

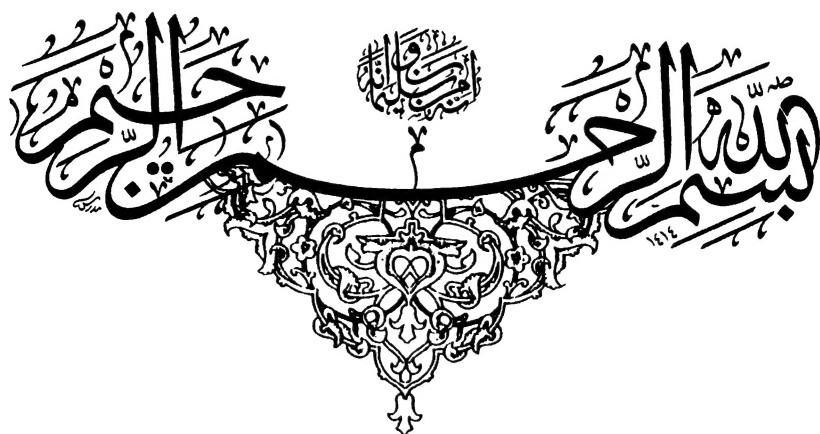
الذريعة الموسوية
في شرح
العقائد الجعفرية

تأليف

الحجة العليم آية الله الفقيه الأصولي والمحدث الرجالي
السيد حسن الصدر الموسوي الكاظمي

تحقيق وتعليق

الشيخ علي جاسم شكاره الساعدي



الدرر الموسويّة في شرح العقائد الجعفريّة

تأليف

الحجّة العلم آية الله الفقيه الأصولي والمحدث الرجالي
السيد حسن الصدر الموسوي الكاظمي رحمته الله



تحقيق وتعليق

الشيخ علي جاسم شكاره الساعدي



صورة المؤلف
السيد حسن الصدر الكاظمي قدس

الإهداء

إن كان هناك شخصٌ في الوجود يستحق أن أهدي إليه جهدي المتواضع في هذا الكتاب بعد رسول الله ﷺ، فلا يكون إلا صاحب الولاية الكبرى والنعمة العظمى، التي سوف نسأل عنها يوم لا ينفع مالٌ ولا بنون. فإليك يا سيدي ومولاي يا أمير المؤمنين وسيد الوصيين ويعسوب الدين وقائد الغر الميامين.

إليك أيُّها النبا العظيم والصراط المستقيم، يا حجة الله على العالمين أهدي هذا الجهد المتواضع، عسى أن يشملني عطفك ودعائك، وتشملني منك نظرة رحيمة أسعد بها في الدنيا والآخرة.

﴿يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وَأَهْلَنَّا الضُّرَّ وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُزْجَاةٍ فَأَوْفِ لَنَا الْكَيْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾.

خادمك

علي الساعدي

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة التحقيق:

الحمد لله الذي نور أفهامنا بعقائد التوحيد، وأرشدنا إلى درر معالم أنبيائه ومناهج أوليائه بالعقل الرشيد، ورغبنا في ثوابه، ورهبنا من عقابه بالوعد والوعيد، والصلاة والسلام على من بعثه رحمة للعالمين؛ إذ أودع فيه خاتم الأولياء وأمل الأنبياء والمستضعفين، وعلى أهل بيته الذين هم قادة العباد وساسة البلاد وأمناء الرحمن، وأخص بالذكر منهم: وارث علمه وعيبة حلمه ومستودع أسرارهم، أعني أسد الله الغالب علي بن أبي طالب عليه وعليهم صلوات الله الملك العلام، وعلى ابنته وزوجة خليفته المهضومة المظلومة فاطمة الزهراء عليها السلام وعلى سبطيه الحسن والحسين والتسعة المعصومين من ذرية الحسين عليه السلام، صلاة لا عد لها ولا إحصاء ولا أمد لها ولا انتهاء، ما بقي الليل والنهار.

وأما بعد:

فما لا يخفى على أهل العلم والمثقفين والمحققين ما في مكتباتنا الإسلامية الشيعية من كنوز ثمينة من تراث علمائنا الأعلام، ما زالت مهجورة وما زالت يد التحقيق لم تصل إليها؛ وما ذلك إلا لكثرتها أولاً، ولحفظها خوفاً من الضياع ثانياً، ومن أن تصل إليها يد العابثين، فتعذب فيها أو تتلفها وتحرقها، فتحرم أمة النبي محمد عليه السلام منها، كما حصل لمكتبة شيخ طائفتنا الشيخ الأجل الثقة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، قدس الله نفسه ونور ضريحه.

ومن تلکم الكنوز الثمينة المطمورة في زوايا المكتبات هذا الكتاب المائل بين أيديكم، المؤلف في أصول الدين وعماد اليقين، الذي لا مناص للباحث والمحقق في العلوم الدينية من الإطلاع عليه، والتعرف على جواهره الثمينة؛ فإنه من تراثنا العلمي الشامخ، حيث لم يرَ النور قبل هذا الأوان، وقد ورَّنا إياه اثنان من كبار علمائنا الأعلام، ومراجعنا العظام الذين بذلوا مهجهم من أجل إبلاغ ما أنزل الباري سبحانه وتعالى على رسوله محمد الأمين عليه السلام، فجاهدوا بأقلامهم وألستهم، بل بكل ما أوتوا من قوة؛ لتكون كلمة الله العلياً وكلمة الذين كفروا وجحدوا السفلى.

ومصنف- متن هذا الكتاب- هو مرجع الطائفة ورئيسها في عصره الذي ملأ اسمه الخافقين، ودانت له العرب والعجم، الشيخ العالم، بل كما عبر عنه السيد الشارح: الشيخ الأعظم علامة العلماء في العالم، آية الله في العالمين ونوره الأزهر.

كيف لا وهو كاشف غطاء العلوم والفنون، العقلية منها والنقلية، الرجالية منها والدرائية، إنه الشيخ العظيم القدر الشيخ جعفر كاشف الغطاء قَلْبُكَ الشَّرِيف وحشره مع محمد وآله الطاهرين.

وأما شارح هذا المتن فهو علم التحقيق في الفنون الرجالية والدرائية، التاريخية والعقائدية، الفقهية والأصولية، خريت صناعة التحقيق الثقة العدل، ناشر فضائل أهل البيت عليهم السلام، صاحب التصانيف والتأليف والعلم الغزير، من له الباع الطويل في آثار العلماء السيد حسن بن السيد هادي من آل صدر الدين الموسوي الكاظمي رحمة الله عليه. وهذا الكتاب حصيلة جهود هذين العلمين في عقائد الشيعة الجعفرية، صانهم الله من كل سوء.

وهذه المقدمة عقدتها في بيان ترجمة مختصرة عن حياة هذين العلمين الجليلين، ونبذة عن الكتاب وخصائصه، وخصائص السيد الشارح في هذا الكتاب، وعن كيفية عملنا في التحقيق، وذكرت خاتمة، وهي عبارة عن شكر وتقدير لكل من ساهم في إخراج هذا الكتاب إلى النور. فالحمد لله على حسن توفيقه، والصلاة على نبيه وأمينه محمد خير برّيته، وعلى آله النجباء الأصفياء الأمناء.

(١) ترجمة الشيخ جعفر كاشف الغطاء قَالَ (١):

إنَّ من الفقهاء العظام الذين عاشوا في القرن الثالث عشر من الهجرة النبويّة - على مهاجرها صلّى الله عليه وآله آلاف التحيّة والثناء - آية الله المرجع الديني الكبير، الشيخ جعفر بن الشيخ خضر بن يحيى بن مطر بن سيف الدين المالكي القناقي الجناحي النجفي. والمالكي نسبة إلى بني مالك، وهم المعروفون اليوم في العراق بآل عليّ، ويقال: إنَّ نسبهم يرجع إلى مالك الأشتر النخعي - من حواربيّ أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب عليه السلام - كما قال السيد صادق الفخّام في رثاء الشيخ حسين أخ المترجم:

يا مُتَمِّمِي فَخْرًا إِلَى مَالِكٍ ما مالِكِي إِلَّا في المَعْنَيْنِ

والجناحي، نسبة إلى جناحية أو جناجيا قرية من أعمال الحلّة، أصلهم من آل عليّ المقيمين فيها، وأصل اسمها قناقيا ويلفظها العرب: جناجياً، على قاعدتهم في إبدال القاف جيماً. ولقب الشيخ المعروف: «كاشف الغطاء» وصار هذا لقباً للعائلة، نسبة إلى كتابه: كشف الغطاء عن مبهمات الشريعة الغراء (٢).

وللتعرّف على شخصيّته الفقهية والأصوليّة والأخلاقيّة والاجتماعية والسياسيّة، نقل هنا كلام جماعة من أعظم العلماء في شأنه:

١ - قال تلميذه المحقّق صاحب مفتاح الكرامة في أوّل كتابه: امثّلت أمر سيّدي وأستاذي ومن عليه - بعد الله سبحانه وأوليائه - معوّلي واعتمادي، الإمام العلامة، المعتبر المقدّس، الحبر الأعظم الشيخ جعفر، جعلني الله فداه، وأطال الله تعالى للمؤمنين بقاءه (٣).

٢ - وقال المحقّق التستري في كتابه مقابس الأنوار: الأستاذ السعيد، والشيخ الأعظم، الأعلام الأعصم، قدوة الأنام، سيف الإسلام، علّم الأعلام، علامة العلماء الكرام، خريّت طريق التحقيق والتدقيق، مالك أزمّة الفضل بالنظر الدقيق، مهذب مسائل الدين الوثيق، مقرب مقاصد الشريعة

(١) أخذت ترجمة الشيخ قَالَ بتمامها من مقدمة كتاب: كشف الغطاء: ج ١. وهناك هامشين أو ثلاثة مني ميزتها بكلمة المحقّق.

(٢) راجع: أعيان الشيعة: ج ٤/ ٩٩.

(٣) مفتاح الكرامة: ج ١/ ١٨.

من كلّ فَجٍّ عميق، وحيد العصر وفريد الدهر، ومدار الفصل والوصل ومنار الفخر والفضل، خاتمة المجتهدين وأسوة الأفاضل المعتمدين، وحامي بيضة الدين، ومأحي آثار المفسدين، بدر النجوم، بحر العلوم، المؤيد المسدد من الحيّ القيوم، شيعي وأستاذي ومعمدي واستنادي وجدّ أولادي الموققين المحروسين المهذّبين بعين عناية الله الباري، الهادي الأجلّ، الرضي المرضي، الذكي الوفي الصفي، الخائض المغمور في عواطف بحار لطف الله الجلي الخفي الشيخ جعفر ابن المرحوم المبرور الشيخ خضر النجفي، أدام الله ظله العالي على رؤوس العالمين، وزين به كراسي العلم للعالمين، وجزاها الله عني يوم الدين خير جزاء المحسنين والمعلّمين.

وهو صاحب كتاب «كشف الغطاء» الذي هو باسط العطاء على أولي الذكاء والصفاء والوفاء، وعلى غيرهم في غاية الغموض والخفاء... وشرح أوائل متاجر قواعد العلّامة، والعقائد الجعفرية، ورسائل عديدة سديدة في الأصول والعبادات، محتوية على إيجازها على غرائب التنبيهات والتفريعات وعجائب التحقيقات^(١).

٣- وقال المحقّق الخوانساري في كتابه روضات الجنّات: أستاذ الفقهاء الأجلّة، وشيخ مشايخ النجف والحلّة... كان - رحمة الله عليه - من أساتذة الفقه والكلام وجهابذة المعرفة بالأحكام، معروفاً بالنبالة والإحكام، منقّحاً لدروس شرائع الإسلام، مفرّجاً لرؤوس مسائل الحلال والحرام، مروّجاً للمذهب الحقّ الاثني عشري كما هو حقّه، ومفرّجاً عن كلّ ما أشكل في الإدراك البشري، ويده رتقه وفتقه، مقدّماً عند الخاصّ والعام، مُعظّماً في عيون الأعاضم والحكّام، غيوراً في باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقوراً عند هزائز الدهر وهجوم أنحاء الغيّر، مطاعاً للعرب والعجم في زمانه، متفوّقاً في الدنيا والدين على سائر أمثاله وأقرانه... ومن صفاته المرضيّة أنّه رحمه الله كان شديد التواضع والخفض واللين، وفاقد التجبّر والتكبّر على المؤمنين، مع ما فيه من الصولة والوقار والهيبة والاعتدال، فلم يكن يمتاز في ظاهر هيئته عن واحد الأعراب، وترتعد من كمال هيئته فرائص أولي الأبواب.

كان أبيض الرأس واللحية في أزمنة مشييه، كبير الجثة، رفيع الهمّة، سَمِحاً شجاعاً، قوياً في دينه، بصيراً في أمره.

كان يرى استيفاء حقوق الله من أموال الخلائق على سبيل الخرق والقهر، ويباشر صرف ذلك بمحض القبض إلى مستحقّيه الحاضرين من أهل الفاقة والفقر^(١).

٤- وقال المحدث النوري في حقّه: وهو من آيات الله العجيبة التي تقصر عن دركها العقول، وعن وصفها الألسن، فإن نظرت على علمه فكتابه «كشف الغطاء» الذي ألّفه في سفره ينبئك عن أمر عظيم، ومقام عليّ في مراتب العلوم الدينية، أصولاً وفروعاً.

وإن تأملت في مواظبته للسنن والآداب وعباداته ومناجاته في الأسحار ومخاطبته بقوله: كنت جعيفراً، ثم صرت جعفرأ، ثم الشيخ جعفر، ثم شيخ العراق، ثم رئيس الإسلام وبكائه وتذللّه، لرأيته من الذين وصفهم أمير المؤمنين (عليه السلام) من أصحابه للأخنف بن قيس. ومع ما اشتهر من كثرة أكله وإن كان رحمه الله ما كان يأكل إلا الجشب ولا يلبس إلا الخشن، فلا تورثه الملل والكسل، عمّا كان عليه من التضرّع والإنابة والسهر.

وإن تفكرت في بذله الجاه العظيم الذي أعطاه الله تعالى من بين أقرانه، والمهابة والمقبولية عند الناس على طبقاتهم من الملوك والتجار والسوقة للفقراء والضعفاء من المؤمنين، وحضّه على طعام المسكين، لرأيت شيئاً عجيباً، وقد نقل عنه في ذلك مقامات وحكايات لو جمعت لكانت رسالة طريفة نافعة^(٢).

٥- وقال العلامة السيّد محسن الأمين العاملي في كتابه أعيان الشيعة: قد انتهت إليه رئاسة الإماميّة الدينية في عصره والزمنيّة في قطرة، فهو الفقيه الأكبر مفتي الإماميّة، رجع إليه الناس وأخذوا عنه، ورأس بعد وفاة شيخه السيّد مهدي بحر العلوم الطباطبائي سنة (١٢١٢هـ) واشتهر باعتدال السليقة في الفقه، وقوّة الاستنباط من الأدلّة، فكان أعجوبة في الفقه، ولقوّة استنباطه اشتهر من باب الملح: أنّ الشيخ جعفر عنده دليل زائد، وهو دليل الشّم، وكان مع ذلك أديباً شاعراً^(٣).

٦- وقال المحقق الصمداني الآقا بزرك الطهراني في كتابه الكرام البررة: هو شيخ الطائفة

(١) روضات الجنات: ج ٢/ ٢٠٠.

(٢) مستدرک الوسائل: ج ١/ ٣٩٧-٣٩٨.

(٣) أعيان الشيعة: ج ٤/ ١٠٠.

جعفر الشهير بالشيخ الأكبر. زعيم الإمامية الميمون، ومرجعها الأعلى في عصره، ومن فطاحل فقهاء الشيعة إلى أن قال: والحق أنه من الشخصيات العلمية النادرة المثل، وأن القلم لقاصر عن وصفه وتحديد مكانته، وإن بالغ في التحليل وفي شهرته و سطوع فضله غنى عن إطرء الواصفين، وقد ارتوى الكل من نمير فضله، واعترف الجميع بغزارة علمه وتقدمه وتبحره ورسوخ قدمه في الفقه، ومآثره الجمة كفيلة بالتدليل على ذلك.

وأما الرئاسة، فقد بلغ المترجم ذروتها، فقد كان مطاعاً معظماً محبوباً مقدراً، امتد نفوذه وسمت مكانته، فأفاض العلم ونشر الدعوة الإسلامية وأقام معالم الدين وشاد دعائمه. وكان أمراء آل عثمان يرمقونه بعين التعظيم والإكبار، وبذلك كانت له الموقية بالحصول على غايات شريفة قل من ضاهاها فيها^(١).

٧- وقال العلامة الرجالي ملا عليّ العلياري في بهجة الآمال:

جلالة شأنه وغزارة علمه، لا تحتاج إلى البيان، لما هو محسوس بالعيان، والإنصاف أن من زمان الغيبة إلى زماننا هذا لم يوجد أحد في الإحاطة بما تحت فلك القمر، كما قال أعلى الله مقامه ورفع في الخلد أعلامه: الفقه باق على بكارته لم يمسه أحد إلا أنا والشهيد وابني موسى. وينبئ عن هذا قوله رحمه الله: إني باحثت الشرائع ثلاثمائة مرة. وقال أيضاً: لو نُحْي كل كتب الفقه أكتب من أول الطهارة إلى الديات. والشاهد على ذلك مصنفاته وتأليفاته المنيفة، مثل كشف الغطاء عن مبهمات الشريعة الغراء^(٢).

٨- وفي «ماضي النجف وحاضرها» ناقلاً عن «الروضة البهية»^(٣): الشيخ المكرّم المعظم، ملجأ العرب والعجم، ملاذ كافة الأمم، منبع الفضائل الجليلة، ومعدن السجايا العلية، ناهج المناهج السوية، بالغ المقاصد العلية، مهذب المعالم الدينية، المشتهر في جميع الأمصار والآفاق.

(١) الكرام البررة: ج ١/ ٢٤٨.

(٢) بهجة الآمال: ج ٢/ ٥٣٣.

(٣) الروضة البهية في الإجازة الشفيعية: للسيد محمد شفيع ابن السيد علي أكبر الحسيني الموسوي الجابلي المتوفى سنة (١٢٨٠هـ) وهي على حذو اللؤلؤة ذكر فيها تراجم كثير ممن تأخر عن صاحب اللؤلؤة. الذريعة: ج ١١/ ٢٩٢.

وهذا الشيخ أفضل أهل زمانه في الفقه، لم ير مثله، مبسوط اليد في الفروع الفقهيّة والقواعد الكلية، قويّ في التفرّيع غاية القوة، مقبول عند السلطان والرعيّة، كان العرب يطيعونه غاية الإطاعة. ويطيعه السلطان فتح علي شاه قاجار غاية الإطاعة، وكذا كلّ أكابر دولته وأبنائه، ويأخذ من السلاطين والأكابر من العجم وأرباب الثروة والغنى مالا كثيرا، ويعطيه الفقراء بتمامه في مجلس الأخذ وفي يومه.

كان رحمه الله قد جمع صفات الأبدال، وحاز فضل الفطاحل من الأعلام، وتقدّم على كثير من العلماء^(١).

٩- وقال في موضع آخر من الكتاب: وقفت على عدّة رسائل من الشيخ محمّد بن راضي بن شويهي يخاطب بها الشيخ رحمه الله بكلّ تبجيل واحترام، منها تُعرف مكانة الرجل وأهمّيّته في المجتمع:

منها: ما يقول فيها: أيّها المرجع للخلق والمتكلّم بالحق والناطق بالصدق، والمحيي علوم المرسلين والمقتفي آثار الأئمة الطاهرين.

ومنها: الحمد لله الذي أقام الدين بسيفكم، وقمع شوكة العصاة بكفوفكم، فأعلى الله مقامكم، وأجزل في الخلد إكرامكم....

ومنها: التي يقول فيها: حرسك الله قطب العلماء، وسنام الفضلاء، ووجه الشيعة، ومحبي الشريعة، ومصباح الأئمة، والمنصوب من قبل الأئمة، وبهجة الزمان، وقمر الأقران، وصدر المحقّقين، وقوام المتبحّرين، ومرجع الفقراء وملأ الضعفاء، ووالد المشتغلين وأخو الفقراء والمساكين^(٢).

١٠- وقال السيّد علي الطباطبائي «صاحب الرياض» في حقّه، حيث كتب إجازة للشيخ عبد علي بن أميد الرشتي الغروي:

لقد أجزته - أدام الله تعالى توفيقه - كما أجازته أخونا علّامة العلماء فريد الدهر، ووحيد العصر، الشيخ جعفر، حرسه الله، ملتصقا منه الدعاء بالعافية وحسن العاقبة^(٣).

(١) ماضي النجف وحاضرها: ج ٣/ ١٣٣.

(٢) ماضي النجف وحاضرها: ج ٣/ ١٣٨.

(٣) أعيان الشيعة: ج ٨/ ٣٠.

مشايخه:

ويشهد لعلوّ فقاھته الأساتذة الكرام الذين استفاد الشيخ رحمہ اللہ من نور علومهم، والتلامذة الذين استضاءوا من شعاع علمه. ونحن نذكر نبذة منهم باختصار:

١- أوّل مشايخه، والده المكرّم، الشيخ خضر المتوفى (١١٨٠هـ)، قال المترجم له في حقّ والده: وعرف بالصلاح والتقوى والفضيلة، وكان الفضلاء والصلحاء يتزاحمون على الصلاة خلفه^(١).

وقال المحدّث النوري في شأنه: كان الشيخ خضر من الفقهاء المتبتّلين والزهاد المعروفين، وعلماء عصره كانوا يزدهمون على الصلاة خلفه^(٢).

٢- الآقا محمّد باقر بن محمّد أكمل المعروف بالوحيد البهبهاني (١١١٦ - ١٢٠٥هـ). وصفه تلميذه السيّد مهدي بحر العلوم في بعض إجازاته بقوله: العالم العامل العلامة، وأستاذنا الحبر الفاضل الفهامة ط، المحقّق التحرير والفقير العديم النظر، بقيّة العلماء ونادرة الفضلاء، مجدّد ما اندرس من طائفة الفقهاء، معيد ما انمحق من آثار القدماء، البحر الزاخر، والإمام الباهر الشيخ محمّد باقر ابن الشيخ الأجلّ الأكمل، والمولى الأعظم الأجلّ، المولى محمّد أكمل، أعزّه الله تعالى برحمته الكاملة، وألطافه السابعة الشاملة. وله خمسة عشر من الآثار العلميّة، منها: شرح المفاتيح من الأوّل إلى آخر الصلاة في مجلّدين كبيرين^(٣).

٣- السيّد مهدي الطباطبائي (١١٥٥ - ١٢١٢هـ)

قال صاحب الأعيان في شأنه: هو الإمام العلامة الرُحلة، رئيس الإماميّة وشيخ مشايخهم في عصره، نادرة الدهر وإمام العصر، الفقيه الأصولي الكلامي، المفسّر المحدّث الرجالي، الماهر في المعقول والمنقول، المتضلع بالأخبار والحديث والرجال، التقيّ الورع الأديب الشاعر، الجامع لجميع الفنون والكمالات، الملقّب ببحر العلوم عن جدارة واستحقاق، ذو همّة عالية، صاحب «المصابيح في الفقه» ثلاثة مجلّدات و«الفوائد في الأصول» و«مشكاة الهداية» لم يخرج

(١) روضات الجنات: ج ٢/ ٢٠٣.

(٢) مستدرک الوسائل: ج ٣/ ٣٩٧.

(٣) أعيان الشيعة: ج ٩/ ١٨٢.

منه إلا الطهارة، عليه شرح لتلميذه الشيخ جعفر باقتراح منه، وكتاب «الرجال» و«الدرة النجفية».

وقال المحدث النوري في حقه: ... آية الله بحر العلوم صاحب المقامات العالية والكرامات الباهرة... وقد أذعن له جميع علماء عصره ومن تأخر عنه بعلو المقام والرئاسة في العلوم النقلية والعقلية، وسائر الكمالات النفسانية، حتى أن الشيخ الفقيه الأكبر، الشيخ جعفر النجفي مع ما عليه من الفقه والزهادة والرئاسة كان يسمح تراب خُفّه بحنك عمامته، وهو من الذين تواترت عنه الكرامات ولقاؤه الحجة صلوات الله عليه^(١).

٤- السيد صادق الحسيني الأعرجي النجفي المعروف بالفحام (١١٢٢- ١٢٠٥هـ). وهو كما في الأعيان: كان ذا همة عالية، كريم اليد والنفس، له منزلة سامية بين أقرانه، حسن المناظرة، جيّد الكلام، لا يملّ منه وكان غالب ليلاليه في المطالعة والكتابة، وكان إماماً في العربية، لاسيّما في اللغة، دُعي قاموس لغة العرب.

وله مراسلات ومحاورات أدبية مع شعراء عصره، غاية في الحسن والظرافة. وله شرح «شرائع الإسلام» وجد منه مجلّد في الطهارة، وشواهد القطر، وديوان شعر ضخّم، و«الرحلة الحجازية» منظومة، و«الرحلة الرضوية» نثراً^(٢).

٥- الشيخ محمد مهدي الفتوي العاملي النجفي: وفي الأعيان: قال السيد بحر العلوم في حقه: شيخنا العالم العامل المحدث الفقيه، أستاذنا الفاضل الوجيه النبيه، شيخ مشايخ عصره، وواحد علماء دهره، الشيخ البهي الرضي المرضي أبو صالح محمد مهدي العاملي الفتوي قدّس الله لطيفه وأجزل تشريفه^(٣).

٦- الشيخ محمد تقي الدّورقي النجفي (المتوفى ١١٨٦هـ): وهو كما قال القزويني: من أعلام الفضلاء، ومن أفراد العلماء، جمع بين العلوم العقلية والنقلية، مع تحقيق رائق وتدقيق فائق، وعمل كامل، وزهد شامل. انتشر فضله في العراق وأخذ منه علماء الأطراف،

(١) رجال السيد بحر العلوم: ج ١/ ٤٦.

(٢) أعيان الشيعة: ج ٧/ ٣٦٠.

(٣) أعيان الشيعة: ج ١٠/ ٦٧.

وسكن النجف الأشرف، واستفاد منه جميع الأقطار بدون استنكاف، كان له ذهن دقيق، وفكر عميق، وعَمِلَ بجِدٍّ وسَعَى بكَدٍّ، ففاق أهل عصره، واستعلى أهل دهره رحمه الله^(١).

تلاميذه:

تتلمذ عند الشيخ جَمِّ غفير، وروى عنه جمع كثير، نذكر نبذة منهم؛ شكراً لمساعيهم الجميلة في الحوزات العلمية والمجتمع الإسلامي:

١- ولده الشيخ موسى النجفي (المتوفى ١٢٤٢ هـ تقريباً): هو أجلُّ أنجال الشيخ الكبير الأربعة شأنًا وأنبهم ذكراً، وأعلام صيتاً وأرفعهم جاهاً وأطولهم باعاً في العلوم الفقهية، وأخبرهم بنون المعقول والمنقول.

وكان من المبرزين في العلم والفضل مدققاً، فهو علامة عصره وفريد دهره، فقيه مجتهد، وقد سئل أبوه: من أفقه الناس؟ فقال: أنا وولدي موسى والشهيد الأول.

وكان الشيخ محمد حسن ياسين والسيد علي الطباطبائي وغيرهما من العلماء يفضلونه على أبيه في الدقة والمتانة، انتهت إليه المرجعية العامة بعد والده فهو الزعيم الديني المطاع، والعلامة الذي ملأ صيته الأصقاع^(٢).

وقال صاحب الروضات في حقه: وكان خلاقاً للفقه، بصيراً بقوانينه، لم تبصر نظيره الأيام، وكان أبوه يقدمه في الفقه على من عدا المحقق والشهيد المرحومين.

وله شرح رسالة أبيه من أول الطهارة إلى آخر الصلاة في مجلدين^(٣).

٢- ولده الشيخ علي النجفي (المتوفى ١٢٥٣ هـ): وهو أحد أنجال الشيخ الأربعة الأعلام الذين نهضوا بأعباء الزعامة والتحفوا بأبراد المجد والكرامة، كان عالماً فاضلاً، تقياً، ورعاً، زاهداً، مجتهداً، ثقة، عدلاً، جليل القدر، عظيم المنزلة، إليه انتهت الرئاسة العلمية، ورجعت إليه الفتيا والقضاء بعد أبيه وأخيه الشيخ موسى، من كافة الأقطار الشيعية.

وكان ذا همّة عالية وحزم وإقدام، لا تأخذه في الله لومة لائم، كثير الذكر، دائم العبادة،

(١) تنمة أمل الآمل: ص ٨٧.

(٢) ماضي النجف وحاضرها: ج ٣/ ١٩٩.

(٣) روضات الجنات: ج ٢/ ٢٠١.

مواظباً على الطاعات، آمراً بالمعروف، ناهياً عن المنكر، له مناقب جمة وكرامات باهرة، تنسب له ملاقة الحجة عليه السلام.

وله كتاب في الخيارات ورسالة في حجّة الظنّ مفصّلاً والبراءة والاحتياط، على الطريقة التي تابعه عليها تلميذه «العلامة الأنصاري»، وله رسائل كثيرة متفرقة، وله تعليقة على رسالة والده: «بغية الطالب» لعمل المقلّدين^(١).

٣- ولده الشيخ حسن كاشف الغطاء (١٢٠١-١٢٦٢هـ): وهو البارز في عصره، انتهت إليه رئاسة الشيعة الإمامية، كان علماً في الفقه، ومنازلاً في الأصول، زاهداً عابداً، وهو على جانب عظيم من حسن الخلق وطيب المفاهكة، لا تحصى مفاخره، ولا تستقصى مآثره.

سُئل عنه بعض من عاصره من الفقهاء الأعلام فقال فيه: هو أفضل من أبيه، اجتهد وعمل برأيه قبل أن يبلغ العشرين من عمره.

ومن أشهر مؤلفاته أنوار الفقاهة، وله شرح مقدّمة كشف الغطاء لوالده، وله رسالة عمليّة ورسالة في الإمامة وتأليف أخرى^(٢).

٤- ولده الشيخ محمد كاشف الغطاء (١١٩٥ - ١٢٤٧هـ): وهو أحد أنجال الشيخ المعظم الأربعة، وكان من أعيان العصر ووجهاء زمانه... وهو المقدّم في الطائفة الجعفرية بعد أبيه وأخويه الشيخ موسى والشيخ عليّ. هاجر بعد وفاة والده إلى الحلّة ومكث فيها برهة من الزمان، وكانت له الرئاسة بها، تحشاه الحكّام وتخافه الأمراء^(٣).

٥- الشيخ أسد الله الكاظمي (المتوفى ١٢٢٠هـ): كان عالماً فاضلاً متتبّعاً من أهل التحقيق والفهم والمهارة في الفقه والأصول وكان غالب تتلمّذه على شيخ مشايخنا الآقا محمد باقر البهبهاني، والسيد محمد مهدي الطباطبائي النجفي، والشيخ جعفر النجفي، ويعبر عنه في كلماته، بشيخي وأستاذي وجدّ أولادي، وذلك لكونه صهراً للشيخ المذكور على ابنته.

ومن كتابه المسمّى بـ«مقابس الأنوار ونفائس الأبرار في أحكام النبي المختار وعترته

(١) ماضي النجف وحاضرها: ج ٣/ ١٦٨-١٧٠.

(٢) ماضي النجف وحاضرها: ج ٣/ ١٤٧، ١٤٩.

(٣) ماضي النجف وحاضرها: ج ٣/ ١٧٩.

الأطهار» يظهر منه غاية فضله، وتتمام مهارته في الفقه وإحاطته بالأدلة والأقوال.

وله أيضاً كتاب «كشف القناع عن وجوه حجّة الإجماع» وكتاب «منهج التحقيق في حكم التوسعة والتضييق» وكتاب «نظم زبدة الأصول»^(١).

وفي الأعيان: قال الشيخ جعفر النجفي في إجازته له: «أما بعد فلما كان من النعم التي ساقها الله إليّ وتلطف بها من غير استحقاق، على توفيق تربية قرّة عيني، ومهجة فؤادي، والأعزّ عليّ من جميع أحبائي وأولادي، ومن أفديه بطارفي وتلاذي، معدوم النظر والمثيل، آغا أسد الله، نجل مولانا العالم العامل الحاج إسماعيل، فإنه - سلّمه الله - قد قرأ عليّ جملة من المصنّفات، وطائفة من العلوم النقلية، فرأيت ذهنه كشعلة مقباس، وفكره لا يصل إليه فحول الناس، وكانت ساعته بشهر وشهره بدهر»^(٢).

٦- الشيخ محمد حسن ابن الشيخ باقر النجفي (صاحب جواهر الكلام) (المتوفى ١٢٦٦هـ).

قال صاحب الروضات في حقّه: هو واحد عصره في الفقه الأحدي وأوحد زمانه الفائق على كلّ أوحدي... لم ير مثله إلى الآن في تفريع المسائل، ولا شبهه في توزيع نواذر الأحكام على الدلائل، ولما يستوف المراتب الفقهية أحد مثله، ولا حام في تنسيق القواعد الأصولية أحد حوله، أو في توثيق المعاهد الاستدلالية مجتهد قبله. كيف وله كتاب في فقه المذهب من البدء إلى الختام سمّاه: «جواهر الكلام» في شرح شرائع الإسلام، قد أرخى فيه عنان البسط في الكلام، وأسخى فيه بنان الخطّ بالأقلام إلى حيث قد أناف على الثلاثين مجلّداته.

ونقل أنّ عدّة فقهاء مجلسه المسلّم لديه اجتهدهم، يناهز ستين رجلاً، وليس ذلك ببعيد. وكان غالب تتلمذه كما استفيد لنا على من كان من تلامذة مولانا المروّج البهبهاني مثل صاحب «كشف الغطاء» بل وولده الشيخ موسى والسيد جواد العاملي صاحب «شرح القواعد الكبير» المعين على تأليف «الجواهر» كثيراً^(٣).

وقال صاحب الأعيان في حقّه: فقيه الإمامية الشهير وعالمهم الكبير، مربّي العلماء،

(١) روضات الجنات: ج ١/ ٩٩.

(٢) أعيان الشيعة: ج ٣/ ٢٨٣.

(٣) روضات الجنات: ج ٢/ ٣٠٤.

وسيد الفقهاء، أخذ عن الشيخ جعفر وولده الشيخ موسى وعن صاحب المفتاح الكرامة. ورزق في التأليف حظاً عظيماً، قلما اتفق لسواه، واشتهرت كتبه اشتهاً يقل نظيره، وهو يدل على غزارة مادته، وتبحره في الفقه، أشهرها «جواهر الكلام» في شرح شرائع الإسلام، لم يؤلف مثله في الإسلام^(١).

٧- الشيخ محمد تقي الأصفهاني (المتوفى ١٢٤٨ هـ): صاحب «حاشية المعالم» أحد رؤساء الطائفة ومحقق الإمامية، المؤسسين في هذا القرن (الثالث عشر). هاجر في أوائل شبابه إلى العراق بعد تكميل المبادئ والمقدمات، فحضر في الكاظمية على السيد محسن الأعرجي، وفي كربلاء على الأستاذ الوحيد محمد باقر البهبهاني، والسيد علي صاحب «الرياض».

وفي النجف على السيد مهدي بحر العلوم، والشيخ الأكبر جعفر كاشف الغطاء، لازم الأخير زماناً وصاهره أخيراً على كريمته واستمر على الاكتساب من معارف الشيخ وأقرانه حتى فاز بدرجة عالية من العلم والعمل، معقولاً ومنقولاً، فقهياً وأصولاً. وللمترجم آثار هامة جليلة، أشهرها: حاشية المعالم سماها «هداية المسترشدين» في شرح أصول معالم الدين.

قال المحدث النوري في خاتمة المستدرک عند ذكر هذا الكتاب: إنه في كتب الأصول كالربيع من الفصول^(٢).

٨- الشيخ عبد الحسين الأعسم النجفي (١٢٤٧ هـ): وهو كما قال العلامة السيد محسن الأمين في حقه: كان عالماً فقيهاً أصولياً ثقة محققاً مدققاً مؤلفاً أديباً شاعراً، تخرج على أساتذة أبيه: السيد مهدي بحر العلوم، والشيخ جعفر صاحب «كشف الغطاء» وقرأ على المحقق السيد محسن الأعرجي الكاظمي صاحب «المحصول» وشرح منظومات والده الثلاث في المواريث والرضاع والعُدَد بأمرة. وله كتاب «ذرائع الأفهام إلى أحكام شرائع الإسلام» برز منه كتاب الطهارة في ثلاثة أجزاء^(٣).

(١) أعيان الشيعة: ج ٩/ ١٤٩.

(٢) الكرام البررة: ج ١/ ٢١٥.

(٣) أعيان الشيعة: ج ٧/ ٤٥٢.

٩- الشيخ عبد علي بن أميد علي الرشتي الغروي المتوفى بعد (١٢٢٦هـ): قال صاحب الأعيان في حقه: عالم فاضل فقيه صالح، من مصنفاته: شرح كتاب الطهارة من الشرائع، شرحاً مزجياً يدل على فضله، توجد نسخة بخطه وعلى ظهرها تقرير وإجازة من الشيخ جعفر صاحب «كشف الغطاء» ومن السيد علي الطباطبائي صاحب «الرياض» وصورة ما كتبه الشيخ بعد البسملة والتحميد:

لقد أجاد وأفاد وجاء بما فوق المراد، قرّة العين، مهجة الفؤاد، من نسبته إلى نسبة الأولاد إلى الإباء والأجداد، العالم العلامة والفاضل الفهامة والورع التقي، ذو القدر الجلي، عالي الجنب الشيخ عبد العلي، فيا له من كتاب جامع ومصنّف لطالب العلوم، قد شهد لمصنّفه بطول الباع ودقّة الفكر وكثرة الاطلاع... إلى آخر الإجازة^(١).

١٠- الشيخ خضر بن شلال العفكاوي النجفي المتوفى (١٢٥٥هـ): كان عالماً فقيهاً زاهداً ورعاً، تنسب إليه كرامات، من أجلّ تلامذة الشيخ جعفر صاحب «كشف الغطاء». ووَصَفه المحدث النوري في كتابه «دار السلام» بـ: الشيخ المحقّق الجليل العالم المدقّق النبيل، صاحب الكرامات الباهرة المعروفة، كان من أعيان هذه الطائفة وعلمائها الرّبّانين الذين يضرب لهم المثل في الزهد والتقوى واستجابة الدعاء، انتهى.

ومن مؤلّفاته «التحفة الغروية في شرح اللمعة الدمشقية» كبير في عدّة مجلّدات، إلى آخر الحجّ. و«أبواب الجنان وبشائر الرضوان»^(٢) و«جّة الخلد» وهي رسالة لعمل المقلّدين مترتبة على مطلبين: الأوّل في أصول الدين والثاني في فروعه من الطهارة إلى آخر الصلاة. وكتاب «المعجز»^(٣)، وتأليف أخرى.

١١- السيّد عبد الله الشبر الكاظمي (١١٩٢-١٢٤٢هـ): وفي الأعيان: حكي عن تلميذه الشيخ عبد النبي الكاظمي صاحب تكملة الرجال، بأن السيّد عبد الله حاز جميع

(١) أعيان الشيعة: ج ٨ / ٣٠.

(٢) أقول: لقد نقل منه السيد حسن الصدر رحمته الله مصنف هذا الكتاب: الدرر الموسوية، عند وصوله إلى حياة أجداد النبي صلى الله عليه وآله، المحقق.

(٣) أعيان الشيعة: ج ٦ / ٣٢٢.

العلوم: التفسير والفقه، والحديث واللغة.

وصنّف في أكثر العلوم الشرعيّة من التفسير والفقه والحديث واللغة والأصولين وغيرها، فأكثر وأجاد وانتشرت كتبه في الأقطار وملأت الأمصار، ولم يوجد أحد مثله في سرعة التصنيف وجودة التأليف. قرأ على والده في مشهد الكاظمين (عليه السلام)، وعلى السيّد محسن الأعرجي، ويروي بالإجازة عنه وعن الشيخ جعفر. وكان سريع الكتابة مع التصنيف. كتب في آخر بعض مصنّفاته: شرعت فيها عند العشاء وتمّت عند نصف الليل. ونافت مؤلّفاته على الاثنين والخمسين مؤلّفاً^(١).

١٢ - السيّد باقر الحسيني القزويني (المتوفى ١٢٤٦ هـ): قال صاحب الأعيان في حقّه: إنّهُ من أجلاء العلماء في النجف علماً وعملاً ومعرفة، عالم عابد مشهور، من ذوي الكرامات وهو عمّ السيّد مهدي القزويني الشهير، وأمّه أخت السيّد مهدي بحر العلوم الطباطبائي. أخذ عن خاله المذكور وعن الشيخ جعفر صاحب كشف الغطاء ويروي بالإجازة عنهما، وأخذ عنه جماعة منهم ابن أخيه السيّد مهدي. له من المصنّفات: «الوجيز» في الطهارة والصلاة متن فقهيّ، «الوسيط» استدلال في بعض الطهارة، «حواشي كشف اللثام»، و«جامع الرسائل في الفقه»^(٢).

١٣ - السيّد صدر الدين العاملي (١٩٣ - ١٢٦٣ هـ): قال العلّامة الطهراني في شأنه: حضر في النجف على السيّد مهدي بحر العلوم فاختره لعرض «الدرّة» عليه، لقوّته في الأدب، ومهارته في الشعر، وحضر على الشيخ الأكبر جعفر كاشف الغطاء أيضاً وصاهره على ابنته.

وله آثار كثيرة تدلّ على جلالته قدره، وكونه من أعيان الفقهاء والمجتهدين، منها: «أسرة العترة» و«القسطاس المستقيم» و«المستطرفات» و«شرح منظومة الرضاع» من نظمه أيضاً و«التعليقة على منتهى المقال» و«قرّة العين» في النحو، و«شرح مقبولة ابن حنظلة»، و«رسالة حجّية الظنّ»، و«مسائل ذي الرأسين» و«قوت لا يموت» و«المجال في الرجال» و«تعليقة

(١) أعيان الشيعة: ج ٨/ ٨٢.

(٢) أعيان الشيعة: ج ٣/ ٥٢٩.

على نقد الرجال»، ويروي عن أكثر من أربعين عالماً^(١).

١٤- الحاج محمد المشهدي (المتوفى ١٢٥٧هـ): قرأ على صاحب الرياض، وشريف العلماء، والشيخ جعفر صاحب: «كشف الغطاء» وله شرح على منظومة بحر العلوم، وكتاب في شرح الأحاديث والآيات وكتاب في أصول الفقه^(٢).

١٥- الشيخ محمد إبراهيم الكلبي (١١٨٠-١٢٦١هـ): هاجر المترجم إلى العراق فأدرك الوحيد البهبهاني، والسيد مهدي بحر العلوم والشيخ كاشف الغطاء ومؤلف «الرياض» والمقدس الكاظمي، فاشتغل عندهم وحضر عليهم مدة طويلة.

وله تصانيف نافعة هامة في الفقه والأصول منها: «الإيقاظات» أولاً و«الإشارات» ثانياً و«شوارع الهداية» إلى شرح الكفاية «للسبزواري» و«منهاج الهداية» و«إرشاد المسترشدين» و«الإرشاد» و«النخبة» في العبادات انتخبها من الإرشاد فارسياً و«مناسك الحج» فارسي وغيرها من الرسائل^(٣).

وغيرهم من الفقهاء الذين استضاءوا من علمه رضوان الله تعالى عليهم.

مدرسته الفقهيّة:

كان عصر الشيخ كاشف الغطاء، عصر النهضة العلميّة وازدهار الفقه والأصول. ومبدأ هذه الحركة هو الأستاذ الأكبر آقا محمد باقر المعروف بالوحيد البهبهاني، وتكاملت في عصر كاشف الغطاء والسيد مهدي بحر العلوم، واستمرّت إلى عصر العلامة الشيخ الأنصاري.

وفي ذلك - القرن الثالث عشر من الهجرة النبويّة - كثرت هجرة طلاب العلم من بلاد الهند وباكستان وإيران وأفغانستان وتركيا وتبّت ولبنان وسوريا والأحساء والخليج وغيرها إلى النجف الأشرف، حتى بلغوا خمسة آلاف من رواد العلم.

ومع ذلك كانت الحوزات العلميّة والعلماء، في معرض هجمة الأعداء وأيديهم، وفي مقابلهم اشتدّ دفاع العلماء عن النجف والحوزات العلميّة، وكان في مقدّمهم وفي الصف

(١) الكرام البررة: ج ٢/ ٦٦٨.

(٢) أعيان الشيعة: ج ١٠/ ٥٦.

(٣) الكرام البررة: ج ١/ ١٤.

الأول من هذا الدفاع المشروع والجهاد ضد أعداء الدين الميرزا محمد تقي الشيرازي، والشيخ جعفر كاشف الغطاء، ومن نتائج الازدهار العلمي في هذا العصر اجتماع عدة من فطاحل الفقهاء فيه وتأليف موسوعات فقهية قيمة، كالمصابيح للسيد بحر العلوم، ومفتاح الكرامة للسيد جواد العاملي، وكشف الغطاء لكاشف الغطاء، ومقابس الأنوار للشيخ أسد الله التستري، ومستند الشيعة في أحكام الشريعة، للمولى أحمد النراقي وغيرها^(١).

وإنه لما رجع الشيخ جعفر جد أسرة آل كاشف الغطاء من الحج أجمع العلماء على أن يجعلوا أمر التدريس للسيد مهدي رحمه الله وأمر الفتوى والتقليد للشيخ جعفر، حتى أن المرحوم السيد مهدي أمر أهله بتقليد الشيخ جعفر. وأمر صلاة الجماعة للشيخ حسين نجف، فلم يكن سواه إماماً في النجف الأشرف وكانت العلماء تقتدي به، حتى السيد مهدي والشيخ جعفر يصلان خلفه أغلب الأوقات.

ولم يبق للسيد مهدي رحمه الله إلا أياماً قليلة حتى انتقل إلى جوار ربّه، وأصبح التدريس منحصراً بالشيخ جعفر، وذكر المؤرخون: أنه كان يحضر درسه من المجتهدين ما لا يحصى عددهم، فضلاً عن المراهقين للاجتهد^(٢).

وقد تعرّض الشيخ الأعظم الأنصاري رحمه الله في مصنفاته كثيراً لأرائه الفقهية والأصولية وكان يعبر عن كاشف الغطاء كثيراً ببعض الأساطين، وعن صاحب الجواهر ببعض المعاصرين. وكذا كان يذكره أيضاً صاحب الجواهر في جواهره بشيخنا، والأستاذ المعتر، والأستاذ الأكبر.

آثاره العلمية:

وللمترجم له رحمه الله تأليف قيمة مشحونة بالتحقيق والتدقيق، وهي:

١ - كشف الغطاء عن مبهمات الشريعة الغراء.

٢ - مختصر كشف الغطاء^(٣).

(١) موسوعة النجف الأشرف: ج ٦/ ١٧٥-١٧٩.

(٢) موسوعة النجف الأشرف: ج ٦/ ١٥٠.

(٣) الذريعة: ج ٢٠/ ٢٠٥.

٣- غاية المأمول في علم الأصول^(١).

٤- غاية المراد في أحكام الجهاد^(٢).

٥- بغية الطالب في معرفة المفروض والواجب، رسالة عملية، اقتصر فيها على ذكر مجرّد الفتاوى، مرّتب على مطلبين: أولهما في أصول العقائد وثانيهما في فروع الأحكام، خرج منه من أوّل الطهارة إلى آخر الصلاة^(٣).

٦- مشكاة المصابيح في شرح منشور الدرّة، الموسوم بـ«مشكاة الهداية»^(٤).

٧- الرسالة الصوميّة، على ظهرها خطّ السيّد جواد بن محمّد العاملي صاحب «مفتاح الكرامة» مصرّحاً بأنّها له مع ألقاب كثيرة منها قوله: الشيخ المعبر والعقل الحادي عشر جناب شيخنا الشيخ جعفر لا زال له من التوفيق دوام. وكأنّها تتميم لبغية الطالب حيث إنّهُ انتهى إلى آخر الصلاة^(٥).

٨- سؤال وجواب^(٦).

٩- الحقّ المبين في تصويب المجتهدين وتخطئة جهّال الأخباريين، ألفه في أصفهان لولده الشيخ علي بن جعفر. بيّن فيه حقيقة مذهب الطرفين وأنّ عقائدهما في أصول الدين متّحدة سواء وفي فروع الدين، مرجعهما جميعاً إلى ما روي عن الأئمة عليهم السلام. فالمجتهد إخباري والأخباري مجتهد، فضلاء الطرفين ناجون، والطاعنون هالكون^(٧).

١٠- مجموعة فقهية^(٨).

١١- التحقيق والتنقيح فيما يتعلّق بالمقادير^(٩).

(١) الذريعة: ج ١٦/١٦.

(٢) الذريعة: ج ١٦/١٦.

(٣) الذريعة: ج ٣/١٣٣.

(٤) الذريعة: ج ٢١/٦١.

(٥) الذريعة: ج ١١/٢٠٥.

(٦) الذريعة: ج ١٢/٢٤٤.

(٧) الذريعة: ج ٧/٣٧.

(٨) الذريعة: ج ٢٠/٩٢.

(٩) الذريعة: ج ٣/٤٨٥.

١٢- كشف الغطاء عن معايب ميرزا محمد عدوّ العلماء، وهي رسالة لطيفة في الطعن على الميرزا محمد بن عبد النبي النيسابوري الشهير بالأخباري أرسلها إلى فتح علي شاه، أبان فيها قبائح أفعال ذلك الرجل واعتقاداته الكفرية، وفي معارف الرجال والكرام البررة: كاشف الغطاء.

١٣- رسالة مناسك الحج.

١٤- العقائد الجعفرية في أصول الدين.

١٥- شرح الهداية للعلامة الطباطبائي، خرج منه كتاب الطهارة فقط.

١٦- إثبات الفرقة الناجية.

١٧- أحكام الأموات.

١٨- رسالة في الدماء الثلاثة.

١٩- القواعد الجعفرية في شرح بعض أبواب المكاسب. وهو كما قال صاحب الروضات: كتاب كبير مشتمل على قواعد فقهية وفقاهة إعجازية، لم ترَ مثلها عين الزمان. انتهى. وصل فيه إلى بيع الصرف.

٢٠- كتاب الطهارة. قال في الروضات: وهو كتاب كبير في الطهارة، كتبه في مبادئ أمره لجمع عبائر الأصحاب والأحاديث الواردة في ذلك الباب.

وقال في الأعيان: من أوّل الطهارة إلى خشبة الأقطع وهو شرح الشرائع.

٢١- منهج الرشاد لمن أراد السداد في ردّ الوهابية^(١).

سيرته الأخلاقية:

كان للشيخ كاشف الغطاء سيرة ومثُل أخلاقية بارزة، نشير إلى بعضها:

أ- التهجّد والعبودية:

وهو مع كثرة اهتماماته العلمية والاجتماعية، كان يقوم قسطاً من الليل بالصلاة والمناجاة والتضرّع.

ونقل عن الشهيد الثالث قوله: إنّي كنت في بلد قزوین ليلة، في دار أخي الحاج ملاّ محمد

(١) نقلنا رقم (٢١-١٢) من مقدمة منهج الرشاد، طبعة المجمع العالمي لأهل البيت عليه السلام، تحقيق: السيد مهدي الرجائي.

صالح، الواقعة في بستانه نائماً في ناحية من البستان، فأيقظني الشيخ وناداني: انهض وصل صلاة الليل. فلما انتبهت وجدت الشيخ في غاية التضرع والبكاء والنحيب، مشغولاً بالمناجاة مع الله تعالى^(١).

فقد كان الشيخ يقوم في كل ليلة ويوقظ أهله لصلاة الليل أيضاً.

ب- عنايته بالتفقه:

وكان من دأبه أن يأمر بتهيئة الطعام ليجتمع أولاده في الأكل ثم يباحثون بعده في علم الفقه^(٢).

ج- على منبر الوعظ والإرشاد:

جاء في قصص العلماء ما معناه: مرّ الشيخ يوماً على مدينة رشت من مدن إيران فأراد الناس الاقتداء به في صلاة الجماعة ولم تكن المساجد تسع الحاضرين، فاجتمعوا في بعض ساحات المدينة، وبعد الصلاة طلبوا من الشيخ أن يعظهم فقال: إني لا أجد الفارسية، ولكنّ الناس أصرّوا عليه، فرقي المنبر وتكلّم بكلمات مفادها:

أيّها الناس! الشيخ يموت وأنتم تموتون، ففكّروا في آخرتكم. أيّها الناس! إنّ مدينتكم رشت، تشبه الجنة، فكما أنّ في الجنة قصوراً عالية، وبساتين وأنهاراً وحوارٍ عين. فهكذا مدينتكم، وكما أنّ جميع التكاليف من الصلاة والصوم وسائر العبادات مرفوعة عن أهل الجنة، فكذا بلدكم كأنّ الصلاة والصوم وجميع العبادات مرفوعة عنكم!! ثم قال للقارئ: انهض واذكر مصيبة الحسين (عليه السلام) ونزل من المنبر^(٣).

د- حمايته للضعفاء والفقراء والمساكين:

ونذكر نبذة من ذلك كما في قصص العلماء ما معناه:

١- كان من دأب الشيخ رحمه الله كلّما صلّى بالجماعة أن يأخذ طرف رداءه ويدور بين الصفوف ويجمع الدراهم والدنانير ويعطيها للفقراء والمساكين.

(١) قصص العلماء: ص ١٩٣.

(٢) بهجة الآمال: ج ٢/ ٥٤٠.

(٣) قصص العلماء: ص ١٩٠.

٢- ربما كان يحضر مجلس الضيافة لبعض التجار فلا يأكل ولا يأذن لأحد في الأكل حتى يقوم ما فيها فيبيعها لصاحب المجلس، ويأخذ ثمنها ثم يأمر بالأكل ويعطي الثمن للمستحقين. وإنما كان يعمل ذلك، لعلهم بوجود حقّ الفقراء في ذلك المال.

٣- ونقل أنّ الشيخ ورد أصفهان فأقام فيها أياماً، ثم أراد الخروج منها فركب، فحينئذ حضر أحد من السادة وأخذ لجام فرس الشيخ وقال: أنا سيّد محتاج إلى مائة دينار ولا أحليّك إلا أن تعطيها! وكان أمين الدولة في تلك الأيام حاكماً في أصفهان فقال الشيخ للسيّد: اذهب إلى أمين الدولة وقل: الشيخ يأمرُك أن تعطيني مائة دينار. فقال السيّد أخاف أن لا يعطيني. قال الشيخ: أنا واقف هنا حتى يعطيك فذهب السيّد وبلغ المقالة، فقال أمين الدولة: أين الشيخ؟ قالوا: راكب للترحّل. فقال للملازمين: هاتوا مائة دينار. فأحضروا كيساً وأرادوا عدّها فقال: أعطوا الكيس له، أخاف أن يطول ويصير تعباً للشيخ، فأخذ السيّد ورجع إلى الشيخ وأمر بعده فوجدوا فيه مائتي دينار فأعطى للسيّد مائة وأنفق الباقي للفقراء، ثم ارتحل.

٤- وقالوا: إنّ الشيخ قسّم أموالاً بين فقراء أصفهان وبعد نفادها قام للصلاة، فطلب منه سيّد بين الصلاتين أن يساعده. فقال له الشيخ: جئت متأخراً ولم يبق شيء. فاغتاظ السيّد وأهانته - بصق على لحيته! - فقام الشيخ وأخذ طرف رداءه ودار بين الصفوف وهو يقول: من يحبّ لحية الشيخ فليساعد السيّد، فاجتمع في رداءه كثير من المال فأعطاه للسيّد وأقام صلاة العصر.

٥- وحكي أنّه نزل في مدينة قزوین على عالمها الكبير الحاج عبد الوهاب. فاستدعى جمع من التجار أن يدخل الشيخ حجراتهم في خان الشاه، وكلّ استدعى أن يرد حجرته أولاً، فلمّا بلغت المنازعة إلى الشيخ جلس وقال: من أعطاني أكثر من المال نزلت حجرته أولاً، فقدم له بعضهم إناءً مملوءاً من النقود، فدعا الشيخ الفقراء وقسّمها بينهم أولاً، ثم دخل حجرته ذلك الشخص وزاره^(١).

مكانته الاجتماعية:

كانت للشيخ كاشف الغطاء الكبير مكانة اجتماعية سامية، تشهد لها قضايا مهمة في طول حياته الاجتماعية، نُشير إلى أهمّها:

منها: إذنه لفتح عليّ شاه القاجاري في أمر الدفاع عن حوزة الإسلام والمسلمين، والذي اقتضاه أمور حدثت في عصره كثورة فرنسا الكبرى وهجوم نابليون ووقوع الحروب بين تزار روسيا وإيران واستحلالها مناطق من بلاد القفقاز، ومقاصدها التوسعية، استباق فرنسا والإنجليز إلى التسرب في دولة إيران والتحركات الداخلية تجاه الدولة المركزية، من ناحية بقايا الحكومات الأفشارية والزندية وأبناء ملوك القاجار، وتلف النفوس، وهتك الأعراض في الحروب الداخلية وغير ذلك^(١).

ولأجل هذه الأمور وغيرها أذنّ الشيخ لفتح علي شاه وقوى موضعه في أمر الدفاع، رعاية لمصلحة المسلمين العامة، وكتب له الإجازة الموجودة في كتاب الجهاد من كشف الغطاء.

وهاك عمدة المواضع:

- ١- الإذن في إدارة الجيش وتديره وتقوية الحكومة من حيث العدة والعدة للدفاع عن أراضي المسلمين وأعراضهم.
- ٢- وجوب إطاعة السلطان في ذلك حيث أنّه مأذون من قبل الحاكم الشرعي والفقهاء الجامع للشرائط.
- ٣- توصية السلطان وعمّال الحكومة برعاية التقوى والعدل والمساواة والشفقة، وأن يكونوا للرعية كالأب الرؤوف والأخ العطوف.
- ٤- لزوم حفظ الأسرار وعدم إذاعتها للأغيار.
- ٥- توظيف المعلمين لتعليم الصلاة ومسائل الحلال والحرام وأحكام العبادات ليجعلوا الجيش في زمرة حزب الله.

(١) راجع الكتب المؤلفة حول تاريخ إيران، منها: (إيران در دوره سلطنت قاجار) صفحات ١٢١-١٥٣، تأليف: دكتور علي أصغر شميم.

٦- إقامة الشعائر الإسلامية، وتعيين المؤذنين، وأئمة الجوامع والمحافظة على الصلاة والصيام في جيش المسلمين.

٧- نصب الوعاظ العارفين باللغة الفارسية والتركية في صفوف الجيش، للوعظ وترويج مفهوم الشهادة في سبيل الله تعالى.

٨- وجوب قيام المجتهدين في مقام الجهاد الدفاعي عن حوزة الإسلام والمسلمين أو المأذون منهم. حيث قال المؤلف: «ويجب تقديم الأفضل أو مأذونه في هذا المقام، ولا يجوز التعرض في ذلك لغيرهم. ويجب طاعة الناس لهم، ومن خالفهم فقد خالف إمامهم. فإن لم يكونوا، أو كانوا ولا يمكن الأخذ عنهم ولا الرجوع إليهم... وجب على كل بصير صاحب رأي وتدبير، عالم بطريق السياسة عارف بدقائق الرئاسة، صاحب إدراك وفهم، وثبات وحزم، أن يقوم بأعمالها، يتكلف بحمل أثقالها، وجوباً كفاً مع مقدار القابلين، فلو تركوا ذلك، عوقبوا أجمعين. ومع تعيين القابلية، وجب عليه عيناً مقاتلة الفرقة الشنيعة الأروسية وغيرهم من الفرق العادية البغية.

وتجب على الناس إعانتة ومساعدته إن احتاج إليهم ونصرته. ومن خالفه فقد خالف العلماء الأعلام، ومن خالف العلماء الأعلام فقد خالف والله الإمام. ومن خالف الإمام فقد خالف رسول الله سيد الأنام، ومن خالف سيد الأنام فقد خالف الملك العلام».

ثم أجاز الشيخ سلطان زمانه فتح علي شاه، في أخذ ما يتوقف عليه تدبير العساكر والجنود ورد أهل الكفر والطغيان والحدود، بأخذ الخراج المقرر في الإسلام والزكاة من الموارد التسعة، فإن ضاقت عن الوفاء ولم يكن عنده ما يدفع به هؤلاء الأشقياء، جاز له التعرض لأهل الحدود، بالأخذ من أموالهم، إذا توقف عليه الدفع عن أعراضهم ودمائهم، فإن لم يف أخذ من البعيد بقدر ما يدفع به العدو المريد.

ثم قال: «ويجب على من اتصف بالإسلام وعزم على طاعة النبي والإمام (عليه السلام)، أن يمثل أمر السلطان، ولا يخالفه في جهاد أعداء الرحمن فيتبع أمر من نصبه عليهم وجعله دافعاً عما يصل من البلاء إليهم، ومن خالفه في ذلك فقد خالف الله، واستحق غضب من الله.

والفرق بين وجوب طاعة النبي ووجوب طاعة السلطان الذائب عن المسلمين والإسلام، أنّ وجوب طاعة الخليفة - الرسول والإمام (عليه السلام) بمقتضى الذات، لا باعتبار الأغراض والجهات وطاعة السلطان إنّما وجب بالعرض لتوقّف تحصيل الغرض فوجوب طاعة السلطان كوجوب تهيئة الأسلحة وجمع الأعوان من باب وجوب المقدمات الموقوف عليها الإتيان بالواجبات...^(١) انتهى.

ومنها: دفاعه عن النجف في الحوادث الدامية، كحادثة الشمرت والزقرت المشهورة التي أخذت دوراً مهماً، وهي أعظم حادثة يحتفظ بها تاريخ النجف ودافع المترجم له عنها مع زمرة من أهل العلم، الذين مرّ بهم على حمل السلاح والرمي. وقد كانت داره الكبيرة الشهيرة، مذكراً للأسلحة وثكنة للجنود الذين قرّر لهم الرواتب ودرّجهم على القتال. فكان الشيخ جعفر أباً للنجف البار وقائدها الروحي يرجع إليه في الملّات والحوادث ويستغاث به عند النوازل^(٢).

ولم تكن النجف يومذاك يطيب بها مسكن ولا يألّفها ساكن، فهو بحزمة وعزمه وشدة صولته ونفوذ أمره، كان يذبّ عن الضعفاء ويحرس الفقراء فكان لهم حرزاً منيعاً وسوراً رفيعاً^(٣).

وقد قام الشيخ رحمه الله على تمصير النجف، فبنى لها سوراً، وأسكن بها جملة صالحة من بيوت العرب والعجم لتعلّم العلوم الدينيّة فيها. وتولّى الزعامة الدينيّة، وأصبحت له المرجعيّة العامّة في التقليد.

وبلغ من حرصه على تقدّم الثقافة ونموّها أن استدعى جملة من المهرة في سائر العلوم للنجف، وتصدّى لصدّ هجمات الأعراب عليها، والتزم بإعاشة الطلاب فيها، حتّى اشترى لهم الدور والمساكن وبذل لهم حتّى مصارف الأعراس فضلاً عن اللوازم والضرورات^(٤).

(١) راجع كتاب الجهاد من كشف الغطاء.

(٢) الكرام البررة: ج ١/ ٢٥١.

(٣) ماضي النجف وحاضرها: ج ٣/ ١٣٨.

(٤) موسوعة النجف الأشرف: ج ٦/ ١٥٠.

ومنها: مكانته عند سلاطين المسلمين في العراق وإيران.

قال العلامة الطهراني: وقضية واحدة تعطينا صورة واضحة عن تركّز المترجم ومدى التقدير الذي حصل عليه. قال في روضة الصفا عند ذكر أحوال السلطان فتح علي شاه القاجاري ما ترجمته: إنّه في جمادى الأولى سنة (١٢٢١هـ) ولّى السلطان ولده الأكبر «محمد علي ميرزا» تمام محالّ كردستان من كرمانشاه إلى خانقين، ومن خرّم آباد إلى حدود البصرة. وذلك حين تعدّى علي باشا والي بغداد على إيران وجنّد ثلاثين ألفاً بقيادة ابن أخيه سليمان باشا كهيا الكرجي الرومي، فتجاوزوا من خانقين إلى شهرزور، ومنها إلى بحيرة مريوان، فتلاقوا هناك، واشتعلت نيران الحرب بينهما، حتّى انكسر عسكر الروم، وانهزم إلى حدود الموصل وبغداد عن ثلاثة آلاف قتيل، وأكثر منهم أسيراً وفيهم القائد كهيا المذكور.

فالتجأ عليّ باشا والي بغداد إلى شيخ الجعفرية الشيخ جعفر النجفي، فقبل الشيخ التماسه، وذهب إلى محمد عليّ ميرزا، شفيعاً للأسرى فقبل شفاعته ما عدا كهيا، فأطلقهم جميعاً، وبعث كهيا مقيّداً إلى السلطان فتح علي شاه، فأمر بحفظه وفكّ قيده، إلى أن تبيّ الشّيخ للسفر إلى طهران، فوصل إلى السلطان مكرّماً مقبول الشّفاعاة فأخذه معه ورجع إلى بغداد. وكان تشفّع في كهيا يوسف باشا والي أرنزة الروم، وبعث معتمدة الفيضي محمود أفندي مع عريضة إلى عباس ميرزا، فلم يقبل شفاعته، وإنّا قبل شفاعاة الشّيخ تكريماً له^(١).

ومنها: تصلّبه في النهي عن المنكر وردّ أهل البدع.

ونكتفي في ذلك بذكر رسالة أرسلها إلى أهل خوي، من مدن إيران، لما توسّعت دعوة الصوفية فيهم، وكان فيها توبيخ وتهديد وتحذير، واستعطاف وهي:

«بسم الله والحمد لله والصلاة على محمد وإله. من المعترف بذنبه المقصّر في طاعة ربّه، أقلّ الأنام، كثير الذنوب والآثام، الأقلّ الأحقر عبد الله جعفر، إلى الإخوان الكرام والأخلاء العظام، أعظم أهل خوي وأعيانها وأساطينها وأركانها.

أمّا بعد: فقد صحّ الكلام المأثور والمثل المشهور: أنّه ما يثنّى إلا وقد يثلث. فقد حصل ثالث الأديان في بلادكم، المذهب الوهابي وبيكجان، فهنيئاً لكم على هذا الدين الجديد،

والمذهب السديد، وظهور هؤلاء الأنبياء الذين يخاطبون بصفات جبار السماء، بل كانوا عين الله، وكان الله عينهم، ولا فرق بينه وبينهم!!

فدقوا الطبول، وغتوا بالزمير، وأظهروا العشق للطيف الخبير، وأكثروا النظر إلى الأمرد الحسان. فإنه يتحد بهم الرحيم الرحمن، ودعوا الصلاة والصيام وجميع العبادات بالتام، فإنكم نلتُم درجة الوصول، فلمن تعبدون؟! وأنتم مع الله متحدون فلمن تسجدون؟ إنما يعبد من لم يبلغ الوصول إلى تلك الرتب، كمحمد صلى الله عليه وآله سيد العرب، أما من لم يكن في جبته غير الله فليس عليه صيام ولا صلاة.

فالحمد لله الذي أعطاكم أنبياء متعددين، وأبان غلطنا في أنّ محمداً صلى الله عليه وآله خاتم النبيين، والشكر لله الذي بعث إليكم رسلاً لا يعرفون أصلاً ولا فرعاً، فلو سألت أكبرهم عن أفعال الشك لتحير، أو عن أحكام السهو لما تدبر، أو عن بعض الفروع الفقهيّة لو جدتموه جاهلاً بالكلية.

وعلى كلّ حال فلکم الهناء، وقد بلغتُم من معرفة الدين كلّ المنى، ونحن لنا عليكم حقّ يجب عليكم فيه الأداء، ولا يتمّ ذلك إلا بإرسال هؤلاء الأنبياء، ليعلمونا كما علموكم، ويفهمونا كما فهموكم، لنصل إلى بعض ما وصلتم إليه، ونقف على بعض ما وقفتم عليه. حلواى تثنانى تانخورى ندانى^(١).

فأقسمت عليكم بالله أن تطعمونا من هذه الحلواء التي ما ذاقها الأنبياء، ولا الأوصياء، ولا العلماء من المتأخرين والقدماء، ولا وصفت أجزاءها في كتاب منزل ولا على لسان نبي مرسل. فإما أن لا يكونوا علموها ولا وصلوا إليها ولا فهموها، أو وجدوها حلواء ميسومة، بأنواع السمّ مسمومة، تقتل أكلها بحرارتها، وتقطع أمعائهم لشدة مرارتها.

والله إنّي أخبرت واختبرت أهل هذه الأقاويل، فوجدتهم بين من يسلك هذه الطريقة ليتيسر له تحصيل ملاذ الدنيا: من النظر إلى وجوه الأمرد الحسان، والتوصل إلى ضروب العصيان، وبين من يريد جلالة الشأن وليس من أهل العلم حتّى ينال ذلك في كلّ مكان، فيدلّس نفسه في اسم طاعة الرحمن، وبين ناقص عقل قد امتلأ من الجهل.

(١) من الأمثال الفارسية بمعنى: من لم يدق لم يدر.

وإلا فكيف يخفى على الطفل الصغير فضلاً عن الكبير السيرة النبوية، والطريقة المحمدية والجاذة الإمامية، حتى يشته عليه التدليس، وما عليه إبليس وجنود إبليس؟! اللهم إني أنذرت، اللهم إني أخبرت، اللهم إني وعظت، اللهم إني نصحت، فلا تؤاخذني بذنوب أهل خوي وأمثالهم يا أرحم الراحمين^(١).

تحريضه على الوهابيين:

بعد ظهور بدعة محمد بن عبد الوهاب وانتشار مذهب الوهابية في طائفة عنزة اعتنق هذا المذهب سعود بن عبد العزيز، وبه عظمت شوكة الوهابيين وكانت له هجمات وحشية على العراق فضربوا في الهمجية والوحشية الرقم القياسي، فإن وحشيتهم تنفر منها أكلة لحوم البشر، كل ذلك عداوة ونفوراً عن الحق ودليله.

وطالما عانت منهم العتبات المقدسة في سفك الدماء ونهب الأموال، فقد عاثوا في كل كربلاء المقدسة، إلا أنهم لم يستطيعوا أن يفعلوا في النجف ما فعلوه في غيرها ببركة هذا الشيخ وأمثاله.

ففي سنة (١٢١٧هـ) غار عبد العزيز الوهابي على الحرمين الشريفين النجف وكربلاء، وقتل جماعة من العلماء والمجاورين، ومن جملة من قتلهم العالم الفاضل الكامل ملا عبد الصمد الهمداني صاحب بحر المعارف.

ولما بلغ أهل النجف نبأ توجهه إلى البلدة، وأنه قاصد مهاجمتها على كل حال، فأول ما فعلوه أنهم نقلوا خزانة الأمير (عليه السلام) إلى بغداد خوفاً عليها من النهب كما نهبت خزانة الحرم النبوي، ثم أخذوا بالاستعداد له والدفاع عن وطنهم وحياتهم.

وكان القائم بهذا العبء، والمتكفل شؤون الدفاع هو العلامة الزعيم الشيخ جعفر صاحب كشف الغطاء رحمه الله، وساعده بعض العلماء، فأخذ بجمع السلاح، وبجلب ما يحتاج إليه في الدفاع، فما كانت إلا أيام حتى ورد الوهابي بجنوده ونازل النجف ليلاً، فبات تلك الليلة، وعزم على أن يهجم على البلدة نهاراً، ويوسع أهلها قتلاً ونهباً.

وكان الشيخ رحمه الله قد أغلق الأبواب، وجعل خلفها الصخور والأحجار، وكانت الأبواب يومئذٍ صغيرة، وعيّن لكلّ باب عدّة من المقاتلة، وأحاط باقي المقاتلين بالسور من داخل البلدة، وكان السور يومئذٍ واهي الدعائم، بين كلّ أربعين أو خمسين ذراعاً منه قولة - أي حصار - وكان قد وضع في كلّ قولة ثلّة من أهل العلم شاكين بالسلاح، فكان جميع ما في البلدة من المقاتلة لا يزيدون على المائتين لأنّ أغلب الأهالي خرجوا هاربين حينما وقفوا على توجّه العدو، واستجاروا بعشائر العراق، فلم يبق مع الشيخ إلا ثلّة من مشاهير العلماء، كالشيخ حسين نجف، والشيخ خضر شلال، والسيد جواد صاحب مفتاح الكرامة، والشيخ مهدي ملّا كتاب، وغيرهم من المشايخ الأخيار.

ثم إنّ الشيخ وأصحابه وطّنوا أنفسهم على الموت لقلّتهم وكثرة عدوّهم، فاستغاثوا بأمر المؤمنين (عليه السلام)، واستجاروا بحامي الجار، فأجارهم وهزم المنافقين وشتّت شملهم، وما أصبح الصباح إلا وهم قد انجلوا عن البلدة المشرفة وتفرّقوا^(١).

وذكرها العلامة السيّد جواد العاملي في آخر المجلّد الخامس من مفتاح الكرامة حيث قال: وفي سنة (١٢٢١هـ) في الليلة التاسعة من شهر صفر قبل الصبح بساعة هجم علينا في النجف الأشرف ونحن في غفلة، حتّى أنّ بعض أصحابه صعدوا السور وكادوا يأخذون البلد، فظهرت لأمر المؤمنين (عليه السلام) المعجزات الظاهرة، والكرامات الباهرة، فقتل من جيشه كثيراً ورجع خائباً، وله الحمد على كلّ حال^(٢).

موقفه أمام الأخباريين:

ناهض المترجم له رحمه الله الأخباريين ورأسهم في ذلك العصر، الميرزا محمّد الأخباريّ أكبر خصوم علماء العراق الأصوليين، بعد أن تمكن من نشر دعوته، واستلفت إليها أنظار الناس خصوصاً في إيران، حيث انتظر تغلب مذهب الأخباريين. فخرج المترجم رحمه الله من أجل ذلك إلى الري وبلاد الجبال، وألّف رسائله الشهيرة في الردّ عليهم، وأهدى بعضها إلى فتح علي شاه القاجاري، سنة (١٢٢٢هـ).

(١) ماضي النجف وحاضرها: ج ١/ ٣٢٦؛ وج ٣/ ١٣٧.

(٢) مفتاح الكرامة: ج ٥/ ٥١٢.

وكان شيخ الأخبارية المتقدم قد اتصل به وألف له الرسائل، فلم يزل المترجم له رحمه الله إلى أن قضى على هذه الحركة^(١).

وله كتاب «الحق المبين» في الردّ على الأخباريين، ورسالة لطيفة في الطعن على الميرزا محمد عبد النبي النيسابوري، الشهير بالأخباري، سمّاها أيضاً بـ«كشف الغطاء» عن معاييب ميرزا محمد عدوّ العلماء. أرسلها إلى السلطان فتح علي شاه القاجار، ودلّل فيها قبائح أفعال ذلك الرجل ومفاسد اعتقاداته الكفريّة، بما لا مزيد عليه وذلك حين التجأه إلى حريم ذلك الملك، خوفاً على نفسه الخبيثة وفراراً من أيدي علماء العراق.

وقد أرّخها مخاطباً لأهل طهران: ميرزا محمدكم لا مذهب له، وفيها مخاطباً لذلك الرجل: اعلم والله إنك نقصت اعتبارك، وأذهبت وقارك وتحملت عارك، وأجّجت نارك، وعرفت بصفات خمس هي أحسن الصفات وبها نالتك الفضيحة في الحياة وتنالك بعد الممات: أوّلها: نقص العقل، ثانيها: نقص الدين. ثالثها: عدم الوفاء، رابعها: عدم الحياء، خامسها: الحسد المتجاوز للحدّ. وعلى كلّ واحد منها شواهد ودلائل لا تحفى. إلى آخر الرسالة^(٢).

(١) أعيان الشيعة: ج ٤/ ١٠١.

(٢) أعيان الشيعة: ج ٤/ ١٠١.

حجّه ورحلاته:

تشرّف المترجم له رحمه الله بزيارة بيت الله الحرام مرّتين:
الأولى: سنة (١١٨٦هـ) وقد مدحه معاصره وأستاذه العلامة السيّد صادق الفخّام
بقصيدة، وأرّخ عام حجّه، فقال من مطلعها:

لله دَرْكٌ من عَمِيدٍ لم تَزَلْ بالصالحاتِ مُتَيِّماً معموداً
حقّ الركابِ يؤمّ بيتاً لم يزلْ للناس من دون البيوت قصيداً
إلى أن قال مؤرخاً:

وبذلت أقصى الجهد في تاريخه نلت المنى بمنى وجئت حميداً
والثانية: سنة (١١٩٩هـ) ومعه الأعلام من السادة كالسيّد محسن الأعرجي صاحب
المحصول، والسيّد جواد العاملي صاحب مفتاح الكرامة، والشيخ محمّد عليّ الأعسم، فقد
مدحه الشعراء بحجّه هذا^(١).

وسافر إلى أكثر مدن إيران، كزنجان وجيلان وقزوین ولاهيجان وطهران وأصفهان
وله قضايا في هذه الأسفار مذكورة في محلّه نشير إلى قضية واحدة تعدّ من كراماته قدس سرّه:
وهي: أن شخصاً ابتلي بوجع العين وعجز الأطباء والجراحون عن علاجه، وكان
الشيخ يومئذٍ في مدينة لاهيجان، فحضر عنده ذلك الشخص، فدعا له الشيخ وتفلّ في عينه،
فبرء^(٢).

أدبه ونبذة من إشعاره:

كان المترجم له شاعراً أديباً، وله أشعار ومطارحات مشهورة مع أدباء عصره وعلماؤه.
ومن شعره مادحاً أستاذه السيّد مهدي بحر العلوم الطباطبائي:
إليك إذا وجهت مدحي وجدته معيباً وإن كان السليم من العيب
إذا المذبح لا يحلّو إذا كان صادقاً ومدحك حاشاه من الكذب والريب

(١) ماضي النجف وحاضرها: ج ٣/ ١٣٤.

(٢) بهجة الأمل: ج ٢/ ٥٤٠.

وقال أيضاً في مدحه:

لساني عن إحصاء فضلك قاصر
جمعت من الأخلاق كل فضيلة
يكلفني صحبي تشييد مديحك
فقلت لهم هيهات لست بناعت لشم
وما كنت للبدر المنير بناعت
ولا للسماء بشراك أنت رفيعة

وقال مؤرخاً شفاء السيد مهدي المذكور من مرض أصابه:

الحمد لله على عافية
قد ذاب قلب الوجد في تاريخها
كافية خلّقه شافيتك
شفاء داء الناس في عافيتك

وله قصيدة طويلة في رثاء أستاذه السيد مهدي الطباطبائي وإليك بعضها:

إنّ قلبي لا يستطيع اضطبارا
غشي الناس حادث فترى الناس
غشيتهم من الهموم غواش
لمصاب قد أورث الناس حزناً
وكسا رونق النهار ظلاماً
ثُلِمَ الدين ثلثة ماها سدّ
لمصاب العلامة العلم المهدي
خلف الأنبياء زبدة كلّ

ومن إشعاره:

أنا أشعرُ الفقهاء غير مدافع
شعري إذا ما قلت دونه الوري
كالصوت في قلل الجبال إذا
علا للسمع هاج تجاوب الأصداء

وإلى غير ذلك.

مولده ووفاته ومدفنه:

وُلِدَ المترجم عليه السلام في النجف الأشرف سنة (١١٥٦) من الهجرة النبوية. كما صرّح بذلك العلامة الطهراني في الطبقات.

وزاد في الهامش: وقيل: (١١٤٦هـ) وقيل: (١١٥٤هـ) والصحيح ما ذكرناه. وقد صرّح به حفيده الشيخ عليّ بن محمد رضا بن موسى بن جعفر في (الحصون المنيعه)، وهو أعرف بولادة جدّه من غيره^(١).

وتوفّي يوم الأربعاء عند ارتفاع النهار في (٢٢ أو ٢٧) رجب سنة (١٢٢٨هـ)، كما في مستدركات الوسائل. أو سنة (١٢٢٧هـ) كما في روضات الجنات، ويدلّ عليه ما قيل في تاريخ وفاته: العلم مات بيوم فقدك جعفر. ودفن في تربته المشهورة في محلّة العمارة بالنجف^(٢).

وفي «ماضي النجف وحاضرها» توفّي يوم الأربعاء قبل الظهر، في أواخر شهر رجب سنة (١٢٢٨)، ودفن في مقبرة أعدّها لنفسه، وهي قطعة من ساحة كبيرة أوقفها عليه أمان الله خان السنوي المتوفّي سنة (١٢٤١هـ)، وأجرى صيغة الوقف عليها في اليوم الثاني والعشرين من شهر ربيع الأوّل سنة (١٢٢٨هـ)، وقد عمّر منها مقبرة ومسجداً محاذياً لها، والمدرسة المعروفة بمدرسة المعتمد^(٣).

وفي الروضات: وكان قد توفّي في أرض الغري السري، ودفن أيضاً بها من أولاده وعشيرته المنتجبين رضوان الله عليهم أجمعين وذلك في أواخر رجب المرجّب المبارك من شهور سنة سبع وعشرين ومائتين بعد الألف أعلى الله تعالى مقامه وأجزل بزه وإنعامه أمين ربّ العالمين^(٤).

(١) الكرام البررة: ج ١/ ٢٤٩.

(٢) أعيان الشيعة: ج ٤/ ٩٩.

(٣) ماضي النجف وحاضرها: ج ٣/ ١٤٠.

(٤) روضات الجنات: ج ٢/ ٢٠٦؛ راجع: العبقات العنبرية في الطبقات الجعفرية: ص ١٨٣٠، تأليف: العلامة الشيخ محمد حسين كاشف الغطاء، تحقيق: الدكتور جودت القزويني، لمزيد الإطلاع على حياة المؤلف.

(٢) ترجمة السيد حسن الصدر الكاظمي قدس سره

مولده ونشأته^(١):

ولد أعلى الله مقامه في مشهد الكاظمين (عليه السلام) ظهر يوم الجمعة (٢٩) شهر رمضان المبارك سنة (١٢٧٢ هـ).

وقد أنشأه الله تعالى منشأ مباركاً في حجر حكيم كان من أبر الحجور المنجبة حجر أبيه المقدس - وناهيك - فبذل أعلى الله مقامه في تربيته جهده واستفرغ في تأديبه وتهذيبه وسعه، وبوأه (من حكمته في تثقيفه وشد أسره العلمي)^(٢) مبواً صدق، ينهج له سبل الحجى ويعرج به إلى أوج الهدى. زقه أولاً علوم اللغة وفنون اللسان زقاً، فما بلغ الخامسة عشرة حتى أتقن الصرف والنحو والمعاني والبيان والبدیع، وتوغل في علم المنطق درجة رفيعة.

أخذ هذه العلوم من أساتذة مهرة بررة من علماء الكاظمية^(٣)، أختارهم له والده، وكان يهيمن عليه معهم في كل دروسه، لا يألو جهداً في تنشيطه وتمرينه ولا يدخر وسعاً في إرهاف عزمه وإغرائه في الإمعان بالبحث.

وكان من أول نشأته بعيد مرتقى المهمة نزاعاً إلى الكمال، فحسر عن ساعد الجد وقام في التحصيل على ساق، فبذل أقرانه وجلى وفاز دونهم بالقدر المعلى.

وما أن بلغ الثامنة عشر من عمره حتى خرج من سطوح الفقه والأصول، أخذهما عن أبيه بكل ضبط وإتقان. وربما وقف فيهما على غير أبيه أيضاً من أعلام الكاظمية.

وفشى ذكره في التحصيل على السنة الخاصة والعامة من أهل بلده، ورّى صيته بالعقل والفضل والهدى والرأي وحسن السميت في تلك الناحية، فكان المثل الأعلى من شباب الفضيلة في حمد السيرة وطيب السيرة وجمال الخلق وكمال الخلق.

(١) أخذت هذه الترجمة مع أغلب حواشيتها من كتاب: تكملة أمل الأمل، وهي بقلم السيد عبد الحسين شرف الدين الموسوي طيب الله ثراه. وبعض الحواشي مني ميزتها بكلمة: المحقق، فلاحظ.

(٢) شد الأسر بالسبين المهملة، تقوية إحكام البنية، والمراد هنا إحكام مبانيه العلمية.

(٣) كالشيخ العلامة الثقة باقر ابن حجة الإسلام محمد حسن آل ياسين والشيخ الشريف العلامة السيد باقر ابن المقدس السيد حيدر، قرأ عليهما النحو والصرف، والعلامة الشيخ أحمد العطار قرأ عليه المعاني والبيان والبدیع، والشيخ محمد بن الحاج كاظم والميرزا باقر السلمي قرأ عليهما المنطق.

رحلته إلى النجف الأشرف:

النجف الأشرف مهبط العلم ومهوى أفئدة العلماء منذ هاجر إليها شيخ الطائفة الإمام أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي سنة (٤٤٨ هـ) ولم تزل إلى يومنا هذا شرعة وراد المعارف الإلهية، ونجعة رواد العلوم والفنون كلها، وعاصمة الدين الإسلامي والمذهب الإمامي، والجامعة العظمى تشد إليها الرحال، والمتجرة^(١) الكبرى تركب إليها ظهور الآمال، راجت فيها أسواق العلوم عقلية ونقلية، تخرج منها الألوف المؤلفة من أساطين العلماء الذين ملأوا الدنيا علماً وهدياً، فانتشروا في الأرض انتشار الكواكب في السماء، مبشرين ومنذرين على سنن الأنبياء من بني إسرائيل.

وكان السيد من كواكبهم اللامعة ومصاييحهم الساطعة، ارتحل إليها بأمر والده سنة (١٢٩٠ هـ) متأهباً متلبياً لبلوغ الكمال في علومه حاسراً في ذلك عن ساعد الجد قائماً فيه على ساق الاجتهاد، فأكب على فقه الأئمة من أهل البيت وأصولهم، وسائر علومهم عليه السلام يأخذها عن شيوخ الإسلام في تلك الأيام.

ووقف في علمي الحكمة والكلام على المولى محمد باقر الشكي، فلما لحق الشكي بدار النعيم أكمل العلمين على المولى الشيخ محمد تقي الكلبيكاني والشيخ عبد النبي الطبرسي. ولم يزل عاكفاً في النجف على الاشتغال، مجدداً في تحصيل الكمال، جاداً في أخذ العلوم عن أفواه الرجال، قائماً في الاستفادة والإفادة على ساق، مدرساً ومؤلفاً ومحاضراً ومناظراً حتى ارتحل إلى سامراء، وقد نوه شيوخ الإسلام أساتذته باسمه وأشادوا بفضله مصرحين بعروجه إلى أوج الاجتهاد وقدرته على استنباط الأحكام الشرعية الفرعية عن أدلتها التفصيلية، فانصرف عنها مفلحاً منجحاً. والحمد لله رب العالمين.

رحلته إلى سامراء:

لما ارتحل سيد الشيعة ومجدد الشريعة الإمام الشيرازي الكبير من النجف الأشرف إلى سامراء وذلك سنة (١٢٩١) خف إليه - رحمة الله وبركاته عليه - نخبة من أعلام حوزته،

(١) المتجرة: بكسر الجيم موضع التجارة، يقال: أرض متجرة أي يتجر فيها وإليها جمعها متاجر، أما المتجر فهو الإبحار، ومنه قولهم: صفقته في متجر رائجة.

فكانوا حوله كجماع الثريا أو كحلقة مفرغة لا يدرى أين طرفاها.

وقد حسر أعلى الله مقامه وحسروا معه (للعلم) عن سواعدهم، وقال وقاموا بين يديه (في تمحيص الحقائق) على ساق، يصلون (في البحث والتدقيق) صباحهم بمسائهم وليلهم بنهارهم لا يسأمون ولا يفترون. وكيف يسأمون أو يفترون وقد نفخ فيهم من روحه (روح القدس) فأرهمف طباعهم وصقل أذهانهم وشرح للعلم والعمل صدورهم، فكانت آذانهم واعية ومجامع قلوبهم صاغية، تتلقى ما يليق من ضروب الحكمة وفنون العلم عقلية ونقلية، حمى بذلك وطيس العلم في سامراء وارتفع فيها أوجهه وبان شأوها على ما سواها من المعاهد العلمية كلها، فكانت شرعة الوارد من فحول العلماء والأساطين ونجعة الرائد من أبطال العلم والدين.

وكان السيد (صاحب العنوان) من أعلام من وردوا تلك الشرعة السائغة وارتادوا تلك النجعة الخصبية.

ارتحل إليها من النجف الأشرف سنة (١٢٩٧هـ)، وقد شد للعلم حيازيمه وأرهف له عزائمه وأرصد الأهب لأخذه بجميع فنونه عن ذلك الإمام المجدد الذي قلما سمحت الأيام بمثله أستاذاً مريباً.

عكف السيد على دروسه مع من عكفوا عليها من أبطال العلم يخوض معهم عباها، ويغوص معهم على أسرارها، لا يستوطن في ذلك راحة ولا تفوته فرصة.

وعنى أستاذه الإمام بأمره إلى الغاية، واهتم بشأنه كل الاهتمام حتى أورى زند آماله، وأنزل أمانيه منه منزل صدق فما خدعته فيه الأماني وإلا كذبت فيه الظنون.

ورسخت بين السيد وبين كل من أبطال تلك الحوزة قواعد المودة، وتوثقت عرى المصافاة واستحصفت أسباب الولاء وأمر حبل الاخاء، فكانوا جميعاً رحاء بينهم يغدون على أستاذهم ومربيهم ويروحون من كل يوم ولا هم لهم إلا الإيغال في البحث والإمعان في التنقيب والتقصي في التدقيق، واستبطن دخائل العلم واستجلأ غوامضه وخوض عباها والغوص على أسرارها واستخراج مخبآته والإحاطة بفروعه وأصوله، دائبين في ذلك تارة مع أستاذهم أوقات دروسه وأخرى معه في غير أوقات الدرس، وكثيراً ما يكون ذلك على سبيل

المناظرة فيما بينهم. وقد يكون هذا بينهم وبين من هم دونهم من تلامذتهم وغير تلامذتهم. هذا شأن السيد صاحب العنوان وشأن أترابه منذ حلوا في سامراء حتى ارتحلوا. وكانت إقامة السيد فيها نحواً من سبع عشرة سنة ما جف فيها لبده ولا فاتته فيها نهزة، وكان دأبه فيها تعقب خطوات أستاذه الإمام وسائر أساتذته الأعلام، متتبعاً أطوار الأبطال من أركان تلك الحوزة في سامراء، مستقراً طرائق الماضين من أساطين الإمامية، يتعرف بذلك مداخل العلماء في التحقيق والتدقيق وخارجهم، ويتدبر أساليبهم في النقض والإبرام واستنباط الأحكام ليطلع على أفضلهم وينهج غراراً منهاج أعدلهم أسلوباً وأمثلهم طريقة، شأن من عناهم الله سبحانه بقوله: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾.

كانت أوقاته في سامراء مرتبة بين حضور على أستاذه الإمام ومناظرة مع أترابه الأعلام ومحاضرة يلقاها على تلامذته وتأليف ينفرد فيه بكتابه وعبادة ينقطع فيها إلى محرابه. وكان بينه وبين الإمام المحقق المقدس الميرزا محمد تقي الشيرازي مذاكرة ومناظرة في وقت خاص من كل يوم واستمرت اثنتي عشر سنة^(١).

وما برح السيد في سامراء مجداً مجتهداً يقظ الجنان نافذ الهمة في العلم والعمل حتى رجع منها إلى مسقط رأسه (الكاظمية) وذلك بعد وفاة أستاذه الإمام بعامين.

(١) فيما نقله الثقة الشيخ عباس القمي في أحوال القائمين: ص ٢٦ من الجزء الثالث من كتابه: «الكنى والألقاب» وكنت أيام هجرتي العلمية إلى سامراء وذلك سنة (١٣١٠ هـ) أرى المقدس الميرزا محمد تقي الشيرازي يبكر في كل يوم إلى بيت السيد للبحث معه ثم ينصرف إلى درسه العام يلقيه على تلامذته العلماء الأعلام.

كلمة موجزة في أستاذه^(١):

هو الإمام المجدد حجة الإسلام^(٢) السيد الشريف الميرزا محمد حسن ابن الميرزا محمود بن الميرزا إسماعيل الحسيني الشيرازي من أسرة في شيراز عريقة في الشرف. ولد أعلى الله مقامه في شيراز في منتصف جمادى الأول سنة (١٢٣٠هـ)، وفيها كان مبدأ تحصيله، ثم أتى أصفهان على عهد الشريفين الموسويين السيد محمد باقر الرشتي والسيد صدر الدين العاملي، فوقف على أساتذة مهر بررة أعلام^(٣)، فأخذ عنهم علماً جماً. ثم هاجر إلى النجف الأشرف سنة (١٢٥٩هـ)، فانضوى إلى أعلامها عاكفا على التحصيل، لا يألو جهداً في ذلك حتى نص أستاذه الإمام صاحب الجواهر على اجتهداه المطلق^(٤).

واختص بإمام المحققين المتبحرين الشيخ مرتضى الأنصاري، ففاق جميع أصحابه

(١) كان أستاذه الميرزا أعلى الله مقامه كالشمس في ريعان الضحى - والشمس معروفة بالعين والأثر - فهو أبين من أن يبين، وأمره أوضح من أن يوضح - وصفات ضوء الشمس تذهب باطلاً - على أن البيان ليضيق عن خصائصه الحسنی، فلا يسعها كتابنا هذا وإن أفردناه لها وقصرنا عليها، وإنّا أثّرنا بكملتنا هذه مجرد التشرف والتبريك وتزيين الكتاب وتشريفه بذكره.

(٢) أوّل من أطلق عليه في العراق «حجة الإسلام»، ولعمري أنّه لجدير بذلك، ولو اقتصروا في اللقب الأفخم عليه وعلى أمثاله لكان أحجى.

والمعروف بين المسلمين أن الله يقيض لهذا الدين على رأس كل مائة سنة من يجدده ويحفظه، ولعل المدرك في هذا ما أخرجه أبو داود في صحيحه بسند (صحيح عند القوم) رفعه إلى رسول الله ﷺ، قال ﷺ: إنّ الله يبعث لهذه الأمة عند رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها. وقد أورد ابن الأثير هذا الحديث في كتاب النبوة من كتابه: «جامع الأصول في أحاديث الرسول»، ثم أورد في شرح غريب هذا الباب كلاماً ذكر فيه المجددين، فعد من جدد في مذهب الإمامية على رأس المائة الأولى محمد بن علي الباقر (عليه السلام)، وعلى رأس المائة الثانية علي بن موسى الرضا (عليه السلام)... إلى آخر ما قال. قلت: لعل أمر المجددين ثابت مطرد جدير بالتصديق والإذعان. وإذن فمجدد الدين في رأس القرن الرابع عشر هو هذا الزعيم العظيم الذي ثبّت له وسادة الزعامة والإمامة وكان أهلها. أعلى الله مقامه.

(٣) كالعلامة المحقق السيد الشريف حسن المدرس والعلامة المحقق الشيخ محمد إبراهيم بن محمد حسن الكلباسي، وغيرهما.

(٤) في كتاب أرسله صاحب الجواهر إلى بعض الولاة في إيران.

ولازمه ملازمة ظله حتى قضى الإمام الأنصاري نحبه واضطرب الناس في تعيين المرجع العام بعده، فكان هو المتعين في نظر الأعظم الأساطين^(١) من تلامذة ذلك الإمام أعلى الله مقامه.

وفي سنة (١٢٨٨هـ) حج البيت الحرام وتشرف بالمدينة الطيبة على مشرفها الصلاة والسلام.

وفي سنة (١٢٩١) هاجر إلى سامراء فاستوطنها في جم غفير من أصحابه وخريجه، فكانت سامراء شرعة الوارد ونجعة الرائد. أخذ عنه من فحول العلماء عدة لا تسع هذه العجالة استقصاؤهم^(٢) وتخرجوا على يديه راسخين في العلم محتئين بنجاد الحلم فإذا هم:

علماء أئمة حكماء يهتدى النجم بإتباع هداها

وقد نشروا علمه الباهر على صهوات المنابر وسجلوه في مؤلفاتهم الخالدة، جزاه الله وإياهم عنا خير جزاء المحسنين.

ثبت لهذا الإمام (الهاشمي) العظيم وسادة الزعامة والإمامة، وألقيت إليه مقاليد الأمور، وناط أهل الحل والعقد ثقتهم بقدسي ذاته ورسوخ علمه وباهر حلمه وحكمته،

(١) كالمرزا حسن الإشتياني والمرزا حبيب الله الرشدي والشيخ عبد الله بن علي نعمة العاملي الجبعي والشيخ جعفر التستري والآقا حسن الطهراني والمرزا عبد الرحيم الهنداوي وأمثالهم من بحار العلم وأوتاد الأرض، رضوان الله عليهم.

(٢) وحسبك منهم ابن عمه السيد المرزا إسماعيل الحسيني الشيرازي والسيد إسماعيل الصدر الموسوي العاملي والسيد محمد الحسيني الفشاركي الأصفهاني والسيد كاظم الحسيني الطباطبائي اليزدي والسيد حسن بن السيد هادي الصدر الموسوي العاملي الكاظمي صاحب العنوان والسيد عبد المجيد الحسيني الكروسي والسيد إبراهيم الدامغاني الدرودي والأغا مير السيد حسين القمي والمرزا محمد تقي الشيرازي والأخوند الشيخ ملا كاظم الخراساني والشيخ آغا رضا الهمداني والشيخ المرزا حسين النوري والشيخ فضل الله الشهيد النوري الطهراني والشيخ ملا فتح علي السلطان آبادي والشيخ حسن علي الطهراني والشيخ المرزا إبراهيم الشيرازي والمولى علي النهاوندي والشيخ إسماعيل الترشيدي والشيخ المرزا أبو الفضل الطهراني والشيخ المرزا حسين السبزواري والمولى الشيخ محمد تقي القمي والشيخ حسن الكربلائي والشيخ المرزا حسين النائيني... إلى كثير من أمثالهم الذين شهدت بفضلهم محاربهم وخربجوا حوزاتهم وسبائك مؤلفاتهم وسائر آثارهم العلمية والعملية، رباهم على يديه ووقف بنفسه على تثقيفهم ليصنعوا على عينيه فجاءه الله عنهم وعنا وعن الإسلام وأهله خير جزاء المحسنين.

وأجمعوا على تعظيمه وتقديمه وحصلوا التقليد به، فكان للأمة أباً رحيماً تأنس بناحيته وتفضي إليه بدخائلها.

وكان للدين الإسلامي والمذهب الإمامي قيماً حكيماً، يوقظ لخدمتهم رأيه، ويسهر لرعايتهما قلبه. وكان شاهد اللب، يقظ الفوائد، كلؤ العين، شديد الحفاظ، ضابطاً لأموره، حارساً لأمنه، عظيم الخلق، رحيب الصدر، سخي الكف، زاهداً في الدنيا كل الزهد، راغباً فيما عند الله عزّ وجلّ إلى الغاية، زعيماً عظيماً تخشع أمامه عيون الجبابرة وتعنو له جباه الأكاسرة، كما قال في رثائه بعض الأفاضل من السادة الأشراف:

قدت السلاطين قود الخيل إذ جنبت وما سوى طاعة الباري لها رسن
لك استقيدوا على كره لما علموا بالسوط أدبارهم تدمى إذا حرنوا
لا خوف بعدك أمسى في صدورهم فليفعلو كيف شاؤوا أنهم أمنوا

وحسبك شاهداً لهذا أمر (التبناك) إذ التزمته بريطانيا العظمى من حكومة إيران العلية على عهد صاحب الجلالة ناصر الدين شاه القاجاري، فأوجس ذلك الإمام اليقظان خيفة على استقلال إيران أن يمس بسوء، فتلافى الخطر بفتوى أصدرها تقتضي تحريم استعمال (التبناك) معلناً غضبه وسخطه من الدولتين بما تعاقدتا عليه من الالتزام. فهاج الشعب الإيراني هياج البحر بعواصف الزعازع، وزلزلت الأرض زلزالها، وأعرض الشعب بأجمعه عن استعمال التبناك وعاملوه معاملة الأبرار للخمر واستمروا على ذلك، فلم يكن للدولتين بد من فسخ ذلك الالتزام ونقض ذلك التعاقد على الرغم منهما معاً وعلى ضرر تكبدتاه في الماديات والمعنويات^(١)، ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْفِتْنَةَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا﴾.

وقد سالت بهذه المنقبة أسلات الألسنة وجرت سيولا من أنابيب الأقلام فأغنانا ذلك تفصيلها وفتح الله على هذا الإمام العظيم أبواب الخيرات بالأموال منهمرة، وفجر له كنوز

(١) وحينئذ أعلن الإمام الشيرازي أن حرمة استعمال التبناك زرعاً وبيعاً وشراءً وتدخيناً وغير ذلك من أنواع الاستعمال، أنها كانت بالعرض لا بالذات، وحيث ارتفع المحذور فقد ارتفعت الحرمة وأصبح الناس فيه أحراراً فرجع الناس إلى عاداتهم.

الأرض قناطير مقنطرة، فعزفت نفسه القدسية عنها رغبة عن الثراء وزهداً في الاستكثار وإيثارا لمهمات الأمة ومصالحتها العامة^(١).

وكان أعلى الله مقامه يؤثر (في صرف الأموال) فريقين: أحدهما أهل العلم ليتخرجوا من معادهم ومدارسهم العلمية دعاة إلى الحق وقادة إلى سبيله.

وثانيهما الضعفاء والبائسون من اليتامى والأيامى والفقراء والمساكين وأبناء السبيل من الشيعة في أقطار الأرض التي كانت تأتيه منها. فأما من كان في سامراء من الفريقين كليهما فقد كانوا بأجمعهم عيالاً عليه في جميع شؤونهم، وقد وسعهم عطاؤه وغمرتهم نعمته.

وأما من كان من الفريقين في غير سامراء من جميع الأنحاء التي تجبى إليه منها تلك الأموال فقد أجرى عليهم نفقاتهم رواتب تأتيهم في كل شهر أينما كانوا، فكانت هوادي نعمه عليهم متصلة بتواليها وكانت سوابقها مردفة بلواحقها، فكل نعمة من نعمه عليهم كانت تتم غواير أنعامه وتضاعف سوائف إيلائه.

ولا تسل عن الوفود التي كانت تنتجع فضله وتستمطر معروفه فيجزل لهم من عطاءه، ويسخ عليهم من نعمه ما يجعلهم يثنون على جميله ثناء الزهر على القطر، ولا غرو فإن الشكر قيد النعم الموجودة وصيد النعم المفقودة.

وقد أدركت أيامه أعلى الله مقامه في هجري العلمية إلى سامراء سنة (١٣١٠هـ) أيام كانت الدنيا لذلك الإمام مستوسقة وأمورها له متسقة، والعلم والدين ضاربان بحراهما، وكانت الدار به وبأصحابه جامعة والحبل بينهم وبين الأمة متصلاً والمزار أمماً، فشهدت بعيني كثيراً مما أوردته من خصائصه. أما ما لم أره بعيني فقد شهدته أذناي متواتراً من أفواه أولئك الأعلام من حجج الإسلام وغيرهم.

وقد أشاد به الخطباء وتغنت به الشعراء، ولو جمع ما أشادوا وما تغنوا به لكان طوامير

(١) كبناء المدارس والمساجد، وقد بنى في سامراء مدرستين كبيرتين أنفق عليهما أموالاً كثيرة وبنى فيها جسراً وصل به ضفتي دجلة أنفق عليه نحواً من عشرة آلاف ليرة عثمانية ذهباً أو أكثر، لكن الحكومة العثمانية حيث استولت عليه لم تحتفظ به فإذا هو الآن لا عين ولا أثر، وقد رجع زوار العسكريين (عليه السلام) إلى ما كانوا عليه من الخطر فإننا لله وإنا إليه راجعون.

ودواوين، وحسبك منه في هذه العجالة المستطردة قول بعض الأفاضل من السادات الأشراف في رثائه أعلى الله مقامه:

من للوفود التي تأتي على ثقة	بأن واديك فيه العارض اهتن
إليك قد يمموا من كل قاصية	بالبر والبحر تجري فيهم السفن
يلقون في رحبك الزاهي عصيهم	كأنهم بمجاني أهلهم سكنوا
فينزلون على خصب إذا نزلوا	ويظعنون بشكر منك إن ظعنوا
فلا يبذلك ماء الوجه مبتذل	ولا بمنك تنكيد ولا ممن
كأن أبناء أيتام الورى تركوا	لهم كنوزا - بسامراء - تختزن
تسعى إليهم برزق فيه ما تعبوا	كالعشب تتعب في إروائه المزن

أسعد الله هذا الإمام بوزراء من أركان حوزته كانوا من ذوي العقول الثاقبة والأحلام الراجحة من كل ذي رأي جميع، وقلب واع. وكان أبو محمد الحسن الصدر - صاحب العنوان - رئيسهم^(١)، وجماعهم^(٢)، ابتلاهم سيدهم فما وجد فيهم إلا مشير صدق ونصح وإخلاص وشفقة، فناط بهم ثقته وألقى إليهم مقاليد في تلك الزعامة العظمى والرئاسة العامة، فأخلصوا له النصح واجتهدوا له المشورة.

وكان أمره شورى بينه وبينهم، فأتسق بوزارتهم ما اتسق من أمور الدنيا والدين. وكان من أخصهم في هذه الوزارة سيدنا صاحب العنوان، صفى إليه أستاذه بوده وكان له موضع خاص من نفسه ومكان مكين من قلبه، يساره في دخائله - قبل وضعها على بساط الشورى - إخلاداً إليه بالثقة واعتماداً عليه بحصافة الرأي، ثم يحيلها إلى الشورى التي كان لا يورد في مهمات الأمور العامة ولا يصدر عليه السلام لا عنها. حتى كأنه وأصحابه هم المعنيون بقوله عز من قائل: ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾.

هكذا كان أيام زعامته كلها، وهكذا كان أصحابه البررة الخيرة مخلصين لله عز وجل في أعمالهم حتى لقوا الله تعالى حنفاء مخلصين له الدين.

(١) أي: صاحب رأيها.

(٢) أي: الذي يأوون إلى رأيه وسؤدده.

وكانت وفاته أعلى الله مقامه في سامراء ليلة الأربعاء الرابع والعشرين من شعبان سنة (١٣١٢)، وحمل على رؤوس الخلائق وأكفهم من سامراء إلى النجف الأشرف مسافة ثمان مراحل على راكب الدابة، تداول حمله عامة الناس ممن هم في سامراء والنجف وما بينهم من المدن والقرى والبوادي، فكان الاجتماع عظيماً لم ير مثله أبداً، داووا حمله عشيرة عشيرة وحيا حيا ومدينة مدينة وقرية قرية، وتزاحوا على التبرك والتشرف متهافتين عليه ألوفاً ألوفاً تهافت الهيم العطاش على الماء، وجددوا به العهد بالضرائح المقدسة، وصلوا عليه في المشاهد الأربعة. وكان لأهل بغداد والمشاهد المشرفة وما حولها ولاسيما النجف الأشرف حالات في استقبال النعش وتشيعه يكل عنها الوصف ويضيق دونها البيان.

وقد دفن طاب رمسه يوم الخميس الثاني من شهر رمضان في مدرسته جانب الصحن الشريف الحيدري، ونزل في قبره الشريف تلميذه الإمام أبو محمد الحسن الصدر صاحب العنوان، وكان على رأس المشيعين له من العلماء والزعماء وشيوخ العشائر وسائر الناس، وأنزل معه المقدس الذي وكان يومئذ متشرفاً بزيارة أجداده الطاهرين عليه السلام ^(١).

رجوعه إلى الكاظمية وبعض شؤونه فيها:

رجع أعلى الله مقامه إلى مسقط رأسه الكاظمية ^(٢)، سنة (١٣١٤ هـ)، فحط رحله بفناء جده باب الحوائج إلى الله تعالى، وكانت أوقاته منقسمة بين المحراب والمكتبة والدرس والكتابة والبحث والإرشاد. فإذا وقف في المحراب بين يدي رب الأرباب على سلطانه تجلى لك الإمام زين العابدين وسيد الساجدين خاشعاً لله عز وجل بقلبه وسمعه وبصره وجميع حواسه وجوارحه.

وإذا كان في المكتبة - مكتبته القيمة - تجلى للناظرين إمعانه في تتبع آثار المتبحرين من

(١) هذه شذر من بذر ونقطة من بحر، ولو أردنا التفصيل لخرجنا عن الغرض المصقود، وقد ألف الشريف العلامة السيد محمد رضا آل فضل الله الحسن العاملي رسالة جلييلة أفرد لها ما كان في تشييعه من سامراء إلى النجف، وما كان من مأتم الحزن والتأبين والرتاء، فليراجعها من أراد الوقوف على العظمة المثلثة بأجلى مظاهرها.

(٢) كان ابن عمه الإمام الجليل السيد إسماعيل خرج في تلك السنة من سامراء فلحقه الجم الغفير ممن كان في الناحية المقدسة من مقدسي العلماء ومحققهم الأعلام، فكان السيد - صاحب العنوان - من جملتهم.

المتقدمين والمتأخرين، يحصي مسائلهم ويتدبر دخائلهم ويقف على الكنه من أغراضهم السامية.

وإذا رأيته يلقي دروس العلم قلت: ما هذا بشراً إن هذا إلا ملك كريم، وإذا نظرت فيما أخرج قلمه قلت: هو الغاية في بابه.

وإذا أوغل في البحث وأمعن في التنقيب استبطن الدخائل واستجلى الغوامض واستخرج المخبات ومحص الحقائق.

وبرجوعه إلى الكاظمية على عهد المقدس والده قد استأنفا نشاطهما للبحث عن غوامض العلوم وأرهفا عزائمهما لذلك جريا على عادتهما المستمرة كلما اجتمعا منذ نشأ أبو محمد حتى شاخ.

ما ضمهما مكان إلا وكان على جام من النفس وانشاط للبحث وارتياح إلى العلم ويتهزان فرصة الاجتماع فلم تفتهما نزهة ولا ضيعا فرصة.

وإذا انبرى للوعظ والإرشاد فجر الله على لسانه ينابيع الحكمة فملك أعنة القلوب ورد شوارد الأهواء وقاد حرون الشهوات وقوم زيغ النفوس، فخشعت الأبصار وخفقت الأفئدة خشية ورقة.

لم يمرض عليه (بعد رجوعه إلى الكاظمية) ستان حتى أصيب بالمقدس أبيه فكان رزؤه به عظيماً وقام بمهمات كلها وزيادة.

أبى أولاً على الناس أن يقلدوه، فأرجعهم منذ توفي أستاذه الأكبر إلى ابن عمه المقدس السيد إسماعيل الصدر، فلما توفي ابن عمه سنة (١٣٣٨) قام بالأمر بعده، فظهرت رسالته العملية - رؤوس المسائل المهمة - وعلق على كل من تبصرة العلامة ونجاة العباد والعروة الوثقى تعاليق جعلها مراجع لمقلديه، فتداولت بينهم مقربين إلى الله تعالى بالعمل على مقتضاها.

وكان أعلى الله مقامه أيام سفارته وقبلها من أقوم أولياء آل محمد بمهامهم وأحوطهم على أحكامهم وأحناهم على يتاماهم^(١)، وقد ضرب أطنابه على نصرهم ووقف حياته على إحياء

(١) كلنا نحن الشيعة يتاماهم.

أمرهم، فكان لا يستوطئ في ذلك راحة ولا تفوته فرصة حتى لحقهم في دار كرامتهم عليه السلام.

مجالسه حلاً وترحالاً:

أما مجالسه فقد كانت مدارس سيارة تنفياً وارف ظلاله في حله وترحاله، فيها ما يبتغيه الإنسان الكامل من فنون العلم وضروب الحكمة، وما إلى ذلك من مواظ تسمو بالإنسان إلى عالم الملكوت وتلحقه بالروحانيين، فيكون كما قيل عن بعضهم:

في الأرض جوهر جسمه الـ فاني وفي الملكوت عقله

وكان أعلى الله مقامه واضح الأسلوب في كلامه فخم العبارة مشرق الديباجة، يجلي^(١) عن نفسه بأبلغ بيان ويعبر عن ضميره بأجلى العبارات الحسان، فيبلغ بكلامه كنه القلوب من خواص الناس وعوامهم، يخاطب كلا منهم بما يتناسب مع شعوره ويتفق مع مبلغه من الفهم والعلم، بكلام هو أندى على الأفتدة من زلال الماء، فكان منتجعو مجالسه - من خواص الناس وعوامهم - ينقلبون عنه بما التمسوه من ضوال الحكمة، وجزيل الفوائد العلمية وجليل العوائد العملية.

علومه ومكانته فيها:

كان أعلى الله مقامه رحلة في العلم كما كان قبلة في العمل، إماماً في الفقه تمت به النعمة وهادياً إلى الله وجبت به الحجة، ومفزعاً في الدين تلقى إليه المقاليد، ومرجعاً في أحكام الله يناط به التقليد، وثبتاً في السنن وحجة في الأخبار وجهذا في حوادث السنين وأحوال الماضين، ورأساً في أصول الفقه وعلم الرجال والدارية وأنساب قریش وسائر العرب ولاسيما الهاشميون، راسخ القدم في التفسير وسائر علوم الكتاب والسنة، وما إلى ذلك فنون كالصرف والنحو والمعاني والبيان والبدیع ومتن اللغة.

وكان من ذوي البسطة في المنطق والحكمة - الفلسفة - الراسخين في علم الكلام، طويل الباع في الهيئة والحساب، بحرأ في علم الأخلاق لا يسبر غوره ولا ينال دركه.

مناظراته دفاعاً عن الحق:

لم أفتح عيني على مثل ثبت الغدر^(١) في مناظراته دفاعاً عن الدين الإسلامي وانتصاراً للمذهب الإمامي - بعيد المستمر^(٢) في ذلك - شديد العارضة^(٣) ذرب اللسان^(٤) طويل النفس في البحث^(٥) بعيد غور الحجة^(٦)، يقطع المبطل بالحق فيرميه بسكاته^(٧) ويدمغه بقحف رأسه^(٨) فإذا هو زاهق، ولا سمعت أذني بمثله يقتضب (في إحقاق الحق) جوامع الكلم ونوايع الحكم، فتكون فصل الخطاب ومفصل الصواب.

أدبه:

أما الأدب العربي فقد كان جذيله المحكك وعذيقه المرجب، صحيح النقد فيه صائب الفكر ثاقب الروية، غير أن الذي كانت تطمح إليه نفسه من نظم القريض لم يكن ميسوراً له لانصرافه عن النظم إلى العلم منذ نعومة ظفره إلى منتهى عمره، والميسور له منه كان مما لا يعجبه ولا يرضاه لنفسه، فإن همته رفيعة المناط قصية المرمى تأبى عليه إلا السبق في كل مضمار، لذلك لم يؤثر عنه من النظم شيء.

وكان في هذا كاخليل بن أحمد، إذ كان أروى الناس للشعر ولا يقول بيتاً، ف قيل له: مالك لا تقول الشعر؟ قال: الذي أريده لا أجده والذي أجده منه لا أريده.

وكذلك كان الأصمعي مع علو مكانه في الأدب، وقد قيل له: ما يمنعك من قول الشعر؟ قال: يمنعني منه نظري لجيده^(٩).

(١) الغدر بفتحتيْن: هي الأرض الرخوة ذات الأحجار والحفر لا يثبت في المصارعة، فيها إلا القوي، يقال رجل ثبت الغدر: إذا كان ثابتاً في القتال أو الجدل ونحوهما، والإضافة هنا بمعنى في.

(٢) يعني: أنه قوي في القتال أو الجدل لا يمل ولا يسأم.

(٣) يعني: أنه قادر على الكلام وحسن البيان.

(٤) أي: حديده.

(٥) أي: بعيد المدى لا يسأم أبداً.

(٦) أي: استنبطها من مكان بعيد، وغور الشيء عمقه.

(٧) أي: بما يسكته.

(٨) أي: أنه يكسر جمجمته ثم يرميه بقطعها، وهذه كناية عن أنه دمغه بالحجة فكسره.

(٩) نقل هذا عن الخليل والأصمعي بن عبد ربّه في باب رواة الشعر في الجزء الثالث من عقده الفريد.

مؤلفاته:

كان أعلى الله مقامه ممن لهم الميزة الظاهرة والغرة الواضحة في التأليف، جمع فيه بين الإكثار والتحقيق، كتب في مواضيع مختلفة من علوم شتى، وما منها إلا غزير المادة جزيل المباحث سديد المناهج مطرد التنسيق، واليك ما يحضرني من ذلك:

أصول الدين:

١. كتاب الدرر الموسوية في شرح العقائد الجعفرية^(١): أعني عقائد الشيخ الأكبر كاشف الغطاء، استدلل الشيخ فيها على الوحدانية والعدل بآيات الله وآثاره في ملكوته كخلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار إلى غير ذلك مما استرسل بذكره آية آية، وترك تفصيل القول فيها لغيره من الأعلام. فظهر فضل هذا الشرح بما اشتمل عليه من تفصيل شؤون تلك الآيات البيّنات وحكمها وأسرارها وآثارها، وبما بسطه من الكلام فيها على ما يقتضيه مصطلح أهل الفن، فإذا هي أدلّ على وحدانية العزيز الجبار من سطوع الشمس ضاحية على وجود النهار، وأثبت في باب الإمامة من هذا الشرح رأيه في الأئمة عليهم السلام من طريق مخالف فيه.

٢. سبيل الصالحين^(٢) في السلوك وطريق العبودية، وقد ذكر لها سبع طرق.

٣. إحياء النفوس بآداب ابن طاووس: جمعه من بيانات السيد جمال الدين علي بن طاووس الحسني في مؤلفاته، ورتبه على ثلاثة منهاج: المنهج الأول في معاملة العبد ربه تعالى، والمنهج الثاني في معاملته مع مواليه حجج الله عز وجل، والمنهج الثالث في معاملته مع الملائكة والناس.

(١) وهو هذا الكتاب المائل بين يديك، وقد أفردنا له عنواناً خاصاً، وسوف يأتي، المحقق.

(٢) طبع في تبريز.

الفقه:

٤. كتاب سبيل الرشاد في شرح نجاة العباد. على سبيل الاستدلال، خرج منه مجلد ضخيم في مباحث المياه إلى أحكام التخلي.
٥. كتاب تبين مدارك السداد للمتن والخواشي من نجاة العباد. خرج منه أكثر مباحث الطهارة وجل مباحث الصلاة، والمراد من الخواشي حاشيتا الشيخ مرتضى الأنصاري والسيد الميرزا حسن الحسيني الشيرازي أستاذه.
٦. تحصيل الفروع الدينية في فقه الإمامية: كتاب ينفع المحتاط والمقلد. خرج منه كتاب الطهارة وكتاب الصلاة، وفي مقدمته مباحث التقليد على سبيل التفصيل.
٧. المسائل المهمة^(١)، رسالة شريفة في العبادات لعمل المقلدين.
٨. المسائل النفيسة. رسالة أفردتها لمشكلات المسائل الفقهية والفروع الغريبة.
٩. حواشيه على العروة الوثقى وعلى الغاية القصوى وعلى نجاة العباد وعلى التبصرة وعلى الفصول الفارسية.
١٠. الغالية لأهل الأنظار العالية. رسالة باللغتين - العربية والفارسية - في تحريم حلق اللحية^(٢).
١١. تبين الرشاد في لبس السواد على الأئمة الأجداد. رسالة بالفارسية.
١٢. نهج السداد في حكم أراضي السواد.
١٣. الدر النظيم في مسألة التتميم. رسالة في تتميم الكرباء متنجس.
١٤. لزوم قضاء ما فات من الصوم في سنة الفوات.
١٥. تبين الإباحة. رسالة في جواز الصلاة بأجزاء الحيوان المشكوك في إباحة أكل لحمه.
١٦. إبانة الصدور. رسالة في موقوفة ابن أذينة المأثورة في مسألة إرث ذات الولد من الرباع.
١٧. كشف الالتباس عن قاعدة الناس. أعني «الناس مسلطون على أموالهم».
١٨. الغرر في نفي الضرر والضرر. رسالة جلييلة فيها تحقيقات وفيها معنى الحكومة والورود.

(١) طبعت والتي بعدها في بغداد وفي صيدا وفي نيويورك - أمريكا -.

(٢) طبعت باللغتين.

١٩. أحكام الشكوك غير المنصوصة. رسالة استدلالية تكلم فيها على فقه الروايات الدالة على البناء على الأكثر في الشك في الركعات.
٢٠. رسالة في حكم الظن بالأفعال والشك فيها.
٢١. الرسائل في أجوبة المسائل. رسالة تشتمل على فتاواه التي أجاب بها مقلديه عما كانوا يستفتونه عنه في الأحكام الشرعية.
٢٢. سبيل النجاة في المعاملات.
٢٣. تعلية على رسالة التقية لشيخنا الأنصاري.
٢٤. تعلية على مباحث المياه من كتاب الطهارة للشيخ الأنصاري رحمته الله.
٢٥. الرسالة في حكم ماء الغسالة.
٢٦. رسالة في تطهير المياه.
٢٧. رسالة في مسألة تقوي العالي بالسافل.
٢٨. تعلية مبسطة على ما كتبه الشيخ الأنصاري في صلاة الجماعة.
٢٩. رسالة في شروط الشهادة على الرضاع.
٣٠. رسالة في بعض مسائل الوقف.
٣١. رسالة في حكم ماء الاستنجاء.
٣٢. رسالة في الماء المضاف.
٣٣. رسالة وجيزة في رواية الاخفات في التسيبحات في الركعتين الأخيرتين.
٣٤. منى الناسك في المناسك. رسالة حافلة أفردتها لمناسك الحج والعمرة وآداب التشرف بالحرمين الشريفين حرم الله عز وجل وحرم رسوله صلوات الله عليه ^(١).

الحديث:

٣٥. شرح وسائل الشيعة إلى أحكام الشريعة. كتاب لم يصنف مثله، يذكر فيه الحديث فيعقد فيه عناوين لكل من المتن واللغة والسند والدلالة، فيذكر في عنوان المتن اختلاف

النسخ وضبط الألفاظ، ويشرح في عنوان اللغة مفردات الألفاظ، ويبحث في عنوان السند عن رجال الاسناد، وفي عنوان الدلالة يحيل نظره في مفاد الحديث ونهوضه بإثبات الحكم ويتكلم فيما يعارضه فيجمع بينهما أو يرجح أحدهما على وجه لم يسبقه إليه أحد، فهو كتاب جامع للفقهاء والحديث والأصول والرجال. خرج منه عدة مجلدات.

٣٦. كتاب تحية أهل القبور بالمأثور. مرتب على عشرة أبواب وخاتمة.

٣٧. كتاب مجالس المؤمنين في وفيات الأئمة المعصومين. عقد فيه لكل واحد منهم مجلساً يشتمل على فضائله وكراماته ووفاته بحذف الاسناد، جعله كخطبة على ترتيب حسن ليتلى على منابرهم أيام وفياتهم عليهم السلام، وذيله بفصل يشتمل على أولاد المعصوم ونسائه.

٣٨. مفتاح السعادة وملاذ العباد. كتاب يشتمل على المهم من أعمال اليوم والليلة وأعمال الأسبوع والشهر والسنة وعلى الزيارات وآدابها.

٣٩. كتاب تعريف الجنان في حقوق الإخوان. سفر جليل فيه مطالب ونصائح وفوائد قد لا توجد في غيره.

٤٠. رسالة في المناقب. على ترتيب الحروف مستخرجة من الجامع الصغير للسيوطي.

٤١. كتاب النصوص المأثورة. على الحجة المهدي عليه السلام من طريق الجمهور لم يتم، ولعله هو الكتاب المدعو: «أخبار الغيبة» الذي ذكره صاحب الذريعة في (ص ٤٢) من جزئها الخامس.

٤٢. كتاب صحيح الخبر في الجمع بين الصلاتين في الحضر. اقتصر فيه على ما في الصحاح الست من النصوص على جمعه عليه السلام في الحضر بلا علة ولا مطر، وذكر أقوال من وافقنا على ذلك من علماء الجمهور.

٤٣. كتاب الحقائق في فضائل أهل البيت عليهم السلام من طريق الجمهور.

٤٤. كتاب أحاديث الرجعة.

٤٥. هداية النجدين وتفصيل الجندين. رسالة في شرح حديث الكافي في جنود العقل وجنود الجهل.

الدراية:

٤٦. كتاب نهاية الدراية. شرح فيه وجيزة الشيخ البهائي، وقد بسط الكلام في هذا العلم واستقصى مسائله وأنواع الحديث ومباحث الجرح والتعديل، وفيه فوائد مهمة^(١).

طرق تحمل الحديث:

٤٧. كتاب بغية الوعاة في طرق طبقات مشايخ الإجازات. يشتمل على عشرة طبقات، وله مقدمة ذات فوائد جمة، أجاز فيه السيد العالم السيد محمد مرتضى الجهانبوري الهندي الذي كتب له العلامة النوري كتاب «الؤلؤ والمرجان».

وللسيد إجازات أخرى كثيرة أجاز بها جماعة من فضلاء معاصريه بعضها مطول وبعضها مختصر.

علم الرجال:

٤٨. كتاب مختلف الرجال. دون فيه هذا العلم تدوين سائر العلوم بذكر حده وموضوعه وغايته ومبادئه التصورية والتصديقية ومن اختلف فيه من الرواة والرجال.

٤٩. عيون الرجال. كتاب ذكر فيه الرجال الذين نصّ على ثقتهم أكثر من واحد، وذكر في تراجعهم طبقاتهم، وذيله بمشجرة في طبقات الرواة وإجازة مفصلة لبعض الأعيان من السادات. وقد ذكر في آخر الكتاب أكثر مصنفاته^(٢).

٥٠. كتاب نكت الرجال. جمعه من تعليقة عمه السيد صدر الدين على رجال الشيخ أبي علي، فهو في الحقيقة من مؤلفات عمه.

٥١. كتاب انتخاب القريب من التقريب. أفرد له رجال نص على تشيعهم ابن حجر العسقلاني في التقريب.

(١) طبعت في الهند طبعة سقيمة مشحونة بالغلط الفاحش الذي يغير المعنى ويؤذي المطالعين بها لا مزيد عليه، ونعوذ بالله من تلك الطباعة. وقد قلت [الكلام للسيد عبد الحسين شرف الدين الموسوي رحمته] عند إطلاعي عليها: ليت السيد لم يؤلف هذا الكتاب حتى لا نبثلى بمثل هذه البلية. فبلغه قولي هذا، فكان يحكيه معجباً.

(٢) وكان الفراغ منه سنة (١٣٣١ هـ) طبع على عهده في لکنهو الهند.

٥٢. ذكرى المحسنين رسالة أفردتها في ترجمة المقدس المحقق المحسن الحسيني الأعرجي صاحب المقصود.

٥٣. بهجة النادي في أحوال (والده) أبي الحسن الهادي.

٥٤. كتاب «تكملة أمل الآمل» أو «أعيان الشيعة» وهو في باب عديم النضير، ذكر فيه من لم يشتمل أمل الآمل على ذكرهم ممن تقدم على الأمل أو عاصره أو تأخر عنه إلى هذا العصر. جاء في ثلاث مجلدات: المجلد الأول في القسم الأول من الكتاب المختص بعلماء عاملة، والثاني والثالث في القسم الثاني وهم علماء بقية البلاد على ترتيب الأصل.

٥٥. البيان البديع في أن محمد بن إسماعيل المبدوء به في أسانيد الكافي إنما هو بزيع.

٥٦. التعليقة على منتهى المقال.

علم الفهارس والتأليف والتصنيف:

٥٧. تأسيس الشيعة الكرام لعلوم الإسلام. كتاب لا نظير له في باب، تتبع فيه العلوم الإسلامية ذكراً واستقصاها سبراً، واستوفى البحث عن مؤسسيها وأمعن في التنقيب عن طبقات المصنفين فيها، فأثبت بالبرهان وأظهر للعيان سبق الإمامية في جميع الفنون الإسلامية. وهذا مما لم يسبق إليه.

٥٨. الشيعة وفنون الإسلام. كتاب ما أجله قدراً وما أعظمه سفراً، قد اختصره من كتابه السابق (تأسيس الشيعة) وانتشر ببركة الطباعة^(١). ومن وقف عليه عرف مبلغ الأصل من العظمة في باب.

٥٩. فصل القضا في الكتاب المشهور بفقهِ الرضا. كشف فيه حال هذا الكتاب بما لا مزيد عليه، فأثبت أنه كتاب التكليف لابن أبي العزاقر الشلمغاني وأوضح في ذلك وجه الاشتباه بما لم يسبقه إليه أحد.

٦٠. رسالة في أن مؤلف مصباح الشريعة إنما هو سليمان الصهرشتي تلميذ السيد المرتضى، اختصره من كتاب شقيق البلخي.

٦١. الإبانة عن كتب الخزنة. أي خزنة، كتبه رسالة شريفة، استقصى فيها ما لديه من الكتب. ذكر العلوم علماً علماً، فألحق بكل منها ما يختص به من كتب خزنته، ووصف ما كان منها غريباً أو غير متداول، فصوره بريشة قلمه للناظرين. وصدر هذه الرسالة بمقدمة شريفة حض فيها على الكتابة والتصنيف وجمع الكتب وتبعتها وذكر العلم والعالم بما هما له أهل من المكانة السامية مشيراً إلى آثارهما الشريفة في الناشئين.

الأخلاق:

٦٢. له فيه «إحياء النفوس» و«كتاب سبيل الصالحين» المتقدم ذكرهما.

٦٣. ورسالة وجيزة في المراقبة.

٦٤. ورسالة أخرى في السلوك.

المنظرة:

٦٥. قاطعة اللجاج في تزييف أهل الاعوجاج. وهم الإخبارية منكرو الاجتهاد والتقليد لزعمهم أن الإخبار عن الأئمة الأطهار قطعية الصدور والدلالة.

٦٦. البراهين الجلية في ضلال ابن تيمية. كتاب ضخّم أقام الأدلة فيه على ضلاله بأقواله وأفعاله وبشهادة علماء الجمهور وحكمهم عليه بذلك، وقد أحصى سيئاته ومخالفاته للأئمة، واستطرد ذكر ابن القيم والوهابيين فكشف حالهم وأبان ضلالهم بما لا مزيد عليه. والحمد لله.

٦٧. الفرقة الناجية. رسالة تثبت أن تلك الفرقة إنما هي الإمامية.

٦٨. عمر وقوله هجر. رسالة أفردتها لما صح عن ابن عباس من قوله «يوم الخميس وما يوم الخميس» ثم بكى حتى خضب دمه الحصباء فقال: «أشد برسول الله ﷺ وجعه يوم الخميس فقال: ائتوني بكتاب أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده أبداً. فتنازعوا ولا ينبغي عند نبي تنازع فقالوا: هجر رسول الله. فقال: دعوني» الحديث^(١).

٦٩. رسالة شريفة في الرد على فتاوى الوهابيين إذ أفتوا على حرمة البناء على الضرائح المقدسة ووجوب هدم ما بناه المسلمون عليها. وقد جاءت هذه الرسالة على وجه لا نظير له

(١) بلفظ البخاري في باب (جوائز الوفد) من كتاب الجهاد والسير: ج ٢ ص ١١٨، من صحيحه.

في بابها، فما قرأتها إلا وقلت جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً.

أصول الفقه:

٧٠. اللوامع. كتاب في أصول الفقه يتضمن نتائج أفكار الإمامين الأنصاري والشيرازي وتلامذتها الأعلام، وللمؤلف دلو بين دلائهم ملأه إلى عقد الكرب.
٧١. تعليقة على رسائل الشيخ مرتضى الأنصاري.
٧٢. اللباب في شرح رسالة الاستصحاب. مجلد ضخمة.
٧٣. رسالة في تعارض الاستصحابيين.
٧٤. حدائق الأصول. خرج منه مسائل متفرقة من مشكلات أصول الفقه.
٧٥. التعادل والتعارض والتراجيح. رسالة مستقلة غير ما علقه على رسائل الشيخ.

النحو:

٧٦. خلاصة النحو. كتاب لخص فيه هذا العلم على ترتيب ألفية ابن مالك.

التاريخ:

٧٧. نزهة أهل الحرمين في عمارة المشهدين مشهد أمير المؤمنين ومشهد أبي عبد الله الحسين (عليه السلام)، رسالة تشتمل على ذكر أول من عمرهما وذكر من جددوا تعميرهما وتواريخ التعمير والتجديد وأسماء المعمرين والمجددين وأول من سكن الحائر من الفاطميين^(١).
٧٨. وفيات الأعلام من الشيعة الكرام، كتاب يتبين موضوعه من اسمه، رتبته على العصور والطبقات، خرج منه أهل المائة الأولى والثانية والثالثة والرابعة.
٧٩. «محاربو الله ورسوله يوم الطفوف» رسالة أفرد لها لبيان عدد المخرجين إلى حرب سيد الشهداء يوم الطف، أثبت فيها أنهم كانوا ثلاثين ألفاً أو يزيدون.
٨٠. المطاعن. كتاب يتضمن طعن بعض علماء الجمهور على بعض.

(١) طبعت في بغداد سنة (١٣٥٤هـ) على نفقة إدارة مجلة الرضوان الغراء مصدرة بترجمة المؤلف بقلم العلامة الحجة السيد علي النقي النقوي دام ظله.

٨١. النسيء. رسالة تبين فيها كنه ما كان عليه أهل الجاهلية من النسيء الذي جعله الله زيادة في الكفر، وفيها دفع الإشكال عن تولد رسول الله ﷺ في ربيع الأول مع كون بدء الحمل به إنما كان في ليالي التشريق.

٨٢. كشف الظنون عن خيانة المأمون. رسالة تثبت خيائته الفادحة بسم الرضا (عليه السلام).

٨٣. محاسن الرسائل في معرفة الأوائل. في خمسة عشر باباً.

مكتبته:

ولع أعلى الله مقامه منذ حدوثه إلى منتهى أيامه في جمع الكتب وعنى بذلك كل العناية وكان موفقاً في تحصيل نفائسها من جميع العلوم والفنون عقلية ونقلية.

ولا غرو فقد كان يؤثر تحصيلها على بلغته ونفقه يومه، وربما باع في سبيلها الضروري من أمتعته فاجتمع لديه بسبب ذلك من الكتب (مطبوعة ومخطوطة) ثروة طائلة. ومن جد وجد.

تضمنت مكتبته من نواذر الأسفار المخطوطة ما لا يوجد في أكثر المكاتب الحافلة، وربما كان فيها من الكتب القيمة ما لا يوجد في سواها. وبهذا رنت في الأقطار وذهب سمعها في الناس، فذكرها المتتبع البحاث جرجي زيدان في طليعة مكاتب العراق حيث استقصى تلك المكاتب في كتابه تأريخ آداب اللغة العربية^(١).

وعنى السيد بهذه المكتبة فألف لها فهرساً أسماه: «الإبانة عن كتب الخزانة» رتبها أحسن ترتيب ووصف فيه الكتب فصورها ببراعته تصويراً كما بيناه عند ذكر الإبانة من مؤلفاته وله بها عناية أخرى فوق العناية حيث تتبعها مطالعة واستقرأها مراجعة وأوسعها إحاطة وتقصياً كما أشرنا إليه فيما تقدم من هذه الترجمة.

قال الثقة الثبت العلامة تلميذه وابن شقيقته الشيخ مرتضى آل ياسين أثناء ترجمته^(٢):
لقد كنت أسمع عن السيد المؤلف زمان كان شاباً قوي العضلات أنه كان لا يكاد ينام الليل

(١) راجع: ص ١٢٠، من جزئه الرابع.

(٢) المنتشرة بالطبع في فاتحة كتاب الشيعة وفنون الإسلام.

في سبيل تحصيله كما أنَّه لا يعرف القيلولة في النهار، ولكنني بدل أن أسمع ذلك عنه في زمن شببته فقد شاهدت ذلك منه بأم عيني في زمن شيخوخته، وإنَّ مكتبته التي يأوي إليها في الليل والنهار ويجلس هناك يمينه القلم ويسراه القرطاس هي الشاهد الفذ بأن عيني صاحبها المفتوحين في الليل لا يطبق أجفانها الكرى في النهار، وإن جاءها الكرى فإنها يجيؤها حثاثاً لا يكاد يلبث حتى يزول الخ.

مشائخه في الرواية^(١):

مشائخه في الرواية على صنفين: منهم من يروي عنهم بطريق السماع والقراءة فقط دون الإجازة، ومنهم من يروي عنهم بطريق الإجازة العامة.

أما مشائخه من الصنف الأول:

فمنهم: (وهو أجل من يروي عنه) حجة الإسلام الميرزا محمّد حسن الشيرازي الغروي العسكري المتوفى سنة (١٣١٢هـ).

ومنهم: الشيخ المحقق المؤسس الحاج ميرزا حبيب الله الرشتي الغروي صاحب كتاب «بدائع الأصول» المتوفى سنة (١٣١٣).

ومنهم: الشيخ الفقيه الشيخ محمّد حسن بن الشيخ هاشم الكاظمي النجفي شارح كتاب «الشرائع» المتوفى سنة (١٣٠٨هـ).

ومنهم: الفاضل المتبحر المولى محمّد الإيرواني النجفي المتوفى بعد المائة الثالثة عشرة. ومنهم شيخ الإسلام الشيخ محمّد حسن آل ياسين الكاظمي صاحب كتاب: «أسرار الفقهاء» المتوفى سنة (١٣٠٨).

ومنهم والده الشريف السيد هادي المتوفى سنة (١٣١٦).

وأما مشائخه من الصنف الثاني فهم جماعة من العلماء:

منهم المولى الفقيه الشيخ ملا علي بن الميرزا خليل الرازي الغروي المتوفى سنة (١٢٩٧هـ).

(١) هذا العنوان وما تحته مما جاد به قلم العلامة الشيخ مرتضى آل ياسين في ترجمة السيد خاله نقلناه بعين لفظه.

ومنهم السيد المتبحر المهدي القزويني الحلي الغروي المصنف المكثّر المتوفى سنة ثلاثمائة بعد الألف.

ومنهم المولى المحقق المتبحر الميرزا محمد هاشم بن زين العابدين الأصفهاني المتوفى في النجف الأشرف سنة (١٣١٨هـ).

وقد ذكر تراجمهم على طرز مبسوط في إجازاته المطولات واستقصى فيها جميع مشائخه بما لا مزيد عليه.

خلقه؛ وبنيته؛ ومنظره:

أفرغه الله عز وجل في قالب الكمال، وطبعه على غرار البهاء والأبهة والجلال، فجعله من أجمل الناس صورة وأكملهم خلقه وأنقهم شكلاً وأحسنهم هيئة وأسلمهم فطرة وأقواهم بنية وأمتنهم عصباً، صلب المفاصل شديد الأضلاع غليظ الألواح عبل الذراعين مفتول الساعدين بعيد ما بين المنكبين أسيل الخدين لطيف الأنف والحاجبين أحور العينين أدعجهما أوظف الأهداب وضئ الطلعة أبلج الغرة أزهّر اللون رقيق البشرة شديد الحواس صادق الشعور إلى الغاية، قد تسربل بالملاحة وألقى الله عليه محبة منه يروق الناظرين ابتسامة يفر عن مثل حب الغمام، له شبيهة تفرض الهيبة قد ملأت ما بين منكبيه فسبحان من زاده بسطة في العلم والجسم وعلمه البيان وآتاه البرهان وتبارك الله أحسن الخالقين.

غرائزه وملكانه:

خلقه الله من طينة القدس وصاغه من معدن الشرف وأنبتة من أرومة الكرم وجمع فيه خلال النجابة، فكان المجد ينطق من محاسن خلاله والمروءة تتمثل في منطقته وأفعاله. لم أر أكرم منه خلقاً ولا أنبل منه فطرة، وكان ربيط الجأش صادق البأس من حماة الحقائق ومثلي الحفاظ، قد جمع ثيابه على أسد خادر.

وكان عزيز النفس أشم الأنف، لا يعنوا لقهر ولا يصبر على خسف، على أنه كان متجافياً عن مقاعد الكبر نائياً عن مذاهب العجب سلس الطباع لين العريكة سهل الجانب منسجم الأخلاق.

وكان جواداً سخياً فياضاً أريجياً، ولا غرو فإنه كان من قوم فجرُوا ينابيع الندى واليهم تنتهي الساحة.

وكان حاد الذهن يقظ الفؤاد ذكي المشاعر حديد الفهم سريع الفطنة صادق الحدس شاهد اللب رؤوفاً بالمؤمنين شديداً على أعداء الله لا تأخذه في الله لومة لائم، له همة بعيدة المرمى ونفس رفيعة المصعد، تسمو به إلى معالي الأمور فيبلغ بها الأقدار الخطيرة.

مترجموه:

ترجمه - على عهده - غير واحد من الثقات الإثبات، كالعلامة المحقق الشيخ مرتضى آل ياسين، وقد جاءت ترجمته^(١) رائعة بتمثيل تلك الشخصية الفذة نافعة بتنبيه أولي العلم إلى أمور تختص بكمالهم.

وللسيد ترجمة في كتاب «أعيان الشيعة» وله ذكرٌ خالد في الغابرين بعلمه الخالد بخلود مؤلفاته إن شاء الله تعالى وبكونه من شيوخ الإجازات في قرنه، فهو سند من الاسناد إلى يوم التناد.

وقد ذكره البحاث المقدس الشيخ عباس بن الشيخ رضا القمي، إذ ترجم جده الشريف شرف الدين العاملي^(٢).

وذكره بعض الأجانب^(٣)، فأنصفوا بوصفه، كالفيلسوف أمين الريحاني اللبناني^(٤) وغيره من سياح المستشرقين^(٥).

وبعد وفاته أعلى الله مقامه ترجمه الشريف العلامة المتتبع الثبت الحجة السيد علي النقي النقوي ترجمة مفصلة علقها على رائيته العصماء العامرة التي رثى بها السيد، وقد جرى في الترجمة مجرى

(١) انتشرت هذه الترجمة بطبعها مع كتاب السيد: «الشيعة وفنون الإسلام».

(٢) في (ص ٣٢٢) من الجزء الثاني من كتابه «الكنى والألقاب»، وذكره في باب (ذكر أولاد الإمام موسى عليه السلام) من كتاب «منتهى الآمال»

(٣) الأجانب جمع أجنب وهو الذي لا ينقاد (الغريب).

(٤) فراجع ما قاله عنه في: ج ٢ / ٢٧٣، من كتابه «ملوك العرب» الطبعة الأولى.

(٥) الذين نالوا الخطوة بخدمته وأخذوا عنه بعض الحكمة ممن لا تحضرني أسماؤهم ولا مؤلفاتهم، وهم غير واحد.

الشرح لتلك الرائية العبقريّة، فكانت ترجمة ضافية جامعة مثلت أدوار حياته العلمية والعملية منذ ولد حتى اختار الله له دار كرامته.

وتناولت ذكر الأعلام من آبائه علماً علماً حتى انتهت إلى شرف الدين فأبيه زين العابدين فجده علي نور الدين فجده أبيه نور الدين علي فجده الحسين بن علي بن محمد بن أبي الحسن تاج الدين الموسوي، واستقصت سائر الأبطال من متقدمي هذه الأسرة ومتأخريها ممن هم في جبل عامل أو في العراق، وذكرتهم بطلاً بطلاً بما هم أهل من جلاله القدر وعلو المنزلة في الدين والدنيا، وأرخت وفياتهم.

وتصدت لبيان مكانة السيد في العلم ومنزلته في الأمة، وذكرت شيوخه الذين أخذ عنهم وكثيراً من الشيوخ الذين أخذوا عنه، وأتت على مصنفاته في سائر العلوم والفنون، واشتملت على ذكر وفاته وتشيعه ومآتمه التي انعقدت في العراق وعاملة وإيران والهند وغيرها، وقد نقلنا من هذه الترجمة ما تراه تحت العناوين التالية.

مستحيزوه:

قال السيد النقي^(١): «إنه رحمه الله تعالى في رواية الحديث أعظم شيخ تدور عليه طبقات الأحاديث العالية في هذا العصر، ومن يروي عنه من أعلام هذا العصر كثير، وفيهم جملة من حجج الطائفة وعلمائها وفضلائها المبرزين، فمنهم الآية العظمى السيد أبو الحسن الأصفهاني النجفي دام ظله، والآيات الحجج الأعلام الحاج شيخ محمد حسين الأصفهاني صاحب الحاشية على الكفاية والشيخ محمد كاظم الشيرازي والشيخ هادي آل كاشف الغطاء والشيخ محمد رضا آل ياسين والحاج الشيخ علي القمي والحاج السيد رضا الهندي والميرزا محمد علي الأوردبادي في النجف الأشرف، والسيد الميرزا هادي الخراساني في كربلاء المشرفة، والشيخ المحسن المعروف بآقا بزرگ الطهراني صاحب الذريعة إلى تصانيف الشيعة وغيرها في سامراء، والسيد عبد الحسين آل شرف الدين في جبل عامل، والشيخ آقا رضا الأصفهاني

(١) في آخر ما جاد به قلمه المبارك من ترجمة السيد المنتشرة بطبعها في لکهنو مع كتابه «نزهة الحرمين في عمارة المشهدين»، فراجع منه: ص ١٢.

صاحب نقد فلسفة داروين في أصفهان، والسيد صدر الدين الصدر في مشهد الرضا عليه السلام،
ووالدنا العلامة السيد أبو الحسن النقوي في كنهز، والعلامة السيد شبير حسن في فيض آباد
وغيرهم.

وأروي عنه بإجازة كتبها لي في (١١ شوال سنة ١٣٤٦م)، وهو أول شيخ للحديث
استجزت منه فأجاز لي بإجازة عامة شاملة لكل ما بأيدينا من كتب الحديث والتفسير وسائر
العلوم.

وفاته وتشيعه وقديسي رسمه ومآته:

قال السيد النقوي^(١). أدام الله إفاداته:

توفي رحمه الله تعالى في عاصمة البلاد العراقية بغداد (حيث كان مقامه منذ أيام فيها
لأجل المعالجة)^(٢) في (منتصف^(٣) ربيع الأول سنة ١٣٥٤هـ)، فكان لوفاته أثر كبير ووقع
خطر في النفوس جميعاً، وقد شيع جنازته إلى الكاظمية مسقط رأسه ومدفنه زهاء مائة ألف
من الناس من جميع الطبقات، وقد أوفد جلالة الملك غازي من ينوب عنه في تشييعه^(٤)،
ودفن في جوار جده الإمام موسى ابن جعفر عليه السلام^(٥).

وقد طار صدى وفاته إلى سائر المناطق العراقية وعلى الأخص النجف الأشرف،
فأقيمت الفواتح وأعظمها الفاتحة التي أقامها في النجف ثلاثة أيام رئيس الشيعة آية الله
السيد أبو الحسن الأصفهاني دام ظله.

(١) في (ص ١١) من الترجمة المطبوعة من نزهة أهل الحرمين.

(٢) كان قبل وفاته بأيام قلائل رغب إليه ولده الأكبر في أن يكون في داره (من دار السلام بغداد)، ما دام محتاجاً
إلى الأطباء، إذ رأى قربهم منهم أنجع له وأسهل وسيلة إلى اتصال الأطباء في سائر الأوقات، فأجابه إلى ذلك بعد
الاستخارة فلم يلبث إلا لبالي قليلة حتى فاجأه أجله فدَّيَّرَ.

(٣) طبعت في بغداد سنة (١٣٤١) بل توفي عصر الخميس في (١١ ربيع الأول سنة ١٣٥٤هـ) وهي ليلة حزيران
سنة (١٩٣٥م).

(٤) وحضر رئيس الوزراء وسائر الوزراء والأعيان والنواب وموظفو الحكومة وشيوخ العشائر، وكان في مقدمة
ذلك السواد الأعظم علماء المسلمين من الطائفتين خاشعي الطرف خلف السرير حتى وردا الكاظمية.

(٥) إلى جنب المقدس والده في حجرتيهما المعلومة من الصحن الشريف الكاظمي حيث يزاران.

قال: لا شك أنه أحدث وفاته دويّاً في العالم الإسلامي أجمع وعلى الأخص بلاد الشام وجبل عامل، حيث كان مغرس دوحته ومنبت شجرته منذ عهد طويل، ولاسيّما نواحي صور حيث يقيم آل شرف الدين وزعيمهم حجة الإسلام السيد عبد الحسين دام ظله، وهو ابن أخت السيد المترجم أيضاً.

فقد أقيم في صور مأتم عامر حزين مدة سبعة أيام لم يكد ينقطع ولا تسكن حدته، وجاءتنا بطاقة مطبوعة تدل على قيام حفلة تأيينية هناك في الجامع الجديد في الساعة الثانية بعد ظهر الأحد الواقع في (١٢ ربيع الأول ١٣٥٤هـ)، الموافق: (١٣ حزيران سنة ١٩٣٥هـ)، وفيها منهاج الحفلة وأسماء المتكلمين والخطباء، ناهيك منهم بمثل العلامة العظيم حجة الإسلام الشيخ عبد الحسين صادق وحجة الإسلام السيد عبد الحسين نور الدين والأستاذ خير الدين بك الأحذب والعلامة الشيخ أحمد رضا وغيرهم من أدباء مفلقين.

وأقيمت له في الهند فاتحة كبيرة، ونشرت الصحف نبأ وفاته بصورة مفاجئة وهكذا في سائر المناطق الإسلامية، ولا غرو فإنه إذا مات العالم ثلم في الإسلام ثلثة لا يسدها شيء إلى يوم القيامة. انتهى بنصه.

الصحافة العراقية وتأبينه:

حسبك - مثلاً لما قالته الصحف العراقية في تأبينه - ما نشرته جريدة الكرخ^(١) في عددها (٣١٢) من سنتها السابعة الصادر يوم الاثنين (٣٠ ربيع الأول سنة ١٣٥٤هـ)، الموافق (١ تموز سنة ١٩٣٥م)، واليك نصها تحت عنوان: (شخصية الإمام السيد حسن الصدر الفذة)، قالت: بعث إلينا نجفي فاضل بهذه اللمحة من ترجمة حياة الراحل العظيم المغفور له حجة الإسلام السيد حسن صدر الدين رضوان الله عليه ننشرها نصّاً:

من العبث يحاول الكتاب أن يصف الخسارة الجسيمة التي تكبدها الأمة الإسلامية من جراء فقد زعيمها الأكبر الإمام آية الله السيد حسن الصدر، فقد كانت خسارتها بفقده عظيمة

(١) لصاحبها ملا عبود الكرخي ومدير إدارتها نجم الكرخي ومديرها المسؤول محمد شكري قاسم ومحررها حاتم الكرخي.

وكان خطبها فادحاً وكان رزؤها جللاً ومصاحبها أليماً.

وكيف لا يكون فقدته خسارة عظيمة وقد فقدت إمامها الكبير وعلامتها الجليل ومرجعها الأعظم الذي كانت ترجع إليه في أمور الدنيا والدين والذي كانت تستظل بوارفه ظله وتلجأ إلى ركنه الحصين.

كان الإمام رحمه الله تعالى شخصية علمية فذة لم يحك لنا التاريخ نظيرها في العصر الحاضر، وكان المثل الأعلى في العلم والفضيلة في أدواره الثلاثة: دور الصبا، ودور الكهولة، ودور الشيخوخة.

فقد كان في دور الصبا الفتى اللامع الذي حاز قصب السبق في الجد والذكاء، وكان في دور الكهولة العالم الوحيد بين الفضلاء والعلماء، وكان في دور الشيخوخة المرجع العظيم للأمة التي ألفت إليه مقاليدها وفزعت إليه في جميع مهماتها وأمورها.

كان باسم الثغر وضاح الجبين، وكان قوي الحجة طلق اللسان، إذا تكلم انحدر كالسيل من غير ما تلعثم أو تلكؤ، يقرع الحجة بالحجة والدليل بالدليل.

ينبسط إليك في الحديث الصعب الغامض فتخال أنه سهل واضح وما هو بالسهل ولكن فصاحة اللسان وسطوع البرهان وجاذبية الحديث وساحرية الأسلوب كل ذلك جعلك تتذوقه وتستسيغه وتحسبه سهلاً.

وكانت مجالسه مدرسة راقية فيها العلم وفيها الأدب وفيها كل ما شئت من ألوان الحديث وضروب الكلام، وكانت تختلف باختلاف الأشخاص مراعاة لمقتضى الحال، وقد كنت ترى - وأنت جالس بين يديه - كأنك في العصر الذي ينتقل بك إليه ويحدثك عنه، فتارة يحدثك عن جبرائيل عليه السلام ونزوله بالوحي فتحسب أنك قد رأيت شخصه وسمعت صوته، وطوراً يحدثك عن النبي صلى الله عليه وآله فتخال أنك شهدت رسالته وحضرت معجزاته وأبصرت عن كذب أحاديثه وحكمه. وهكذا ترى نفسك كلما انتقل بك من حديث إلى حديث نظراً لدقة تصويره وبراعته في التعبير، وتخرج من مجلسه - وبودك أن لا تفارقه - مصقول الذهن مهذب الفكر واسع الاطلاع.

وإليك الكلمة التي قالها عنه فيلسوف الفريكة في كتابه «ملوك العرب» قال في

(ص ٢٧٣) من الجزء الثاني:

قد زرت السيد حسن صدر الدين في بيته بالكاظمية، فألفيته رجلاً عظيم الخلق والخلق، ذا جبين رفيع وضاح ولحية كثة بيضاء وكلمة نبوية، له عينان هما جمرتان فوق خدين هما وردتان، عريض الكتف طويل القامة مفتول الساعدين، وهو يعتم بعمامة سوداء كبيرة ويلبس قميصاً مكشوف الصدر رحب الأردان فيظهر ساعده عند الإشارة في الحديث، ما رأيت في رحلتي العربية كلها من أعاد إلي ذكر الأنبياء كما يصورهم التأريخ ويصفهم الشعراء والفنانون مثل هذا الرجل الشيعي الكبير، وما أجمل ما يعيش فيه من البساطة والتقشف، ظننتني وأنا داخل إلى بيته أعبّر بيت أحد خدامه إليه، وعندما رأيته جالساً على حصير في غرفة ليس فيها غير الحصير وبضعة مساند وقد كنت علمت أن لفتواه أكثر من مليوني سميع مطيع وأن ملايين من الرّبيات تحيؤه من المؤمنين في الهند وإيران ليصرفها في سبيل البر والإحسان، وانه مع ذلك يعيش زاهداً متقشفاً ولا يبذل مما يحيؤه روية واحدة في غير سبيلها، أكبرت الرجل أيماً إكبار ووددت لو أن في رؤسائنا الدينيين الذين يرفلون بالأرجوان ولا يندر في أعمالهم غير الإحسان بضعة رجال أمثاله. انتهى.

هكذا يحدثنا الأستاذ «أمين» عن الإمام، وهكذا يصور لنا شخصيته الفذة كما يشاء الحق ويفرضه البحث وتقضيه نزاهة الضمير، وكم للأستاذ الريحاني في هذا من نظير، فقد كان كثيراً ما يجتمع بخدمته المستشرقون والباحثون يسألونه عن مسائل استعصت عليهم وأعياهم حلها، فيجيبهم على الفور بالبرهان الساطع والدليل المقنع فينقلون إلى أهلهم وكلهم لسان شكر وكلمة إكبار يشيدون بذكره ويرتلون آيات حمده، وكثيراً ما كانوا يندهشون حينما يرون تبسطه في الحديث وإتيانه بالشواهد التاريخية المتوفرة عن بحث مبهم غامض قضوا العمر الطويل في البحث عنه ولم يجدهم البحث.

وبالجملة كان الإمام الفقيه مرجعاً عظيماً يخضع لحكمه المسلمون وغيرهم سواء في الشرق أو في الغرب، وكان إماماً مقدماً على من سواه من العلماء المعاصرين في الفقه وأصوله والتفسير والحديث والرجال وغير ذلك من الفنون الإسلامية.

وكان يضرب في علمه المثل في حياة أستاذه الإمام السيد محمد حسن الشيرازي، وقد كلف الإمام الشيرازي مرةً فقيداً المترجم أن يحقق بعض المسائل العلمية المشككة، فأجاب

وكتب رسالة في تحقيق ذلك وعرضها على أستاذه وما أكمل قراءتها حتى رفع يديه في الدعاء له ثم قال: إذا مت اليوم أموت مرتاح الضمير فقد وجد في تلامذتي من يعيد لي تحقيقه، [وهو] المحقق البهبهاني، والمحقق البهبهاني أستاذ آية الله بحر العلوم السيد مهدي وقد كان مشهوراً في البحث والتحقيق. وهذه شهادة كبرى من أستاذه تعطينا صورة صادقة عن عظمة الإمام الفقيه ومنزلته العلمية، وهو كما قيل فيه:

إمام ولولا لا لقلنا بأنه نبي تلقى الحكم من خير حاكم^(١)

ولا شك بأن الإمام حي بأعماله الصالحة حي بآثاره الخالدة ومؤلفاته القيمة التي قد تبلغ مائة مؤلف^(٢)، وهي من أحسن ما كتب العلماء، ولعلنا نتعرض لذكرها في فرصة أخرى إن شاء الله تعالى.

وهو حي بولديه العلامتين صاحبي السباحة السيد محمد الصدر رئيس مجلس الأعيان الأفخم والسيد علي الصدر. فهذا المحدث زعيم العراق المحبوب ودماغ العراق المفكر وذو الشخصية البارزة في العلم والسياسة.

أنته الزعامة منقادة إليه تجر جر أذيالها

فلم تك تصلح إلّا له ولم يك يصلح إلّا لها

وهذا الحجة أخوه «علي» قد تربع بعد فقد الإمام على المنصة الدينية، فشخصت إليه الأبصار وتوجهت نحوه النفوس تهتدي بهديه وتنهل من علمه، فأطال الله وجودهما وألهمهما الله الصبر وأجزل لهما الأجر. انتهى بعين لفظه.

قلت: هذه لهجة الصحافة العراقية استمرت دائرة على هذا المحور مدة قيام الفواتح والمآتم في العراق، ومثلها الصحافة الإيرانية والأفغانية والهندية والسورية والمصرية وغيرها، نعتُهُ بكل أسف وأبنته بكل تقدير.

انتهى ما أردنا نقله عن حياة هذا المؤلف الجليل آية الله السيد حسن الصدر الكاظمي قدس سره.

(١) هذا البيت في السيد صاحب العنوان من قصيدة لأمر الشعراء وسلطان العلماء حجة الإسلام الشيخ عبد الحسين صادق العاملي الشهير.

(٢) أحصينا منها اثنتين وثلاثين مرت عليك في الأصل.

كتاب الدرر الموسوية في شرح العقائد الجعفرية:

ذكر العلامة الرجالي الكبير العارف بكتب الشيعة وعناوينها حتى زمانه الشيخ آقا بزرك الطهراني في الذريعة في وصف الكتاب قال: (الدرر الموسوية في شرح العقائد الجعفرية)، والعقائد الجعفرية هو الفن الأول من كتاب (كشف الغطاء)، الذي هو في العقائد الدينية، اختصه بالشرح سيد مشايخنا السيد حسن الصدر ابن السيد هادي الموسوي الكاظمي الأصفهاني المتوفى (١٣٥٤). وقال الطهراني في موضع آخر: (كشف الغطاء عن خفيات مبهمات الشريعة الغراء) للشيخ جعفر ابن الشيخ خضر الجناحي الحلاوي النجفي، المتوفى (١٢٢٨هـ)، وله: «مختصر كشف الغطاء» أيضاً كما يأتي، وأفرد الفن الأول منه في أصول الدين وسماه «العقائد الجعفرية» في الكلام. الذي شرحه سيدنا أبو محمد صدر الدين وسمى الشرح بـ«الدرر الموسوية»^(١).

وذكره السيد محسن الأمين قلبي في أعيان الشيعة من ضمن مؤلفات المصنف^(٢).

وذكره آية الله المرحوم السيد شهاب الدين النجفي المرعشي رحمته في كتابه المسلسلات^(٣).

وقد نقل الشيخ محمد مرعي الأنطاكي في كتابه «لماذا اخترت مذهب أهل البيت عليهم السلام» (ص ٢٨٠): قال: أقول: وقد عثرت على رسالة للخطيب العظيم، فقيد الإسلام الشيخ كاظم آل نوح رحمته وهي (طرق حديث الأئمة من قريش) (ص ١٤) قال فيها: وقد أورد العلامة الإمام الكبير والحجة الشهير، المجاهد في سبيل الله السيد حسن صدر الدين في كتابه (الدرر الموسوية في شرح العقائد الجعفرية) حديث الإثني عشر خليفة.

خصائص السيد الصدر الكاظمي رحمته في هذا الكتاب:

لكل إنسان في عمله خصائص يتمتع بها ويُعرف من خلالها، وهي تختلف من شخص إلى آخر حسب طبيعة العمل وما يشوبه من مصاعب وعقبات التي تواجه الإنسان في عمله. كذلك المؤلف السيد الصدر الكاظمي رحمته له خصائص كثيرة جداً في مؤلفاته تقدم

(١) الذريعة: ج ١٨ / ص ٤٥.

(٢) أعيان الشيعة: ج ٥ / ص ٣٢٦.

(٣) المسلسلات: ج ٢ / ص ١٠٥.

ذكر بعضها، ونخص بالذكر منها ما يتعلق بخصوص هذا الكتاب، فمنها:

١. أن له عليه السلام طرقاً مسلسلة إلى الكتب التي أعتمد عليها واستشهد بها في كتابه هذا - سواء من كتب الخاصة أو العامة - وقد ذكر عليه السلام طرقه إليها في مواضع من هذا الكتاب، والتي ستقف عليها في هذه المقدمة.

٢. أنه عليه السلام حريص على أن يذكر أسامي الكتب التي نقل منها، وأسامي مؤلفيها، بل وفي كثير من المواضع يذكر الجزء والباب والفصل والصفحة^(١)، التي نقل منها. وهذا واضح لمن سيتتبع ذلك.

٣. لقد سار عليه السلام مع مباحث الكتاب حسب طبيعة الأدلة التي تناسب المقام، فمثلاً: في مقدمة الكتاب يذكر أموراً لغوية تارةً، ونحوية أخرى، وهذا ما اقتضته مطالب المقدمة، وأما في مبحث التوحيد فقد سار عليه السلام سيراً استدلالياً عقلياً، يعتمد على البراهين والأقيسة العقلية، وأما في مبحث الإمامة فقد نهج نهجاً حديثاً رجالياً درائياً، وذلك مما يقتضيه المقام حين أوصله إلى هذا النهج. ومن الواضح فإنه عليه السلام خريت صناعة التحقيق والتدقيق في علمي الرجال والدراية.

٤. ومنها أنه عليه السلام لا تأخذه في الله لومة لائم، فتراه تارةً يذكر مثالب الجبوت والطاغوت ومن لف لفهم، وتارةً ينتقد رواة العامة، وأخرى يمدح ابن عباس ويؤاخذ الشيخ جعفر كاشف الغطاء عليه السلام - صاحب متن هذا الكتاب - على قوله: فهذا علي كان زمن المشايخ في داره مشغولاً بعبادة ربه لا يولي على جانب، وخالد وأضرابه أقدم منه. فهذه العبارة من الشيخ جعفر كاشف الغطاء عليه السلام قد أغضبت السيد غضبةً لله سبحانه، فأورد على إثرها كلاماً لعمر بن الخطاب فيه تصريح بعداوته للإمام أمير المؤمنين علي عليه السلام، ثم أردفه بكلام آخر عمن ذكر اعترافه - عمر - بغضب حق الإمام علي عليه السلام، والكلام ذو شجون.

٥. أنه عليه السلام في بعض الأحيان إذا كانت الرواية طويلة يأخذ موضع الحاجة منها، ويحذف

ما تخللها؛ وذلك لإلقاء الحجة على القوم، ليحيى من حي بينه.

هذه بعض خصائص هذا الكتاب، التي أحببنا الإشارة إليها في هذه العجالة.

(١) طبعاً حسب النسخة الموجودة عنده والتي اعتمد عليها، المحقق.

النسخ المعتمدة في تحقيق الكتاب:

النسخ المخطوطة الموجودة لهذا الكتاب حسب تباعي وبحثي عنها، هي نسختان فقط، وكلاهما في: «مكتبة كاشف الغطاء العامة» - صانها الله من كل سوء -، ونستطيع أن نقدم وصفاً موجزاً لهما على الترتيب الآتي:

النسخة الأولى:

وهي بخط المصنف السيد حسن الصدر الموسوي الكاظمي قدس سره، تحت رقم (٣٤٧٣)، وهي لا تخلو من الأخطاء اللغوية والإملائية، وقد كتب في حاشيتها بعض التعليقات من قبل المصنف رحمته الله، وفيها عناوين للكتاب أغلب الظن أن واضعها هو ابن المصنف؛ وذلك لأنه قد كُتب في نهاية بعضها: علي ابن المصنف. وقد رمزت لها بالحرف: (أ).

النسخة الثانية:

وهي بخط واضح جميل؛ إلا أنها تكثر فيها الأخطاء، كما وأن كاتبها لم يلتفت إلى الحواشي التي كتبها المصنف في جانبي الكتاب، فأسقط منها بعض العبارات. وقد رمزت لها بحرف: (ب).

كما أن هذه النسخة لم يكتب فيها تاريخ النسخ ولا اسم الناسخ.

ولقد اعتمدت في تحقيق هذا الكتاب على النسخة (أ) التي كتبت بيد المصنف قدس سره.

نعم لم أهمل النسخة الثانية التي رمزت لها بالحرف: (ب) فقد طابقتها بتمامها مع النسخة الأولى، حتى أكون معذوراً فيما بيني وبين الله في ضبط النص، وفيما تقتضيه الأمانة العلمية في مثل هكذا عمل. وقد راجعت في الكلمات غير الواضحة - وهي قليلة جداً - إلى من سأسير إليه - عند شكري لمن له الحق عليّ - في عنوان الخاتمة.

عملنا في تحقيق الكتاب:

لما كانت النية معقودة والعزم مستمراً على إخراج هذا التراث العقائدي الثمين إلى الملأ العلمي، وإبرازه بما يناسب مكانته من علم الكلام الإسلامي، ولما كان التحقيق - بطبيعته - عملاً شاقاً، يحتاج إلى جهد متواصل دؤوب، قلماً تجد أحداً ينحو نحوه؛ لما يعتره من مصاعب كثيرة، فلهذا تجد في زماننا هذا إنشاء الكثير من المؤسسات التحقيقية؛ لتسهيل هذا العمل والجهد الكبير.

وقد منَّ الله سبحانه وتعالى عليَّ أن قمت بهذا الجهد بمَنِّه وفضله تبارك وتعالى، وكان عملي في التحقيق يتلخص بعدة خطوات؛ تقتضيها طبيعة العمل وهي:

٦. ضبط النص وتصحيحه وتقويمه حسب القواعد اللغوية؛ وذلك لأنَّ النص في بعض فقراته غير منقوط، وهذا ما بذلت له جهداً كبيراً بحسب الطاقة، مع ملاحظة جميع الاختلافات الواردة في النسختين الخطيتين ومتن كتاب كشف الغطاء - للماتن الشيخ جعفر كاشف الغطاء رحمته الله - المحقق من قبل مكتب الإعلام الإسلامي فرع خراسان الرضوي في مشهد المقدسة؛ لضبطه ما استطعت إلى ذلك سبيلاً؛ لأنَّ الفن الأول في الاعتقادات هو النص الكامل للعقائد الجعفرية، موجودٌ فيه، وكذا طابقت مع «العقائد الجعفرية» تحقيق السيد مهدي شمس الدين، المطبوع من قبل مؤسسة أنصاريان للطباعة والنشر، سنة (١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م)، وقد رمزت له بالحرف «ش»، فجاء النص مضبوطاً متقناً - بحمد الله - حالياً من الأخطاء.

٧. تقطيع النص إلى عدة فقرات، حسب اقتضاء الجمل والعبارات، كما هو متعارف عند أهل الفن.

٨. تمييز المتن عن الشرح بجعل المتن بخطٍ غامق بين قوسين هلالين هكذا: ()، والشرح بخط فاتح؛ حتى لا يختلط كلام الشارح بكلام الماتن.

٩. تخريج الآيات والروايات والأحاديث النبوية الشريفة، وأحاديث الأئمة المعصومين عليهم السلام، من المصادر المعتبرة، سواء أكانت موسوعات حديثة أو تاريخية أو لغوية أم كتب عقائدية أو رجالية أو غيرها من كتب الأدب، وكذلك تخريج ما أمكن

تخرجه من الأشعار والأقوال التي استشهد بها المؤلف من كلام الفريقين الشيعة والسنة، وتقديم موجز لحياة بعض الأعلام الواردة أسماؤهم في بعض النصوص.

١٠. في بعض الموارد يذكر المصنف أنّ هذه الرواية عن الإمام الباقر (عليه السلام) مثلاً، في حين أنّها عن الإمام الصادق (عليه السلام)، وهذا المورد قليل جداً، أو مثلاً يذكر اسم الكتاب ينسب إلى مؤلف، في حين أنّه لمؤلف آخر، فأشرت في الهامش إلى نسبة الكتاب لمؤلفه، وهذه الفقرة في موردين أو ثلاثة؛ إلّا أنّ الأمانة العلميّة حثّت علينا التنويه لذلك.

١١. إيراد بعض الأقوال والتعليقات - لبعض علمائنا أو لبعض علماء العامة - في الهامش، والاستشهاد بها بما يناسب المقام.

١٢. كل ما كان بين معقوفين هكذا: []، فهو زيادة إمّا: ممّا لأجل أن يستقيم المعنى، أو نقلناه من المصدر؛ لتصحيح الفقرة أو لتكميل الجملة، فبدونها لا يستقيم المعنى، وقد أشرنا إلى ذلك في هامش الكتاب كلّاً في موضعه، ونوهنا إليها؛ لتلاحظ من قبل القارئ.

١٣. العناوين التي بين معقوفين وبعدهما علامة نجمة، هكذا: [*]، فهي موجودة في حاشية المخطوطة (أ)، وأغلب الظن أنّها من ابن السيد المصنف حسن الصدر (رحمته)، حيث كتب على بعضها: علي بن المصنف، وهذه العناوين سهّلت علينا الوصول لكثير من المصادر والأحاديث.

١٤. للمصنف تعليقات على فقرات من الكتاب وهي تعليقات مهمّة ومفيدة جداً، لم ندرجها في أصل الكتاب، بل جعلناها في الهامش، ووضعت لها علامة نجمة هكذا: *، وذكرنا في خاتمتها عبارة: منه أو منه (رحمته) أو منه رحمه الله، لكي تتميز عن الحواشي التي وضعتها بالأرقام.

١٥. وضعت بعض الفهارس الفنية العامة تشتمل على: أ. فهارس مصادر المصنف. ب. فهارس مصادر التحقيق. ج. فهرس محتوى الكتاب. في نهاية كل جزء؛ وذلك تسهيلاً للقراء الكرام والباحثين المؤمنين الأعضاء، والمحققين الأفاضل.

١٦. الكتاب في الأصل مجلد ضخّم، لكننا جزّئناه جزئين، وجعلنا الأول منهما في أصول الدين، والثاني في حياة الأئمة المعصومين الإثني عشر (عليهم السلام).

الخاتمة:

وفي الختام لا يفوتني أن أقدم أسمى آيات الشكر والامتنان لكل من أزرني وأعانني ولو بكلمة واحدة على تحقيق هذا الكتاب، أو إرشادي إلى مصدر من مصادره، وأخص بالذكر منهم:

سماحة الأخ الفاضل الشيخ حيدر الوكيل دام توفيقه، الذي كان السبب الرئيسي في حصولي على مخطوطة مصورة لهذا الكتاب، وقد حشني كثيراً على تحقيقه وإخراجه إلى النور، فجزاه الله عني خير جزاء المحسنين.

كما وأتقدم بفائق التقدير ومزيد الشكر والثناء العاطر إلى سماحة السيد محمد رضا الحسيني الجلاي - أطال الله في عمره المبارك، وحفظه الله لخدمة الدين والمذهب - حيث قام بمراجعة بعض الصفحات، وأبدى لي ملاحظاته القيمة، التي كانت محطَّ نظري واهتمامي، وقد انتفعت بها كثيراً.

كما لا يفوتني أن أتقدم بالشكر الموصول لسماحة المحقق الشيخ حسين الوثاقي (دام عزه) حيث أبدى لي بعض الإرشادات في عملي هذا، وإرشادي للنسخة الخطية الثانية، أطال الله عمره، وزاد في توفيقه.

كما أتقدم بالشكر الجزيل لأخي الفاضل المحقق الشيخ محمد جاسم الماجدي (دام عزه)، حيث قام بمراجعة الكتاب من أوله إلى آخره، وأنا على يقين أنه قد سهر الليالي، وأتعب نفسه في ذلك، فله دَرّه وعليه أجره.

وأخيراً الشكر الموصول إلى أخي العزيز محمد گطران كشمَر حيث قام بتنضيد الكتاب فله من الله مزيد الأجر ومني فائق التقدير.

كما لا أنسى أن أتقدم بالشكر الجزيل والثناء الجميل لمن له الحق عليّ في مؤازرتي وإعانتني على مقابلة النسخ الخطية، والسهر لتقديم العون لي.

وأخيراً أتقدم بجزيل الشكر وفائق التقدير ومزيد الثناء إلى أسرة وإدارة مؤسسة «كاشف الغطاء العامة» في النجف الأشرف؛ لما قدمته لي من تسهيلات منقطعة النظير، في حصولي على المخطوطتين، وأخص بالذكر منهم: زميلنا في الدرس الشيخ أحمد كاشف الغطاء دام

توفيقه على ما قدمه ويقدمه من جهد خدمة للدين والمذهب، وأسأله عز اسمه أن يجعل عمله مرضياً، وفي ميزان حسناته إنَّه سميع مجيب الدعاء.

مسك الختام:

إنَّني لم أقصد فيها حققت وعلقت إلَّا لأنشر علوم آل محمد عليه السلام، ولكي أنتفع وينتفع به إخواني المؤمنون - حفظهم الله تعالى من طوارق الزمان - وحتى يبقى - بإذنه تعالى - لي ذخراً ومنفعة، يوم لا ينفع مال ولا بنون إلَّا من أتى الله بولاية أمير المؤمنين علي عليه السلام، وجاء بقلب سليم عامراً بحب محمد وآل محمد وولايتهم عليهم السلام.

فإن وفقت فيما كتبت فذلك غاية المأمول، وإلا فيكفيني فخراً أنَّني قد أخرجت هذا الكنز الثمين إلى الوجود بعد أن كان حليف النسيان، مطموراً في رفوف المكتبات.

فالمرجو من إخواني المؤمنين - القراء الكرام - أن ينظروا فيه بعين الانصاف، وأن يجانبوا مسلك الاعتساف، فإنِّي قد بذلت فيه جهداً طوال ثمانية عشر شهراً قضيتها بالجد وسهر الليالي في تحقيق هذا السفر المبارك، فإن وجدوا فيه سهواً أو خطأً أوقفونا عليه وأرشدونا إلى تصحيحه، فله دُرُّهم وعليه برُّهم وأجرُّهم، مضافاً إلى ما لهم من شكرنا المتواصل وثنائنا العاطر مشفوعاً بالدعاء.

هذا وأرجو من كل من يقرأ هذا الكتاب أن لا ينسى والديَّ وإياي من الدعاء ولو لمرة واحدة في العمر.

وأستغفر الله لي ولكم، والحمد لله رب العالمين.

علي الساعدي

قم المقدسة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين مالك يوم الدين والصلوة على
خير خلقه اجمعين على خاتم النبيين وآله الاثم الطيبين
الطاهرين اما بعد فان لما شرحت الفن الاول من
كتاب كشف الغطاء للشيخ الاعظم علاء الدين الطاهر في
العلم بل اية الله في العالمين ونوره الازهر شيخنا وولانا
الشيخ جعفر وجدت رسالته الشريفة بالعقائد الجعفرية
تطابق ذلك ولا يزيد على ما هنا لكن الا الخطبة
فاجبت ان اشرحها وافرد ذلك ايضا كما افرد
واسميه درر المصوب في شرح العقائد الجعفرية
فاسمحه الله متوكلا عليه ومتقربا بالحق صاحب

الزمان اليه قال بسم الله الرحمن الرحيم اتباعا لنسق
القرآن واتسالا لقول الصادق لا يشرك البسليم
ولو كنت شعرا يتما وبتر كما يذكره تعالى وهذا

تكونه القول اشتهر فذكره وعن علي عليه السلام
ان كل امرئ يرى في قلبه بسم الله تعالى والحمد لله
والصلاة والسلام على النبي وآله الطاهرين

والاذهان والتعلق والبيان والقرآن باسم
كتب كنزكم للعرب بالبين والبركة امي عرفت
والاسم مشتق من السوء وهو العلو والعلو اسم
به وظهوره بدليل مختص به وجمع وهو غير المسبب
بل دليل عليه لا باعتبار امر اخر كقولهم كلهم الله
لا غير او باعتبار اضافة ذهنية كالقادر والعالم واسألها
او باعتبار السلب كالواحد والفرود والتدسم واللازم
والابدي او باعتبار اضافة سلب كالحي والواحد
والعزیز والرحيم وجملة اساء الله ترجع عند
التحقيق الى هذه الاقسام فاعرفها والله عند
سبحونه اصله انه على وزن فعال حدثت الهزة

والاول

شرح الخطبة

فانما ما ضاقت الزمان

يتجملون وعلى عقلم يتواحدون ولهم يكن برون ولا برهم
يفصرون وعلى الرسول يفترون واليه الهى ينسبون و
لنفس ينعون وللوصية ينكرون والله القابض الى الصواب
وانما لا تنعى الابصار ولكن تنعى القلوب التي في الصدور
فتأمل ما ذكرت لك وحسب نفسك من متابعة الهوى
وتوافقة الالهيات والالاباد وجانب العصية والمزاد
وجبل النسي لانه فيمن الان وكان قد قامت تلك
النفوس التي صدرت في ذلك الزمان واحضرا حوال
القوم بين يدك وتوجه لا بصارها بكلنا عينيك
وتفكر في الفروع والاتباع لنعلم حال الاصول والنتيج
وتتطلع النزاع لعل السقفة تنفر من دار فاعله معبرك
وقود على يقودك والشورى ترشدك والبره قد تركك
وجعلها ينذر ك وصنن نصفيك واصلح الحين لمهديك
وسب على على النابر يكفيك وتوقعه كزبلا تكفيك وتامل
اختلاف ذات البين وحصول الشقاق والمعاداة
في الجانبين أبين شاهد على ان الحق في جانب
واحد وان الحكم بحقيقه الطرفين اعتقادا وقاسدا
ينافيهم القران والبرهان تماخر لنفك ما جعلوها
اما الفرضه الماويه والقوم المجاذب لهم ولقنا الله واناك
لا صانه اليقين في الموافقة لرضا رب العالمين المقرون
بالتمك بالشكلى على لسان سيد الكونين عليه وعلى
اهل بيته العلوه والسلام ما خفف الخافقيل وطلع
النيران واللغة الدائمة على اعدائهم وبغضهم
وغاصبي حقوقهم وسكرى مضائهم ومناقضهم ابناء الابدان
ودهر الدلدرس والحمد لله رب العالمين والتفق

ما مولانا صاحب الزمان

الفراغ ليلة الثانية والعشرين من شهر رمضان المبارك من شهر
 سنة العشرين والثلاثمائة بعد الالف من الهجرة المباركة بمهني
 الراعي فضل ربه ذوالنور محمد الحسن بن أبي الحسن
 المهادس بن محمد العلوي صاحب بن محمد بن إبراهيم بن زين
 العابدين نور الدين علي اخو صاحب المدارك بن علي بن
 محمد بن الحسين بن علي بن محمد بن أبي الحسن فاج الدين
 عباس بن محمد بن عبد الله بن احمد بن حمزة الصغير بن
 سعد الله بن حمزة بن محمد ابو السعادات بن أبي الحرث
 محمد بن أبي الحسن بن علي المعروف بابن الديلمي بن أبي طاهر
 عبد الله بن أبي الحسن محمد المحدث بن أبي الطيب
 طاهر بن الحسين القطعي بن موسى بن أبي سفيان بن إبراهيم
 الأصغر بن الإمام أبي الحسن الجاطم بن موسى بن جعفر
 بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب
 صلوة الله وسلامه عليهم أجمعين وعلى جد هم جيب الله
 محمد بن عبد الله الصادق الأمين سيد المرسلين وخاتم
 النبيين وأئمة أهل البيت وسنة الفراع
 تار يخبرنا سنة خير والكتاب تار يخبرنا سنة خير
 ١٣٢٠

في تاريخ آتام
 الشيخ
 السيد
 الشارح

بن محمد بن
 الحسين

بن عبد الله بن
 محمد

وَلَا يَأْتِيهِمْ يَكُونُونَ وَلَيْفَتُهُمْ يَنْصَبُونَ وَعَلَيْهِمْ يَخْلُطُونَ وَعَلَى جَهَنَّمَ يَتَوَصَّلُونَ
وَلَهُمْ يَكُونُونَ وَلَدَهُمْ يَنْصَبُونَ وَعَلَى الرَّسُولِ يَفْتَرُونَ وَالْيَوْمَ يَنْصَبُونَ
وَالْمُشْرِكُونَ وَالْمُؤْمِنُونَ يَكُونُونَ وَاللَّهُ الْمُنَادِي إِلَى الصَّوَابِ وَالْغَايَةُ
الْأَبْصَارِ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ فَتَمَلِّ مَا ذَكَرْتَ لَكَ وَصَفَ
نَفْسَكَ عَنْ مَتَابَعَةِ الْحَقِّ وَمُوَافَقَةِ إِحْسَانَاتِ الْأَبَاءِ وَجَانِبِ الْعَصْبَةِ
وَالْمَرَأَةِ وَخَيْلِ النَّبِيِّ كَأَنَّهُ قَبْضُ الْأُنْوَاعِ وَكَانَ قَدْ قَامَتْ تِلْكَ الْقُوَاغِيَةُ الَّتِي
صَدْرَتْ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ وَاحْضَرِ أَوَالَ الْقَوْمِ بَيْنَ يَدَيْكَ وَتَوَجَّهْ لِأَبْصَارِهَا
بِكَلِّمَا عَيْنَيْكَ وَتَفَكَّرْ فِي الْمَرْجِعِ وَالِاتِّبَاعِ لِنَعْلَمَ حَالِ الْأَصُولِ وَالشُّبُوحِ
وَيَنْقَطِعُ الْإِسْلَامُ لِقُلُوبِ الْمُشْرِكِينَ بِصَرْفِكَ وَأَوْفَاطِ مَرْفِكَ وَهُوَ عَلَى نَفْسِكَ
وَالشُّرُورِ تَوَسَّدَ وَالْبَصَرُ تَذَكَّرَكَ وَجَلَّهَا يَذَكَّرَكَ وَصَفَيْكَ
وَصَلَحَ الْحَسَنَ يَحْدِيكَ وَسَبَّ عَلَى الْمُنَافِقِينَ بِكَيْفِيَّتِكَ وَوَقَعَهُ كَرَامَةُ الْكَلْبِ
وَنَامَلِ اخْتِلَافَ ذَاتِ الْبَيْنِ وَحُصُولَ الشَّقَاقِ وَالْمَعَارَاتِ فِي الْجَانِبِينَ لِأَنَّهُ
أَبِينُ شَاهِدٍ عَلَى الْحَقِّ فِي جَانِبٍ وَاحِدٍ وَإِنْ أَحْكَمَ بَحْثِيَّةَ الطَّرَفَيْنِ اعْتِقَادَ
فَاسِدٍ يَنَافِيهِ الْقُرْآنُ وَالْبَرَهَانُ فَاحْضَرِ نَفْسَكَ مَا يَجْلُو لَهَا أَمَّا الْعُزَّةُ
الْمُحَادِدَةُ أَوْ الْقَوْمُ الْمُحَادِدِينَ لَهُمْ وَفَقْنَا اللَّهَ وَآيَاكَ لِأَصَابَةِ الْيَقِينِ وَالْمُؤَافَقَةِ
لِوَضَائِعِ الْعَالَمِينَ الْمُقْرُونِ بِالْتِمَسِكِ بِالتَّقْلِيدِ عَلَى لِسَانِ سَيِّدِ الْكَوْنِ
عَلَيْهِ وَعَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَا خَفِيَ الْخَافِقِينَ وَطَلَعَ النَّبْرَانَ وَ
الْقَنَةَ الدَّائِمَةَ عَلَى أَعْدَائِهِمْ وَمُبْغِضِيهِمْ وَغَاصِبِي حُقُوقِهِمْ وَصَكْرِي فُضَائِلِهِمْ
وَمُنَاقِبِهِمْ أَبَدًا أَبَدِينَ وَدَهْرًا أَكْدَاهِرِينَ وَحَمْدُ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالتَّقَى
الْفَرَاغَ لَيْلَةَ الثَّانِيَةِ وَالْعِشْرِينَ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ الْمُبَارَكِ مِنْ شَهْرِ

فمنها ما اتهم الشهود
السيدان وفوق الشاهد

كشور الخطا

[مقدمة المصنف:]

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ربّ العالمين، مالك يوم الدين، والصلاة على خير خلقه أجمعين محمد خاتم النبيّين، وآله الأئمة الطيّبين الطاهرين.

أمّا بعد، فإنّي لما شرحت الفنّ الأوّل من كتاب: (كشف الغطاء) للشيخ الأعظم، علامة العلماء في العالم، بل آية الله في العالمين، ونوره الأزهر، شيخنا ومولانا الشيخ جعفر، وجدت رسالته^(١) الشهيرة [بـ] «العقائد الجعفرية»، تطابق ذلك، ولا تزيد على ما هنالك إلا الخطبة، فأحببت أن أشرحها وأفرد ذلك أيضاً كما أفرد، وأسمّيه: «الدرر الموسوية»^(٢) في شرح العقائد الجعفرية^(٣)، فاستخرت الله متوكلاً عليه، ومتقرباً بالحجّة صاحب الزمان إليه ﷺ.

(١) تطلق الرسالة لغةً على: مجموعة مسائل قليلة تبحث في موضوع واحد، وأيضاً تطلق على أوراق قليلة تحتوي على موضوع واحد، وقد ذُكر في تعريف الرسالة اصطلاحاً: هي المجلّدة المشتملة على قليل من المسائل التي تكون من نوع واحد. أنظر: التعريفات: ٩١، لفظة الرسالة، وجامع العلوم أو دستور العلماء: ج ٢/ ٩٧، باب (الراء مع السين). ومحلّ المناسبة هنا واضح؛ فإنّ رسالة الشيخ جعفر الكبير ﷺ، تحتوي على مجموعة مسائل مهمة تبحث في عقائد الشيعة الجعفرية - رفع الله شأنهم وأعلى كلمتهم -.

(٢) درر الموسوية: قال الفيومي في المصباح المنير: ج ١/ ٢٣٢: الدرة بالضم اللؤلؤة العظيمة الكبيرة والجمع دُرر، وكون الشرح من المطالب العظيمة الكبيرة في معناها؛ كونه في شرح أصول عقائد الجعفرية عبّر عنها المصنف بـ (دُرر)، وقبدها بالموسوية؛ لأنّ نسب السيد الصدر يرجع إلى الإمام موسى بن جعفر عليه السلام.

(٣) سيأتي من السيد فخر الدين بيان المراد من لفظتي: العقائد والجعفرية، ولزيادة التوضيح هنا نقول: قال صاحب المصباح المنير: عقدت الحبل عقداً من باب ضرب، فالعقد والعقدة ما يمسكه ويوثقه، ومنه قيل: اعتقدت كذا - أي - عقدت عليه القلب والضمير، حتّى قيل العقيدة: ما يدين الإنسان به، وله عقيدة حسنة سالمة من الشك. (راجع: المصباح المنير: ج ٢/ ٨٢)، والعقائد: جمع عقيدة. (راجع: أقرب الموارد: ج ٣/ ٥٩٩)، وفي التعريفات: ص ١٢٤، قال: «العقائد ما يقصد فيه نفس الاعتقاد دون العمل».

والجعفرية: نسبةً إلى مؤسس المذهب وناشره الإمام الهام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام. وستأتي ترجمة الإمام الصادق عليه السلام مفصلاً، ويمكن أن يراد بالجعفرية نسبة إلى عليهما وهو الشيخ جعفر كاشف الغطاء عليه السلام.

قال: (بسم الله الرحمن الرحيم)، اتباعاً لنسق القرآن، وامثالاً لقول الصادق (عليه السلام): «لا تترك البسملة ولو كتبت شعراً»^(١)، تيمناً وتبركاً بذكره تعالى، ولثلاً يكون القول أبتراً، فقد روى عنه (عليه السلام): «أَنَّ كُلَّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَمْ يَبْدَأْ فِيهِ بِذِكْرِ اللَّهِ فَهُوَ أَتْرَ»^(٢)، ولتقدم الأشراف في الوجودات كلها؛ الأعيان والأذهان، والنطق والبيان.

والتقدير:

باسم [الله] اكتب كقولهم للعرس^(٣): باليمن والبركة أي عرست، والاسم مشتق^(٤) من السمو وهو العلو؛ لعلو المسمى به وظهوره، بدليل تصغيره وجمعه، وهو

(١) ورد هذا الحديث - في كتاب المختصر في شرح المختصر لابن فهد الحلي: ص ٦ - عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال: «لا تدع البسملة ولو كتبت شعراً»، وكانوا قبل الإسلام يصدّرون كتبهم (باسمك اللهم) فلما نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ صدّروا بها... إلخ. وعنه سفينة البحار: ج ٤ / ٢٩٩.

(٢) ورد هذا الحديث بألفاظ مختلفة والمعنى واحد، ففي بعض المصادر ورد هكذا: «كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يَبْدَأُ فِيهِ بِحَمْدِ اللَّهِ فَهُوَ أَقْطَعُ» وفي رواية بدل «بحمد الله» وردت لفظة «بسم الله» وفي بعضها بدل «أقطع» «فهو أتر»، وفي بعضها فهو «أجذم» وفي بعضها «فهو أكتع».

وكيفما كان فقد ذكر هذا الحديث في كتب الفريقين كثيراً، فمن كتب العامة راجع على سبيل المثال: السنن الكبرى للنسائي: ج ٦ / ١٢٧ ح ١٠٣٢٨؛ والصحيح لابن حبان: ج ١ / ١٧٣، والسنن للدارقطني: ج ١ / ٢٣٥، في أول كتاب الصلاة؛ والفاقر في غريب الحديث: ج ١ / ٦٥؛ والنهاية في غريب الحديث والأثر: ج ١ / ٩٣. إلّا أنّ علمائنا الأبرار - رفع الله شأنهم وأعلى كلمتهم ونصرهم على أعدائهم - ذكروا هذا الخبر على أنّه خبر مشهور، منهم صاحب (عدة الداعي)، والفاضل الهندي في (كشف اللثام)، والمحقّق الأردبيلي في (زبدة البيان). نعم وردت روايات صحيحة في فضل قراءة البسملة والجهر بها، راجع على سبيل المثال: كتاب فروع الكافي: ج ٣، باب (قراءة القرآن)، ح ٣، ولزبد من الاطلاع بشكل تفصيلي، راجع كتاب (تراث الشيعة القرآني): ج ١ / ١٠١ - ١٠٢، ففيه غنى.

وقال ابن منظور بعد نقل هذا الحديث: البال: الحال والشأن، وأمر ذو بال أي شريف يحفل له ويهتم به، والبال في غير هذا، القلب، أنظر: لسان العرب: ج ١ / ٧٤. ومعنى أكتع أو أقطع: أي ناقص، للنقص المعنوي، صرح بذلك علماء البلاغة.

(٣) وقد ورد في بعض الأمثلة في بعض المصادر هكذا: كقولهم للمعرس، راجع: تفسير جوامع الجامع: ج ١ / ٦؛ ومغني اللبيب: ج ٢ / ٤٤٦.

(٤) حول هذا الموضوع - أي اشتقاق لفظ الاسم واشتقاق لفظ الجلالة - راجع: كتاب الإنصاف في مسائل الخلاف للأبّاري: ج ١ / ٦ وما بعدها، بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد؛ وشرح الفصل لابن يعين: ج ١ / ٣؛ وتفسير

غير المسمّى، بل دليل عليه: إمّا لا باعتبار أمر آخر كلفظ الله لا غير، أو باعتبار إضافة ذهنيّة كالقادر والعالم وأمثالهما، أو باعتبار السلب كالواحد والفرد والقديم والأزلي والأبدي، أو باعتبار إضافة وسلب، كالحَيّ والواسع والعزیز والرحيم.

وجملة أسماء الله ترجع عند التحقيق إلى هذه الأقسام، فاعرفها.

و[لفظ] الله عند سيبويه^(١): أصله (إله)، على وزن فعال حذفت الهمزة من أوّله وعوض عنها حرف التعريف، ولذلك قيل في [الـ]نداء: (يا الله) بقطع الهمزة كما يقال: يا إله، ولو كانت غير عوض لم تثبت في الوصل كما لم تثبت في غير هذا الاسم. والأكثر أنّ أصله (لاة) على وزن فعل، وألحق به ألف ولام التّفخيم^(٢) والتّعظيم فقط، لا للتعريف؛ إذ أسماؤه تعالى معارف.

وهل هو مشتقّ كما عليه الأكثر، أو جامد كما عليه الخليل؟ إذ لا يجب أن يكون كلّ اسم مشتقّاً، وإلّا لزم التسلسل.

وعلى الأوّل: هل هو مشتقّ من الألوهيّة أي العبادة؟ والتألّه التعبّد، فعلى هذا هو الذي يحقّ له العبادة؛ لقدرته على أصول النّعم، فهو اسمٌ مختصّ به تعالى أزلاً وأبداً. أو هو مشتقّ من الوَلَه؟ وهو التحير؛ لتحير العقول في كنه عظمته.

أو من قولهم: ألهت إلى فلان أي فزعت إليه؛ لأنّ الخلق يفزعون إليه بحوائجهم، وقيل للمألوه إله كما يقال للمؤتمّم به إمام.

أو من لاه أي احتجب؛ لاحتجابه عن تحيّل الأوهام له، أو من لاه بمعنى ظهر؟ لظهوره بآياته ودلالاته، وجوه وأقوال.

والتحقيق أنّه اسم غير صفة، يدلّ على الذات الموصوفة بجميع الكمالات التي هي مبدأ لجميع الموجودات.

→
جوامع الجامع للعلامة الطبرسي: ج ١/ ٥ وما بعدها؛ وتفسير الميزان: ج ١٧/ ١ وما بعدها؛ وتراث الشيعة القرآني:
ج ٣/ ٥٠... وغيرها.

(١) الكتاب: ج ١/ ١٣١.

(٢) كذا في المخطوطتين، والمناسب: «للتّفخيم».

(الرحمن الرحيم)؛ فعلان وفعليل كغضبان وعظيم، مشتقان من الرحمة، قيل: الرحمن بجميع الخلق المستحقين وغيرهم؛ لأنه أراد الخير لكل موجود وفعله به في أحوال الدنيا والآخرة، والرحيم خاص بالمؤمنين المستحقين.

وفي الحديث عن الصادق (عليه السلام): «الرحمن: اسم خاص بصفة عامة، والرحيم: اسم عام بصفة خاصة»^(١)، ولعلّ معناه أنّ الرحمن لا يسمّى به غير الله، والرحيم قد يطلق على غيره، فللرحمن اختصاص بنوع من الرحمة لا يتصور حصولها لغير الله، ومن هنا جمع الله بينه وبين اسمه الخاص فقال: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾^(٢).

(الحمد لله): الحمد هو الوصف بالجميل على جهة التعظيم والتبجيل، فالوصف شامل للحمد وغيره، والمراد بالجميل أن يكون صادراً عن الفاعل بقدرته واختياره لا عن جبلته وطبيعته، وبهذا يفرق عن المدح؛ لأنّ المدح يقال للاختياري وغيره، كما يمدح على حسن صورته وشرف نسبه، ونحو ذلك، بخلاف الحمد لا يقال إلا على الاختياري^(٣).

وقد وهم من قال: أنّهما أخوان، كالزخشي^(٤) وأتباعه، والأصل التأسيس لا التأكيد. ثمّ الحمد حقيقة واحدة ليس فيه تعدّد، فاللّام لا اختصاص حقيقة الحمد بالله، وأنّه ليس مستحقاً لهذه الحقيقة سواه.

وللحمد خاصيتان: كونه باللسان فقالوا: الحمد لله، وكونه لا يشترط فيه سبق نعمة، بل ورد مع ذكرها وعدمه.

فمن الأوّل^(٥): (الحمد لله الذي خلق السماء وبسط الأرض على الماء).

(١) راجع: تفسير جوامع الجامع ج ١/٦؛ وتفسير الميزان: ج ١/٢٣؛ وتراث الشيعة القرآني: ٢٥٩/٤ وما بعدها.

(٢) الإسراء: ١١٠.

(٣) راجع: تراث الشيعة القرآني: ج ١/٥٠؛ تفسير الميزان: ج ١/١٩.

(٤) الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ج ١/٨؛ وقد ذكر هذا المعنى من علمائنا العلامة الطبرسي في تفسيره جوامع الجامع: ج ١/٦؛ وصاحب مجمع البحرين، المجلد الأوّل: ٥٦٩؛ ولمزيد من الاطلاع راجع: تفسير الميزان: ج ١/١٨-٢٠.

(٥) أي: كونه باللسان.

ومن الثاني^(١): الحمد لله الذي لم يتخذ صاحبةً ولا ولدًا^(٢).
والخلق: الإيجاد والإبداع^(٣)، والبسط التسطيح^(٤)، والأرض الأديم^(٥).
ومن عظم قدرته أن جعل الأرض على الماء الذي هو جسمٌ سيّال يرسب^(٦) فيه الجسم
الثقيل من الأديم، والكلّ ثناءً بالجميل على جهة التعظيم والتبجيل^(٧).
ونحمده على تأخيرنا في الوجود حتّى (جعلنا على منهاج خاتم الأنبياء) دون سائر

(١) أي: كونه لا يشترط فيه سبق نعمة.

(٢) قوله: (الحمد لله الذي لم يتخذ صاحبة...) إلخ. هذا مضمون أدعية وردت عن أهل البيت عليهم السلام. وقد وردت في القرآن الكريم بهذا المضمون، منها قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ الأنعام: ١، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا﴾ نوح: ١٩. وقوله تعالى: ﴿بِإِذْنِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنِّي يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً﴾ الأنعام: ١٠١، وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ الجن: ٣.

(٣) قوله: الخلق الإيجاد والإبداع، الخلق في اللغة: بمعنى الإيجاد والإبداع، أوجده وأبدعه على غير مثال سبق. (راجع: أقرب الموارد: ج ٢/ ٩٥)؛ وقال الملائ هادي السبزواري في كتابه: (شرح الأسماء، الفصل ٦١/ ٥٩٣): الخلق بحسب اللغة: التقدير. فهو تعالى خالق باعتبار أنّه يُوجد الأشياء على وفق التقدير، وأمّا بحسب الاصطلاح، «فالخالق» معناه موجد عالم الخلق والكائنات، كما أنّه باعتبار إيجاده العقول مبدعٌ، وباعتبار إيجاده السماوات مخترعٌ. وقال السيد حسين الهمداني في شرح الأسماء الحسنى: ص ٥٨-٥٩، البديع: اسم له تعالى باعتبار إعطاء كل موجود موجوداً جديداً، أنا فأنأ....

(٤) قوله: (البسط التسطيح): أقول: البسط: معناه السعة والنشر فَبَسَطَ الأرض وسعها ونشرها، وبسط الأرض بساطاً، والبساط المكان الواسع المستوى، وإنّما عبّر السيّد الشارح قلبي بـ (البسط التسطيح)؛ لأنّ السطح في الأصل معناه البسط، فالبسط والسطح لفظان مترادفان معناهما واحد، وهو التوسيع والنشر. ولا يخفى ما في الآية الكريمة: ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا﴾ نوح: ١٩، من البلاغة وهي الاستعارة. راجع: تلخيص البيان في مجازات القرآن: ص ٣٤٩. المصباح المنير: ج ١/ ٦٢ و ٣٣٤، مجمع البحرين: ج ١/ ٢٠٠ مادة (ب س ط).

(٥) قوله: (والأرض الأديم): أي صعيدها وما ظهر منها. مجمع البحرين: ج ١/ ٥٤، مادة (أدم).

(٦) يرسب: رسب الشيء رسوباً، من باب قعد: نقل وصار إلى الأسفل. ففي حديث جبرئيل مع داوود عليه السلام: «فَرَسَبَ في الماء أربعين صباحاً». وفي الحديث أيضاً: «أئمة العدل أرسب من الجبال الرّواسي في الأرض»، أي أثقل. مجمع البحرين: ج ١/ ١٧٤، مادة (ر س ب).

(٧) التبجيل: التعظيم، يقال: بجلته تبجيلاً: وقرته وعظمته، مجمع البحرين: ج ١/ ١٥٦.

الأُمَاء، ووفقنا لا تَبَاع^(١) (عترته الأماجد الأصفياء)، ومنهاج الطريق الواضح، وخاتم الأنبياء آخرهم.

والعتره هنا شركاء القرآن في حديث الثقلين، لا مطلق العقب والرهط.

والمجد: العزّ والشرف، والماجد الكريم الشريف.

والصفّي: ما يصطفيه الرئيس لنفسه، والمراد اختيار الله عزّ وجلّ هذه العتره للإمامة والولاية على الخلق، كاصطفاء جدّهم للخاتمة.

أما بعد*: كلمة الفصل، أوّل من قالها إدريس اخنوخ، أو قس حكيم العرب، أو عليّ أمير المؤمنين (عليه السلام)، ومعناها هنا: مهما يكن بعد^(٣) حمد الله والصلاة على محمّد وآله.

(فقد سألتني)؛ أي طلب منّي، ولما كان السائل في شدّة الحاجة في حفظ دينه وعلم بغزارة علم الشيخ كان (سؤال حثّ) أي حريضاً^(٤)، (وإلحاق)؛ أي مواظباً على نجح مسؤوله، وهو

(١) في الأصل وردت هكذا: للإتباع، والصحيح ما أثبتناه.

× وبعد: ظرف ذو حالات ثلاث؛ إمّا أن يصرّح بما يضاف إليه، أو يحذف، ومع الحذف إمّا أن ينوى لفضله أو معناه، فعلى الأوّلين معرب، وعلى الأخير مبنيّ على الضمّ وهو المتحقّق منّا. (منه فتن).

(٢) قوله: (أوّل من قالها إدريس اخنوخ...) أقول: تعدّدت الأقوال في قائلها فقيل: إنّه إدريس المسمّى بـ(أخنوخ). وقيل: نبيّ الله داود (عليه السلام) وهو قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخُطَابَ﴾ وقيل: إنّ فصل الخطاب «أما بعد» ومعناه أنّه يفصل بين الحمد لله وغيره؛ ممّا يتبدّى به وبين ما يجيء بعده من القول، وقيل أيضاً: فصل الخطاب العلم بالقضاء، وقيل: إنّ أوّل من قالها هو قس حكيم العرب، وقيل: عليّ أمير المؤمنين (عليه السلام)، وقيل: أوّل من قالها نبيّ الله يعقوب (عليه السلام)، وقيل: يعرب بن قحطان، وقيل: كعب بن لؤي، وقيل: غير ذلك. أقول أيضاً: هكذا نُقل، ولكن من الواضح أنّ في بعض هذه الأقوال ضعف، كما لا يخفى على اللبيب الحاذق.

(٣) قوله: (ومعناها هنا مهما يكن بعد) هذا رأي سيبويه حيث قال في الكتاب: معناها: مهما يكن من شيء بعد، فعبر السيد المصنّف فتن عن لفظة شيء بـ(بعد حمد الله والصلاة على محمّد وآله).

(٤) قوله: (حثّ: أي حريض)، أقول: الحثّ والتحريض مترادفان. قال صاحب مجمع البحرين في مادّة (حثّ): ج ١/ ٤٥٤: وحثّه عن الأمر حثّاً من باب ضرب: أي حرّضه عليه، ثم قال في (صفحة: ٤٨٩): باب (حرّض) أي: حثّهم، فسؤال حثّ: أي حريض سريعاً فهو فعيل من الحثّ، قال تعالى: ﴿يَطْلُبُهُ حَثِيّاً﴾ أي سريعاً... انتهى.

فهنا السائل سأل ثم حثّ في السؤال - أي - تعقّبه سريعاً كأن أحدهما يطلب الآخر بسرعة، فالسائل سأل الشيخ ثم حرّضه عليه وحضّه عليه.

بعض الأحباء، وكان القياس أن يجمع جمع شرفاء ولكن استكره اجتماع المثليين، قالوا:
كل ما كان على فعيل من الصفات: فإن كان غير مضاعف فبابه (فُعلاء) مثل شريف
وشرفاء، وإن كان مضاعفاً فبابه (أفُعلاء) مثل حبيب وطبيب و خليل. (والسائل) مع ذلك
(من ذوي التقوى)^(١): أصل التاء واو بمعنى زكى. (والصلاح) الخير والصواب، والمسؤول أن
(أحرّر) [أي] أقوم (له رسالة) أي طائفة من الكلام مسطورة في وريقات^(٢) (على مهمّات)
عظيمة (الأُمور الدينيّة والفرائض^(٣) الشرعيّة) واجباتها (الحنيفيّة)^(٤) المستقيمة (من
الأُصول) جمع أصل: وهو ما يبتنى عليه غيره^(٥)، وهنا المعارف (التي يتوقّف عليها الإيمان)

(١) قوله: (ذوي التقوى، أصل التاء واو بمعنى زكى)، التقوى فعلى كَنَجوى، والأصل فيه: «وقوي» من وقّيته: منعه،
قلبت الواو تاءً. والتقوى في القرآن الكريم جاءت لمعان منها: الخشية والهبة، والطاعة والعبادة، وتنزيه القلوب عن الذنوب.
مجمع البحرين: ج ٢ / ٥٤٠-٥٤١. ثم أعلم أنّ مباحث التقوى كثيرة، فعليك بالطلّوات إن أحببت مزيد الاطلاع على
مباحثها.

(٢) ذكرنا معنى الرسالة سابقاً فراجع.

(٣) في الأصل: فراض، والصحيح ما أثبتناه.

(٤) الحنيفيّة: الحنيفُ: المسلم المائل إلى الدّين المستقيم، والجمع حنفاء، قال تعالى: ﴿وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا﴾، والحنيف:
المسلم؛ لأنّه تحفّ أي تعدّى الدّين المستقيم. والحنف محرّكة: الاستقامة، والحنيف عند العرب من كان على دين
إبراهيم (عليه السلام)، وأصل الحنَفُ الميل، ومنه «بعثت بالحنيفيّة السمحة السهلة» أي المستقيمة المائلة عن الباطل إلى الحقّ. ومثله
«أحبّ دينكم إلى الله الحنيفيّة» - أي الطريقة الحنيفيّة التي لا ضيق فيها. مجمع البحرين: ج ١ / ٥٨٨.

(٥) قوله (الأصل: هو ما يبتنى عليه غيره). أقول: ذكرت للأصل عدّة معاني: فالأصول جمع أصل، والأصل في
اللغة: أسفل الشيء، والأصل لغة: ما يبتنى عليه غيره، كما ذكره السيّد الشارح حسن الصدر قلبيّ، أو ما يرتكز عليه
الشيء ويبنى، يرجع إلى المعنى اللّغوي. وذكر أنّ الأصل مبدأ الشيء وأوله، يقال: الملح أصله ماء، أو في الأصل كان
ماء، والخمر أصله ماء عنب أو في الأصل كذلك، وفلان أصله عربيّ أو بغداديّ، أو في الأصل كان كذا. وأنّت إذا
تأملت في موارد إطلاق هذا اللفظ لوجدته أكثر استعمالاً في هذا المعنى، ومنه ما في كلام أهل الصرف عند اعلال
الكلمات، من أنّ اللفظ الفلاني أصله كذا أو في الأصل كذا فصار كذا، ولعلّه عليه مبنى ما في عرف الأصوليين من
إطلاقه على الاستصحاب، لما اعتبر عندهم فيه من وجود الحالة السابقة، التي هي الحالة الأوّليّة في الشيء.

وكيفما كان، لما كانت العقائد أو علم الكلام يسمّى بأصول الدّين؛ لأنّ سائر العلوم الدينيّة من الفقه والحديث
والتفسير متوقّفة على صدق الرسول وصدقه متوقّف على وجود المرسل وعدله وحكمته، وغير ذلك ممّا يبحث عنه في
هذا العلم، فلذلك سُمّي بهذا الاسم.

بالله، وبرسوله، وخلفائه، وعدله، ومعاده.

والفروع: جمع فرع والمراد [بها] الأحكام المتعلقة بالعمل الجوارحي، (التي) توجب الانقياد والإطاعة، (وهي الوسيلة إلى الخلد في الجنان) للعبد حيثئذ، ولما كان السائل على تلك الصفات فهو أهل للإجابة، (فأجبتة إلى مسؤوله وعلى الله) عز وجل (المعول) في التوفيق إلى تمام ذلك.

(وسميتها) - والتسمية^(١): وضع الاسم بإزاء المسمى - (العقائد)، وإنما سماها بذلك؛ لأنها عقائد صرفة ليس فيها نقل المقالات كما في المطولات، (الجعفرية) للإيلاء على اسم مملئها، وأنها عقيدة كل الفرقة المحقة المعروفة عند الخصوم بالجعفرية، لما لا يخفى على الخبير، وإلا فهي (في إثبات مذهب الاثنى عشرية)^(٢) القائلين بإمامة علي أمير المؤمنين والأحد عشر من ولده عليه السلام بالأدلة^(٣) القاطعة للخصوم من الجمهور، من الكتاب والسنة، من طرقهم في صحاحهم بأنواع من

وبما أنه جرى الكلام عن لفظة الأصل أحببت أن أشير إلى أن صاحب التعليقة على معالم الدين السيد علي الموسوي القزويني ذكر عدة مطالب لطيفة منها: تحليله ونقده للتعريف اللغوية للفظه أصل، والتي منها تفسير صاحب القاموس المحيط من أنه: أسفل الشيء، ومنها: ما ذكره علماء الأصول من المراد من لفظة الأصل، وغيرها من المطالب المشحونة في كتابه، فراجع: تعليقه على معالم الدين: ج ١/ ٤٠ وما بعدها.

ومما ذكرنا يتضح أنه لماذا تسمى الأحكام الشرعية بالفروع؛ لأن ثبوتها فرع ثبوت المبدأ سبحانه وتعالى؛ لأن ثبوت شيء لشيء فرع ثبوت المثبت له - القاعدة المعروفة بالفرعية - فما لم تثبت وجود البراء وعدله وحكمته، وغير ذلك... وإرساله الرسل عليه السلام بالنبوة وأوصيائهم عليهم السلام بالخلافة والإمامة، لم يصر الأمر إلى الأحكام الفرعية، فتنبه. وفي ختام هذا الهامش نقول: أصول الدين خمسة، وفروع الدين عشرة، راجع كتب العقائد الموضوعية في أصول الدين وكتب الفقه في فروع الدين، وستأتي من المصنف والشارح الإشارة إلى ذلك.

راجع: مجمع البحرين: ج ١/ ٧٩؛ التعريفات: ص ٢٣؛ دستور العلماء أو جامع العلوم: ج ١/ ٨٧؛ تعليقه على معالم الدين: ج ١/ ٤٠ وما بعدها؛ مفتاح الوصول: ج ١/ ٢٧؛ موسوعة الفقه الإسلامي: ج ١٣/ ٣٢٠.

(١) التسمية: لغة مصدر مسمى، وهو وضع الاسم بإزاء المسمى - والمسما هو المعنى الذي وضع الاسم بإزائه، وبعبارة أخرى: التسمية هي جعل اللفظ بإزاء المعنى، وتخصيصه به. فما ذكره السيد عليه السلام إنما هو المعنى الاصطلاحي. فعندما قال المصنف رحمه الله تعالى: وسميته أي: جعل ووضع له اسماً وعنواناً لكتابه وهو: العقائد الجعفرية.

(٢) مذهب الاثنى عشرية، ويقال لنا أيضاً: الشيعة الاثنا عشرية.

(٣) راجع الأدلة في كتاب: كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد: ٥٠٤ وما بعدها؛ واللوامع الإلهية: ٣٣٤، وغيرها

الاستدلال لم تجتمع في غير هذه الرسالة، واختصر الكلام على سائر المعارف، حيث كان المقصود من وضع الرسالة إثبات الإمامة على النهج الذي ذكرنا، ونحن نهجنا في الشرح نهجه، (ورتبناها)؛ والترتيب لغة: جعل [كُلٌّ من] الشيئين^(١) في مرتبته.

واصطلاحاً: جعل الأشياء الكثيرة بحيث يطلق عليها^(٢) اسم الواحد، ويكون لبعضها نسبة إلى بعض [في] التقديم والتأخير^(٣)، (على مقصدين) الأصول والفروع، لكن لم يذكر الثاني هنا بل حصر الرسالة في المقصد (الأول) مما يجب معرفته بالبرهان^(٤) من أصول الإيمان).

[تحقيق أنَّ المعرفة بالبرهان أم يكفي التصديق بأي نحو كان] *

وتقييد المعرفة بالبرهان يعطي عدم كفاية الجزم الحاصل من التقليد ونحوه، وإن تحققت المعرفة والتصديق والاعتقاد، فلا بد من الطريق الخاص؛ أعني النظر^(٥) والاستدلال وبه صرح العلامة مع دعوى الإجماع عليه في الباب^(٦) الحادي عشر من المصباح، قال: أجمع العلماء كافة على وجوب معرفة الله وصفاته الثبوتية وما يصح عليه وما يمتنع عنه، والنبوة والإمامة والمعاد بالدليل لا بالتقليد.

→ من الكتب المشحونة بالأدلة القاطعة على إمامتهم عليهم السلام.

(١) كذا في الأصل، ولعل الصحيح: جعل كل شيء في مرتبته. راجع: التعريفات: ٤٤؛ مجمع البحرين: ج ٢/ ص ١٣٩.

(٢) في الأصل: (على)، والصحيح ما أثبتناه.

(٣) راجع: التعريفات: ٢٤؛ شروح الشمسية مع مجموعة حواش وتعليقات: ص ١٥؛ دستور العلماء: ج ١/ ١٩٥؛ معجم مصطلحات المنطق: ٧٠.

(٤) البرهان اصطلاحاً: «قياس مؤلف من يقينيات ينتج يقيناً بالذات اضطراراً». واعلم أنَّ البرهان من المباحث المهمة في علم المنطق؛ لأنَّ المراد منه تحصيل اليقين الجازم المطابق للواقع مع الاعتقاد بامتناع النقيض، وبعبارة سهلة واضحة لغبر أهل الاختصاص: الغرض منه معرفة الحق؛ لأنَّه حق حتى يتبع؛ لأنَّ الحق أحق أن يتبع. وقد أفرد له الشيخ الرئيس رحمته الله كتاباً مستقلاً، راجع البرهان من كتاب الشفاء، وراجع شرح الشمسية: ص ٤٦٠؛ والجوهر النضيد: ٣٠٩؛ شرح المطالع: ص ٣٣٣؛ والتعريفات: ٣٦؛ ودستور العلماء: ج ١/ ١٦٠؛ ومعجم مصطلحات المنطق: ٥٢؛ والمنطق للشيخ المظفر: ٣٦٠.

(٥) النظر: إجراء عملية عقلية في المعلومات الحاضرة لأجل الوصول إلى المطلوب. المنطق: ج ١/ ٢٦.

(٦) في الأصل: باب، والصحيح ما أثبتناه.

قال شيخنا العلامة المرتضى^(١): ومثله الشهيد الأوّل^(٢) والمحقق الثاني^(٣). وأصرح منهما عبارة المحقق في (المعارج)؛ حيث استدلل على بطلان التقليد - في أصول الدين - بـ: «أنّه جزم في غير محله».

لكن مقتضى استدلال العضدي على منع التقليد بالإجماع على وجوب معرفة الله، وأنها لا تحصل بالتقليد هو: أنّ الكلام في التقليد غير المفيد للمعرفة.

وهو الذي يقتضيه أيضاً ما ذكره شيخنا في (العدة)، وكلام الشهيد في (القواعد) من عدم جواز التقليد في العقليّات، ولا في الأصول الضرورية من السمعيّات، ولا في غيرها ممّا

(١) العلامة المرتضى: هو العالم الجليل الشيخ مرتضى بن الشيخ محمد أمين بن الشيخ مرتضى الأنصاري النجفي، ولد في دزفول سنة (١٢١٤ هـ)، كان فقيهاً أصولياً متبحراً في الأصول، لم يسمح الدهر بمثله، صار رئيس الشيعة الإمامية، وكان يضرب به المثل أهل زمانه؛ في زهده وتقواه وعبادته وقداسته، له مؤلفات مشهورة؛ منها: المكاسب، والرسائل المعنونة بـ (فرائد الأصول) وغيرها، توفي في النجف الأشرف، بداره في محلة الخويش في منتصف ليلة السبت (١٨ جمادى الآخرة سنة ١٢٨١ هـ) وغسل على ساحل بحر النجف غرب البلد، ودفن يوم السبت في الحضره العلوية المقدسة، في الغرفة الواقعة على يسار الداخل إلى الصحن الشريف من باب القبلة والمعروف بـ (باب السوق الصغير)، وراثه الشعراء وأهل الفضل. أنظر: معارف الرجال: ج ٢/ ٣٩٩.

(٢) محمد بن مكي العاملي المعروف بـ (الشهيد الأوّل)، ولد في جزين بجبل عامل في لبنان سنة ٧٣٤ هـ قطع شوطاً علمياً في بلده، وسافر إلى كثير من معاهد العلم في الأقطار الإسلامية مثل: بغداد، والحلة، ودمشق، ومكة المكرمة، والمدينة المنورة، وبيت المقدس، والخليل، ومصر، والتقى علماءها، له مؤلفات كثيرة منها: اللّعة الدمشقية، والقواعد والفوائد، والدروس الشرعية في فقه الإمامية، وغيرها. ومما نقل أنّه ألف كتابه اللّعة الدمشقية في سبعة أيام ولم يكن عنده غير المختصر النافع للمحقق الحلي، وعليه شروح وتعليق كثيرة، من أهمّها كتاب: «الروضة البهية» للشهيد الثاني. استشهد قذافي في التاسع من جمادى الأوّل سنة (٧٨٦ هـ)، ثم صلب ثم أُحرق بأمر الحاكم في دمشق من قبل برقوق أحد عماليك مصر، فالسلام عليه يوم ولد، ويوم استشهد ويوم يُبعث حياً. أنظر: رياض العلماء: ج ٥/ ص ١٨٥.

(٣) المحقق الثاني: هو الشيخ علي بن الحسين بن عبد العالي الكركي، أمره في الثقة والعلم والفضل وجلالة القدر وعظيم الشأن وكثرة التحقيق، أشهر من أن يذكر، سافر من بلاد الشام (لبنان) إلى بلاد مصر، وأخذ من علمائها وسافر إلى العراق، وأقام بها زماناً طويلاً، ثم سافر إلى إيران، وقد نصب (فيها من قبل الشاه طهماسب) حاكماً في الأمور الشرعية بجميع بلاد إيران، وأعطاه في ذلك الباب حكماً وكتاباً يقضي منه العجب، وله كتب كثيرة ورسائل منها: الرسالة الجعفرية، والرسالة الخراجية، وكتاب شرح قواعد الأحكام في خمسة مجلدات وغيرها، توفي في النجف الأشرف واختلّف في سنة وفاته، فمنهم من قال: في سنة (٩٣٧)، ومنهم من قال: ٩٣٨، ومنهم من قال: ٩٤٠ هـ.

لا يتعلّق به عمل، ويكون المطلوب فيها العلم كالتفاضل بين الأنبياء السابقين^(١)، ويعضده أيضاً ظاهر كلام شيخنا البهائي في (حاشية الزبدة): من أنّ النزاع في جواز التقليد وعدمه يرجع إلى النزاع في كفاية الظنّ وعدمها^(٢). انتهى كلام شيخنا المرتضى^(٣).

أقول: قال الشهيد في (كتاب المسائل)، مسألة: من يعتقد التوحيد والعدل والنبوة والإمامة بتقليد لا عن نظر واستدلال، ثمّ إنّه حجّ وفعل واجبات الحجّ فهل حجّه صحيح ويثاب عليه.

وكذا الصلاة؟ وهل هي صحيحة ويثاب عليها أم لا؟

قال: هذا لا يكون مؤمناً ولا تصحّ أفعاله^(٤). انتهى.

وبعد هذا، وبعد قول المحقّق: «لأنّ جزم في غير محلّه»، تأمّل.

ومُحِلّ على إرادة الظنّ من التقليد في كلامهم.

والمحقّق والشهيد ترجمانا القوم، فلا وقع لما ذكر، وكذا كلام غير البهائي، وهو الذي فتح لشيخنا العلامة المرتضى هذا الاحتمال.

نعم، الكلام في الدليل على ذلك، وإلا لا ريب في إرادتهم حصول الاعتقاد من التقليد، المنوع منه في كلامهم، والإجماع لا ينفع في المسائل العقلية.

وإن أريد إجماع العقلاء الراجع إلى حكم العقل القطعي بذلك فأوّل الكلام، إذا كان الجزم حاصلًا، والاعتقاد والتصديق ثابتًا، ولو من قول الآباء والأئمّهات.

ومع الجزم لا يكون تقليدًا، فإنّ من أخبر بشيء وحصل الجزم من قوله لا يكون تقليدًا له، كما هو ظاهر.

ولو أريد من البرهان الكسبي الاصطلاحي فمع أنّّه لا يفيد بنفسه الجزم غالبًا؛ لكثرة

(١) في القواعد والفوائد: ج ١/ ٣١٩، القاعدة (١١٢) وردت لفظة: (السالفة) بدل (السابقين).

(٢) أنظر: فرائد الأصول: ج ١/ ٥٧٢.

(٣) فرائد الأصول: ج ١/ ٥٧٢؛ وعن رأي الشهيد الأوّل راجع: القواعد والفوائد: ج ١/ ٣١٩؛ وعن رأي المحقّق الثاني راجع: الرسائل الجعفرية (رسائل المحقّق الكرّي): ج ١/ ٥٩؛ وعن عبارة المحقّق في المعارج: ص ١٩٩؛ وشرح المختصر للعصدي: ص ٤٨٠؛ والعدة في الأصول، للشيخ الطوسي: ج ٢/ ٧٣٠-٧٣٢؛ والزبدة: ص ١٢٠؛ وراجع: فرائد الأصول: ج ١/ ٥٧٣.

(٤) راجع: المسائل الفقهية (مسائل ابن طي): ص ١٩٨؛ كتاب الحج، المسألة (١٤).

الشكوك في البراهين العقلية، حتى قال أستاذ الكل في الكل المحقق الخونساري: لو ملكْتُ بيتاً من ذهب لأعطيته لمن يستدلّ بدليل عقلي يتم بجميع مقدماته ولم يورد عليه العلماء ما يوجب الطعن عليه، كما حكاها السيّد الجزائري عنه بلا واسطة في رسالته (منبع الحياة)^(١). وحتى عدل المشائون المتضلعون عن البرهان إلى الإشراق، ومنه إلى طريقة المتألهين^(٢)، وتراهم في أشدّ الحيرة، فيلزم نفي الإيثار عن أكثر الناس.

وإن أريد من البرهان الأعمّ من الفطري الذي فطر الله الناس عليه، فالتقليد الموجب للجزم يقويه.

فقول المحقق: «لأنّه جزمٌ في غير محلّه»^(٣)، لا يرجع إلى معنى محصل حينئذ، بل جزمٌ محلّه الفطرة التي فطر الله الناس عليها، الملزومة للبرهان الفطري، أقصى ما هناك أنّهم لا يستطيعون صوغ الدليل، ولا ترتيب القياس، كاهرة إذا رأت توجيه العصا إليها فرت بفطرتها، وأنت تصوغ منها قياساً من الشكل الأوّل وهي لا تعرفه.

فالذي يحصل الجزم بالمعارف له ذلك البرهان بالضرورة، وإن كان سبب جزمه قول أبيه وأمه، فلو وصف أبّ لابنه^(٤) سلطان زمانه وعرفه بما هو عليه واقعاً، من دون أن يسأل عنه أو ينظر في أفعاله وأقواله، كسائر أهل مملكته، كان جاهلاً بسلطان زمانه، ولا يعدّ ممن عرف سلطان زمانه.

كلّا، وربّ الراقصات، أيّ منّا لا يريد^(٥) إلّا المعرفة والاعتقاد الجازم من أيّ سبب حصل، أمكن الاستدلال أو لا.

وعلى هذا قام النظام وعقد الإسلام والإيمان، وصحّت المناكحات والمعاشرات، وألا تعلم أنّ جلّ أهل العلم لا يقدرّون على إقامة برهان على شيء من المعارف، ولا على دفع شبهة! فكيف بالعوام والنسوان والأعراب وسائر أهل السواد؟

(١) منبع الحياة وحجية قول المجتهد من الأموات، للسيد نعمة الله الجزائري: ص ٢٦، وفيه وردت كلمة (لوهيته) بدل (لأعطيته)؛ وقريب منها عبارة الشيخ الأنصاري في فرائد الأصول: ج ١ / ٥٧٤.

(٢) حول المدارس المذكورة راجع: إيضاح الحكمة: ج ١ / ١٢-١٣؛ ودروس في الحكمة المتعالية: ج ١ / ٣٥-١١٥.

(٣) شرح مختصر الأصول: ٤٨٠.

(٤) في الأصل: لابن، ولعل الصحيح ما أثبتناه.

(٥) في الأصل: يريدون، ولعل الصحيح ما أثبتناه.

وقد اختار شيخنا العلامة المرتضى ما قرّبه، قال: وهو المصرّح به في كلام بعض والمحكي عن آخرين^(١).

وهنا تنبيهات ينبغي التعرّض لها

[التنبيه الأول:]

أنّ العلامة والشهيد والمحقّق وكلّ من صرّح باعتبار البرهان ومنع من التقليد، لم يفرّق بين المسائل العقلية والنقلية، ولا قيّد المعارف بغير المعاد. وظاهر جماعة من العامة اختصاص النزاع بالمسائل العقلية دون المسائل النقلية كالمعاد الجسماني^(٢).

ولا وجه للفرق إذا لم يكن النزاع صغرياً.

نعم، لو كان النزاع صغرياً، وأنّ القائل بمنع التقليد يمنع حصول الجزم منه، لا أنّه يمنع كفاية الجزم لا عن برهان، كان لهذا الفرق وجه؛ لأنّ حصول الجزم من التقليد في العقليات المبنيّة على الاستدلال بعيدٌ، بخلاف الأمر النقل.

التنبيه الثاني: أنّ واجب الاعتقاد على قسمين^(٣):

[القسم الأول:] ما كان وجوبه مطلقاً غير مشروط بالعلم به، بل العلم فيه طريقٌ صرف، كالمعارف الخمسة.

(١) فرائد الأصول: ج ١/ ٥٥٤؛ أقول: حكاه الشهيد الثاني عن جماعة من المحقّقين ممّا ومن الجمهور، انظر: المقاصد العلية: ٢٦؛ وراجع: القوانين للميرزا القمي: ١٧٣/ ٢؛ ومناهج الأحكام: ٢٩٤.

(٢) قال الشيخ الأنصاري رحمته: ثمّ إنّ ظاهر كلام الحاجبيّ والعصديّ اختصاص الخلاف بالمسائل العقلية، وهو في محلّه، بناءً على ما استظهرنا منهم من عدم حصول الجزم من التقليد؛ لأنّ الذي لا يفيد الجزم من التقليد إنّما هو في العقليات المبنيّة على الاستدلالات العقلية، وأمّا النقليات فالاعتماد فيها على قول المقلّد - بالفتح - كالاعتماد على قول المخبر الذي قد يفيد الجزم بصدقه بواسطة القرائن، وفي الحقيقة يخرج هذا عن التقليد. انتهى. راجع: فرائد الأصول: ١/ ٥٧٤.

(٣) راجع: فرائد الأصول: ج ١/ ٥٥٥.

[القسم] الثاني: ما يجب الاعتقاد والتدين به إذا اتفق للمكلف العلم به، كبعض تفاصيل المعارف الخمسة، على تفصيل يأتي في آخر مبحث المعاد، فيكون تحصيل العلم في القسم الأول واجباً؛ لأنه من مقدمات الواجب المطلق، دون الثاني؛ لأنه لا وجوب قبل العلم به. ويتفرع [على] ما ذكرنا عدم إمكان القول باعتبار الأخبار المتواترة أو الصحيحة في موارد القسم الثاني؛ لأن معنى اعتبار الظن ترتيب الآثار المتفرعة على نفس الأمر لا على العلم به^(١). وقد غفل عن هذا ناسٌ، واستدلوا بالأخبار الصحيحة أو المتواترة على وجوب الاعتقاد في ما لا يجب إلا إذا اتفق العلم به، فتدبر.

التنبية الثالث:

لو تعذر العلم فيما يجب تحصيل العلم فيه، لا يقوم الظن مقامه في الاعتقادات؛ لأنه لا يُغني عن الحق شيئاً، بل يجب التوقف لقولهم: «إذا جاءكم ما لا تعلمون، فها»^(٢). لا يقال: إذا تعذر العلم بالأحكام الفرعية وجب العمل بالظن، فما الفارق؟ لأننا نقول: الفرق أن الغرض في الفروع العمل، ولا معنى للتوقف فيها، فلا بدّ مع عدم العلم من العمل على طبق الظن أو الأصل، والغرض والقصد في الاعتقادات: التصديق والتدين والإذعان بالإعتقادي في القلب. والظن لا يمنع من النقيض، فلا يُغني عن الواقع شيئاً، والمفروض العجز عن الإيمان بالمأمور به، فيكفي عدم الدليل على اعتبار الظن فيه، كيف وقد جاء العقل والنقل على المنع عنه والتدين به^(٣).

التنبية الرابع:

قال المقدّس الأردبيلي في ذيل شرحه لقول العلامة: «ويجب معرفة واجب أفعال الصلاة» بعد كلام طويل: بل ظني «أنه يكفي في الأصول الوصول إلى المطلوب كيف كان بدليل ضعيف

(١) انظر: فرائد الأصول: ج ١/ ٥٥٨.

(٢) وتكملة الرواية: «وأهوى بيده إلى فيه» كناية عن السكوت والكتمان، راجع: أصول الكافي: ج ١/ ١١٠-١١١، باب (البدع والرأي والمقاييس)؛ عنه الوسائل: ج ١٨/ ٢٣، الباب (٦) من أبواب صفات القاضي، ح ٣.

(٣) فرائد الأصول: ج ١/ ٥٧٦-٥٧٧.

باطل أو تقليد كذلك»^(١).

وذكر في مسألة الشك بين الاثنين والثلاث والأربع...: «أنه يكفي في الأصول مجرد الوصول إلى الحقّ وأنه يكفي ذلك؛ لصحة العبادة المشروطة بالقربة من غير اشتراط البرهان والحجة على ثبوت الواجب، وجميع الصفات الثبوتية والسلبية والنبوة والإمامة وجميع أحوال القبر ويوم القيامة.

بل يكفي في الإيمان: اليقين بثبوت الواجب والوحدانية والصفات في الجملة، بإظهار الشهادة به وبالرسالة وإمامة الأئمة عليهم السلام وعدم إنكار ما عُلِمَ من الدين بالضرورة، ويلزمه اعتقاد سائر المذكورات في الجملة.

هذا ظني، وقد استفدته أيضاً من كلام منسوب إلى أفضل العلماء وصدر الحكماء، نصير الحقّ والشرعية، ومُعِين الفرقة الناجية بالبراهين العقلية والنقلية، على حقيقة مذهب الشيعة الإثني عشرية نفعه الله بعلومه الدينية وحشره الله مع محمد خاتم الرسالة وآله الأئمة [الأئمة عليهم السلام].

ومتّما يؤيّده: الشريعة السهلة السمحة: أنّ البنت — التي ما رأت أحداً إلا والديها مع فرضهما متعبدتين بالدين الحقّ فكيف بالغير — إذا بلغت تسعاً يجب عليها جميع ما يجب على غيرها من المكلفين، على ما هو المشهور عند الأصحاب، مع أنّها ما تعرف شيئاً، فكيف يمكنها تعلّم كلّ الأصول بالدليل والفروع من أهلها على التفصيل المذكور، قبل العبادة مثل الصلاة.

على أنّ تحقيقها العدالة في غاية الإشكال كما مرّ، وقد لا يمكن لها فهم الأصول بالتقليد، فكيف بالدليل؟!

وعلى ما ترى، أنّه قد صعب على أكثر الناس من الرجال والنساء جدّاً فهم شيء من المسائل على ما هي إلّا بعد المداومة.

وبالجملة: هذا ظني، ولكنّه لا يغني عن شيء، ولعلي لا أعاقب به إن شاء الله تعالى.

وقد استبعدت ما ذكره بعض الأصحاب، سيّما ما في الرسالة (الألفية) مع قوله في

الذكرى: بصحة صلاة العامة، وقد أشار الشراح إليه أيضاً، واستشكل الشارح منّا في الصحة على تقدير الموافقة^(١). انتهى كلامه.

وقال في بحث وجوب العلم بدخول الوقت للصلاة: «وبالجملة: كل من فعل ما هو في نفس الأمر - وإن لم يعرف كونه كذلك، ما لم يكن عالماً بنهيه وقت الفعل؛ حتى لو أخذ المسائل من غير أهله، بل لو لم يأخذ من أحد، فظنّها كذلك وفعل - فإنّه يصحّ ما فعله. وكذا في الاعتقادات، وإن لم يأخذها عن أدلّتها، فإنّه يكفي ما اعتقده دليلاً وأوصله إلى المطلوب، ولو كان تقليداً، كذا يُفهم من كلام منسوب إلى المحقّق نصير الملة والدين قدّس سره العزيز^(٢). انتهى.

وحكى شيخنا العلامة المرتضى عن القائلين باعتبار الظنّ في أصول الدّين أقوالاً أربعة^(٣):

الأوّل: كفاية الظنّ مطلقاً، سواء كان مستفاداً من النظر والاستدلال، أو من التقليد، أو من أخبار الآحاد. قال: هو المحكي عن جماعة، منهم المحقّق الطوسي في بعض الرسائل المنسوبة إليه، وحكى نسبه إليه في فصوله^(٤)، ولم أجده فيه. وعن المحقّق الأردبيلي وتلميذه صاحب المدارك، وظاهر شيخنا البهائي، والعلامة المجلسي، والمحدث الكاشاني، وغيرهم^(٥). الثاني: كفاية الظنّ المستفاد من النظر والاستدلال بالخصوص^(٦)، دون التقليد، حكى عن شيخنا البهائي في بعض تعليقاته على شرح المختصر أنّه: نسبه إلى بعض^(٧).

(١) مجمع الفائدة للمقدّس الأردبيلي: ج ٣/ ١٨٩.

(٢) مجمع الفائدة للمقدّس الأردبيلي: ج ٢/ ٥٤-٥٥.

(٣) بل ذكر أقوالاً ستّة، قال في فرائد الأصول: والأقوال المستفادة من تتبّع كليات العلماء في هذه المسألة من حيث وجوب مطلق المعرفة، أو الحاصلة عن خصوص النظر، وكفاية الظنّ مطلقاً، أو في الجملة ستّة، راجع: فرائد الأصول: ج ١/ ٥٥٣.

(٤) الفصول النصيرية: كتاب فارسي في أصول الدّين. نقلًا عن هامش رقم (٥) من فرائد الأصول: ج ١/ ٥٥٣.

(٥) هذا هو القول الثالث على ما في فرائد الأصول: ج ١/ ٥٥٤.

(٦) لم ترد لفظة (بالخصوص) في فرائد الأصول.

(٧) حاشية الشيخ البهائي على شرح مختصر ابن الحاجب (مخطوط). ونقلناه عن هامش رقم (٨) من فرائد الأصول: ج ١/ ٥٥٤.

الثالث: كفاية الظنّ المستفاد من أخبار^(١) الأحاد، وهو الظاهر ممّا حكاه العلامة في النهاية عن الأخباريين^(٢)، وحكاه الشيخ في العدة عن بعض أصحاب الحديث^(٣).

الرابع: كفاية [الجزم بل]^(٤) الظنّ من التقليد، مع كون النظر واجباً مستقلاًّ لكنّه معفو عنه، كما يظهر من عدة الشيخ عليه السلام في مسألة حجّة أخبار الأحاد، وفي أواخر العدة^(٥).

[بيان اجمال كلامهم في ذلك وشقوق المسألة] ×

أقول: قد عرفت ممّا قدّمنا أنّ أصول الدّين التي تقابل فروعه تُطلَق على المعارف التي يجب تحصيل الاعتقاد بها مطلقاً، وعلى ما لا يجب التدين بها إلّا إذا اتّفق العلم بها. والقسم الأوّل على نوعين: منه ما هو داخلٌ في الإيمان والإسلام وبدونه لا يصدق، ومنه ما ليس كذلك، وإن وجب تحصيله - بقول - مطلقاً، وعلى كلّ حال: إمّا أن يكون المكلف متمكّناً من تحصيل العلم بالواجب أم^(٦) لا.

وعلى الثاني: إمّا أن يتمكن من الظنّ المعبر أم لا، وعلى الأوّل: هل يجوز العمل بالظنّ

→ ج ١/ ٥٥٤، أقول: وهذا هو القول الرابع على ما في فرائد الأصول.

(١) في الأصل (الأخبار)، وما صحّحناه من المصدر.

(٢) نهاية الوصول (مخطوط)، طُبِعَ منه إلى الآن مجلّدان، ولم يطبع المجلّد الذي فيه حكاية الشيخ عن الأخباريين.

(٣) وردت العبارة في فرائد الأصول هكذا: وحكاه الشيخ في عدّته في مسألة حجّة أخبار الأحاد عن بعض عَفَلَة أصحاب الحديث. انتهى. العدة: ج ١/ ١٣١، أقول: وهذا هو القول الخامس على ما في فرائد الأصول.

(٤) أضفناها من فرائد الأصول.

(٥) هذا هو الرأى السادس على ما في فرائد الأصول، وتتميمًا للفائدة نذكر القولين اللّذين ذكرهما الشيخ الأنصاري ولم يذكرهما المصنّف، وهما حسب الترتيب في الفرائد، هكذا:

الأوّل: اعتبار العلم فيها من النظر والاستدلال وهو المعروف عن الأكثر وادّعى عليه العلامة - في الباب الحادي عشر من مختصر المصباح - إجماع العلماء كافّة. وربما يُحكى دعوى الإجماع عن العضديّ، لكن الموجود منه في مسألة عدم جواز التقليد في العقليّات من أصول الدّين: دعوى إجماع الأئمة على وجوب معرفة الله.

الثاني: اعتبار العلم ولو من التقليد، وهو المصرّح به في كلام بعض والمحكي عن آخرين. انتهى ما ذكره عليه السلام في فرائد الأصول: ج ١/ ٥٥٣-٥٥٤. ثمّ أقول: إنّ المصنّف قد ذكر القولين الأوّلين فيما تقدّم، ولعلّه لهذه النكته، ولأنّها داخلان في العلم لم يذكرهما السيد الشارح هنا. هذا ظنّي، والله العالم.

(٦) كذا في المخطوطتين، في هذا الموضع والمواضع التي بعدها، والمناسب: «أو».

فيه أم لا؟ والأقوال التي حكاها شيخنا المرتضى تعمّه أم لا؟

وكذا الواجب المشروط وجوبه بالعلم قد يقوم العلم عليه فيجب الاعتقاد به، وقد يقوم غير العلم - من الأدلة الظنيّة من العقل أو ظاهر الكتاب أو السُنّة المعتبرة - عليه، فربّما يتوهم اعتبار الظنّ فيه، فهل مراد القائلين باعتبار الظنّ في أصول الدّين على اختلاف أقوالهم الأربعة اعتباره في جميع الأقسام والأنواع، والفروض التي ذكرتها أو في بعضها في الجملة؟ لم أتحقّق ذلك، فإن كان على العموم فتلك الفضيحة في القول التي لا مثلها فضيحة، والعقل يحيل الأخذ فيها بالظنون ويلزم باليقين، وكذا كلّ آية أو رواية دلّت على الأمر بالتدبّر والتعقّل والتفكّر نحو: ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ﴾^(١) ﴿أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾^(٢) ﴿أَفَلَا يَعْقِلُونَ﴾^(٣).

أو في ذمّ الأخذ بالظنون واتباع الرّجال أو تقليد الآباء والأمّهات، كقوله: ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾^(٤) ﴿إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا﴾^(٥)، انا ظنا بائنا^(٦). وقولهم عليه السلام: «من قاده الرجال ردّته الرجال»^(٧).

إلى غير ذلك ممّا لا يحصى. وفي رسالة شيخنا المرتضى منه الكثير. وأمّا دعوى المقدّس الأردبيلي: أنّ التكليف بالعلم في الأصول يستلزم الحرج والعسر، فممنوع، وإنّما يلزم ذلك لو كان التكليف بالأدلة الحكميّة المبنية على إبطال الدور

(١) النساء: ٨٢.

(٢) الأنعام: ٨٠.

(٣) يس: ٦٨.

(٤) الجاثية: ٢٤.

(٥) الجاثية: ٣٢.

(٦) كذا في الأصل، وقد أبقيناه للأمانة العلمية.

(٧) لم أجد نص هذا الحديث، ولكن وجدت في الكافي: ج ١ / ٤٨، هكذا: «ومن أخذ دينه من أفواه الرجال ردّته الرجال».

والتسلسل^(١)، لكنّه قنع بالتفكّر والنظر بما يؤيّده بمثل دليل العجوز^(٢)، وكيف يعسر وقد ملأ الله الكون من الأدلّة على النكات القلبية، وكفى بالقيامة حجة ودليلاً عليها، كما جاء في كثير من الأخبار، وهل من نجا من رجل أو امرأة إلّا وهو يعلم تلك المعارف بالأدلة الواضحة، بحيث إذا سألته عن ربّه وعدله وحكمته مدّ يده إلى ما بين يديه من صنوف المخلوقات وعجائب المصنوعات وقال: من صنع هذا؟ وهل يصنع مثل هذا إلّا حكيم.

وكذلك إذا سألته عن نبيّه وإمامه أشار إلى تواتر الأثقال^(٣) بالمعجزات، كما أنّك إذا منعت عليه وجود أحد البلدان العظام كمكّة وبغداد، يقول لك: هي مكّة وبغداد ماذا تذكر، يشير إلى أنّها معلومان لديّ، بل هم عالمون بأكثر الأشياء المعروفة والمذكورة، كالقدرة والاختيار، والظلم والعدل ونحوها، أيّ إنسان لا يعرف ذلك عن علم؟!!

ثمّ لو قبح تكليف النساء وأمثالهنّ من العوامّ بالعلم، لم يختصّ ذلك بالمسلمين، فإنّ الأمور العقلية لا تخصّص^(٤)، وحينئذٍ يقبح أصل التكليف بالنسبة إلى سائر نساء اليهود والنصارى، وأهل الملل والفرق الضالة وأمثالهنّ من العوامّ، فإنّ الصعوبة والخرج هناك أشدّ. والتحقيق أنّ من لم تبلغه الدعوة منهّنّ ومن أمثالهنّ ولم تسمع بدين الإسلام ومجيء النبيّ ﷺ، فلسن بمؤاخذات من تلك الجهة، حسب ما تقتضيه قواعد العدل.

وأما من سمع فعلية المؤاخذه؛ وذلك لأنّه كان يجب عليه أن يهتمّ بدينه وأمر ربّه وينظر ما هذا الدّين، أحقّ أم باطل، وما هذا النبيّ أصادق أم لا؟ ويتعرّف ذلك، ولا ريب أنّه لو

(١) المراد من الدور والتسلسل: أنّ الدور لغة: مصدر دار، أي عود الشيء إلى ما كان عليه، أو حيث كان. واصطلاحاً: تعريف الشيء أو البرهنة عليه بشيء آخر لا يمكن تعريفه أو البرهنة عليه إلّا بالأوّل. راجع: معجم مصطلحات المنطق: ١٤٧، وقيل: توقف الشيء على ما يتوقف عليه. التعريفات: ٨٦، والدور يقسم إلى: صريح إن كان بمرتبة، وإلى مضمّر إن كان بمراتب، وتفصيل ذلك في علم المنطق.

(٢) ورد عنهم ﷺ: «عليكم بدين العجائز»، راجع: بحار الأنوار: ج ٦٦/ ١٣٥؛ مرآة العقول: ج ٧/ ١٣٦؛ الطراز الأوّل: ج ٢/ ٢٩٥.

(٣) كذا في الأصل، ولعلّ الصحيح: (تواتر النقول) أو (تواتر الأخبار بالمعجزات).

(٤) قاعدة فلسفية ذكرها كثير من الفلاسفة وعلماء الكلام، راجع على سبيل المثال: التعليقات على الشواهد الربوبية: ٣٩٦؛ وشرح المنظومة مع تعليقة الشيخ حسن زاده آملي: ج ٢/ ٢٦٧؛ وج ٤/ ٢٠٧.

نظر وتعرّف لوصل، ولما لم يلتفت وبني على حسب المألوف وتقليد السلف، كان عليه ما كان عليهم؛ لتقصيره.

(وينحصر) ما يجب الاعتقاد به والتدين به ظاهراً وباطناً من غير اشتراط بالعلم به (في معارف خمس) [١]، ثلاث تسمّى أصول الإسلام^(١)؛ التوحيد ثم النبوة ثم المعاد على الترتيب الذي ذكره المصنّف، وبها يخرج من الكفر إلى الإسلام، والعدل والإمامة وهما أصول الإيمان، وبها يدخل في دائرة الإيمان^(٢)، والمصنّف ذكرهما بعد أصول الإسلام، فالمباحث خمسة:

الفن الأوّل في الاعتقادات وفيه مباحث:

المبحث الأوّل: في التوحيد

المبحث الثاني: في النبوة

المبحث الثالث: في المعاد الجسماني

المبحث الرابع: في العدل

المبحث الخامس: في الإمامة

(١) فإذا أقرّ بهذه الثلاث (التوحيد، النبوة، المعاد) دخل في زمرة المسلمين، وبها حقن ماله ودمه... على التفصيل المذكور في المطوّلات.

(٢) الأيمان: مصطلح يُراد به من أقرّ بولاية أمير المؤمنين (عليه السلام) والأئمة من بعده إلى صاحب العصر (عليه السلام)، وبه يكون مؤمناً بالمعنى ^{الضيق} ~~الاصح~~ وسيأتي من المصنّف تفصيل أكثر عن معنى المعاد وتفصيلاته، والإمامة وتفصيلاتها، بل وشرح مجمل - منه ~~فان~~ - عن لوازم الإمامة وذكر شيء من حياة الأئمة (عليهم السلام) وما ورد في حقهم في الكتاب والسنة؛ وما ورد عن النبي (صلى الله عليه وآله) بالخصوص.



الفن الأول
في الاعتقادات





المبحث الأول
في التوحيد



المبحث الأوّل

في التوحيد

وإنّما عنوان المبحث الأوّل بالتوحيد مع أنّه مشتمل على غير ذلك من الصفات السليبيّة والثبوتيّة؛ لوجهين:

[الوجه] الأوّل: تسمية الشيء بأشرف أجزائه، ومسألة التوحيد تستدعي وجود الواجب أولاً، وثبوت ما يستلزمه من الصفات، فكانت أشرف مسائله، كما يقال: (معجون المسك) وإن اشتمل على غير المسك.

الوجه الثاني: أنّ المبحوث عنه في ذلك المبحث لمّا لم يكن مستلزماً للكثرة؛ إذ لا صفة له تعالى تزيد على ذاته عندنا، بل لسلب الكثرة كان في الحقيقة إثباتاً للوحدة المطلقة له؛ (بمعنى أن يعرف أنّ الله تعالى واحداً في الربوبية) من جميع الجهات والاعتبارات؛ لأنّ ما فيه كثرة ولو بالفرض كان وجوده محتاجاً إلى غيره؛ لأنّ وجوده محتاج إلى آحاده، وآحاده غيره، وكلّ ما فيه كثرة أو قبول قسّمه ممكن، وينعكس إلى قولنا: كلّ ما ليس بممكن ليس بمتكثّر، فالواجب واحد من جميع الجهات والاعتبارات^(١)، وأيضاً لا بدّ للممكنات من واجب وللمحدثات من قديم قطعاً للدور والتسلسل، (ولا شريك له في المعبودية)؛ لأنّ حقيقة الواجب أمرٌ واحد ثبوتي؛ لأنّه مدلول دليل واحد وهو امتناع العدم، فلو فرض منه أكثر من ذات واحدة لا شريكا في حقيقة الواجب، وامتازا بأمر آخر، فيلزم تركيب كلّ واحد منهما ممّا به الاشتراك

(١) جعل المصنّف مسألة (وجود الواجب) مسألة مفروغاً منها؛ لأنّه الأصل في ذلك كلّّه والدليل على وجوده أن نقول: إنّ هناك موجوداً بالضرورة. فإن كان واجباً فهو المطلوب، وإن كان ممكناً افتقر إلى مؤثر موجود بالضرورة، فذلك المؤثر إن كان واجباً فهو المطلوب، وإن كان ممكناً افتقر إلى مؤثر موجود، فإن كان واجباً فهو المطلوب، وإن كان ممكناً تسلسل أو دار، وهما باطلان قطعاً، وهناك أدلّة كثيرة على إثبات الواجب ذكرت في المطولات، راجع: كشف المراد: ٣٩٢، الباب الحادي عشر: ص ٧؛ اللوامع الإلهية: ١٥١؛ شوارق الإلهام: ج ٥ / ٥١؛ نور الافهام في علم الكلام: ج ١ / ٦١، وغيرها من الكتب الكلاميّة.

ومما به الامتياز، وكلّ مركّب ممكن^(١) كما هو المقرّر في محلّه، فلا يكونان واجبين، هذا خلف، فحينئذ لا يعقل من الواجب إلّا ذات واحدة، (ويتبعه^(٢)) النظر في الصفات من الثبوتيات الجلالية والنعوتات الكمالية أيضاً، والسلبيات التنزيهية للحقّ.

(ويكفي في هذا المقام ما يُعني عن الخوض في مباحث الكلام، من إمعان النظر) والسلوك في الآيات الآفاقية المودعة في هياكل التوحيد، والمودعة في النفوس البشرية، كما قال تعالى: ﴿سَتُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾^(٣)، فهذان طريقان للمعرفة، أشار إليهما المصنّف، والثالث: معرفة الآيات الكبريات المشار إليه بقوله (عليه السلام): «بنا عرف الله»^(٤)، والطريق الرابع: معرفة الذات بتعرّف الذات المشار إليه بقوله (عليه السلام): «بك عرفتكَ»^(٥). فعليك بالسلوك في هذه الطرق بقدم التدبّر (في الآثار، واختلاف الليل والنهار) من جملة تلك الآثار؛ لأنّها المتضادّان المتنافيان يقهر كلّ واحد صاحبه ويستولي عليه، فكلّ قاهر ومقهور، وغالب ومغلوب.

ولو كان هذا القهر والاستيلاء طبعياً لدام، ولما عاد القاهر مقهوراً، والمقهور قاهراً، فعلم أنّها تحت قدرة قادر مختار حكيم، يتصرّف فيهما بقدرته ورحمته، فكان اختلافهما دليل وجوده ووحدانيّته وحكمته ورحمته تقدّس وتعالى.

وجه آخر في اختلافهما: وهو أنّ النهار يطول تدريجاً من أوّل الشتاء إلى أوّل الصيف، والليل يقصر تدريجاً كذلك، وهما على هذا الترتيب في الزيادة والنقصان إلى أوّل الصيف، ثمّ ينعكس الحال فيهما فيأخذ النهار في القصر والليل في الطول إلى أوّل الشتاء، والذي يزيد في

(١) أقول: إنّ تعالى غير مركّب من شيء أي: لا يجوز له أجزاء تتركّب ذاته منها؛ لأنّه لو كان مركّباً لكان له أجزاء، وكلّ مركّب فهو محتاج إلى جزئه، ضرورة احتياج المركّب إلى جزئه، وجزؤه غيره، والمحتاج إلى غيره ممكن، وقد ثبت أنّه واجب الوجود فلا يكون مركّباً. راجع: الاعتماد في شرح واجب الاعتقاد، للفاضل المقداد السيوري: ٧١.

وسيشير المصنّف إلى ذلك.

(٢) في «ش»: ويتبعها.

(٣) فصلت: ٥٣.

(٤) التوحيد للشيخ الصدوق: ١٤٧ ح ٩، باب (تفسير قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾).

(٥) من أدعية الإمام زين العابدين (عليه السلام) في وقت السحر، راجع: الصحيفة السجّادية دعاءه (عليه السلام) في السحر من شهر رمضان.

الليل هو مقدار ما ينقص من النهار، وينقص من الليل مقدار ما يزيد في النهار، على ترتيب منتظم دائم بلا اختلاف.

والوجه والحكمة في ذلك: أنّ الشمس في الصيف على سمت الرأس فيحترّ الهواء، فلو كان النهار يزداد في الصيف لكان الحرّ قاتلاً مُحرقاً، وفي الشتاء يتعدى وتنخفض الشمس عن سمت الرأس فيبرد الهواء، فلو كان الليل كثير الطول أكثر ممّا هو عليه بتعدّي الشمس؛ لبرد الهواء برداً قاتلاً مبطلاً للحياة، ولذا اقتضت حكمة الصانع في الصيف نقصان النهار أولاً فأولاً حتّى يقلّ الحرّ ويعتدل، و[في] الشتاء أن يزداد النهار أولاً فأولاً حتّى يقلّ البرد ويعتدل، فتبارك الله أحسن الخالقين.

والوجه الثالث: في سرّ اختلافهما هو: أنّه كما أنّ اختلاف أحوال الليل والنهار في الزمان جاء من اختلاف الفصول الأربع، كذا يوجب اختلافهما في المكان أيضاً، وذلك أنّ الأرض كروية، ففي البلد التي يكون في هذا الآن أول الفجر يكون وقت الظهر في بلد ثانية، ووقت العصر في بلد ثالثة، ووقت المغرب في رابعة، ووقت العشاء في خامسة، ونصف الليل في سادسة، وهذا ظاهر في خسوف القمر، فإنّك إذا سألت أهل الصين عن أول الخسوف قالوا: وقت العشاء مثلاً، وإذا سألت أهل خراسان قالوا: نصف الليل، وإذا سألت أهل الأندلس قالوا: أول الفجر، فعلم أنّ الساعة التي هي عند أهل الصين وقت صلاة العشاء عين تلك الساعة عند أهل خراسان نصف الليل وفي المغرب أول وقت الفجر.

ومن هنا: ظهر اختلاف الليل والنهار في بقاع الأرض، وهذا دليلٌ ظاهر على قدرته الكاملة، ورحمته الشاملة؛ لأنّه الذي دبّر ذلك وقدره من بدائع قدرته ورحمته.

(ونزول الأمطار)؛ إذ لو اجتمع عقلاء الدُّنيا على أن يعلّقوا في الهواء الماء بل قطرة واحدة لما قدروا، والصانع القدير علّق السحاب بعد أن ملأه من الماء وسلّط عليه الهواء؛ ليسوقه إلى المكان الذي قدره له، فإذا جاء إليه أوقفه مكانه؛ حتّى يمطر ويروي الأرض لتنبت أنواع^(١) الأزهار وتثمر الأشجار أنواع الثمار، حتّى ينتفع العباد وتحبى البلاد ولا تختلّ المصالح والمنافع.

(١) في الأصل: «أنوار»، والصحيح ما أثبتناه.

(وجري الأنهار)؛ إذ من الأرض ما لا تحيى إلا بالأنهار التي تجري إليها، وكذا غير واحد من المنافع المحتاج إليها في بلد لا يمكن الوصول إليها إلا بالأنهار الجارية، وركوب السفن التي تجري فيها؛ لحمل أنواع الحاجات لسائر المخلوقات من مشرق الدنيا إلى مغربها، ومن مغربها إلى مشرقها، من أنواع المخلوقات من المأكولات، والملبوسات، وغيرها، فيحمل من طرف إلى طرف، ومن منهل إلى منهل.

ولولا الأنهار الجارية لضاق بالناس ذرعاً^(١)، وحبس عنهم أكثر المنافع وبطلت أكثر الأرض وماتت، كما هو ظاهر، قال تعالى: ﴿أَمْنَ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا^(٢)؛ لَأَنَّهُ لَوْ كَانَتِ الْأَرْضُ بَلَاءً مَاءً؛ لَمْ يُمْكِنَ لِلْحَيَوَانِ التَّعِيشَ عَلَى الْأَرْضِ، وَلَوْ كَانِ الْمَاءُ عَامًّا لَكُلِّ الْأَرْضِ، فَكَذَلِكَ، وَلَوْ كَانَتْ فِيهَا عَيُونٌ جَارِيَةٌ كَانَتْ أَنْتِفَاعُ الْمَخْلُوقِينَ أَتَمَّ وَمَعَاشُهُمْ أَكْمَلَ وَمَصَالِحُهُمْ أَعَمَّ، فَرَأَى الصَّانِعُ الرَّحِيمُ مَا هُوَ أَصْلَحَ وَأَتَمَّ، فَجَعَلَ فِيهَا أَنْهَارًا جَارِيَةً مِنْ عَيُونٍ دَائِمَةٍ نَابِعَةٍ.

ومن آياته (ركود البحار) أيضاً؛ لَأَنَّهُ لَوْ كَانَتْ جَارِيَةٌ أَغْرَقَتْ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا؛ لَأَنَّهُ كَالْجَزِيرَةِ فِي وَسْطِ الْبَحْرِ، بَلْ هِيَ هِيَ؛ لِأَنَّ الْخَارِجَ مِنَ الْأَرْضِ رُبْعُهَا وَالْبَاقِي فِي الْمَاءِ، فَسَبْحَانِ الرَّحِيمِ الْقَادِر.

(وحركة السماء)؛ بما فيها من الكواكب فإن لها أول فلا بد لها من محرّك ومدبّر. وليست بأزليّة؛ لِأَنَّ الْحَرَكَةَ الْإِنْتِقَالَ مِنْ حَالٍ إِلَى حَالٍ، وَحَقِيقَةُ الْأَزَلِ عَدَمُ السَّبْقِ بِحَالٍ.

قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «وَأَجْرَى فِيهَا سِرَاجاً مُسْتَطِيراً وَقَمَراً مُنِيراً فِي فَلَكَ دَائِرٍ وَسَقْفٍ سَائِرٍ وَرَقِيمٍ مَائِرٍ»^(٣). انتهى.

وكذلك اختلاف الحركة لكل واحد من السيّارات في السرعة والبطء، فإنّ القمر يسير

(١) في الأصل: ضرعاً، ولعل الصحيح ما أثبتناه.

(٢) النمل: ٦١.

(٣) نهج البلاغة: ص ١٦، الخطبة الأولى، وقبل هذه الأسطر من هذه الخطبة في نهج البلاغة، قال (عليه السلام): «فَسَوَّى مِنْهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ».

ويقطع تمام الفلك في كلّ شهر، والشمس تقطعه في سنة، والمشتري في اثني عشر سنة، وزحل في ثلاثين سنة، وفلك الثامن في ستّ وثلاثين ألف سنة، فإذا كانت ^(١) حركة كلّ واحد معيّنة محدودة دلّ على أنّها عن فاعل مختار حيّ قيوم، ولا يتوهم أنّ الوجه في سرعة سير القمر صغره عن عطارد.

وكذا الباقي كلّما كان أعلى كان أكبر، فيكون سيره أبطأ، فإنّه توهم فاسد؛ لأنّه لو كان المدار في السرعة والبطء الكبر والصغر؛ لكان الفلك التاسع أبطأ الكلّ؛ لأنّه أعظم الكلّ، مع أنّ الاتفاق واقع على أنّه يقطع دورة في ليلة ونهار، فالسبب في السرعة والبطء تدبير القادر القديم وتقدير الحكيم.

الثاني: من الوجوه الدالّة على أنّ حركة ذوات الأفلاك بتدبير الصانع المختار والقادر القهار: أنّ في زمان قطع زحل لدور الفلك تقطع الشمس الفلك ثلاثين مرّة، فعدد أدوار زحل أقلّ من عدد أدوار الشمس، وكلّ شيء كان أنقص من الآخر كان متناهياً، فعدد أدوار زحل متناه، وعدد أدوار الشمس الذي هو أضعاف ذلك متناه أيضاً، فأدوار كلّ الكواكب والأفلاك متناه فكان لها آخر، فلها أوّل، فإذا كان لها أوّل فكلّ الكواكب والأفلاك متحرّكة بعد أن لم تكن متحرّكة، فلا بدّ أن تكون ^(٢) تلك الحركة التي لم تكن للأفلاك بتدبير صانع مختار وفاعل قهار، تعالى من له القدرة الكاملة والمشیئة النافذة.

الوجه الثالث: من الدلالة أنّ حركات الأفلاك مختلفة في الجهات؛ منها: ما حركتها من المشرق إلى المغرب، كالفلك الأعظم، وفلك جوزهر، وفلك مائل، أو فلك التدوير، أو فلك مدبر عطارد، وبعضها من المغرب إلى المشرق، كفلك الثوابت والممثلات، وحوامل أكثر السيّارات، وبعضها تتحرّك من الشمال إلى الجنوب، وبعضها من الجنوب إلى الشمال، ولهذا عطارد دائماً جنوبيّة عن فلك الثوابت، والزّهرة شماليّة وسّمّوه عرضي التوا والتفاوت. وأيضاً: بعض علماء الرصد لما رصد الميل الأعظم وجد أنّه ينقص أوّل فأوّل من ذلك الميل الجرمي، حتّى قالوا: إنّ على هذا التقدير لابدّ أن ينتهي الحال إلى أن تنطبق منطقة فلك

(١) في الأصل: كان، والمناسب ما أثبتناه.

(٢) في الأصل: يكون، والمناسب ما ذكرناه.

البروج على منطقة معدّل النهار، فيخرب هذا العالم ويظهر بعد ذلك ميل منطقة البروج عن معدّل النهار في جانب الجنوب، وتصير البحار في جانب الشمال وعمارات العالم جنوبيّة.

فُعَلِمَ أَنَّ حركات الأفلاك بعضها شرقي وبعضها غربي، وبعضها جنوبي وبعضها شمالي، مع أَنَّ العقل يمجّز اختلافها عن هذا الحال، وكلّ ما كان جائزَ العدم فإيجاده لا بدّ أن يكون بإيجاد موجود وإبداع خالق ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجاً وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجاً وَقَمَراً مُنِيراً﴾^(١)، و﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالتَّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ﴾^(٢).

(واضطراب الهواء)؛ كذلك أيضاً من وجوه:

الأوّل: أنّه لو كان من طبعه الحركة لدام عليها ولم يسكن، ولو كان السكون طبعاً له لما تحرّك، ونراه يسكن ويتحرّك، فليسا من اقتضاء الطبع، بل من تدبير الصانع وتقدير الحكيم جلّ جلاله.

الثاني: أنّ الهواء جسمٌ لطيف بحيث لا يحس للطفاته، وإذا تحرّك عاصفاً قلع الجبال، وكسّر الأشجار.

فظهر هكذا قوّة شديدة في هكذا [جسم] لطيف لا يكون إلّا بإيجاد القادر الحكيم.

الوجه الثالث: طبيعة الهواء واحدة، ونرى أنّ أفعاله متضادّة؛ فمنه نافع، كما قال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ﴾^(٣)، ومنه مضرّ قاتل كالريح العقيم^(٤)، فليس هذا إلّا بإرادة الفاعل المختار الحكيم جلّ جلاله.

(وتغيّر الأشياء) أيضاً؛ لأنّ التغيّر دليل الحدوث، فلا بدّ من انتهائها إلى واجب الوجود؛ لأنّ الممكنات إذا لم تنتهِ إلى واجب لزم الدور أو التسلسل [و] هما باطلان.

(وإجابة الدّعاء)؛ كإحياء الأنبياء الموتى، واستسقاء المؤمنين المطر، وطلبهم من الله شفاء المرضى ورفع البلاء، فإنّ ذلك لا يكون إلّا إذا كان هناك حيّ قيّومٌ قادرٌ على كلّ شيء،

(١) الفرقان: ٦١.

(٢) الأعراف: ٥٤.

(٣) الحجر: ٢٢.

(٤) كذا في الأصل، ولعلها: «العقيم».

عليهم بالسرائر، رحيمٌ بالعباد، يُجيب المضطرَّ إذا دعاه ويكشف السوء^(١).

(وما نزل على سالف الأمم من البلاء)؛ ولذا قال مؤمن آل فرعون: ﴿يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ * مِثْلَ ذَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾^(٢) كقوم لوط، فإنَّ ذلك أبْلَغُ حُجَّةٍ على وجود القادر العليم، بل يكون توحيد المشاهد لذلك توحيد أهل اليقين، ولذا يقولون إذا رأوه: ﴿رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ﴾^(٣). وأحسن قوم يونس الإيمان والتوبة، لما نزل العذاب على رؤوسهم، ورأوه عياناً، فكشفه الله عنهم بإيمانهم، وصدق يقينهم.

(وإيجاد الموجودات وصنع المصنوعات وتكوين الأبدان)؛ لأنَّها متحيِّزة وكلّ متحيِّز منقسم، وكلّ منقسم له جزء يفتقر إليه، وجزئه غيره، وكلّ مفتقر إلى غيره ممكن لذاته، فثبت أنَّ كلَّ جسماني ممكن الوجود لذاته. وكلّ ممكن الوجود نسبته إلى الوجود والعدم على حدٍّ سواء، ليس في ذاته ما يقتضي أحدهما.

فلو ترجَّح الممكن بنفسه لزم لزوم الاستواء والترجح في ذاته معاً، وهذا محال بالبديهة. فلا بدَّ لكلِّ ممكن من مرجَّح خارجي يؤثِّر فيه ويوجده، فيلزم ثبوت واجب الوجود، الصانع للمصنوعات، وموجد الوجودات، ومكوِّن المكوِّنات^(٤).

(وتقضي الزمان)؛ الدالُّ على حكمة القادر المتأنِّ؛ لأنَّ كلَّ جزء من أجزاء حركة الفلك المعبر عن حركته بالزمان محدث لا بدَّ له من مؤثِّر، ولا يجوز أن يكون ذلك المؤثِّر الموجد لتلك الحركة ذات الفلك ولا معنى قائم به؛ لأنَّه يلزم أن لا يكون متحرِّكاً، وما أدَّى ثبوته إلى عدمه كان محالاً، فلا بدَّ أن يكون المؤثِّر في حركته الصانع القديم والفاعل المختار العليم جلَّ جلاله.

(واستقامة النظام)؛ في العالم العلوي والسفلي وظهور آثار الحكمة فيهما على سبيل

(١) اقتباس من الآية الكريمة: ﴿أَمَّنْ يَجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ﴾ من سورة النمل: ٦٢.

(٢) غافر: ٣٢.

(٣) الدخان: ١٢.

(٤) راجع: رسائل الشجرة الإلهية: ج ٢/ ٨٤.

الاتفاق مُحال بالبدئية، فلا بدّ من الاعتراف بوجود حكيم قادر كامل يكون هو المقيم لنظام العالم بحكمته وقدرته، وهو المطلوب.

(واصطكاك الغمام)؛ المسخر بين السماء والأرض بقدره الحيّ القيوم، ولو اجتمع كلّ أهل التدبير والعقل والحكمة ما قدروا على أن يعلّقوا قطرة في الهواء، فضلاً عن السحاب المتراكم، وقد تقدّم ما يناسب المقام.

(وكفى بصنع الإنسان - فضلاً عن سائر أنواع الحيوان - دليلاً قاطعاً وبرهاناً ساطعاً)؛ على وجود الصانع القدير، والدلالة على ذلك من أحوال جسد الإنسان وأحوال روحه.

وأحوال جسده على ثلاثة أقسام:

[١] أحوال تكوّنه في أصل الخلقة.

[٢] وأحوال أعضائه البسيطة.

[٣] وأحوال أعضائه المركّبة].

وأما أحوال روحه فعلى قسمين:

[القسم الأول]: معرفة روحه. [القسم الثاني]: ومعرفة قواه.

فينبغي معرفة^(١) كلّ ذلك حتّى تعرف كمال قدرته جلّ جلاله.

فتأمّل أولاً: أنّه تعالى (خلقه من تراب)، وهو قوله تعالى: ﴿مِثْلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمِثْلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ﴾^(٢) ومزجه مع الماء، وهو قوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا﴾^(٣) فصار طيناً، وهو قوله تعالى: ﴿إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ﴾^(٤) لكن في غاية اللطافة، بحيث لو مسكه إنسان خرج من بين أصابعه، وهو السلالة في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾^(٥).

(١) في الأصل هكذا: «مر عرفت»، والصحيح ما أثبتناه.

(٢) آل عمران: ٥٩.

(٣) الفرقان: ٥٤.

(٤) ص: ٧١.

(٥) المؤمنون: ١٢.

ثم خمره مدة حتى صار لازباً، وهو في قوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾^(١).
ثم تركه مدة حتى يبس، بحيث لو سقط عليه شيء رنّ، وهو الصلصال في قوله تعالى:
﴿إِنِّي خَالِقُ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ﴾^(٢).

ثم تركه حتى صار لونه أسود وهو الحام، ثم نتن وهو المسنون، قال تعالى: ﴿إِنِّي خَالِقُ
بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾.

ثم طبخه عزّ وجلّ حتى صار كالفخار، وهو الطين اليابس المطبوخ.
ثم اعلم أنّ الثلاثة الأخيرة تختصّ بآدم أعني قوله [تعالى]: ﴿إِنِّي خَالِقُ بَشَرًا مِنْ صَلْصَالٍ
مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ دون ما تقدّمها؛ لأنّ أبناء آدم تولّدوا من نطفته ودمه، وهما يتولّدان [تَمَّا]^(٣)
يأكله الإنسان من الحيواني أو النباتي.

فإن كان من الأوّل فهو أيضاً يتولّد من النبات، ومرجع النبات إلى الماء والتراب، فظهر
معنى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ × ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ^(٤)،
فلا إشكال؛ إذ مرجع الكلّ إلى التراب، والماء يصرفه جلّ جلاله حالاً عن حال.

(ثم) أولاً (أودعه الأصلاب) وهي جمع صلب: وهو عظم يبتدئ من حدّ عظم الرأس
المؤخّر وينتهي إلى عظم العصعص.

قال صاحب الكامل: وعظم الصلب ينقسم إلى أربعة أجزاء، أحدها: العنق وهو الرقبة،
والثاني: الظهر والثالث: الحقو، ويقال له: القطن، والرابع: العجز وهو العظم العريض.

أمّا العنق: فمركّب من سبع فقرات، وأمّا الظهر: فمركّب من اثني عشر فقرة، وأمّا
الحقو: فمركّب من خمس فقرات، وأمّا العجز: فمركّب من جزئين، أحدهما: يسمّى خاصّة
عظم العجز، وهو عظمٌ عريض يتّصل بالفقرة الأخيرة من فقار الحقو، والثاني يقال له:
العصعص، وهو مؤلّف من ثلاثة عظام شبيهة بالغضروف. انتهى ملخصاً.

(١) الصافات: ١١.

(٢) الحجر: ٢٨.

(٣) في الأصل: «من تَمَّا».

(٤) المؤمنون: ١١-١٣.

(نطفة)؛ بالضمّ وهي المنى، وسَمِي نطفة لقلّته، وهو فضلة الهضم الرابع الذي يكون عند توزيع الغذاء في الأعضاء راشحاً عن العروق، وقد استوفى الهضم الثالث. وهو من جملة الرطوبة الغريزية الغزيرة القريبة العهد بالإنعقاد.

فأول أحوال تكوّن الإنسان زبدية المنى، وانتفاخ يظهر فيه فينمو به، وأول ما يتكوّن فيه وعاء الروح، ثم يحدث بريح فيثقب ثقباً أمام فوهات العروق، بحيث إذا تخلّقت محسوسة صارت عروقاً، ثم يبسط الله النطفة في أقطارها ويحدث في الغشاء ثقباً موازنة^(١) لثقب العروق التي في الرحم يفتح عند الحيض.

ويحصل لجميعها مجاري في الغشاء المذكور يؤدّي إلى مجرى واحد نافذ إلى عمق النطفة، مؤدّياً إلى باطنه الدم في عرقين أو عرق، والنفس في عرقين، فإذا تخلّقت هذه المجاري امتصّت النطفة حينئذ الغذاء من فوهات تلك العروق، ونفذ في الصفاق دم يستحيل عن قريب إلى جوهر المنى، وحدث بها خطوط مباديء دموية، ونقطة أولى هي القلب، لا تزال الدموية تزداد في النطفة حتّى تصير علقه، ويكون المنى مثل الرغبة في الأكثر لستّة أيّام، وابتداء الخطوط الحمر والنطفة بعد ثلاثة أيّام آخر.

(ثمّ) بعد ستّة أيّام أخرى تنفذ الدموية في الجميع فتصير^(٢) (علقة)؛ لأنّ المنى إذا استحال دماً غليظاً وجد كان علقه، وما جامدٌ قابلٌ للتمدّد والتخلّق بالزوجة والتماسك، بحيث صارت النطفة البيضاء حمراء، كما عرفت.

(ثمّ مضغة)؛ بالضمّ قطعة من اللحم أحالها الله جسماً صلباً قابلاً للتفصيل والتخليط والتصوير والحفظ.

ثمّ عظاماً؛ وهي أجسام جامدة صلبة كائن من تصلّب الأخلاط حتّى اشتدّ وقبلت الربط والتوثيق والإحكام والضغط.

(ثمّ كسى العظام لحماً)؛ كسى كلّ عظم من تلك العظام ما يليق به من اللحم، على مقدار لائق به وهيئة مناسبة له، واللحم من بقية النطفة أو ممّا ينبتّه الله عليه بقدرته أو ممّا يصل إليها

(١) كذا في الأصل: ولعلّ الصحيح: «موازنة»، والله العالم.

(٢) في الأصل: «يفسر».

من الدم الغاذي.

وفي التعبير بـ(الكسوة) إشارة إلى أنّ اللحم ليس من أصل الخلقة الملازمة للصورة، بل كالثياب المتخذة للزينة والجمال.

فمراتب خلق جسد الإنسان ستّة؛ الأولى: السلالة، الثانية: النطفة، الثالثة: العلقة، الرابعة: المضغة، الخامسة: العظام، السادسة: اللحم، والمرتبة السابعة: هي نفخ الرّوح فيه وتركيبها مع الجسد.

وأحوال الرّوح ضدّ أحوال الجسد، والعقول قاصرة عن تصوّر هذا التركيب، وكانت نحيلة فلمّا رآته جنيئاً مُدركاً تحقّقت كمال قدرة الصانع وحكمته وعلمه، حتّى إذا احتاج إلى قوّة هيأ الله له الغذاء في بطن أمّه من فضل طعام وشراب، أجرأه لأُمّه التي أسكنه جوفها، وأودعه قرار رحمها.

(ثمّ أخرجـه خلقاً سوياً)؛ قد تحقّق بالصورة الجامعة للقوى الاستعداديّة الأولى المسماة عقلاً، وللقوى الباطنيّة المدركة والمتصرّفة، ودام لطفه به واعتنائه بأمره؛ إذ قام له بما يحتاج إليه بعد تولّده.

(وخلق له لبناً صافياً وجعل له غذاءً وافياً)؛ من دم أمّه يصعد إلى الثدي من أجود فضول بدنها، (ينجذب إذا جذبـه، ويحتبس إذا رفع فمه، ولولاه لم يتغذّ بمأكول ولا مشروب؛ للطاقة بدنه وضعف هاضمته، وأودع محبّته في قلب أمّه، فتحملت سهر اللّيل، وثقل الحمل، وكلفة التطهير والغسل).

وجميع ما يحتاج إليه في تلك الحالات والأطوار، التي لا يتمكّن فيها على جلب منفعة ودفع مضرة.

(ثمّ لما كملت قوّته، وعظمت إلى ما غلظ من المأكـل حاجته)، بدلاً عما يتحلّل منه من الأبخرة المتصاعدة من بدنه الحار الرطب عند وصول الحرارة إليه؛ إذ لولا وصول بدل ما يتحلّل منه إليه بالأكل لبطل جسمه وذاب بدنه؛ لأنّ الحرارة الغريزة دائمة التحليل للرطوبة الغريزة^(١)، فلا بدّ من مأكول قابل للبدليّة غير لبن الرضّاع من الأغذية، ولذلك (خلق له

(١) لفظة (الغريزة) في كلا الموضعين كذا وردتا في الأصل.

أسناناً يقتدر بها على طحن المأكول وجعلها على مبدأ الدخول) في فمه؛ حتى يسهل عليه ذلك، ويدخل إلى المعدة مطحوناً؛ ليسهل نضجه بها، وهو المرتبة الأولى من المراتب الأربع للهضم.

(وأهملهم)، القوى المدركة الظاهرية والقوى المدركة الباطنية، وهي قسان: متصرفة وغير متصرفة، فالمتصرفة قوة (الفكر الصحيح)؛ ليتصرف بالقوى المفكرة في التفتيش في الخزانتين: خزانة الحس المشترك وهي الخيال، وخزانة الوهم وهي الحافظة، وتركيب بعض مودعاتها ببعض وتحليلها.

وأما الغير المتصرفة من القوى المدركة فأربعة أقسام: مدركة الصورة فقط، قوة الحس المشترك، وخزانتها القوة الخيالية. ومدركة المعاني فقط قوة الوهم، وخزانتها القوة الحافظة. فأعطاه القوى المدركة والمتصرفة؛ ليحركها ويبعثها في انتزاع الصور الجزئية، كما للحس المشترك أو المعاني الجزئية كما للوهم.

وليس للقوى البدنية في إدراك الأمور الكلية حظ، وإنما ذلك من حظ العقل الذي به صار إنساناً، وبه يفهم ويعتبر ويستنبط من شواهد آلاء الله دلائل وحدانيته وسائر نعوت جلاله.

(وعلمه) (جلّ جلاله) (المنطق الفصيح) واللسان المليح؛ ليقوى به عقله، ولتعرض بلفظه وتكلمه مع أبناء جنسه؛ (لتحصيل) ما يحتاج إليه من (مطالبه) في الدين والدنيا، (واكتسابه مآربه) مما يتوقف تحصيله على ذلك، (وحبيبه) بعد استغنائه عن أمه إلى أبيه؛ (لاحتياجه حيثئذ إليه) في التربية والتنمية حيث لا كفيل له سواه، (ولا معول). له بعد الله (جلّ جلاله) في جميع تلك الحالات والأطوار، التي لا يتمكّن فيها من حول ولا قوة، ولا يقتدر فيها على جلب منفعة ودفع مضرة، ولا اعتماد له في ذلك كله (إلا عليه)، والوالد تزاد شفقتة عليه في كل آن ويطلب له الكمالات، ويوصل إليه الخيرات، ويدفع عنه الآفات من أول دخوله في الوجود إلى أوان كبره. (حتى إذا بلغ الكمال) وقلّ اهتمام الوالد بأمره، (وملّت أهاليه من تربيته في تلك الحال، أودعه) الله بفضلله وقدرته (قوةً يقتدر بها على) نظم أموره من (المعاش، واقتناء اللباس والغطاء والفراش، بعد أن شقّ له سمعاً) يسمع به الكلام، وأظهر في خلقه كمال قدرته،

حيث (قَسَّمَهُ عَلَى الْجَانِبَيْنِ)؛ حَتَّى يَسْمَعَ مِنْ جَمِيعِ جَوَانِبِهِ إِذَا قَرَعَ الصَّوْتُ السَّمْعَ مِنَ الْجَانِبَيْنِ، وَلِيَكُونَ سَمْعُهُ أَقْوَى، وَلِذَا لَمْ يَجْعَلْهُ إِلَّا مِنْ غَضْرُوفٍ، وَلَوْ كَانَ الْعَضْوُ مِنَ الْعَظْمِ؛ لَكَثُرَتْ صَدْمَتُهُ بِالْقَرَعِ، وَلَقَلَّتْ مَنَفَعَتُهُ الْمَرَادَةُ، وَجَعَلَ الثَّقَبَ الَّذِي يَدْخُلُ مِنْهُ الْهَوَاءُ مُلْتَوِيًّا مُعَوَّجًا، حَتَّى يَطُولَ الطَّرِيقَ وَلَا يَسْرِعَ وَصُولُ الصَّوْتِ الْقَوِي إِلَى الدِّمَاغِ؛ فَيَتَأَثَّرُ مِنْ شِدَّةِ قَرَعِهِ.

(وَحَرَسَهُ مِنْ لُطْفِهِ بِحَوَاطِئِهِ تَحْرَسَانَهُ عَنْ وَصُولِ مَا يَفْسُدُهُ^(١)) مِنَ الْقَذَارَاتِ، وَحَصَنَهُ بِمُرٍّ^(٢) الْوَسَخِ عَنْ بُلُوغِ مَوْذِيَّاتِ الْحَيَوَانَاتِ) فِي النَّوْمِ وَالْيَقَظَةِ إِذَا أَرَادَتْ الدَّخُولَ فِي الْأُذُنِ، فَإِذَا شَمَّتْ رَائِحَةُ ذَلِكَ الْوَسَخِ امْتَنَعَتْ مِنَ الدَّخُولِ وَانصَرَفَتْ عَنْهُ، وَمِنْهُ (بَصْرًا فِي مَحَلٍّ مَكْشُوفٍ؛ لِيَتِمَّكَنَ مِنَ الْإِبْصَارِ)، أَوْدَعَ فِيهِ أَنْوَاعًا مِنَ الْعَجَائِبِ؛ رَكَّبَ الْحَدَقَةَ مِنْ عَشْرَةِ طَبَقَاتٍ، تَسَمَّى الْأُولَى الصَّلْبَةَ وَالثَّانِيَةَ الْمَشِيمِيَّةَ وَالثَّلَاثَةَ الشَّبَكِيَّةَ، وَفِيهَا الْعَيْنُ وَفِيهَا مَاءٌ مَائِعٌ يُقَالُ لَهُ: (الرُّطُوبَةُ الزَّجَاجِيَّةُ)، وَفِي وَسْطِهِ جِسْمٌ أَبْيَضٌ كَالثَّلَاجِ نَوْرِي يُقَالُ لَهُ: (الرُّطُوبَةُ الْجَلِيدِيَّةُ)، وَفَوْقَهُ جِسْمٌ مِثْلُ بَيَاضِ الْبَيْضَةِ يُسَمَّى: (الرُّطُوبَةُ الْبَيْضِيَّةُ) وَفَوْقَهُ طَبَقَةٌ ضَيِّقَةٌ جَدًّا كَثَقَفَ^(٣) بَيْتَ الْعَنْكَبُوتِ؛ وَلِذَا سَمِّيَتْ: [الـ]طَبَقَةُ الْعَنْكَبُوتِيَّةُ، وَفَوْقَهَا الطَّبَقَةُ الْعَيْنِيَّةُ وَفَوْقَهَا الْقَرْنِيَّةُ، وَالْحَدَقَةُ: اسْمُ الْمَجْمُوعِ، وَيَحُوطُهَا لَحْمٌ أَبْيَضٌ دَسَمٌ يُقَالُ لَهُ: (الْمُلْتَحِمَةُ).

وَقِيلَ: إِنَّ الطَّبَقَةَ الْقَرْنِيَّةَ لَيْسَتْ طَبَقَةً وَاحِدَةً، بَلْ أَرْبَعُ طَبَقَاتٍ، وَعَلَى هَذَا فَالْعَيْنُ مَرْكَبَةٌ مِنْ ثَلَاثِ عَشْرَةِ طَبَقَةٍ، وَمِنْ عَجَائِبِهَا أَنَّ مَوْضِعَ الْبَصَرِ مِنْهَا أَصْغَرُ مِنَ الْعَدْسَةِ، يَنْطَبِعُ فِيهِ صُورُ تَمَامِ السَّمَاوَاتِ وَالسِّيَّارَاتِ عَلَى عَظْمِهَا فِي هَذَا الْمَوْضِعِ الَّذِي هُوَ كَالْعَدْسَةِ فِي الصَّغَرِ، وَهَذَا تَمَّا لَا يُمْكِنُ إِلَّا بِقُدْرَةِ صَانِعِ عَلِيمٍ.

ثُمَّ أَوْدَعَ نُورَ الْبَصَرِ فِي السَّوَادِ وَظِلْمَةِ الْعَمَى فِي الْبَيَاضِ؛ حَتَّى يَعْلَمَ أَنَّ خَلْقَةَ الْإِنْسَانِ بِقُدْرَةِ لَا بِالطَّبِيعَةِ وَالْمُنَاسِبَةِ، جَلَّتْ عَظَمَتُهُ وَعَظُمَتْ قُدْرَتُهُ.

(وَسُورَهُ بِجَفْنَيْنِ يَحْفَظَانِهِ مِنَ الْمَضَارِّ)، وَجَعَلَ الْأَجْفَانَ مُتَحَرِّكَةً دَائِمًا، حَتَّى تَكُونَ جَلَاءً

(١) فِي مَتْنِ كَشْفِ الْغَطَاءِ الْمَطْبُوعِ وَالْمَحَقَّقِ: (يَسُدُّهُ).

(٢) فِي الْأَصْلِ: «وَحْصَهُ بِمَرِيٍّ»، وَصَحَّحْنَاهُ عَلَى مَا فِي مَتْنِ (كَشْفِ الْغَطَاءِ).

(٣) كَذَا فِي الْأَصْلِ، وَلَعَلَّ الصَّحِيحَ: «كُثِّبَ»، بِقَرِينَةٍ مَا سَيَذْكُرُهُ. وَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذَا الْغِشَاءَ يُشَبِّهُ بَيْتَ الْعَنْكَبُوتِ، فَلِذَا سَمِّيَ بِ: (الطَّبَقَةِ الْعَنْكَبُوتِيَّةِ)، وَاللَّهُ الْعَالِمُ بِالصَّوَابِ.

للعين؛ لأنها كالمرآت تحتاج إلى دوام الصفاء في الإرائة، ومن عجائبها أن كل حالة تحصل في القلب من غضب، أو خجالة، أو نحو ذلك، يظهر أثرها في العين، فسبحان الصانع القدير والمثان الرحيم.

ولما كان الإنسان مجموعاً لا بد له من الغذاء والأكل والشرب، (جعل له) معدة تطبخه، و(أمعاء) تجمع الفضول بعد أن جعل له شهوة الشراب؛ لحاجة الكبد إليه، (وشهوة الغذاء)؛ لتوقف الحياة عليه، (وجعل مجرى الطعام والشراب)^(١) من المري، ومجرى (الهواء) من الحلقوم، ولو جعلهما من مجرى واحد لاختنق الأكل عند أكله.

(وأودعه) قوة مدبرة للغذاء وهي - القوة الخادمة - (قوة جاذبة) للغذاء، (ترسل ذلك) إلى قوة (ماسكة) تمسك الغذاء، (مصحوبة بهاضمة) تعمل في الغذاء وتهضمه حتى يصلح أن يقوم مقام ما يتحلل من الإنسان، فإذا صار كذلك صارت القوة الهاضمة (مناولة لدافعة)، تدفع عن البدن الأجزاء غير الصالحة للبديلة عما يتحلل من الغذاء.

(وخلق له) الحلق والفم (مدخلاً) للهواء والأكل والشرب، والدبر (مخرجاً) للفضول، فلو احتبس أحدهما اختل معاشه.

(و) أعطاه الآيتين يتوصل بهما إلى أفعاله (يداً للبطش، ورجلاً للمشي).

(وآلة) للتناسل (وإمناً) لإنزال الشهوة، (ورحماً يحفظ تلك النطفة إلى حيث يشاء).

(فتبارك الله الذي خلق الإنسان بلا مثال وأقام الخلائق على أحسن اعتدال).

[قال مولانا أمير المؤمنين (عليه السلام): «أنشأ الخلق إنشاءً، وابتدأه ابتداءً، بلا روية أجالها، ولا تجربة استفادها، ولا حركة أحدثها، ولا همامة نفس اضطرب فيها، آجال الأشياء لأوقاتها، ولائم بين مختلفاتها، وعرز غرائزها، وألزمها أشباحها، عالماً بها قبل ابتدائها، مُحيطاً بحدودها وانتهائها، عارفاً بقرائنها وأحنائها»^(٢).

(فلو تأملت في نفسك التي بين جنبيك) رأيت لها أحوالاً مرتبة، وتأليف غريبة وانتقالات عجيبة، لا يمكن رعايتها إلا بتقدير خالق رحيم وبتدبير مدبر حكيم، فإنها ذات

(١) كذا في الأصل، وفي (كشف الغطاء، المطبوع: ٥٠): «مجرى الشراب والطعام».

(٢) نهج البلاغة، الخطبة الأولى: ٤٠.

قوتين عمليّة وعلميّة، فبالأولى تدبّر الروح البدن على الوجه الأحسن الأصلح، وبالثانية تستعدّ لنيل المعقولات، وصاحبها على مراتب متدرّجة: أولها: الخالي عن جملة من الإدراكات والتعلّقات كنفوس الأطفال.

وثانيها: من صار قابلاً للعلوم البديهيّة، مثل أن يعلم أنّ الكلّ أعظم من الجزء، والنفي والإثبات لا يجتمعان.

وثالثها: من صار يقدر على تركيب البديّيات وتآليفها، واستنباط العلوم الفكرية الكسبيّة التي لم تكن تخطر في خاطره، لكنّه يقدر على إحضارها.

ورابعها: من صار علمه بتلك الأمور بالمشاهدة والمكاشفة، حتّى صار ذا نفس مطمئنّة. وكذلك لو (تفكّرت في جسدك الذي هو محطّ عينيك)، لأراك عجائب صنع القادر الحكيم، ألم ترّ أنواع أعضائك البسيطة المتنوّعة إلى عشرة أنواع؛ عظماً وغضاريفاً وأعصاباً ورباطاتٍ وأوتاراً وأوردة وشريانات وأغشيّة ولحماً وجلداً، وتركيب بعض الأعضاء المركّبة منها، كتركيب الدماغ والعين والأذن والأنف والفم والوجه، وكيفيّة التركيب، وأنواع الحكم والمنافع.

بل لو تأملت صنع أناملك وبنائك التي هي أصغر أعضائك المركّبة، وتركيب كلّ إصبع من ثلاث عظام لا تزيد ولا تنقص، واختلافها في الصفة، وفي الفرجة وفي الطول والقصر، واشتراكها في شدّة الصلابة، والتدوير والتجويف، وكثرة حركة المفصل، عرفت قدرة الحكيم الصانع، (فضلاً عن أنّ توجّه حواس الإدراك إلى عجيب صنع الأفلاك) التسعة؛ السماوات السبع، والعرش، والكرسي، واختصاص كلّ واحد منها بقطر خاص ومقدار معيّن، واختصاص كلّ جزء منها بمحلّ خاص، وحركتها واختلافها في الحركة في السرعة والبطء والجهات، واختلاف أجرام الكواكب في الألوان والأضواء والمواضع، ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(١).

وقد مجدّد الله أقواماً يتفكّرون في خلق السماوات والأرض، (وما أحاطت به الأرضون)، من شواهد الجبال وشعابها، والفجاج في آفاقها، وينابيع العيون، وجداول الأنهار، ورياض

الأزهار، وثمر الأشجار، وصنوف الأنام، وأنواع الأنعام، وسائر النباتات والحيوانات، وما أحاطت به (السموات من عجائب المخلوقات من الملائكة المقرّين) وعمّار الصفيح الأعلى، وسكّان حضائر القدس، وسترات الحجب، وسرادقات المجد، ملأ الله بهم فروج فجاجها، وحشا بهم فتوق أجوائها، على صور مختلفات وأقدار متفاوتات وأجنحة مسبّحات؛ منهم من هو في خلق الغمام الدّلج وفي عظم الجبال الشمخ، وفي فترة الظلام الأبهم، ومنهم من قد خرقت أقدامهم تخوم الأرض السفلى، قد ذاقوا حلاوة معرفته، وشربوا بالكأس الروية من محبته: «وَلَيْسَ فِي أَطْبَاقِ السَّمَاءِ مَوْضِعٌ إِهَابٍ إِلَّا وَعَلَيْهِ مَلَكٌ سَاجِدٌ أَوْ سَاعٌ حَافِذٌ»^(١) سرّع في العمل.

وكذلك لو تأملت (ضروب الجنّ والشياطين؛ لأنّك هذا النظام المستقيم) في العالم الفلكي والعنصري (الجاري على النهج القويم)، أي المستتبع لخواص كثيرة ومنافع عظيمة (أنّ هناك موجداً)، واجب الوجود لذاته، قويّ على جميع هذه الممكنات المركّبات، (لا يعارض)؛ إذ لا واحد بالذات إلّا هو؛ إذ ما سواه زوج تركيبي^(٢)، ووحدته عين ذاته غير مدركة بالكنه.

(وحاكماً) مُحكِّماً منظماً للعالم، (لا يناقض)؛ لأنّه غنيّ مطلقاً، (عالماً بحقائق الأشياء)؛ لأنّه فعل فعلاً مُحكِّماً، (قديراً على ما يشاء)؛ لأنّ نظامه الأشياء ولاستنادها إليه، وعلمه تعالى لا ينقطع ولا يفتقر؛ لإسناد العالم مع إحكامه وانتظامه إليه، (ولو دخله الجهل أو العجز فسد النظام، ولم يحصل للصنع ذلك الإحكام).

(و) اعلم أنّ (علومه الذاتية نسبتها إلى المعلومات بالسوية)؛ لأنّ المقتضي لكونه عالماً هو ذاته؛ لاستحالة افتقاره إلى أمر مغاير لذاته، وإلّا لزم إمكانه، وذاته متساوية النسبة إلى كلّ شيء؛ لتجرّدها، فلو لم يعلم الكلّ لزم التخصيص من غير تخصّص، هذا خُلف، فهو

(١) من خطبة لأمر المؤمنين (عليه السلام) في نهج البلاغة، راجع: شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٦/ ٤٢٥، واعلم أنّ أكثر المطالب المتقدّمة التي ذكرها المصنّف هي مقتبسة من خطب أمير المؤمنين (عليه السلام).

(٢) لأنّ كلّ ما سواه فهو ممكن، وكلّ ممكن زوج تركيبي، فكّل ما سواه زوج تركيبي. واعلم أنّ هذه قاعدة من أمّهات القواعد الفلسفية وتحظى بأهمية بالغة في الحكمة المتعالية، وعلى أساس هذه القاعدة ينبغي البحث عن جذور أيّ تركيب وامتزاج في معنى «الإمكان الذاتي»، ولزيد من الاطّلاع حول هذه القاعدة راجع: القواعد الفلسفية العامة: ج ١/ ٣٤٧، للدكتور غلام حسين الإبراهيمي الديباني.

تعالى يعلمها كلها على ما هي عليه؛ أي الواجب واجباً والممكن ممكناً والممتنع ممتنعاً والكلّي كليّاً، والجزئي جزئياً، (وقدرته عامّة) أيضاً (لجميع المقدورات) الممكنة؛ (لأنّها) - أي القدرة - (ثابتة بمقتضى الذات) لما تقدّم^(١).

ولأنّها قيّدتنا المقدورات بالممكنة دون المعلومات؛ لاستحالة كون الواجب والممتنع مقدورين، إذ أثر القدرة في إيجاد المعدوم واعداد الموجود، وذلك غير متصوّر في الواجب، (والعلم والقدرة برهانان على حياة الجبار)؛ لأنّ كونه حيّاً إمّا بمعنى أنّه لا يستحيل أن يقدر ويعلم، كما عليه المتكلّمون، أو المدرك الفعّال، فثبوته له حينئذ بعد ثبوت قدرته وعلمه ظاهر. (وجري الأفعال على وفق المصالح أبين شاهد على أنّه فاعلٌ مختار)؛ لأنّه قد ثبت أنّ فعل المختار محدث بالزمان حدوثاً زمانياً، فثبت حدوث الأشياء والاختيار؛ لامتناع استناد مواضع الكواكب والأقطاب، واختلاف الأعضاء والأشكال، إلى غير المختار.

وهو (قديمٌ أزلي)؛ لوجوبه الذاتي، والواجب إذا لم يكن وجوده من غيره كان واجباً من غير اعتبار الغير، فلا يمكن فرض عدمه، وبهذا الاعتبار يقال له: الباقي والأزلي، (لم يسبق بعدم أصلي، وإلاّ لم يكن قادراً) تستند الأشياء إليه، بل يكون (مقدوراً عليه) باعتبار وجوده من غيره، مع أنّ مقتضى الذات في القديم أن لا يجوز الاختلافات بالنسبة إليه، كما عرفت، (أبدي سرمدى؛ إذ مقتضى القدم عدم إمكان العدم)، فلا يمكن فرض عدمه.

(وقد تقرّر في العقول: أنّ معلول الذات لا يحول ولا يزول)؛ فهو أبدي سرمدى باق أزليّ. (ولا يمكن استناده إلى العلل الخارجيات؛ لأنّ ذلك ملزم لحدوث الذات) وهذا خلف. ومن الصفات أنّه (مريدٌ للحسن) بمعنى إيجاده إياه بحسب اختياره، فمعناها إيجاده الأشياء التي أرادها في التكوين وطلبها في التشريع والإرادة مخلوقة لا بإرادة سابقة فتتسلسل، وسائر الأشياء مخلوقة بالإرادة يعني بإيجاده تعالى.

وذهب أكثر المتكلّمين من الإماميّة إلى: أنّ إرادة الله سبحانه هي العلم بالخير والنفع

(١) راجع: كشف المراد: ٣٩٣؛ اللّوامع الإلهيّة: ص ١٥٥؛ الباب الحادي عشر: ١٠.

أقول: هذه مطالب استدللّ بها المصنّف على الصفات الثبوتية للباري تعالى، راجع المصادر التي ذكرناها.

وهو الأصلح، فمعنى كونه مريداً أنه: عالم باشتغال الفعل على المصلحة الباعثة على إيجاده^(١)، ويدلّ على ثبوت هذا الوصف له: أنّ أفعاله خصّت بأوقات وأوضاع وأوصاف ومقادير، يجوز في كلّ منها خلافها، مع تساوي الكلّ بالنسبة إليه وإلى القابل، فلا بدّ من تخصّص ليس هو القدرة لتساويها؛ ولأنّ شأنها الإيجاد فقط، ولا العلم لتبعيته؛ لتعيّن الممكن، ويقرّر صدوره فلا يكون مخصّصاً وآلا دار، وظاهر أنّ باقي الصفات لا تصلح للمخصّصة فيكون المخصّص ما ذكرنا وهو المطلوب.

فهذه الإرادة من صفات الذات وتلك من صفات الأفعال، ومن هنا ظهر معنى أنّه (كارهٌ للقيح)، أي تارك له على المعنى الأوّل، وعالمٌ باشتغاله على المفسدة الباعثة على تركه على المعنى الثاني.

وظاهر المصنّف إرادة المعنى الأوّل؛ وهي تخصّص أحد الطرفين وما به يرجّح القادر أحد مقدوريه، لا ما يطلق في مقابل الكراهة، كما يقال: يريد الصلاح والطاعة ويكره الفساد والمعصية؛ لقوله **فَلْيَنْزِلْ** في الاستدلال: (لاستغنائه عنهما) يعني اختياره لإيجاد الحسن وتركه لإيجاد القبيح لا لحاجة؛ لما ثبت أنّه الغنيّ المطلق، فلم يكن محتاجاً في الأفعال إلى القصور والعزمات، لكن قوله: (مع علمه بالجهتين اللتين نشأ الوصفان منهما)، يؤيّد إرادته الإرادة بالمعنى الثاني، فتأمل.

(مدرّك للمدرّكات)، حاضرات عنده على هذه الحيثيّة بالمشاهدة الذاتية بلا آلة؛ (لانكشافها لديه)، كما أنّها حاضرة عندك بالمشاهدة العينيّة والملاحظة الآليّة، وإثبات الإدراك من حيث إنّّه علم داخل تحت إثبات العلم مطلقاً؛ (لأنّ الإدراك علم خاصّ)؛ لأنّه العلم بالمدرّك من حيث إنّّه مدرّك بالمشاهدة الذاتية، وقد دللنا على عموم علمه فكان فيه عنية^(٢)، لكن إطلاق الاسم عليه (جلّ جلاله) موقوفٌ على الإذن، وقد (دلّ صريح الكتاب

(١) انظر في ذلك: القاعدة المعروفة بـ (الحسن والقبح العقليّين)، واعلم أنّ الأشاعرة لم يوجبوا عليه شيئاً تماماً ذكره المصنّف، بناءً على أصلهم الفاسد من نفي قاعدة الحسن والقبح وتوهمهم أنّه لا حاكم على أحكام الحاكمين، ولم يعلموا أنّه سبحانه وتعالى بإعطائنا العقول السليمة هو الحاكم بالحقيقة، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً. راجع: اللّوامع الإلهية: ٢٣٨.

(٢) كذا في الأصل: ولعلّ الصحيح والله العالم: (عينية).

والسُّنة عليه)، وعلى أَنَّهُ سَمِيعٌ بصير وهما أيضاً نفس العلم بالمسموعات والمبصرات. قال الصادق (عليه السلام): «والسمع ذاته ولا مسموع، والبصر ذاته ولا مبصر»^(١) وهو ظاهر؛ لأنَّ السمع والبصر عبارة عن العلم، والعلم بالشيء غير متوقّف على وجوده. (متكلّم)، بمعنى إيجاده الألفاظ المركّبة والمعاني المرتّبة القائمة في الهواء، أو بجبرئيل، أو بالشجرة، أو بغير ذلك من الأجسام؛ ليدلّ بذلك على مراده^(٢)، ودليل إمكانه عموم قدرته للممكنات.

(ولحسن صدور الكلام منه)؛ ليعرف غيره ما في ضميره من الإرادات، ودليل الوقوع إنزال الكتب والصحف بشهادة الأنبياء (عليهم السلام)، مع عدم توقّف دلالة المعجزة على الكلام ليدور.

(وشهادة إعجاز القرآن بصدوره عنه)؛ حجة باهرة، وأنّه عند جمهور الفرق حادث ولم يُقلْ بقدمه إلّا الحنابلة والحشوية، وبطلانه ضروري على أصول الملتين جميعاً، وأثبت الأشعري بعد موافقته في إمكان ما قلنا معنى آخر للكلام سمّاه: الكلام النفسي، وقال: هو صفة أزليّة منافية للسكرات، وإلّا فهو يدلّ عليها بالعبارة والكتابة، ورتّبوا عليه قَدَم القرآن^(٣). وفساده ظاهر؛ لاستحالة حلول شيء فيه تعالى، وصفاته الأزليّة عين ذاته ولا قديم سواه. وجمهور الفرق على أنّ المعقول من الكلام - وهو اللفظي.

قيل: (وما تلفّظ بالكلام النفسي أحد إلّا في أثناء المائة الثانية، ولم يكن قبل ذلك في لسان أحد). حكى ذلك معين الدّين الآيحي الشافعي في بعض رسائله عن بعض علمائهم. وفي القرآن التصريح بحدوثه قال تعالى: ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٌ﴾^(٤) الآية، والذكر هو القرآن؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾^(٥)، مع لزومه العبث بأمر

(١) أصول الكافي: ج ١/ ١٥٩؛ عنه بحار الأنوار: ج ٥٤/ ١٦١؛ ميزان الحكمة للريشهري: ج ٣/ ١٩٢٧.

(٢) لعله إشارة منه ﷺ إلى أنّه تعالى: كلّم موسى (عليه السلام) عن طريق الشجرة في طور سيناء. وكلّم الأنبياء ومنهم نبيّنا (عليهم جميعاً) صلوات الله الملك العالم، عن طريق جبرئيل (عليه السلام)، أو غير ذلك.

(٣) انظر شرح المقاصد: ج ٤/ ١٤٣.

(٤) الأنبياء: ٢.

(٥) الزخرف: ٤٤.

المعدوم لو كان أزلياً والكذب ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ﴾^(١) الدالّ على الماضي مع أنّه سابق على الأوّل.

ومن الصفات صادق، والصدق قوله وفعله، وهو صفة كمال فهو له، وضده نقص، فهو (مُنزّه عن الكذب والافتراء)؛ لأنّه قبيح وكلّ قبيح منفيّ عنه تعالى، فهو (متعال عن الاتّصاف بنقائص الأشياء).

(فقد اتّضح لك) بحمد الله تعالى (في هذا المقام ثبوت صفات الجمال والإكرام) الذاتية، والتي هي من صفات الفعل، (وهي الثمانية المعدودة في علم الكلام)^(٢)، من صفات الثبوت ممّا تتوقّف عليه الأفعال وما لا تتوقّف^(٣) عليه الأفعال.

(الأوّل: القدرة)، ويتبعها (الاختيار) وهي من صفات الذات، (كالثاني): وهو (العلم، والثالث): وهو (الحياة). وأمّا (الرابع): أعني (الإرادة والكرامة) فهي من صفات الذات إذا كانت العلم بالأصلح، ومن صفات الفعل إذا كان نفس الإيجاد، (الخامس: الإدراك) وهو من صفات الذات، وكذا (السادس): الذي هو (القُدَم والأزليّة والبقاء والسرمدية) كل باعتبار كما تقدّم، (السابع: الكلام) وهذا من صفات الفعل، (الثامن: الصدق) الذي عرفته.

وإنّما خصّوا الكلام بالثمانية؛ لكثرة الكلام والنقض والإبرام فيها بين أهل الكلام، وحيث لم يكن الشيخ في مقام النقض والإبرام واستقصاء الكلام؛ لم يأت بها على ذلك العدّد والنظام. وكذلك سرد الكلام في الجلاليات، فقال:

(ويلزم من إثبات القدم لذاته) الذي هو توحيده، (و) من (استحالة إدخال الوصف القبيح في صفاته) الذي هو عدله (نفي التركيب من الأجزاء) مطلقاً، سواء كان التركيب من الأجزاء الذهنية العقلية، كتركّب الماهية من الأجناس والفصول، أو من الأجزاء الحسية كسائر المركّبات الخارجية، (وإلاّ توقّف عليها)؛ لأنّ كلّ مركّب من الأجزاء يحتاج في تحقّقه

(١) نوح: ١.

(٢) انظر فيما يتعلّق بصفاته تعالى: كشف المراد: ص ٣٩٣-٤١٦؛ اللّوامع الإلهية: ١٥٥-١٦٣؛ البراهين القاطعة: ج ٢/ ٤٥؛ نور الأفهام: ج ١/ ٨١؛ إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين: ص ١٨٢ وما بعدها.

(٣) في الأصل في كلا الموردين: «يتوقّف»، ولعلّ الصحيح ما أثبتناه.

خارجاً وذهناً إلى تلك الأجزاء، ضرورة أنّ وجود المركّب بدون جزئه محال، والجزء ذات مغايرة لذات الكلّ؛ لأنّه مقدّم عليه في الوجودين الذهني والخارجي، والمتقدّم غير المتأخّر، فكلّ ذات مركّبة بالمعنى المذكور فهي ممكنة، فينعكس هذا بعكس النقيض إلى قولنا: كلّ ما ليس بممكن ليس بمركّب، ونجعله كبرى الشكل الأوّل، ونقول: القديم لذاته ليس بممكن وكلّ ما ليس بممكن ليس بمركّب، ينتج القديم الذاتي ليس بمركّب^(١).

(وسلب الجسميّة)؛ لحدوثها المفتقر إلى الحيز وقدمه، وتركّبها وبساطته، وسلب (العرضيّة) عنه؛ لفنائها وخلوده، (وإلا لازّم) المحل (والأمكنة) كسائر الأعراض والمتحيّزات، (واحتاج إليها)؛ لعدم إمكان قيام الأعراض لا بمحلّ، والمتحيّزات لا بمحيّز.

(وحيث تنزّه) الواجب (عن مداخلة الأجسام)، وثبت أنّه ليس بمتيّز، (استحال عليه لوازمها من اللّذات والآلام) الحسيّة والعقليّة؛ فإنّهما تابعان للمزاج والمزاج عرض للأجسام. ومن هنا يعلم سلب الأعراض المحسوسة عنه، فليس له طعم ولا لون، ولا غير ذلك، ولا يشار إليه؛ لأنّ كلّ ما يشار إليه بالحواسّ إمّا متحيّز أو عرضي، والواجب ليس بمتيّز ولا عرضي، ولذا (امتنع الإبصار بالنسبة إليه)؛ لأنّ كلّ مرئي في جهة؛ لأنّه مقابل، وكلّ مقابل في جهة وهما ضروريّان، والواجب ليس في جهة^(٢).

(ولم يجز فعل القبيح والإخلال بالواجبات عليه)؛ لأنّه حكيم، والحكيم لا يفعل قبيحاً ولا يخلّ بواجب؛ لأنّه قادر عالم بكلّ القبائح وتركّ الواجبات ومستغن عن كلّها - كما تقدّم بيانه - وكلّ من كان كذلك استحال عليه فعل القبائح وتركّ الواجبات إذا كان حكيماً وهو تعالى حكيم^(٣).

ولا يقوم به شيء من الحوادث؛ لأنّه (لا يقبل التأثير والانفعال)، وإلا لكان منفعلاً عن الغير، وهو محال كما تقدّم، (فيستحيل عليه حلول الحوادث والأحوال)، ولأنّ ذلك الحادث

(١) راجع: الاعتقاد في شرح واجب الاعتقاد، للفاضل القداد السيوري: ٧١.

(٢) انظر: اللوامع الإلهيّة: ١٦٣.

(٣) راجع: كشف المراد: ٤٢٠-٤٢١، وقد ذكر فيه: ونازع الأشاعرة في ذلك وأسندوا القبائح إليه، تعالى الله عن ذلك. انتهى ما في كشف المراد؛ وراجع: أيضاً اللوامع الإلهيّة: ٢١٩.

إن كان صفة نقص امتنعت عليه، وإن كان صفة كمال لزم خلوه عن الكمال، والخلو من الكمال نقص، تعالى الله عنه، فبطل قول الكرامية: بأن صفاته حادثة قائمة به غير محتاج^(١).

(ويستحيل عليه الاحتياج إلى مخلوقاته)؛ لأنه لو كان كذلك لكان احتياجه إما في ذاته أو في صفاته، وكلاهما محال. (وإلا لزم) إمكانه (وعدم قدم ذاته) ونقصه، تعالى الله عن ذلك^(٢). وليس له صفة زائدة على ذاته، بل ليس له صفة أصلاً، وكمال هذا المقام نفي الصفات عنه؛ لشهادة كل صفة أنها غير الموصوف، فحينئذ (ليست صفاته الأصلية مغايرة له، زائدة عليه، وإلا) لزم افتقاره إليها، والمفتقر إلى الغير ممكن^(٣)، ويلزم أيضاً (التعّد بالنسبة إليه)، فبطل قول الأشعري بالمعاني، وقول البهشمية بالأحوال، ولا تعدّد للواجب لما تقدّم، (و) لأنّ (ثبوت الشريك يستلزم فساد النظام)، كما أرشد إليه قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهُ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾^(٤) إشارة إلى دليل التباين^(٥).

وأظهر تقريراته: أنّ وجوب الوجود يستلزم القوة على جميع الممكنات قوة كاملة بحيث يقدر على إيجاده ودفع ما يضاده مطلقاً، وعدم القدرة على هذا الوجه نقص، والنقص عليه محال ضرورة، بدليل إجماع العقلاء عليه، ومن المحال عادة إجماعهم على نظري، ولئن لم يكن ضرورياً فنظرياً ظاهراً متسق الطريق واضح الدليل، واستحالة إجماعهم على نظري لا يكون كذلك أظهر.

(١) ولأنّ الانفعال ممتنع عليه فيمتنع عليه التغير، فلا يمكن اتّصافه بالحوادث؛ ولأنّ هذا الحادث إن كان هو الله تعالى على سبيل الإيجاب لزم قدمه، وإن كان على سبيل الاختيار لزم وجوده قبل وجوده؛ لأنه لا بدّ وأن يكون من صفات الكمال، وإن كان غير الله تعالى كان واجب الوجود مفتقراً إلى الغير هذا خلف. راجع: إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين: ٢٣١.

(٢) انظر: الباب الحادي عشر مع شرحه النافع يوم الحشر وشرح الشرح المسمى مفتاح الباب: ٢٤؛ وكشف المراد: ٤٠٨.

(٣) وهذا ينافي كونه واجب الوجود.

(٤) الأنبياء: ٢٢.

(٥) تقريره: أنّه لو كان معه شريك لزم فساد نظام الوجود وهو باطل. وبيان هذا الدليل موجود في الباب الحادي عشر، ويشير المصنف إليه مفصلاً.

فنقول حينئذ: لو كان في الوجود واجبان؛ لكانا قوّيين وقوّتهما تستلزم عدم قوّتهما؛ لأنّ قوّة كلّ منهما على هذا الوجه يستلزم قوّته على دفع الآخر عن إرادة ضدّ ما يريده نفسه من الممكنات، والمدفوع غير قويّ بهذا المعنى الذي زعمنا أنّه لازم لسلب النقيض.

فإن قلت: هذا إنّما يتمّ لو كان إرادة كلّ منهما للممكن بشرط إرادة الآخر لضده ممكناً وبالعكس، وليس كذلك، بل إرادة كلّ منهما له بشرط إرادة الآخر لضده ممتنع، نظير ذلك أنّ إرادة الواجب للممكن بشرط وجود ضده محال ولا يلزم منه نقص؟.

قلت: امتناع الإرادة بشرط إرادة الآخر هو الامتناع بالغير، وامتناعه بالغير يحقّق النقص والعجز تعالى [الله عن ذلك] (١).

وأما امتناع إرادة الشيء بشرط وجود ضده فمن باب امتناع إرادة المحال الذاتي، وإن كان امتناع الإرادة امتناعاً بالغير، ومثله غير ملزوم للنقص، بخلاف ما نحن فيه، فإنّ المراد ممتنع بالغير.

فإن قلت: وجود الشيء كما يمتنع بشرط ضده ونقيضه كذلك يمتنع بشرط ملزوم ضده ونقيضه، والأوّل: امتناع بالذات، والثاني: امتناع بالغير. وكما أنّ إرادة الأوّل منه تعالى محال ولا نقص فيه، كذلك إرادة الثاني، وظاهر أنّ إرادة إيجاد الممكن بشرط إرادة الآخر له من قبيل الثاني فينبغي أن لا يكون فيه نقص.

قلت: فرق بين الأمرين؛ فإنّ وجود الممكن إذا قيّد واشترط بلزوم نقيضه كان ممتنعاً ولو بالغير ولم يتعلّق به إرادة ضرورة. وأمّا إذا لم يقيّد الوجود به، بل أطلق فغير ممتنع، فيمكن تعلّق الإرادة به ولو في زمان وجود ملزوم النقيض، بأن يدفع الملزوم وإن لم يندفع هو من قبل نفسه، أو من دافع آخر بخلاف إرادة الآخر له، فإنّه لو لم يندفع من قبل نفسه ولم يدفعه دافع آخر لم تتعلّق به الإرادة ضرورة، فهو مدفوع، وإلّا فالآخر مدفوع.

فصار حاصل الفرق حينئذ: أنّ الصانع تعالى قادر على إيجاد أحد الضدّين في زمان الضدّ الآخر، بدون حاجة إلى واسطة غير مستندة إليه تعالى، وهو - أي الحاجة إلى الواسطة المستند إلى الفاعل - لا ينافي الاستقلال والقدرة، كما لا ينافي الاحتياج إلى الواسطة المستندة

(١) أضفناها لكي تناسب السياق.

إلى الذات الوجوب الذاتي^(١)، بخلاف ما نحن فيه فإنه احتياج إلى واسطة غير مستندة إلى الذات.

لا يقال: لعل انتفاء إرادة الآخر واجب بنفسه ولا نمنع منافات توسط الواجب بالذات بين الفاعل وفعله لاستقلاله واستلزامه النقص.

لأننا نقول: الأول: بين البطلان، فإن تحقق إرادة الآخر وانتفائها ممكن في نفسه، لكنه ينتفي فيما نحن فيه من قبل ذي الإرادة لو انتفى، فيكون واسطة ممكنة غير صادرة عن الفاعل ولا مستندة إليه. وأمّا الثاني: فربما تدعى إليه البداهة في استلزامه النقص وهو غير بعيد.

وبهذا الفرق يندفع كثير من الشكوك والشبه المستلزمة (عدم ثبوت عليّة الوجود له على وجه التمام)، فتأمل إن أحدهما إن لم يتمكن من ضد ما قصده الآخر عجز، وإن تمكن فإن وقعا لزم اجتماع الضدين، وإلا لزم عجزهما، أو عجز أحدهما مع ارتفاع مثل الحركة والسكون، ولزوم الترجيح، ولأنهما إن اتفقا على كل مقدور فالتوارد وإلا فالتناع.

(وبتحقيق هذا المقال يتضح لك طريق إثبات) التنزيهات من (صفات الجلال، وهي السبعة التي ذكرها المتكلمون):

(الأول: نفي التركيب، الثاني: نفي الجسميّة)، ويتبعه نفي (العرضيّة)؛ لافتقاره إلى الجسم، (الثالث: نفي كونه محلاً للحوادث، الرابع: نفي الرؤية عنه) التي أثبتتها الأشعري وخالف بذلك جميع العقلاء، (الخامس: نفي الشريك)، والمشركون هم الثنوية القائلون بالنور والظلمة، والمجوس القائلون بهرمز ويزدان، والمثبتون للولد، وعبدّة الأصنام، والمجسّمة للحقّ تعالى في الدُّنيا وغيرهم، (السادس: نفي المعاني والأحوال)، مثل أنّه ليس له صفة زائدة على ذاته، ولا عرض ولا جوهر ولا حال^(٢)، (السابع: نفي الاحتياج).

(وجميع ذلك معروف بما ذكرناه، ومبرهن عليه بما سطرناه).

(ويكفي في إثبات كثير من تلك الصفات) الثبوتية والسلبية ما أرشد إليه في (محكم الآيات ومتواتر الروايات)، بل في خطبة واحدة من خطب سيّد الموحّدين أمير المؤمنين عليه السلام

(١) كذا في الأصل: ولعل الصحيح: «إلى ذات الوجوب الذاتي».

(٢) راجع: إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين: ٢١٥.

في التوحيد بل جَمَعَ عليه الصلاة والسلام أصول العلم في بعض من خطبته قال:

«مَا وَحَدَهُ مِنْ كَيْفِهِ، وَلَا حَقِيقَتَهُ أَصَابَ مَنْ مَثَّلَهُ، وَلَا إِيَّاهُ عَنَى مَنْ شَبَّهَهُ، وَلَا صَمَدَهُ مَنْ أَشَارَ إِلَيْهِ، وَتَوَهَّمَهُ كُلُّ مَعْرُوفٍ بِنَفْسِهِ مَصْنُوعٌ، وَكُلُّ قَائِمٍ فِي سِوَاهُ مَعْلُولٌ، فَاعِلٌ لَا بِاضْطِرَابِ آلَةٍ، مُقَدَّرٌ لَا بِجَوْلِ فِكْرَةٍ، غَنِيٌّ لَا بِاسْتِفَادَةٍ، لَا تَصَحُّبُهُ الْأَوْقَاتُ، وَلَا تَرْفُودُهُ الْأَدَوَاتُ سَبَقَ الْأَوْقَاتَ كَوْنُهُ، وَالْعَدَمَ وَجُودُهُ، وَالْإِنْتِدَاءَ أَزَلُهُ، بِتَشْعِيرِهِ الْمَشَاعِرَ عُرِفَ أَنَّ لَا مَشْعَرَ لَهُ، وَبِمُضَادَّتِهِ بَيْنَ الْأُمُورِ عُرِفَ أَنَّ لَا ضِدَّ لَهُ، وَبِمُقَارَنْتِهِ بَيْنَ الْأَشْيَاءِ عُرِفَ أَنَّ لَا قَرِينَ لَهُ، ضَادَّ الثَّوَرِ بِالظُّلْمَةِ، وَالْوُضُوحَ بِالْبُهْمَةِ، وَالْجُمُودَ بِالْبَلَلِ، وَالْحُرُورَ بِالصَّرْدِ، مُؤَلَّفٌ بَيْنَ مُتَعَادِيَاتِهَا، مُقَارِنٌ بَيْنَ مُتَبَايِنَاتِهَا، مُقَرَّبٌ بَيْنَ مُتَبَاعِدَاتِهَا، مُفَرَّقٌ بَيْنَ مُتَدَانِيَاتِهَا، لَا يُشْمَلُ بِحَدٍّ وَلَا يُحْسَبُ بِعَدٍّ، وَإِنَّمَا تَحُدُّ الْأَدَوَاتُ أَنْفُسَهَا، وَتُشِيرُ الْأَلَاتُ إِلَى نَظَائِرِهَا، مَنَعَتْهَا مِنْذُ الْقِدَمَةِ، وَحَمَتَهَا قَدْ الْأَزَلِيَّةَ، وَجَنَّبَتْهَا لَوْلَا التَّكْمِلَةُ بِهَا تَجَلَّى صَانِعُهَا لِلْعُقُولِ، وَبِهَا امْتَنَعَ عَنْ نَظَرِ الْعُيُونِ، وَلَا يَجْرِي عَلَيْهِ السُّكُونُ وَالْحَرَكَةُ، وَكَيْفَ يَجْرِي عَلَيْهِ مَا هُوَ أَجْرَاهُ، وَيَعُودُ فِيهِ مَا هُوَ أَبْدَاهُ، وَيَحْدُثُ فِيهِ مَا هُوَ أَحَدْتَهُ، إِذَا لَتَفَاوَتْ دَاتُهُ، وَلَتَجَرَّأَ كُنْهُهُ، وَلَا مَنْتَعَ مِنَ الْأَزَلِ مَغْنَاهُ، وَلَكَانَ لَهُ وَرَاءَ إِذْ وَجَدَ لَهُ أَمَامٌ، وَلَا لَتَمَسَ التَّهَامُ إِذْ لَزِمَهُ النُّفُصَانُ، وَإِذَا لَقَامَتْ آيَةُ الْمَصْنُوعِ فِيهِ، وَلَتَحَوَّلَ دَلِيلًا بَعْدَ أَنْ كَانَ مَذْلُولًا عَلَيْهِ، وَخَرَجَ بِسُلْطَانِ الْإِمْتِنَاعِ مِنْ أَنْ يُؤَثَّرَ فِيهِ مَا يُؤَثَّرُ فِي غَيْرِهِ الَّذِي لَا يَحُولُ وَلَا يَزُولُ وَلَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الْأَقُولُ، لَمْ يَلِدْ فَيَكُونَ مَوْلُودًا وَلَمْ يُولَدْ فَيَصِيرَ مَحْدُودًا جَلَّ عَنْ اتِّخَاذِ الْأَنْبَاءِ وَطَهَّرَ عَنْ مُلَامَسَةِ النَّسَاءِ لَا تَنَالُهُ الْأَوْهَامُ فَتَقْدَرُهُ وَلَا تَتَوَهَّمُهُ الْفِطَنُ فَتَصَوِّرُهُ وَلَا تُذَرِكُهُ الْحَوَاسُّ فَتَحِسُّهُ وَلَا تَلْمِسُهُ الْأَيْدِي فَتَمَسُّهُ وَلَا يَتَغَيَّرُ بِحَالٍ وَلَا يَتَبَدَّلُ فِي الْأَحْوَالِ وَلَا تُبْلِيهِ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامُ وَلَا يُغَيِّرُهُ الضِّيَاءُ وَالظَّلَامُ وَلَا يُوصَفُ بِشَيْءٍ مِنَ الْأَجْزَاءِ وَلَا بِالْجَوَارِحِ وَالْأَعْضَاءِ وَلَا بِعَرَضٍ مِنَ الْأَعْرَاضِ وَلَا بِالْغَيْرِيَّةِ وَالْأَبْعَاضِ وَلَا يُقَالُ لَهُ حَدٌّ وَلَا نِهَآيَةٌ وَلَا

انْقَطَاعٌ وَلَا غَايَةٌ وَلَا أَنَّ الْأَشْيَاءَ تَحْوِيهِ فَتَقِلُّهُ أَوْ تُثَوِّبُهُ أَوْ أَنَّ شَيْئًا يَحْمِلُهُ فَيَمِيلُهُ أَوْ يُعَدِّلُهُ لَيْسَ فِي الْأَشْيَاءِ بَوَالِجٌ وَلَا عَنْهَا بِخَارِجٌ يُخْبِرُ لَا بِلِسَانٍ وَلَهَوَاتٍ وَيَسْمَعُ لَا بِخُرُوقٍ وَأَدَوَاتٍ يَقُولُ وَلَا يَلْفِظُ وَيَحْفَظُ وَلَا يَتَحَفَّظُ وَيُرِيدُ وَلَا يُضْمِرُ يُحِبُّ وَيَرْضَى مِنْ غَيْرِ رِقَّةٍ وَيُبْغِضُ وَيُبْغِضُ مِنْ غَيْرِ مَشَقَّةٍ يَقُولُ لِمَنْ أَرَادَ كَوْنَهُ كُنْ فَيَكُونُ لَا بِصَوْتٍ يَقْرَعُ وَلَا بِبِنْدَاءٍ يُسْمَعُ وَإِنَّمَا كَلَامُهُ سُبْحَانَهُ فِعْلٌ مِنْهُ أَنْشَاءٌ وَمِثْلُهُ لَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلِ ذَلِكَ كَانِنًا وَلَوْ كَانَ قَدِيمًا لَكَانَ إِلهًا ثَانِيًا لَا يَقَالُ كَانَ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ فَتَجَرَّى عَلَيْهِ الصَّفَاتُ الْمُحْدَثَاتُ وَلَا يَكُونُ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ فَضْلٌ وَلَا لَهُ عَلَيْهَا فَضْلٌ فَيَسْتَوِي الصَّانِعُ وَالْمَصْنُوعُ وَيَتَكَافَأُ الْمُبْتَدِعُ وَالْبَدِيعُ خَلَقَ الْخَلَائِقَ عَلَى غَيْرِ مِثَالٍ خَلَا مِنْ غَيْرِهِ وَلَمْ يَسْتَعِنْ عَلَى خَلْقِهَا بِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ وَأَنْشَأَ الْأَرْضَ فَأَمْسَكَهَا مِنْ غَيْرِ اشْتِعَالٍ وَأَرْسَاهَا عَلَى غَيْرِ قَرَارٍ وَأَقَامَهَا بِغَيْرِ قَوَائِمٍ وَرَفَعَهَا بِغَيْرِ دَعَائِمٍ وَحَصَّنَهَا مِنَ الْأَوْدِ وَالْإِعْوَاجِ وَمَتَّعَهَا مِنَ التَّهَابُتِ وَالْإِنْفِرَاجِ أَرْسَى أَوْنَادَهَا وَضَرَبَ أَسْدَادَهَا وَاسْتَفَاضَ عُيُونَهَا وَخَدَّ أَوْدِيَّتَهَا فَلَمْ يَهِنْ مَا بَنَاهُ وَلَا ضَعُفَ مَا قَوَّاهُ هُوَ الظَّاهِرُ عَلَيْهَا بِسُلْطَانِهِ وَعَظَمَتِهِ وَهُوَ الْبَاطِنُ لَهَا بِعِلْمِهِ وَمَعْرِفَتِهِ وَالْعَالِي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنْهَا بِجَلَالِهِ وَعِزَّتِهِ لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ مِنْهَا طَلَبُهُ وَلَا يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ فَيَغْلِبُهُ وَلَا يَفُوتُهُ السَّرِيعُ مِنْهَا فَيَسْبِقُهُ وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى ذِي مَالٍ فَيَرْزُقُهُ خَضَعَتِ الْأَشْيَاءُ لَهُ وَذَلَّتْ مُسْتَكِينَةً لِعَظَمَتِهِ لَا تَسْتَطِيعُ الْهَرَبَ مِنْ سُلْطَانِهِ إِلَى غَيْرِهِ فَتَمْتَنِعُ مِنْ نَفْعِهِ وَضَرُّهُ وَلَا كُفَاءَ لَهُ فَيَكْفِيهِ وَلَا نَظِيرَ لَهُ فَيَسَاوِيهِ هُوَ الْمُفْنِي لَهَا بَعْدَ وُجُودِهَا حَتَّى يَصِيرَ مَوْجُودُهَا كَمَفْقُودِهَا وَلَيْسَ فَنَاءُ الدُّنْيَا بَعْدَ ابْتِدَاعِهَا بِأَعْجَبَ مِنْ إِنْشَائِهَا وَاخْتِرَاعِهَا وَكَيْفَ وَلَوْ اجْتَمَعَ جَمِيعُ حَيَوَانِهَا مِنْ طَيْرِهَا وَبِهَائِمِهَا وَمَا كَانَ مِنْ مُرَاحِهَا وَسَائِمِهَا وَأَصْنَافِ أَسْنَاخِهَا وَأَجْنَاسِهَا وَمُتَبَلِّدَةِ أُمَمِهَا وَأَكْيَاسِهَا عَلَى إِحْدَاثِ بَعْضَةِ مَا قَدَرَتْ عَلَى إِحْدَاثِهَا وَلَا عَرَفَتْ كَيْفَ السَّبِيلِ إِلَى إِيجَادِهَا وَلَتَحَيَّرَتْ عُقُولُهَا فِي عِلْمِ ذَلِكَ وَتَاهَتْ وَعَجَزَتْ قُوَاهَا وَتَنَاهَتْ وَرَجَعَتْ خَاسِئَةً حَسِيرَةً عَارِفَةً بِأَنَّهَا

مَقْهُورَةٌ مُقَرَّرَةٌ بِالْعَجْزِ عَنِ إِنْشَائِهَا مُدْعِنَةٌ بِالضَّعْفِ عَنِ إِفْنَائِهَا، وَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَعُودُ بَعْدَ فَنَاءِ الدُّنْيَا وَخَدَهُ لَا شَيْءَ مَعَهُ كَمَا كَانَ قَبْلَ ابْتِدَائِهَا كَذَلِكَ يَكُونُ بَعْدَ فَنَائِهَا بِلَا وَقْتٍ وَلَا مَكَانٍ وَلَا حِينٍ وَلَا زَمَانٍ عُدِمَتْ عِنْدَ ذَلِكَ الْأَجَالُ وَالْأَوْقَاتُ وَزَالَتِ السَّنُونَ وَالسَّاعَاتُ فَلَا شَيْءَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ الَّذِي إِلَيْهِ مَصِيرُ جَمِيعِ الْأُمُورِ بِلَا قُدْرَةٍ مِنْهَا كَانَ ابْتِدَاءُ خَلْقِهَا وَبِغَيْرِ امْتِنَاعٍ مِنْهَا كَانَ فَنَائُهَا وَلَوْ قَدَرْتُ عَلَى الْإِمْتِنَاعِ لَدَامَ بَقَاؤُهَا لَمْ يَتَكَأَدْهُ صُنْعُ شَيْءٍ مِنْهَا إِذْ صَنَعَهُ وَلَمْ يُوْذَهُ...^(١).

وهذا بعض من تلك الخطبة، وقد جمع فنون علم التوحيد، ولا غرو فهو الشارب من ينبوع النبوي، والحاوي بين جنبيه العلم اللاهوتي، وهو القائل وقوله الحق: «إِنَّ بَيْنَ جَنْبَيْيَ لَعِلْمًا جَمًّا لَوْ أَصَبْتُ لَهُ حَمَلَةً»^(٢).

(١) نهج البلاغة: من خطبة له (عليه السلام) في التوحيد، وتجمع هذه الخطبة من أصول العلم ما لا تجمعه خطبة، رقم الخطبة (١٨٦): ٣٦٥.

(٢) نهج البلاغة: من كلام له (عليه السلام) لكميل بن زياد النخعي، تحت رقم (١٤٧).



المبحث الثاني
في النبوة
وفيه مطالب:



[المطلب الأول]

في معرفة النبي ﷺ وحسن بعثه

ووجوب النبوة في الحكمة وغايتها^(١)

فنقول: النبي هو: الإنسان المأمور من السماء^(٢) بإصلاح حال الناس في معاشهم ومعادهم، العالم بكيفية ذلك، المستغني في علمه وأمره عن واسطة البشر، المقرونة دعواه بظهور المعجز^(٣).

وأما حسن البعثة فللفوائد العظيمة^(٤)، مثل: أن يعتضد العقل بالنقل فيما يدل عليه العقل. ومنها: معرفة ما لا يستقل العقل بمعرفته من الأفعال الحسنة والقيحة. ومنها: معرفة الأشياء النافعة والمضرة من الأدوية والأغذية. ومنها: تكميل الناقص من أشخاص النوع بحسب استعداداتهم المختلفة في الزيادة والنقصان. ومنها: تعلّم الصنائع النافعة الخفية. ومنها: تعلّم الأخلاق والسياسات حتى تنظم^(٥) أمور الناس بحسب بلدهم ومشرّكهم. ومنها: أنّ الحكمة لما اقتضت صلاح النوع الإنساني بالاجتماع وعدم التنافر، فلا بدّ من جامع يقهرهم على الاجتماع وهو السّنة والشرع، ولا بدّ للسّنة من شارع يسنّها ويقرّر ضوابطها، فلا بدّ من نبيّ بالوصف الذي تقدّم؛ حتى يتمّ النظام ويستقرّ حفظ النوع الإنساني على كماله الممكن له، ولذا صار (الواجب على أهل كلّ ملّة معرفة نبيّها المبعوث إليها؛ لإبلاغ) الشريعة وما فيها من (الأحكام وتعريف الحلال والحرام).

(و) منها: (أنّه) - يعني النبي - (الواسطة بينهم وبين المعبود)؛ يعرفهم الثواب والعقاب على الطاعة فيرتكبوها، فيحصل للمكلّف اللطف ببعثته، فتجب بعثتهم لهذه الفائدة، ولا

(١) راجع: اللوامع الإلهية: ٢٣٩؛ كشف المراد: ٤٦٨؛ البراهين القاطعة في شرح تجريد العقائد الساطعة: ج ٣/ ١٣.

(٢) يقصد به: أنّه المخبر عن الله تعالى بغير واسطة أحد من البشر.

(٣) راجع: اللوامع الإلهية: ٢٣٩.

(٤) راجع: كشف المراد: ٤٦٨؛ اللوامع الإلهية: ٢٤٠؛ البراهين القاطعة في شرح تجريد العقائد الساطعة: ج ٣/ ١٣.

(٥) في الأصل: ينتظم، ولعل الصواب ما أثبتناه.

تنحصر الفائدة بأقواله، بل هو (الموصل لهم بطاعته) أيضاً (إلى غاية المقصود) من بعثه إليهم؛ لإصلاحهم وتقريبهم إلى مقام العبودية؛ (لأنّ تقريب الناس إلى الصلاح، وإبعادهم عن^(١)) الفساد واجب على ربّ العباد)، وهو الوجه في وجوب البعثة وإرسال الرسل وإنزال الكتب على يد النبي ﷺ.

(ولا يمكن ذلك بتوجيه الخطاب من ربّ الأرباب) إلى كلّ واحد من الناس (بخلق الأصوات)، كما كان مع موسى (عليه السلام)؛ لاختلاف استعداد العباد وضعفهم عن نيل تلك السعادات؛ (ولكثرة الوجوه) المحتملة (فيها) عندهم، وتشعب (الاحتمالات) الفاسدة، (فلا يحصل لهم كمال الاطمئنان) الباعث لهم على الإيثار والإذعان؛ (لتجاوز أنّها أصوات صدرت من بعض الجنّ، ولا) يمكن ذلك (بإرسال من لا يدخل تحت قسم الناس من الملائكة أو الجنّ أو النسناس؛ لأنّ النفوس) البشرية في الغالب (لا تركز إليه)؛ لأنّها لا تقوى على رؤية هذه الأصناف بصورتها الأصلية، ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾^(٢).

(وفعل المعاجز) الذي هو دليل النبوة، (ربما لا يحال عليه) أي الخطاب؛ لأنّه قد يلزم أن يكون المعجز فعلياً لا قولياً، فلا بدّ من النبيّ على الوجه المتقدم.

وكذلك من الله سبحانه على العباد برّسل مطهرين مبشرين ومُنذرين^(٤) رحمةً للعالمين، حتّى ختمها بأشرفهم وأرفعهم وأفضلهم، (فالنبيّ المبعوث إلينا) وإلى جميع الخلق، (والمفروض طاعته من الله)^(٥) عزّ وجلّ (علينا) وعلى جميع المخلوقات، (أعلى الأنبياء قدراً) بخاتمته، (وأرفع الرسل في الملائكة الأعلى ذكراً)؛ لأنّه حبيب الله (الذي بشرت الرسل بظهوره)^(٦)، حيث أخذ الله عليهم الميثاق بالإيمان به، وبأخذ العهد بذلك من قومهم، (وخلقت الأنوار كلّها بعد

(١) في الأصل: من، ولعل الصواب ما أثبتناه.

(٢) قال تعالى: ﴿وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾ مريم: ٥٢.

(٣) الأنعام: ٩.

(٤) قال تعالى: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ﴾ البقرة: ٢١٣.

(٥) قال تعالى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ النساء: ٥٩.

(٦) قال تعالى: ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ الصف: ٦.

نوره^(١)؛ حيث (كان علّة الإيجاد، وحبيب ربّ العباد)، المصطفى في الظلال، وهو (محمد المختار ﷺ) في الأزل، المحمود إلى الأبد، مشكات الأنوار، (وأحمد صفوة الجبار)، وأبو الأئمة الأطهار، أخرجه الله تعالى من أفضل المعادن منبتاً، وأعزّ الأرومات مغرساً، من الشجرة التي صدع منها أنبيائه، وانتجب منها أمثاله، مولده بمكة وهجرته بطيبة، خير البرية طفلاً، وأنجبها كهلاً، أظهر المطهرين شيمه، وأجود المستمطرين ديمه، أمين وحيه، وخاتم رسله، وبشير رحمته، ونذير نقمته.

(١) أصول الكافي: ج ١/٥١٢/٩؛ عنه بحار الأنوار: ج ١٥/٣٤.

المطلب الثاني:

في إثبات معجزات خاتم الأنبياء ﷺ^(١)

وهو ﷺ (ذو المعجزات الباهرة، والآيات الظاهرة، التي قصرت عن حصرها ألسن الحسّاب، وكلّت عن تسطيرها^(٢) أقلام الكتّاب)، وهي على أصناف:

الأوّل: ما لا يمكن أن يفعله أحد إلا الله وليس من نوع قدرة الخلق، فكان ذلك على يده ﷺ من فعل الله تعالى؛ (كانشقاق القمر)^(٣) فلقتين، لما سألت قريش - بمكة - رسول الله ﷺ أن يُريهم آية، فدعى الله فانشقّق [القمر] نصفين حتّى نظروا إليه ثمّ التأم، فقال أبو جهل: هذا سحرٌ، فابعثوا إلى أهل الآفاق حتّى تنظروا أروا ذلك أم لا؟ فأخبر أهل الآفاق أنّهم رأوه منشقّقاً.

رواه كثير من الصحابة المشاهدين مثل عليّ أمير المؤمنين (عليه السلام)، وحذيفة بن اليمان، وابن مسعود، وجبير بن مطعم، وابن عباس، وأنس، وابن عمر.

وجاءت الرواية عن كلّ واحد بطرق متكرّرة، وأجمع المسلمون على وقوعه، والقرآن مصرّح به، فلا يلتفت إلى ما قيل^(٤): لو كان هذا لم يخف على أهل الأرض؛ إذ هو شيء ظاهر لجميعهم؛ إذ لم ينقل لنا عن أهل الأرض أنّهم رصدوه تلك الليلة، فلم يروه انشقّق.

وعدم رؤية انشقاقه في أفق لا ينافي انشقاقه بمكة؛ لأنّه قد يطلع على قوم قبل أن يطلع على آخرين، وقد يكون من قوم بضدّ ما هو من مقابلهم من أقطار الأرض.

وقد تقدّم تشريح^(٥) ذلك في وجوه اختلاف الليل والنهار، وبيان أنّ الساعة التي هي

(١) أصول الكافي: ج ١/ ٢٩١؛ وراجع: إثبات الهداة: ج ١/ ٢٠٨؛ البراهين الفاطمية: ج ٣/ ٣٧.

(٢) في كشف الغطاء: ج ١/ ص ٥٣: (سطرها).

(٣) راجع: جوامع الجامع: ج ٤/ ٢٠٧؛ إعلام الوری: ج ١/ ٨٤؛ الميزان: ج ١٩/ ٥٥.

(٤) هذه المعجزة التي وقعت بمكة المكرمة، حيث أجراها الله تعالى على يد النبي ﷺ قبل الهجرة، حيث استفاضت الروايات في ذلك، واتفق أهل الحديث والمفسرون على قبولها كما قيل، ولم يخالف فيه منهم إلا الحسن وعطاء والبلخي، فلا يعبأ بقولهم. راجع: تفسير الميزان: ج ١٩/ ٥٥، تجد الأدلة على دفع قول المخالف.

(٥) كذا في الأصل ولعل الصحيح: تقدم شرح.

عند أهل الصين وقت صلاة العشاء هي عند أهل خراسان نصف الليل، وعند أهل المغرب أول الفجر، فلو وقع خسوف كلي في القمر عرفه أهل الصين حيث كان قبل وقت نومهم، ولا يلزم أن يعرفه أهل خراسان؛ لأنه وقت سكونهم ونومهم، وكذلك أهل المغرب. وأما من كان ذلك عنده في النهار فلا يمكن أن يعرف خسوفه، فبطل قول: هو شيء ظاهر لجميعهم.

ومن ذلك (تظليل الغمام)^(١) له في سفره، رواه الكثير بطرق عديدة، وقد روي: أن حليلة السعدية رأت غمامة تظله وهو عندها، وروي ذلك عن أخيه من الرضاة من الرواية الأولى، وروي أن خديجة ونسائها رأينه لما قدم ومكان يظللانه، فذكرت ذلك لميسرة فأخبرها أنه رأى مثل ذلك منذ خرج معه في سفره.

ومن ذلك (حنين الجذع)^(٢) الذي كان يقوم إليه إذا خطب في المسجد، فلما صنع له المنبر سمعوا لذلك الجذع صوتاً كصوت العشار^(٣). وفي رواية: حتى ارتج المسجد بجداره. وفي أخرى: وكثر بكاء الناس لما رأوا به. وفي أخرى: حتى تصدع وانشق حتى جاء النبي ﷺ فوضع يده عليه فسكت.

وزاد في رواية قوله ﷺ: «والذي نفسي بيده لو لم ألزمه لم يزل هكذا إلى يوم القيامة، تحزناً على رسول الله». وفي آخر: أن النبي ﷺ دعاه إلى نفسه فجاء يخرق الأرض فالتزمه، ثم أمره فعاد إلى مكانه.

وفي رواية قال له رسول الله ﷺ: «إن شئت أردك إلى الحائط الذي كنت فيه تنبت لك

(١) تظليل الغمام لرسول الله ﷺ كثير في حياته منذ ولادته، راجع على سبيل المثال: المناقب لابن شهر آشوب: ٥٣/١؛ الدرر النظيم: ٥٣-٥٤؛ ضياء العالمين: ج ٣/ ١٣٠؛ بحار الأنوار: ج ١٥/ ٢٧٢.

(٢) راجع في ذلك: إعلام الوری: ج ١/ ٧٦؛ الخرائج والجرائح: ج ١/ ٢٦؛ ح ١٠؛ البراهين القاطعة: ج ٣/ ٤١.

(٣) قال ابن فارس في معجم مقاييس اللغة: ٦٥٥، ما هذا لفظه: بل يقع اسم العشار على النوق التي تُتَبَّعُ بعضها وبعضها قد أقرب يُنْتَظَرُ نتاجها، وقال صاحب مجمع البحرين: ج ٢/ ١٨٣: العشار: وهي التي أتى عليها في الحمل عشرة أشهر ولا يزال ذلك اسمها حتى تضع. أقول: والذي أستفيدة من الجمع بين المعنى اللغوي والرواية - كصوت العشار - أن الناقه التي يتم لها عشرة أشهر، يسمع لها صوت شديد عند قرب الولادة. والله الهادي.

عروك، ويكمل خلقك، ويجدد لك خوص وثمره^(١)، وإن شئت أغرسك في الجنة فيأكل أولياء الله من ثمرك، ثم أصغى له النبي ﷺ ليسمع ما يقول، فقال: بل أغرسني في الجنة فيأكل مني أولياء الله، وأكون في مكان لا أبل فيه، فسمعه من يليه، فقال النبي ﷺ: «قد فعلت». ثم قال ﷺ: «اختار دار البقاء على دار الفناء».

وبالجملة: الحديث - في الجملة - متواتر قطعي^(٢).

ومن ذلك (تسبيح الحصى)^(٣) بيده، رواه كثير من الصحابة، ولا ريب في تواتره، قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «إن عيسى قد أحى الموتى بإذن الله، ومحمد ﷺ، سبّحت في يده سبع حصيات تسمع همهمات في جمودها، فلا روح فيها؛ لتمام حجة نبوته».

ومن ذلك كان (يُكَلِّمُ الموتى)^(٤) كما في عدة وقائع، والحديث في ذلك كثير. وعن الحسن: أتى رجل النبي ﷺ فذكر له أنه طرح بتاً له في واد كذا، فانطلق معه إلى الوادي وناداه باسمها يا فلانة أجبيني بإذن الله، فخرجت وهي تقول: لبيك وسعديك، فقال لها: إن أبويك قد أسلما فإن شئت أن أردك عليهما، قالت: لا حاجة لي فيهما، وجدتُ الله خيراً لي منهما.

ومن ذلك (مخاطبة البهائم) له^(٥)، والحديث في ذلك كثير، فقال أمير المؤمنين (عليه السلام): وإن صالحاً قد جعل له ناقه، وبينما نحن في غزوة من غزواته إذا هو ببعير قد دنا نضواً فارغاً، فأنطقه الله تعالى، فقال: يا رسول الله إن فلاناً استعملني حتى كبرت ويريد ذبحي، فأنا أستعيز بك منه، فأرسل رسول الله ﷺ إلى صاحبه فاستوهبه فوهبه له وخلاه. ولقد كنّا معه فإذا نحن بأعرابي قد أتى بأعرابي أنه قد سرق ناقتي وهو يسوقها وقد استسلم للقطع لما زور

(١) في الأصل: «خور وثمره»، وصححناه من المصادر.

(٢) أقول: كُتِبَ في الهامش: (في الجملة) وكتب المصنف في الأصل هكذا: وبالجملة الحديث به في الجملة متواتر قطعي. ولعل الصحيح ما أثبتناه.

(٣) الخرائج والجرائح: ج ١/ ٤٧/ ح ٦١؛ وراجع: كلمات الإمام الحسين (عليه السلام): ج ١/ ١٨٦.

(٤) الخرائج والجرائح: ج ١/ ٣٧/ ح ٤٢؛ المناقب لابن شهر آشوب: ج ١/ ١٣٢؛ بحار الأنوار: ج ١٨/ ٨/ ح ١١.

(٥) الخرائج والجرائح: ج ١/ ٣٧-٣٨؛ إعلام الوری: ج ١/ ٧٩؛ البراهين القاطعة: ج ٣/ ٤٢-٤٣، وستجد في الخرائج

كثيراً من الروايات حول تكلم النبي ﷺ مع الحيوانات.

عليه الشهود فقال البعير: يا رسول الله إن فلاناً مني بريء، وأن الشهود شهدوا بالزور، وأن سارقي فلان اليهودي^(١).

ومن ذلك (إنهار يابس الشجر)^(٢)، في دفعات متعددة، منها حديث بزة ماء مضمضته من الوضوء على شجرة يابسة، فأينعت الشجرة وأثمرت أحسن ثمر، وصار الناس تستشفي بها. والحديث مستفيض فيه آيات بينات له دلالة^(٣).

ومن ذلك (غرس الأشجار على الفور في القفار)^(٤) لسلمان حين كاتبه مواليه على ثلاثمائة نخلة يغرسها لهم كلها تعلق وتطعم، وعلى أربعين أوقية من ذهب، فقام عليه الصلاة والسلام وغرسها بيده إلا واحدة غرسها غيره، فأخذت كلها إلا تلك الواحدة فقلعها النبي ﷺ وردّها فأخذت فأطعم النخل من عامّة.

ومن ذلك (قصة الغزالة)^(٥) مع خشفها^(٦) وهو في الصحراء، فنادته ظبية يا رسول الله، قال: ما حاجتك؟ قالت: صادني هذا الأعرابي ولي خشفان في ذلك الجبل، فأطلقني حتى أذهب فأرضعها وأرجع، قال: وتفعلين؟ قالت: نعم، فأطلقها فذهبت ورجعت فأوثقها فانتبه الأعرابي وقال: يا رسول الله بك حاجة؟ قال: تطلق هذه الظبية، فأطلقها فخرجت تعدو الصحراء وتقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله.

(و) من ذلك (خروج الماء من بين أصابعه)^(٧)؛ لما نزل الحديدية وحاصره أهل مكة،

(١) روضة الواعظين: ٦٢.

(٢) راجع: الخرائج والجرائح: ج ٣/ ١٠٨٦؛ ضياء العالمين: ج ٣/ ١٣٠، وهذه المعجزة حدثت بحضور الراهب بحيرا، الذي سنأني على ذكر ترجمته قريباً.

(٣) الخرائج والجرائح: ج ١/ ٣١.

(٤) الخرائج والجرائح: ج ١/ ٣١؛ عنه بحار الأنوار: ج ٢٢/ ٣٦٥.

(٥) راجع: الخرائج والجرائح: ج ١/ ٣٧؛ إعلام الوري: ج ١/ ٨١.

(٦) الخشف: ولد الغزال يُطلق على الذكر والأنثى والجمع خشوف، المصباح المنير: ج ١/ ٢٠٧؛ وكتاب العين: ج ٤/ ١٧١.

(٧) الاحتجاج: ج ١/ ص ٥١٧؛ إعلام الوري: ج ١/ ص ٧٥؛ الخرائج والجرائح: ج ١/ ص ٢٨/ ح ١٧؛ عنه البراهين القاطعة: ج ٣/ ص ٤١.

فأصحابه شكوا إليه الماء وأصابهم الظمأ حتى التقت خواصر الخيل، فذكروا ذلك فدعا بركة، ثم نضبت يده المباركة فيها، فتفجرت من بين أصابعه عيون الماء فصدروا وصدت الخيل وملأوا كل مزور وسقا. رواه أمير المؤمنين (عليه السلام) والخلق الكثير من الصحابة.

(و) من ذلك (انتقال النخلة إليه بأمره)^(١)، جاءته تحدا الأرض من غير جاذب ولا دافع ثم رجعت إلى مكانها.

وقال أمير المؤمنين (عليه السلام): «ولقد بعث رسول الله ﷺ إلى شجرة يوم البطحاء فأجابته، ولكل غصن تسبيح وتهليل وتقديس، ثم قال لها: انشقي فانشقت نصفين، ثم قال لها: التزقي فالتزقت، ثم قال لها: إشهدني لي بالنبوة فشهدت، ثم قال لها: إرجعي إلى مكانك بالتسبيح والتهليل والتقديس، ففعلت وكان موضعها حيث الجزارون بمكة».

(و) من ذلك (إخبار الذراع له بالسم)^(٢) وقالت: يا رسول الله لا تأكلني فإني مسمومة، ذلك في الطائف لما حاصر ﷺ أهلها وبعثوا إليه شاة مسمومة، فنطقت الذراع منها بالسُّم. (و) من ذلك (النصر بالرَّعب)^(٣) بحيث يُخاف من مسير شهرين؛ كذا ذكره المصنف، والذي رأيته يروى عنه ﷺ أنه قال: نصرتُ بالرَّعب حتى أن العدو لينهزم على مسيرة شهر. ولعلَّ المصنف عثر على روايته: (الشهرين).

وبالريح يوم الخندق^(٤)، إذ أرسل الله عليهم ريحاً تدير الحصا وجنوداً لم يروها، وذكره أمير المؤمنين (عليه السلام) في حديث طويل.

ومن دلائل نبوته ﷺ ما ظهر منه من الأمور الخارجة عن العادة؛ كولاته مختوناً مسروراً مع خاتم النبوة^(٥)، (ونوم عينيه من دون قلبه)^(٦)؛ بمعنى التحفظ والحس، (وأنه لا يمرّ بشجر

(١) الخرائج والجرائح: ج ١/ ص ٤٣ وما بعدها؛ البراهين القاطعة: ج ٣/ ص ٤١.

(٢) الخرائج والجرائح: ج ١/ ص ٢٧/ ح ١٣؛ إعلام الوری: ج ١/ ص ٨٠؛ عنه بحار الأنوار: ج ١٠/ ص ٤٧.

(٣) المبسوط: ج ٤/ ص ١٥٣.

(٤) راجع: تفسير الميزان: ج ١٦/ ص ٣٠٠؛ أعلام الهداية: ج ١/ ص ١٥٦.

(٥) المناقب: ج ١/ ص ٣٢.

(٦) المبسوط: ج ٤/ ص ١٥٢؛ الميزان: ج ١٠/ ص ١٠١.

ولا مدر إلا سجدة^(١) أو سلم عليه، في عدة موارد منها يوم نزل عليه جبرئيل بالرسالة بالأبطح ومعه أمير المؤمنين وجعفر بن أبي طالب.

وقال جابر بن عبد الله: لم يكن ﷺ يمرّ بحجر ولا شجر إلا سجّد له^(٢). وقال أمير المؤمنين (عليه السلام): «كنا بمكة مع رسول الله فخرج إلى بعض نواحيها فما استقبله شجرة ولا جبل إلا قال له السلام عليك يا رسول الله»^(٣).

(و) من ذلك (بلغ الأرض الأخشين من تحته) بحيث لم يره أحد من الناس^(٤).
(و) من ذلك (عدم طول قامته أحد على قامته)، وكان ﷺ إذا وقف طال الناس بالرأس والرقبة^(٥). ولم يكن طويلاً في ذاته^(٦)، وهذا من عظيم آياته.
(و) من ذلك ما أعطاه الله تعالى من الحسّ وقوة التحفظ (أن) كانت (رؤيته من خلفه كرؤيته من أمامه)^(٧).

ومن ذلك آية لمسه الضرع (وإكثاره اللبن في) حديث (شاة أم معبد)^(٨) المشهور بل المتواتر.

(و) منه (إطعامه من القليل الجّم الغفير)؛ كأطعامه أصحابه يوم الخندق جميعاً، ما كان دعاه عليه جابر بن عبد الله وهو خبز وصاع من شعير وعناق مشوي، فقدّم أصحابه عشرة عشرة

(١) الخرائج والجرائح: ج ١ / ص ٤٦ / ح ٥٩، وح ٦٠.

(٢) مناقب آل أبي طالب: ج ١ / ص ١٩؛ سنن النبي للسيد الطباطبائي: ١٠٠ - ١٠٢؛ بحار الأنوار: ج ١٥ / ص ١١٥.

(٣) الخرائج والجرائح: ج ١ / ص ٤٦ / ح ٥٩.

(٤) مجمع البيان: ج ٢ / ٨٠٣؛ عنه إثبات الهداة: ج ١ / ٣٤٥، الفصل ٢٦ / ح ٣٦٥.

(٥) مجمع البيان: ج ٢ / ٨٠٣، عنه إثبات الهداة: ج ١ / ٣٤٥.

(٦) أقول: ليس المراد أنه كان طويلاً بحيث لا يوجد أحد أطول منه، وإنما: (لهيته وجلاله وهيمته على النفوس والقلوب، ولو كان ﷺ طويلاً على غير المألوف؛ لكان هذا عيباً وقدحاً فيه، وهو ﷺ منزّه عن كل عيب ونقص). ويؤيد ما ذكرناه عبارة المصنف حيث قال: ولم يكن طويلاً في ذاته.

(٧) الخرائج والجرائح: ج ٢ / ٥٠٧.

(٨) الخرائج والجرائح: ج ١ / ٢٥ ح ٦؛ بحار الأنوار: ج ١٨ / ٢٩ / ح ٥.

وأكلوا كلهم^(١). ومثله لما نزلت: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾^(٢)، قال لعليّ (عليه السلام): «شقّ فخذ شاة وجثني بعس^(٣) من لبن، وادع لي بني هاشم، وكانوا أربعين فأكلوا حتّى شبعوا ما يرى فيه إلّا أثر أصابعهم، وشربوا من العس حتّى اكتفوا واللبن على حاله، فعل ذلك ثلاثة دفعات في ثلاثة أيام متواليات»^(٤).

(و) من ذلك (طبيّ البعيد إذا توجه إليه)؛ كما حكاه أهل السير. ومن ذلك (شفاء الأرمد إذا تغلّ في عينيه)؛ كما شفى عين أمير المؤمنين (عليه السلام) يوم خيبر لما سقاها من ريقه الشريف، وبرأ من رمده دفعة فأعطاه الراية^(٥).

وأما ما ذكره المصنّف من (قصة الأسد مع أبي لهب) فلم أتحقّقه، والمشهور قصة عتبة بن أبي لهب^(٦) لما تلا (عليه السلام): ﴿وَالنَّجْمُ﴾ فقال عتبة: كفرت برّب النجم، فدعا عليه النبيّ بتسليط كلب الله عليه، فخرج عتبة إلى الشام فخرج الأسد فارتعدت فرائضه، فقال له أصحابه: من أيّ شيء ترعد؟ فقال: إنّ محمداً دعا عليّ فو^(٧) الله ما أضلّت السماء على ذي لهجة أصدق من محمّد ثمّ حاطه القوم بأنفسهم ومتاعهم عليه فجاء الأسد يمش رؤوسهم واحداً واحداً حتّى انتهى إليه فافترسه. ولعلّ لفظة ابن ساقطة من النسخ؛ لسقوطها من قلم المصنّف، والله أعلم.

(و) من ذلك (نزول المطر عند استسقاؤه) في المدينة يوم الجمعة حتّى أنّ الشاب المعجب بشبابه لتهمة^(٨) نفسه بالرجوع إلى منزله من شدّة السيل فدامت اسبوعاً، فأتوه في الجمعة

(١) تفسير القمي: ج ٢/ ١٧٩؛ عنه بحار الأنوار: ج ١٨/ ٢٥.

(٢) الشعراء: ٢١٤.

(٣) العُس: بالضم القدح الكبير والجمع عُساس. المصباح المنير: ج ٢/ ٦٨؛ مجمع البحرين: ج ٢/ ١٨٠.

(٤) شواهد التنزيل: ج ١/ ٦٣١؛ تفسير الطبري: ج ١٩/ ٧٤؛ تاريخ الطبري: ج ٢/ ٣٢؛ تفسير الميزان: ج ١٥/ ٣٦٥.

(٥) الخرائج والجرائع: ج ١/ ٥٧-٦٠؛ وللحديث مصادر كثيرة، راجعها في كتاب إحقاق الحقّ للسيد المرعشي النجفي: ج ٥/ ٤٤٥؛ وج ١٦/ ٢٣٠ وغيره.

(٦) حول: قصة عتبة بن أبي لهب، راجع: الخرائج والجرائع: ج ١/ ٥٦/ ح ٩٣.

(٧) في الأصل: (فهو)، والصحيح ما أثبتناه من المصدر.

(٨) وفي الأصل: (تتهمه)، والصحيح ما أثبتناه من المصدر.

الثانية فقالوا: يا رسول الله تهذمت الجدر^(١) واحتبست الركب والسفار، فضحك ﷺ وقال: «هذه سرعة ملالة بن آدم»، ثم قال: «اللَّهُمَّ حوالينا ولا علينا. في أصول الشَّيخ^(٢) ومراتب البقع».

قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «فرايت حول المدينة المطر يقطر قطراً وما يقع في المدينة قطرة لكرامته على الله تعالى»^(٣).

(و) من ذلك (دعائه على سراقه) بن مالك لما تبعه إلى المدينة ليظفر به فلما قرب منه (فساخت قوائم فرسه) في أرض صلبة فعلم أنَّ ذلك أمرٌ سماويّ فناداه ادع إلى ربك وذمة الله على أن أدفع عنك، (ثم عفى عنه فدعى له، فأطلقت) رجل جواده^(٤).

ومن ذلك (إخباره بالمغيبات)، وهذا باب لا يعدّ كثرةً (كإنبائه عن أحوال) (العترة الطاهرة) وأسمائهم (واحدًا بعد واحد) وشرح (ما يجري عليهم من الأعداء)، وما جرى (في وقعة كربلاء وغيرها)^(٥)، ومن المجمع عليه عند الكلّ (إخباره عن قتل عمّار، وأنّه تقتله الفئة الباغية)؛ فقتله أصحاب معاوية، ولاشتهار هذا الخبر لم يتمكّن معاوية من دفعه واحتال على العوام فقال: قتله من جاء به، فعارضه ابن عباس وقال: لم يقتل الكفّار إذن حمزة وإنّا قتله رسول الله ﷺ؛ لأنّه هو الذي جاء به إليهم حتّى قتلوه.

(و) أخبر عن (وقعة الجمل، وخروج عائشة، ونباح كلاب الحوآب، ووقعة صفّين)^(٦).
ومن المتواترات أنّه ﷺ قال لعليّ (عليه السلام): «ستقاتل بعدي الناكثين والقاسطين والمارقين»، فالناكثون طلحة والزبير؛ لأنّهما بايعا ونكثا، والقاسطون هم الظالمون وهم معاوية وأصحابه؛ لأنّهم ظلّمة بُغاة، والمارقون هم الخارجون عن الملة وهم الخوارج.

(١) في الأصل: (الجدان)، والصحيح ما أثبتناه من المصدر.

(٢) الشَّيخ: نبات معروف ينبت في البادية.

(٣) راجع: الاحتجاج: ج ١ / ص ٥٠٢؛ عنه بحار الأنوار: ج ١٠ / ص ٣٠؛ وكذا: ج ١٧ / ص ٢٧٦.

(٤) الخرائج والجرائح: ج ١ / ص ٢٢ / ح ١.

(٥) ستأتي مصادر هذه الأحداث تفصيلاً.

(٦) سوف يأتي الكلام مفصلاً عن قول النبي ﷺ لعمار (عليه السلام): تقتلك الفئة الباغية، وقوله ﷺ لعائشة: تنبحك كلاب الحوآب، وكذا قوله ﷺ للإمام علي (عليه السلام): ستقاتل القاسطين والمارقين والناكثين.

(و) من ذلك (إخباره عن أهل العقبة) ثبوت قرب الجحفة، اجتمع تسعة من قريش وخمسة من سائر الناس ودرجوا الدباب بين قوائم ناقة رسول الله ﷺ؛ لما وصل رسول الله ﷺ في رأس العقبة حتى تذعر الناقة وتنفر برسول الله ﷺ، وكان ذلك عن تعاهد أعداء أمير المؤمنين (عليه السلام) لما نصّ النبي ﷺ عليه بالإمامة في غدير خُم وألزمهم بالمبايعة، وكان حذيفة بن اليمان قائداً للناقة وعمار بن ياسر يسوقها بأمر رسول الله ﷺ، وقد أخبر النبي ﷺ حذيفة بهم وبأسمائهم وأراه أشخاصهم بالإعجاز؛ يعني بالبرقة كالشمس حتى عرفهم رجلاً رجلاً؛ لأن الواقعة كانت في ليل مظلم.

وكذلك إخباره عند موته ﷺ بما يقع بعده من المحن على أهل بيته (عليه السلام)، (و) أفعال (أهل السقيفة، وتخلّف من تخلّف عن جيش أسامة، وأهل النهروان)، (و) بملك (بني العباس) وخروجهم بالرايات السود، وبملك بني أمية واتخاذهم مال الله دولاً، وأخبر بقتل ثابت بن قيس بن شماس فقتل بعده، وأخبر أصحابه بفتح مصر وأوصاهم بالقبط خيراً، قال ﷺ: فإنّ لهم دمة ورحماً، والرحم له ﷺ منهم أمّ هاجر أمّ إسماعيل بن إبراهيم الخليل، ومارية القبطية أمّ ولده إبراهيم.

وأخبرهم بإدعاء مسيلمة النبوة باليامة، وإدعاء العبيسي النبوة بصنعاء، وأنّها سيقتلان، فقتلا، فقتل فيروز العبيسي قرب وفاة النبي ﷺ، وقتل خالد بن الوليد مسيلمة. وأخبر علياً (عليه السلام) بخبر ذي الثدية وسيأتي، وأخبر بموت النجاشي وقتل زيد بن حارثة بموته وهو ﷺ في المدينة، وأنّ جعفر أخذ الراية ثمّ قال: قتل جعفر ثمّ توقّف وقفة، ثمّ قال: وأخذ الراية عبد الله بن رواحة، ثمّ قال: وقتل عبد الله بن رواحة، وقام ﷺ إلى بيت جعفر واستخرج ولده ودمعت عيناه، ونعى جعفر إلى أهله، ثمّ ظهر الأمر كما أخبر^(١)... (إلى غير ذلك).

(١) راجع في كلّ ما تقدّم كتب السير والتواريخ منها: صحيح مسلم: ج ٤/٤٦١-٤٨٤ كتاب الفضائل؛ وج ٥/٤٣٠ ح ٢٩١٦؛ كتاب الفتن، سنن ابن ماجه: ج ٢/١٣٦٦ ح ٤٠٨٢؛ سنن الترمذي: ج ٥/٥٨٣-٥٩٧؛ مستدرك الحاكم: ج ٢/٦١٨-٦٢٠؛ منتخب كنز العمال في هامش المسند: ج ٤/٢٧٠-٣١٥؛ دلائل النبوة: ج ٤٠-٤٠٢؛ صفة الصفوة: ج ١/١٠٠؛ روضة الواعظين للنيسابوري: ج ٦٠؛ إعلام الوری: ج ١/١٨-٤٦؛ كشف الغمّة: ج ١/٢٠-٢٧؛ المناقب لابن شهر آشوب: ج ١/٧٨-١٣٧، و ١٤٠؛ الإمامة والسياسة: ج ٦٣؛ الخرائج والجرائح: ج ١/٢٢-١٧٠؛ إثبات الهداة: ج ١/٢٠٨-٤١٠؛ السيرة النبوية لابن كثير: ج ١/٢٨٦؛ الخصائص الكبرى: ج ١/٢٢-١٧٠.

(و) من دلائل نبوته ﷺ (إخبار الأحبار) والرهبان الذين قد انتهى إليهم العلم به، فأخبروا عنه ﷺ قبل ولادته بسنين وأعوام)، كالحبر بن حواش الذي أقبل من الشام إلى المدينة فقال: تركت الخمر والخنزير وجئت إلى البأس والتمور لنبيّ يُبعث هذا أو أن خروجه يكون مخرجه بمكة، وهذه دار هجرته، وهو الضحوك القتال، يجتزئ بالكسرة والتمرات ويركب الحمار الذي في عينيه حمرة، وبين كتفيه خاتم النبوة، يضع سيفه على عاتقه لا يُبالي بمن لاقى، يبلغ سلطانه منقطع الخف والخافر.

والراهب الذي أخبر زيد بن عمرو بن نفيل لما خرج يطلب الدين الحنيف، وحديثه مشهور.

وسيف بن ذي يزن لما وفد عليه عبد المطلب وسره به، وأن اسمه محمد يموت أبوه وأمه ويكفله جدّه وعمّه.

و[كان] تبع الملك أخبر: أنه سيخرج من مكة نبيّ يكون مهاجرته إلى يثرب، حدث الأوس والخزرج بذلك لما قدم المدينة^(١).

وقس بن ساعدة الأيادي كذلك. إلى غير ذلك مما هو مسطور في مواضعه^(٢).

(و) من ذلك الإعجاز (ما ظهر له من الكرامات) والآيات (عند ميلاده ﷺ، كارتجاج أيوان كسرى) وهو من أعظم الأبنية وأعلاها، (حتى سقط منه أربع عشرة شرفة) كانت عليه، وانقسم الطاق إلى الأرض والشقّ ظاهرٌ فيه إلى الآن.

(وغور^(٣) ماء بحيرة ساوة) بقرب كاشان كانوا يعبدونها وصارت مملحة بقدرة الله تعالى.

(وخود نار فارس) التي كانوا يعبدونها وهم مجوس، (ولم تخمد قبل) ذلك (بألف سنة)، ورميت الشياطين بالنجوم تلك الليلة، وقالت قريش: هذا قيام الساعة التي كنّا نسمع بها من

→ ج ١/ ٤٥-٧٥؛ جامع الأصول: ج ١١/ ٢٥٩/ ح ٨٨٣٦.

(١) كمال الدين: ١٧٠.

(٢) تقدّمت المصادر الصفحة السابقة.

(٣) في الأصل: (غوض) ولعل الصحيح ما أثبتناه.

أهل الكتب، وأصبحت الأصنام منكبّة على وجوهها^(١).

(و) من ذلك (اضطراب الأحبار والرهبان عند ولادته)؛ كما في حديث كبير الرهبان وبحيرا الراهب ويوسف اليهودي^(٢)، (حتى رآه بعضهم) وهو نسطور الخبر العظيم في الشام^(٣)، (وعرف خاتم النبوة على جسمه الشريف، فقال) بحيرا الراهب: (إنّه نبيّ السيف، وحذّر اليهود منه)، حيث قال لأبي طالب: أرى لك أن تردّه إلى بلده عن هذا الوجه؛ فإنّه ما بقي على ظهر الأرض يهوديّ ولا نصرانيّ ولا صاحب كتاب إلّا وقد علم بمولد هذا الغلام، ولئن رأوه وعرفوا منه ما قد عرفتُ أنا منه لا بتغوه شرّاً، وأكثر ذلك هؤلاء اليهود^(٤).

(و) من ذلك (هشئة أمّه من جهة السماء)، وخطابها بأنك لتلدين سيّد هذه الأمّة، فإذا ولدته فسمّيه محمّداً فإن اسمه في التوراة أحمد، فإذا وقع إلى الأرض فقولي: أُعيدّه بالواحد من شرّ كلّ حاسد، (وما ظهر لها من الكرامات حين الحمل)؛ المروية في الكافي^(٥) وتفسير عليّ بن إبراهيم عن أمّه آمنة رضي الله عنها، وحين الولادة كما حدّث الصادق (عليه السلام) عنها أنّها قالت لما قرّبت ولادة رسول الله ﷺ: رأيت جناح طائر أبيض قد مسح على فؤادي، وكان قد تداخلني رُعبٌ فذهب عني، وأوتيت بشربة بيضاء ظننتها لبناً وكنت عطشى، فتناولتها فشربتها فأصابني نور عال... إلى آخر الحديث الطويل المشتمل على عظام الآيات^(٦).

(وكفى بكتاب الله مُعجزاً مستمراً مدى الدهر) أنزله نوراً لا تُطفأ مَصَابِيحُهُ وسِرَاجاً لا يخبو توقّدهُ وبَحراً لا يُدرِك قعرُهُ وَمِنْهَا جَأ لا يَصِلُ نَهْجُهُ وشُعاعاً لا يُظْلِمُ ضَوْؤُهُ وفُرْقاناً

(١) تفسير القمي: ج ١/ ٣٧٣؛ عنه بحار الأنوار: ج ١٥/ ٢٥٧.

(٢) الخرائج والجرائح: ج ١/ ١٤١-١٤٣؛ حلية الأبرار: ج ١/ ٣٤؛ الهداية الكبرى: ج ١/ ٣٩-٤٠؛ بحار الأنوار: ج ١٥/ ٢٧٠؛ موسوعة التاريخ الإسلامي: ج ١/ ٢٢٩-٢٣٠، هامش (٢). وبحيرا أو بحيرا الراهب؛ كان مؤمناً على دين المسيح عيسى بن مريم (عليه السلام)، واسمه في النصارى: سرجس، وكان من عبد القيس. راجع: مروج الذهب: ج ١/ ٨٩.

(٣) الخرائج والجرائح: ج ٣/ ١٠٩٠؛ بحار الأنوار: ج ١٥/ ١٩٧.

(٤) كمال الدين: ص ١٨٧؛ عنه بحار الأنوار: ج ١٥/ ١٩٧.

(٥) أصول الكافي: ج ١/ ٥٠٩ وما بعدها باب (مولد النبي ﷺ ووفاته)؛ تفسير القمي: ج ١/ ٣٧٣.

(٦) بحار الأنوار: ج ١٥/ ٢١٥-٢١٧، و٢٦٠، و٢٧٠.

لَا يُحْمَدُ بُرْهَانُهُ وَتَبَيَّنَا لَا تُهْدَمُ أَرْكَانُهُ وَشَفَاءٌ لَا تُخْشَى أَسْقَامُهُ وَعِزًّا لَا تُهْزَمُ أَنْصَارُهُ وَحَقًّا لَا تُخْذَلُ أَعْوَانُهُ فَهُوَ مَعْدِنُ الْإِيمَانِ وَبُخْبُوحَتُهُ وَيَتَابِعُ الْعِلْمِ وَبُحُورُهُ وَرِيَاضُ الْعَدْلِ وَغُدْرَانُهُ وَأَثَابِي الْإِسْلَامِ وَبُتْيَانُهُ وَأَوْدِيَةُ الْحَقِّ وَغِيْطَانُهُ وَبَحْرٌ لَا يَنْزِفُهُ الْمُسْتَنْزِفُونَ وَعُيُونٌ لَا يُنْضِبُهَا الْمَأْمُوحُونَ وَمَتَاهِلٌ لَا يَغِيْضُهَا الْوَارِدُونَ وَمَنَازِلٌ لَا يَضِلُّ تَهْجُهَا الْمُسَافِرُونَ وَأَعْلَامٌ لَا يَغْمَى عَنْهَا السَّائِرُونَ وَآكَامٌ لَا يَجُوزُ عَنْهَا الْقَاصِدُونَ جَعَلَهُ اللَّهُ رِيًّا لِعَطَشِ الْعُلَمَاءِ وَرَبِيعًا لِقُلُوبِ الْفُقَهَاءِ وَحَاجًّا لَطُرُقِ الصُّلَحَاءِ وَدَوَاءً لَيْسَ بَعْدَهُ دَاءٌ وَثَوْرًا لَيْسَ مَعَهُ ظُلْمَةٌ وَحَبْلًا وَثِيقًا عُرْوَةً وَمَعْقَلًا مَنِيْعًا ذِرْوَةً وَعِزًّا لِمَنْ تَوَلَّاهُ وَسَلَامًا لِمَنْ دَخَلَهُ وَهَدًى لِمَنْ اتَّخَذَهُ وَغُدْرًا لِمَنْ انْتَحَلَهُ وَبُرْهَانًا لِمَنْ تَكَلَّمَ بِهِ وَشَاهِدًا لِمَنْ خَاصَمَ بِهِ وَفَلَجًا لِمَنْ حَاجَّ بِهِ وَحَامِلًا لِمَنْ حَمَلَهُ وَمَطِيَّةً لِمَنْ أَعْمَلَهُ وَآيَةً لِمَنْ تَوَسَّمَ وَجَنَّةً لِمَنْ اسْتَلَامَ وَعِلْمًا لِمَنْ وَعَى وَحَدِيثًا لِمَنْ رَوَى وَحُكْمًا لِمَنْ قَضَى»^(١).

أعيان البلغاء نهجه، والفصحاء نظمه. (حيث أقرت له العرب العرباء) وقالت: ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن، إنَّ له لحلاوة، وإنَّ عليه لطلاوة، وإنَّ أعلاه لمثمر، وإنَّ أسفله لمغدق، وأنَّه يعلو وما يعلو^(٢).

ولما سمع الوليد بن المغيرة المخزومي «حم السجدة» اقشعر، وقامت كلُّ شعرة في رأسه ولحيته ومَرَّ إلى بيته ولم يرجع إلى قريش، وكانوا قد أرسلوا له يسمع، فجاءه أبو جهل وقال له: صبوت إلى دين محمد؟ فقال: ما صبوت إلى دينه؛ ولكني سمعتُ كلاماً صعباً تقشعر منه الجلود، فقال له أبو جهل: أخطبُ هو؟ قال: لا الخطبُ كلامٌ متّصل وهذا كلام منثور ولا يشبه بعضه بعضاً، قال: أفشعرُ هو؟ قال: لا، أما إني قد سمعت أشعار العرب بسيطها ومديدها ورمليها ورجزها وما هو بشعر، قال: فما هو؟ قال: دعني أفكر فيه. وكان الوليد هذا من شيوخ القوم ودُّهاتهم مجرباً^(٣).

(١) من خطبة لأمر المؤمنين (عليه السلام) في نهج البلاغة، رقمها (١٩٨): ٤٢٨-٤٣٠.

(٢) من كلام الوليد بن المغيرة المخزومي.

(٣) قصص الانبياء للراوندي: ج ٢/ ٢٣١-٢٣٢؛ عنه بحار الأنوار: ج ١٨/ ١٦٨.

وكذلك قال سيد قريش عتبة بن ربيعة لما أرسلوه يكلم النبي ﷺ وجاءه فقال له النبي ﷺ: فاستمع مني، قال: أفعل، فقال النبي ﷺ:

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حم * نَزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ × كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾^(١)، ثم مضى رسول الله ﷺ فيها، فلما سمعها عتبة أنصت له وألقى يديه خلفه معتمداً عليها يسمع منه، فلما انتهى النبي ﷺ إلى آخرها قال: قد سمعت يا أبا الوليد ما سمعت، فأنت وذاك. فقام عتبة إلى أصحابه، فلما جلس إليهم قالوا: ما ورائك يا أبا الوليد؟ قال: إني سمعت قولاً والله ما سمعت مثله قط، والله ما هو بالشعر ولا بالسحر ولا بالكهانة، يا معشر قريش أطيعوني واجعلوها بي وخلّوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه فاعتزلوه، فو الله ليكونن لقوله الذي سمعت نبأ... الحديث^(٢). ونحوه كثير في السير والتواريخ.

(و) أنه (أذعن له جميع الفصحاء، والبلغاء) لما رآته في أعلى طبقات البلاغة على نظم وأسلوب خاص به، لا يشبهه غيره حتى عجز الجميع عن الإتيان بمثله مع كثرتهم، والفصاحة دأبهم وصنعتهم، وبها مباهاتهم ومنافستهم، وسوقها قائم فيهم حتى إن جارية منهم لما سمعت قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ إِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٣)، قالت: أبعد هذا فصاحة؛ جمع في آية واحدة بين أمرين ونهيين وخبرين وبشارتين^(٤).

ومن إعجابهم به قالوا: سحرٌ يؤثر؛ لأنه يأخذ بمجامع قلوبهم^(٥) فعجزوا وعرضوا أنفسهم للقتل ونسائهم للسبي، (مع أن معارضته كانت عندهم من أهم الأشياء) بعد تحدّي النبي ﷺ العرب العرباء، ومصاقع الخطباء، والبلغاء وهم أهل العصبيّة، وخاصّة لما نزل التحدي به من الله في الكتاب المجيد بأشدّ أنواعه إذ هو في اللّغة المبارات والمنازعة، يُقال: تحدّيت فلاناً إذا باريته ونازعته في الغلبة.

(١) فصلت: ٣-١.

(٢) تاريخ دمشق: ج ٣٨/ ٢٤٧؛ عنه تفسير الميزان: ج ١٧/ ٣٧٠-٣٧١؛ وكذا: ج ٢٠/ ٩٢.

(٣) القصص: ٧.

(٤) راجع: الصراط المستقيم لمستحقّي التقديم: ج ١/ ٤٣.

(٥) تفسير القمي: ج ٢/ ٣٩٣؛ عنه تفسير الميزان: ج ٢٠/ ٩٢.

والمراد به هنا أن يقول: إن لم تتبعوني فأتوني بمثل ما أتيت به، قال الله تعالى في سورة البقرة: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾^(١)، وفي موضع آخر: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾، وأيضاً: ﴿فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ﴾^(٢)، وقال: ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾^(٣)، ولذا عدلوا إلى القتال، حيث لم يكن في وسعهم وطاقتهم الإتيان بما يشبه القرآن في النظم والأسلوب والفصاحة، لا لأنهم كانوا يقدرُون وصرفهم الله عن معارضته؛ فيكون المعجز الصرف، لا الفصاحة، فإنه توهم من لا درية له^(٤). فالقرآن من أعظم معجزاته ﷺ^(٥)، وبه توطدت قواعد نبوته، وبغيره من المعاجز شتيد ببيان رسالته؛ لتضمّنه مع ذلك جوامع الكلم ولوامع الحكم، وجمعه العلوم والأسرار، والمعارف والأنوار، ونظام العباد والبلاد والمعاد، وأحوال القرون الماضية وقصص الأنبياء المتقدمين، وأجوبة مسائل أهل الكتاب من خفايا الأمور التي لا يعرفها إلا خواص الأبحار والعلماء، كقصّة موسى والخضر وذو القرنين وأهل الكهف، وما فيه من الإخبار عن الضمائر لما كان عليه المنافقون والكفار وما يضمرونه ويخفونه، وما اشتمل على الإخبارات عن المستقبلات، كعدم إيمان أبي لهب، وضرب الذلّة على اليهود، وارتداد أكثر الناس إذا مات النبي، وفتح البلدان، ودخول مكّة للعمرة والرجوع إليها، وغلبة الروم، وأمثال ذلك، فهو الكتاب المبين والمعجز المكين.

(١) البقرة: ٢٢-٢٣.

(٢) هود: ١٣.

(٣) الإسراء: ٨٨.

(٤) راجع: تفسير الميزان: ج ١٠/ ١٦٣؛ وكذا البيان في تفسير القرآن للسيد الخوئي: ٨٤-٨٠.

(٥) معاجز نبينا ﷺ كثيرة جداً ذكر المصنّف والشارح قسمًا منها، وذكرنا مصادرها، وإن أردت المزيد فعليك بمراجعة: الخرائج والجرائح وإثبات الهداة، ومدينة المعاجز، وبحار الأنوار، وغيرها من الكتب المشحونة بمعجزاته ﷺ.

وهكذا كل نبي مرسل يكون له معجز يقطع به عذر المبعوث إليهم، فبعث الكليم بما يشبه السحر ويعجز عن مثله كبار السحرة؛ ليعلموا بعجزهم أنه لو كان سحراً لقدروا على مثله؛ لإحاطتهم بوجوه السحر فينقطع عذرهم؛ وذلك لانتشار السحر فيمن بعث إليهم وكثرة السحرة فيهم^(١).

وبعث المسيح بما يشبه الطب والحكمة، وبعجز حذاق الأطباء والحكماء عن الإتيان بمثله؛ لوفور الطب والحكمة وكثرة أربابها فيمن بعث إليهم؛ ليتحققوا أنه لو كان ما جاء به طباً صناعياً أو حكمة نظرية؛ لقدروا على مثله؛ لشمول علمهم لأنواع الحكمة والطب فينقطع عذرهم^(٢).

ولو أن نبينا ﷺ أتى قومه باليد البيضاء كموسى عليه السلام، أو بما جاء به عيسى عليه السلام فقط؛ لقالوا: إن هذا من الشعبذة والطب ولسنا نعرفها، ولو تعلمناها لفعلنا مثل ذلك، كما أن من تقدم من الأنبياء لو جاءوا بالقرآن إلى السريانيين أو العبرانيين أو القبطيين؛ لقالوا: لسنا نعرفه ولو كنا عرباً لقلنا مثله، ولم يكن قاطعاً لعذرهم، كما صار قاطعاً لبلغاء العرب مع كثرتهم وشهرتهم بالعصبيّة، ولم يطعنوا فيه مع حذاقتهم وعداوتهم، بل نسبوه - لكمال حسنه وأخذه بمجامع القلوب - إلى السحر، كما تقدم^(٣).

وقد أشرنا سابقاً إلى أن هذا المعجز^(٤) أعظم من كل معجز جاء به الأنبياء عليه السلام؛ لبقائه واستمرار إعجازه مدى الدهور والأعصار، بخلاف غيره المنقضي بوقته والمختص بأهله^(٥). ومن دلائل نبوته ﷺ كونه غاية في صفات الكمال، سراجاً لمع ضوئه، وشهاباً سطع

(١) راجع الآيات القرآنية الكريمة حول معجزة نبي الله موسى عليه السلام المذكورة في كثير من السور، وراجع كتب التفسير، وكذا كتب السير والتواريخ وقصص الأنبياء، فراجع على سبيل المثال: قصص الأنبياء للقطب الراوندي، وكذا للسيد نعمة الله الجزائري الأنبياء حياتهم قصصهم، لعبد الصاحب الحسيني العاملي: ٢٥٤-٢٨٠، والبيان في تفسير القرآن تحت عنوان (خير المعجزات ما شابه أرقى فنون العصر): ٣٧-٣٩.

(٢) راجع: الأنبياء حياتهم قصصهم: ٤٦٩ وما بعدها؛ والبيان في تفسير القرآن للسيد الخوئي: ٣٧-٣٨.

(٣) الميزان: ج ١٧ / ٣٧٠-٣٧١؛ وج ٢٠ / ٩٢.

(٤) أي: القرآن الكريم.

(٥) مثلاً انقضت معاجز الأنبياء السابقين عليه السلام، كالنبي موسى وعيسى ونوح وغيرهم سلام الله عليهم.

نوره، وذنباً برق لمعه، مستقرّه خير مستقرّ، ومنبته أشرف منبت في معادن الكرامة ومحامد السلامة، قد صرفت نحوه أفئدة الأبرار، وثبتت إليه أزيمة الأبصار، دَفَنَ به الضغائن، وأطفأ به النوائير، أَلَفَ به أحزاباً، وفَرَّقَ به أقراناً، أعزَّ به الدلّة، وأذلَّ به العزّة، كلامه بيان، وصمته لسان.

(على أنّ النظر في أخلاقه الكريمة، وأحواله المستقيمة، كفاية لمن نظر)؛ وفي أنّه فيها أظهر من جوامع العلوم التي عجزت الألباء عن إدراكها، بعد بيانها، واشتغال كلامه القليل على علوم كثيرة مع كونه أُميّاً، ولم يعهد تردده إلى معلّم، وإحاطة شريعته الشريفة بسياسة الدارين على وجه يعمّ الثقلين، ما يكفي لمن أنصف في معرفة أنّ هذا الكمال ليس إلّا من فيض ذي الجلال، وأنّ من الممتنع المحال على صاحب مثل هذا^(١) العقل الكامل؛ الذي أشرقت أشعة أنواره المحيطة بجميع العوالم أن يكون مفترياً مظهرًا لغير ما نطق، لاسيّما بعد ملاحظة موازنة أعماله وأخلاقه الظاهرة والباطنة لعلومه، فإنّ صدق العلم يُعرّف بالعمل، مضافاً إلى أنّ كلّ واحد من أولاده المعصومين عليه السلام قد احتذى هذا المنوال، فكلّ واحد منهم معجز ظاهر وبرهان زاهر، على حقيقة رئيسهم المنصوبين من قبله، كيف ولو أنصف العاقل من نفسه؛ لوجد كلّ شأن من شؤونه وأثر من آثاره، علوماً وعبادات وأخلاقاً، وسياسات فوق اقتضاء البشرية.

(وحجّة واضحة لمن استبصر؛ ككثرة الحلم)، فإنّه لم يدع على قومه «ولم يؤذني»^(٢)، بل كان يدعو لهم بالهداية [و] يعتذر عنهم: «بأنّهم قومٌ لا يعلمون»^(٣)، وما سواه من الأنبياء عليهم السلام ليسوا كذلك، حتّى أولو العزم من الرُّسل، يغضبون إذا أهينوا أو استهزء بهم، كما في قصّة قارون مع موسى عليه السلام حتّى قال: «رَبِّي إِنَّمَا تَغْضَبُ لِي فَلَسْتُ لَكَ بِنَبِيٍّ»^(٤). وكم لقريش مثل ذلك معه عليه السلام. وبلغ في (سعة الخلق) أن استعظم سبحانه خُلُقَه؛ لفرط احتماله المهانات^(٥) من قومه وحسن مخالفتهم لهم.

(١) في الأصل: هذه، والصواب ما أثبتناه.

(٢) الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير: ج ٢/ ١٤٤؛ راجع: بحار الأنوار: ج ٣٩/ ٥٩.

(٣) مجموعة ورام: ج ١/ ٩٩؛ بحار الأنوار: ج ٩٥/ ١٦٧؛ ميزان الحكمة: ج ٧/ ٢٩٣.

(٤) تفسير القمي: ج ٢/ ١٤٦؛ تفسير نور الثقلين: ج ٤/ ١٤٠؛ بحار الأنوار: ج ١٣/ ٢٥١.

(٥) في الأصل: المهنتات، ولعل الصواب ما أثبتناه.

(و) في (تواضع النفس): أنه يركب الحمار العاري ويردف خلفه. وفي (العفو عن المسيء)؛ أنه عفى عن أهل مكة بعد الفتح المبين، وفيهم أبو سفيان وقومه وهند، وقريش يومئذ لا يشكون في استئصال شأقتهم، فما زاد على أن عفى وصفح، وهم فيها جنوه هم.

(و) أما (رحمة الفقراء)؛ فكان يعودهم ويصلهم ويؤثرهم ويحبب دعوة العبد والأمة والمسكين، ويعود مرضاهم في أقصى المدينة ويجالس الفقراء ويحادثهم ويخالطهم.

(و) بَلَغَ في (إعانة الضعفاء) ما حكاه جابر بن عبد الله في حديث طويل أنه ﷺ: يكون في غزواته في أخريات الناس يرجى الضعيف ويردfe ويدعو لهم.

وعن أنس: كانت الأمة من إماء أهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله ﷺ فتنتقل به حيث شاءت حتى يقضي حاجتها^(١).

(و) من ذلك (تحمل المشاق)؛ وصبره على مقاساة قریش، وأذى الجاهلية، ومصابرته الشدائد الصعبة معهم، وهو القائل ﷺ وقوله الحق: «ما أُوذِيَ نبيٌ مثل ما أُوذِيَ^(٢)».

(وجمع مكارم الأخلاق)؛ وهو منشئها ومنشئها ومشرعها وموردها، ومنه ظهر مكنونها، وعنه أخذت قوانينها، وحتى صار المتأسي به والمقتص لأثره من أحب العباد إلى الله؛ لأنه قال ﷺ: «إِنَّمَا بُعِثْتُ لأُتِمَّ مَكَارِمُ الْأَخْلَاقِ»^(٣).

(وزهد الدنيا) وأخرجها من نفسه وأشخصها عن قلبه وغيبها عن بصره، (مع إقبالها) بكائها (عليه)؛ لما جاءه جبرئيل بمفاتيح كنوز الأرض وقال: خُذْهَا وَلَا يَنْقُصُ مِنْ حِطِّكَ شَيْءٌ، فأبى أن يقبلها، (وصدوده عنها مع توجيهها إليه)، بهذا النحو [الذي] لم يتفق لأحد من الأنبياء ﷺ^(٤).

(١) في جميع ما ذكر من أخلاقه الكريمة وسجاياه الحسنة، راجع: الخرائج والجرائح: ج ٣/ ١٠٨٣؛ بحار الأنوار: ج ١٠/ ٣٧٢؛ ميزان الحكمة: ج ١٠/ ٣٠٢؛ تفسير الميزان: ج ٦/ ١٧٠؛ وج ١٦/ ١٦٠.

(٢) تقدّمت مصادر الحديث.

(٣) مسند الامام الرضا (عليه السلام) للمؤلف: داود بن سليمان الغازي المتوفى بعد سنة (٢٠٣هـ): ١٣١؛ وبحار الأنوار: ج ١٦/ ٢١٠؛ وج ٦٨/ ٣٨٢؛ ميزان الحكمة: ج ٤/ ٣٣٣.

(٤) الخرائج والجرائح: ج ٢/ ٩١٧؛ بحار الأنوار: ج ١٧/ ٢٥٧؛ وج ٤٢/ ٢٧٦؛ البدر المنير: ج ٧/ ٥٨٧. وغيرها من مصادر الفريقين.

وكان ﷺ أجود الناس كفاً؛ سأله أعرابي فأعطاه غنماً سدّت بين جبلين، فرجع إلى بلده وقال: أسلموا فإنّ محمداً يُعطي عطاءً من لا يخشى فاقة. (وله من الساحة النصيب الأكبر)، عن ابن عباس قال: كان المسلمون لا ينظرون إلى أبي سفيان، ولا يقاعدونه، فقال: يا رسول الله ثلاث أعطينهنّ، قال: نعم، قال: عندي أحسن العرب، وأجملهم، أم حبيبة أزوجكها، قال: نعم، قال: ومعاوية تجعله كاتباً بين يديك، قال: نعم، قال: وتؤمّني حتّى أقاتل الكفار، كما قاتلت المسلمين؟ قال: نعم. قال ابن زميل: ولولا أنّه طلب ذلك من النبيّ ﷺ ما أعطاه إيّاه؛ لأنّه لم يكن يسئل شيئاً قطّ إلّا قال: نعم^(١).

وردّ على هوازن سباياها وهم ستّة آلاف نفس وأربعة وعشرون ألف من الإبل، وفوق أربعين ألف من الغنم والورق أربعة آلاف أوقية من الفضة^(٢).

(١) صحيح مسلم: ج ١/ ١٧١، باب (فضائل الصحابة). أقول: بعض المحققين من علماءنا المعاصرين (حفظهم الله) شكّك في هذا الخبر وقال: وهذا الحديث فيه ما فيه. فراجع: كتاب الحديث النبوي بين الرواية والدراية: ٦٧. (٢) راجع في جميع ما تقدّم: أصول الكافي: ج ١/ ٤٣٩ ح ١؛ والأمالى للطوسي: ص ٣٤٠ ح ٦٩٥؛ وبحار الأنوار: ج ١٦/ ١١٨؛ وحلية الأبرار: ج ١/ ١٦٣، وص ١٧١-١٨٢؛ وصحيح مسلم: ج ٤/ ٤٦١-٤٩٢ من كتاب الفضائل؛ عنه الحديث النبوي: ج ٦٧/ ٤٧٤-٤٧٥؛ والسيرة النبوية لابن كثير: ج ١/ ٢٠٦-٢٣٢ وغيرها من المصادر المشحونة بأخلاقه ﷺ التي لم يصل إليها الأنبياء السابقين ﷺ فضلاً عن الملائكة المقرّبين، كيف وهو حبيب إله العالمين، المحمود الأحمد المصطفى الأجدد أبي القاسم محمد ﷺ وقد ورد في كثير من الأحاديث: أنّ الله ما خلق الخلق إلّا لأجل محمد وآل محمد ﷺ.

وترى في زماننا هذا من يدعون الإسلام والإسلام منهم براء، حيث جاءوا بمسمّيات كـ (تنظيم القاعدة، والدواعش، وجبهة النصرة والحش الحز) وغيرها من المسمّيات الكاذبة الفارغة، ويزعمون أنّهم على دين النبي ﷺ وسنته، وهم أبعد الناس عنه ﷺ وعن دينه وسنته، كيف وهم يقتلون ويذبحون الأبرياء من المسلمين ويكفرون كل من خالفهم؛ بل (رأي أو قول أو اعتقاد)، ويفجّرون المنازل، بل والمساجد ويوت الله التي يُعبّد فيها ومقامات وأضرحة المعصومين ﷺ والأنبياء السابقين ﷺ والأولياء الصالحين، ويهدّمون الكنائس والأديرة، ويقتلون كلّ من خالفهم بكلمة ويستبيحون الحرّات، ويتنهكون الأعراض بأسماء ما أنزل الله بها من سلطان، ناهيك عن فتواهم الشهيرة التي في: (جهاد النكاح)، كما حدث في زماننا هذا في العراق منذ عام (٢٠٠٥) وإلى اليوم (٣) محرّم الحرام سنة (١٤٣٦ هـ) من شهر عاشوراء الحسين (عليه السلام)، وكلّ ذلك موقّ بالصوت والصورة والأوراق التي كتبوها بأيديهم العفنة النجسة، حتّى أنّهم أرادوا أن يدخلوا بغداد وكربلاء والنجف الأشرف؛ لتهديم أضرحة أئمّتنا المعصومين ﷺ ولكن ببركة وجود صاحب العصر والزمان ﷺ وبركة المرجعية الرشيدة المتمثلة بالمرجع

(و) له ﷺ (من الشجاعة الحظّ الأوفر) حتّى قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «لقد رأيتنا يوم بدر ونحن نلوذ بالنبّي ﷺ وهو أقربنا إلى العدو، وكان من أشدّ الناس يومئذ بأساً». وعنه (عليه السلام): «كنّا إذا احمرّ البأس ولقي القوم القوم أتقينا برسول الله ﷺ، فما يكون أحدٌ أقرب إلى العدو منه»^(١).

(وكان) مع ذلك (يطوي نهاره من الجوع، ويشدّ حجر المجاعة على بطنه)؛ أهضم أهل الدُّنيا كشحاً، وأخصهم من الدُّنيا بطناً، وكان ﷺ يأكل على الأرض، (ويُجيب الدَّعوة) إلى خبز الشعير والإهالة* السنخة، ويجلس جلسة العبد، (ويأكل أكل العبد)، ويخصف بيده نعله ويرقع بيده ثوبه، (وكان بين الناس كأحدهم)، دائم البشر، سهل الخلق، ليّن الجانب، (ولازمَ العبادة) لربّه (حتّى) انخرم أنفه، (وورمت قدماه)؛ كان يُصليّ اللّيل كلّه ويعلق صدره بحبل حتّى لا يغلبه النوم، فأمره الله سبحانه أن يخفّف على نفسه.

(إلى غير ذلك من المكارم التي لا تحصر، والمحاسن التي لا تسطر)^(٢)؛ تشرّف الواقف عليها على القطع بنبوّته واليقين برسالته.

(ولبدنه الشريف أحوال مخصوصة به)؛ في الإعجاز والدلالة على النبوّة، لا يشاركه فيها غيره من الأنبياء ﷺ، (و) هي (مقصورة على جنابه) المقدّس ﷺ، تدلّ على نبوّته ورسالته،

→
الديني الأعلى السيّد عليّ الحسيني السيستاني (دام ظلّه)، والذي أفتى بالجهاد الكفائي؛ وذلك ببيان صادر عنه، في صلاة الجمعة (١٤) شعبان عام (١٤٣٥هـ) من الصحن الحسيني الشريف، فهبّت جموع المؤمنين من كلّ حذب وصوب من عراقنا الحبيب للواجب المقدّس، وأبلوا في ذلك بلاءً حسناً، وخاضوا معارك طاحنة شرسة ضدّ أعداء الله وأعداء الإنسانية (الدواعش عملاء أمريكا وإسرائيل وآل سعود)، نعم فإتهم الدواعش صنّعة هذه الدول. وأنا أعترف بأنّ الذي جرّني إلى كتابة هذه السطور هو ما نعيشه - نحن العراقيّون - اليوم من ألم الأعداء وتضحيات شهدائنا الأبرار - قدس الله أنفسهم الزكية - وكرهنا للدواعش الوهابية الأنجاس الكفرة، وفوق كلّ هذا وذاك غيبة إمامنا ومنتقنا وروحي وأرواح العالمين له الفداء. كتبت هذا للتأريخ ولوقف مراجعنا العظام في الدفاع عن حريم الدين والمذهب والوطن العزيز.

(١) نهج البلاغة: ٧٠٩، بحار الأنوار: ج ١٦/ ٢٣٢، سنن النبي: ١٠٢.

× الإهالة: كلّ ما يؤدّم به من الأدهان، والسنخة المتغيرة. منه.

(٢) معاني الأخبار: ١٧٦، باب (معاني ألفاظ وردت في صفة النبي)؛ وعيون أخبار الرضا: ج ٢/ ٣١٦؛ عنه بحار الأنوار: ج ١٦/ ٢٢٥؛ حلية الأبرار ج: ١ ص ٢٣٢؛ وميزان الحكمة: ج ١٠/ ٣٠٢، خصائص نبينا ﷺ.

قد جاء بها متواتر الروايات كسائر المتواترات؛ كنقش خاتم النبوة بين كتفيه، وعدم الظل لبدنه الشريف إذا مشى أو وقف في الشمس أو القمر أو غيرهما، ولم يظهر علو قامته أحد من الناس عليه مع كونه مربوع القامة، وإذا مشى على الأرض الرخوة لم يؤثر قدمه فيها ويؤثر في الصلبة، (وكظهور نوره في الليل المظلم)؛ قال أبو عبد الله الصادق (عليه السلام): «إن رسول الله ﷺ إذا رؤي في الليلة الظلماء رؤي له نورٌ كأنه شقّة قمر»^(١).

(وغلبة طيبه على المسك الأذفر)؛ حتى أنه لم يكن في طريق فيتبعه أحد ولو بعد يومين إلا عرف أنه ﷺ قد سلكه من طيب عرقه، حتى كانوا يأخذون من عرقه ويجمعه ليتطيبوا به ويجعلوه مع الطيب ليزيد طيبه.

(و) قد تقدّم (احتوائه ﷺ على محاسن لم يعز إليها بشر)؛ مثل أنه تنام عينه ولا ينام قلبه، ويرى من ورائه كما يرى من أمامه، ويتبرك ببوله ودمه، ولا يطير على بدنه الذباب... ونحوه، وكانت الطيور لا تعلقه ولا تطير على رأسه، وظهرت في لحيته الشريفة سبع شعيرات تلمع كالشمس، وإذا رفع يديه أحياناً أضاءت أصابعه العشرة كالشمس^(٢)، تولد مختوناً مقطوع السرة، طاهر من الدم، ساجداً إلى الكعبة، رافعاً يديه إلى السماء، شاهداً لله بالتوحيد ولنفسه بالنبوة... إلى غير ذلك من الصفات والكمالات والمعجزات المفصلة في المطولات^(٣).

ولقد أجاد السيّد جمال الدين بن طاووس فيما أفاده في وصيته لابنه محمد حيث قال: واعلم يا ولدي محمد نور الله جلّ جلاله سرائرك وطهر بصائرک إنّ معرفة جدّک محمد سيّد المرسلين وتصديقه بما جاء به من ربّ العالمين، ما يحتاج الآن فيها من الدلالة إلى ما كان يحتاج الناس إليه؛ أولاً عند أول الرسالة؛ لأن أنوار رسالته وآثار نبوته وهدايته في هذه النشأة سنّة قد امتلأت بها أقطار كثير من البلاد وتواتر بجملة معجزاته وآياته ما لا تحصىه قوّة العباد وصار تصديقه واضحاً كإشراق الشمس في النهار، وأعظم منها عند ذوي البصائر والأبصار لأن الشمس مستورة

(١) أصول الكافي: ج ١/ ٥١٧، باب (مولد النبي ﷺ ووفاته).

(٢) راجع جميع ما تقدّم: حلية الأبرار: ج ١/ ١٦٣، وص ١٧١-١٨٢؛ صحيح مسلم: ج ٤/ ٤٦١-٤٩٢؛ الطبقات الكبرى: ج ١/ ٢٧٣؛ صفوة الصفوة: ج ١/ ١٥١-١٨٠؛ جامع الأصول: ج ١١/ ٢٤٨-٢٥٨؛ الخرائج والجرائح: ج ٢/ ٥٠٧؛ بحار الأنوار: ج ١٦/ ١٩٠؛ سنن النبي: ص ٣١١.

(٣) ذكرنا مصادر ذلك فيما تقدّم.

بالليل وبالسحاب وبغيرها من الأسباب، ونور آيات الله (جلّ جلاله) في جسد جدك محمد ﷺ الداعية إليه ضياؤها مشرق مع إشراق الألباب، وبقا مع بقاء مالك يوم الحساب... إلى أن قال: وكيف يحتاج الآن من يخاطب لأهل الأفهام ومن نشأ في بلاد الإسلام إلى طلب دلالات على نبوة جدك العظيم الشأن النظر في التحدي بالقرآن وقد وجد المسلمون صدقه فيما أخبر به من الغائبات ومن الآيات الباهرات ومن فتوح البلاد، ومن شرحه لمن يملك بعده من الملوك وتقلبات أحوال العباد، ووجد العارفون تصديقه بإجابة الدعوات وتفريج الكربات، وظهر بعده على يد مولانا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب من المعجزات، وما اشتهر على أيدي الخلق العظيم من أمته من الكرامات الخارقات للعادات، فهل يحتاج بعد هذه الهدايات الواضحات إلى طلب إشارات أو دلالات إلا معدود في ذوي الغفلات والجهالات^(١)... انتهى. وهو القول الحق والكلم الفصل.

(ثم) اعلم أنه يجب الإقرار بنبوة من جاء القرآن بنبوته؛ كآدم وشيث وإدريس ونوح وهود وصالح وشعيب وإبراهيم ولوط وموسى وعيسى وإسماعيل وإسحاق ويعقوب ويوسف وداود وسليمان وأيوب ويونس والياس، ومن أنكر واحداً منهم كفر^(٢).

(١) كشف المحجة لذوي المهجة: ٣٩.

(٢) من الواضح أن هنا مفردتين لا بد من الالتفات إليهما، وهما: المنكر، والكفر. وبما أن هاتين المفردتين هما اللتان يبني عليها الفقهاء بعض محاور بحثهم في كتبهم الفقهية ورسائلهم العملية في مسألة: منكر الضروري كافر، فلا بأس أن أذكر شيئاً عنهما تمييزاً للفائدة، فأقول: قال صاحب تاج العروس ج ٧، ص ٤٥٠: الكُفْر بالضم: ضد الإيمان، ويُفتح، وأصل الكُفْر من الكَفْرِ بالفتح مصدر كَفَرَ بِمعنى السَّتر، كالْكُفُور، والكُفْران، بضمهما... إلى أن يقول: وهو على أربعة أنحاء: كُفْر إنكار، وكُفْر جحود، وكُفْر مُعاندَة، وكُفْر نفاق، ثم يبدأ بشرح هذه الأنحاء الأربعة.

وقال الخليل الفراهيدي في كتابه العين ج ٥: ٣٥٦: أما الكفر بالاصطلاح الفقهي فيُطلق على: منكر الألوهية أو التوحيد أو الرسالة أو ضروري من ضروريات الدين (مع الالتفات إلى ضروريته).

وقال السيد الخوئي رحمه الله: والمراد بالكافر من كان منكراً للألوهية أو التوحيد أو الرسالة أو ضرورياً من ضروريات الدين مع الالتفات إلى كونه ضرورياً، بحيث يرجع إنكاره إلى إنكار الرسالة، ولو في الجملة، بأن يرجع إلى تكذيب النبي ﷺ في بعض ما بلغه عن الله تعالى في العقائد. راجع: التنقيح في شرح العروة الوثقى: ج ٣/ ٥٨٥٣؛ منهاج الصالحين للسيد السيستاني دام ظله: ج ١/ ١٣٩، مسألة (٤٩)؛ وتفصيل الكلام والاستدلال على هذا المقام يطلب

نعم (لا يجب على الأمم اللاحقة معرفة) أسماء (الأنبياء السابقين ﷺ) ولا عددهم على التفصيل، عدا من علمت نبوته بضرورة الدين، كالمسلمين في القرآن المجيد.

(نعم، ربما وجب معرفة أن لله أنبياء، قد سبقت دعوتهم وانقرضت ملتهم على الإجمال)، بل متعين على الجميع بقوله تعالى: ﴿وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ﴾^(١)، والمشهور: أنهم مائة وأربعة وعشرون ألف نبي^(٢)، على تفاوتهم في الفضل لقوله تعالى: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾^{(٣)(٤)}.

واتفقت الإمامية على تفضيلهم على الملائكة لقوله ﷺ لعليّ (عليه السلام): «يا عليّ إنّ الله تبارك وتعالى فضل الأنبياء والمرسلين على الملائكة المقربين وفضلني على جميع النبيين والمرسلين، والفضل بعدي لك يا عليّ وللأئمة من بعدك»^(٥)... الحديث.

وأن أفضل الأنبياء ﷺ خمسة: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد المصطفى، وهم أولو العزم وشريعتهم الناسخة للشرائع السابقة، وأن أفضل الكل خاتم النبيين نبينا المبعوث إلى كافة الخلق. وعلى جميع هذه التفصيلات دلالات بيّنة مشروحة في المفصلات.



من المطولات من كتب الفقه، فراجع على سبيل المثال: التنقيح: ج ٣/ ص ٥٨٥٣؛ موسوعة الفقه الإسلامي: ج ١٨/ ٤٧٠-٤٨٢؛ ومصباح الفقيه: ج ٧/ ٢٧٦؛ مفتاح الكرامة: ج ١/ ١٤٣؛ وجواهر الكلام: ج ٦/ ٤٨. وغيرها من كتب الفقه، وستجد هناك معركة الآراء حول هذه المسألة.

(١) الصافات: ٣٧.

(٢) مسند الإمام الرضا (عليه السلام): ج ١٠/ ٢٦٩؛ بحار الأنوار: ج ١١/ ١٤٠؛ حلية الأبرار: ج ١/ ٧.

(٣) البقرة: ٢٥٣.

(٤) وردت في الأصل هكذا: لقوله تعالى: ﴿إِنَّا فَضَّلْنَا بَعْضَ الرُّسُلِ عَلَى بَعْضٍ﴾ وواضح أنّه لم ترد مثل هكذا آية ولعلّ السيّد قد نقل مضمون الآية، ونحن ذكرنا الآية نصّاً من القرآن الكريم.

(٥) الذي ذكره السيد المصنف قد قطع من حديث طويل ذكره الشيخ الصدوق (رحمته الله) في كتابه علل الشرائع: ج ١/ ٥١؛ وبالإضافة إلى علل الشرائع راجع: بحار الأنوار: ج ١٨/ ٣٤٥؛ ومسند الإمام الرضا: ج ١/ ٢٦٩. ذكر فيه النبي ﷺ علّة تفضيله على جميع الأنبياء والمرسلين والملائكة المقربين، وتفضيل الأئمة (عليهم السلام) على جميع الأنبياء والمرسلين، وأنّ علّة تفضيلهم التي ذكرها النبي ﷺ هي سبقهم إلى معرفة ربنا وتسيبحة وتهليله وتقديسه، كما وذكر فيه نكاتاً مهمّة تعمّدت عدم ذكرها كي أشوق القارئ إلى مراجعتها من مظاتها.

المطلب الثالث:

في صفاته عليه السلام الثبوتية والسلبية

فمن الأولى^(١) العصمة: وهي عندنا لطفٌ يفعله الله بالمكلف بحيث يمتنع منه وقوع المعصية؛ لانتفاء داعيه ووجود صارفه مع قدرته عليها، ووقوع المعصية ممكن نظراً إلى قدرته، وممتنع [نظراً] إلى عدم الداعي ووجود الصارف^(٢).

والأنبياء عليهم السلام عندنا^(٣) وأوصيائهم معصومون من جميع المعاصي كبائراً وصغائراً، عمداً وسهواً وخطأً وتأويلاً، قبل النبوة وبعدها، من أول العمر إلى آخره.

(ويجب^(٤) معرفة عصمته بالدليل، ويكفي فيه أنه لو جاز عليه الخطأ والخطيئة لم يبق وثوق بإخباره، ولا اعتماد على وعده ووعيده، فتتفي فائدة البعثة)، بل يلزم نقض الغرض

(١) أي من الصفات الثبوتية.

(٢) ذكر هذا التعريف بعينه الفاضل المقداد السيوري في كتابه (اللوامع الإلهية) في المباحث الكلامية: ٢٤٣.

(٣) فيه إشارة إلى الاختلاف الحاصل بين فرق المسلمين؛ وذلك لأن بعض المسلمين وهم المعتزلة يقولون: بأن الأنبياء (عليهم) وعلى نبينا وآله أفضل الصلاة والسلام) معصومون في الكبائر - أي لا يرتكبون الكبائر - وأما الصغائر فإنهم جوزوها على الأنبياء عليهم السلام، إمّا على سبيل السهو، كما ذهب إليه بعضهم، أو على سبيل التأويل كما ذهب إليه البعض الآخر، أو لأنها تقع بحجة بكثرة ثوابهم. وذهبت الأشعرية والحشوية إلى أنه يجوز عليهم - أي: الأنبياء عليهم السلام - الصغائر والكبائر إلا الكفر والكذب.

وقالت الإمامية: - رفع الله تعالى شأنهم وأعلى كلمتهم ونصرهم على أعداءهم وجزاهم الله الأجر الجزيل في الدنيا والآخرة: - إنه تجب عصمتهم عن الذنوب كلّها صغيرها وكبيرها، والدليل عليه وجوه:

الأول: أن الغرض من بعثة الأنبياء عليهم السلام إنما يحصل بالعصمة فتجب العصمة تحصيلاً للغرض. وبيان ذلك: أن المبعوث إليهم لو جوزوا الكذب على الأنبياء والمعصية جوزوا في أمرهم ونهيهم وأفعالهم التي أمرهم باتّباعهم فيها ذلك، وحينئذ لا يقدّرون إلى امتثال أوامرهم وذلك نقض للغرض من البعثة.

الثاني: أن النبيّ تجب متابعتة، فإذا فعل معصية فإمّا أن تجب متابعتة أو لا، والثاني باطل؛ لانتفاء فائدة البعثة، والأول باطل؛ لأن المعصية لا يجوز فعلها.

الثالث: أنه إذا فعل معصية وجب الإنكار عليه لعموم وجوب التّهي عن المنكر، وذلك يستلزم إيذاءه وهو منهي عنه، وكلّ ذلك محال. راجع: كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد: ص ٤٧١-٤٧٢؛ وراجع أيضاً: اللوامع الإلهية:

٢٤٦-٢٤٣.

(٤) في متن كشف الغطاء: ج ١/ ص ٥٥: «وتجب».

من وجوه شتى، وهو محال على الحكيم.

وأما الآيات القرآنية المشتملة على لفظة المعصية ونحوها بالنسبة إلى الأنبياء عليهم السلام، فيُراد بها ترك الأولى كما قيل: حسنات الأبرار سيئات المقربين؛ لثناء الله عليهم ووصفهم بالإصطفاء والأحباء والخلة والإخلاص والخلافة وغير ذلك من المحامد، وقد أوضح ^(١) الأصحاب الأجوبة وكتبوا في تنزيهات الأنبياء - كتباً مفصلاً ^(٢).

ومن الشبوتيات كمال العقل والذكاء والفطنة وقوة الرأي بحيث لا يكون متحيراً متردداً في الأمور، وأن يكون أفضل أهل زمانه في كل ما يعدّ من الكمالات؛ لقبح تقديم الفضول على الفاضل عقلاً، وهو ظاهر، وسمعاً ^(٣) لقوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَى﴾ ^(٤).

وأما السلبيات فطهارته من الأخلاق الذميمة النفسانية، ومن العاهات والأمراض المزمنة البدنية، ومن الأفعال الذميمة المباحة والمكروهة، ومن الصناعات المنقصة، كالحياكة والحجامة ونحوهما، ومن ذميم النسب فلا يكون مولوداً من الزنا ولا في آبائه ذنباً ولا عاهراً؛ لأن جميع هذه الأمور صارفة عن الإنقياد التام والنظر في معجزته، وكأن طهارته منها من الألفاظ المقرّبة للخلق إلى الطاعة ^(٥)، وكلّ لطف واجب، (ولا يتوقّف الإيمان على العلم بوجوب نزاهة آبائه إلى مبدأ وجودهم عن الكفر وأضرابه) من الفسق والمعاصي - الكبائر - عند الأكثر.

(وإنما هو من الكمالات) ^(٦) خلافاً لبعض من أوجب إسلامهم، ولا دليل عليه، بل في بعض ما جاء في أحوال الخضر عليه السلام وغيره ما يدلّ على خلافه.

والمسألة عندي غير واضحة، فأنا من المتردّدين في غير آباء الأنبياء عليهم السلام الذين هم أجداد

(١) في الأصل: أوضحوا.

(٢) كتب السيّد المرتضى علم الهدى كتاباً أسماه (تنزيه الأنبياء) وهذا الكتاب حقّاً أغنانا عن الدخول في البحث عن هذه المسائل، فمن أحبّ فليراجع ليغتنم.

(٣) راجع: كشف المراد: ٤٧٢.

(٤) يونس: ٣٥.

(٥) راجع: كشف المراد: ٤٧١-٤٧٢، وهامش رقم (١): ٤٧٢ منه؛ وراجع أيضاً: اللوامع الإلهية: ٢٨١.

(٦) في كشف الغطاء المطبوع والمحقّق: ج ١/ ٥٦، الكمالات.

نَبِيَّنَا ﷺ فَإِنَّهُمْ لَمْ يَزَالُوا مُسْلِمِينَ طَاهِرِينَ مُطَهَّرِينَ؛ لِلدَّالَّةِ الْقَاطِعَةِ الدَّالَّةِ عَلَى ذَلِكَ^(١)، (وَكَذَا) لَا يَتَوَقَّفُ الْإِيْمَانُ بِالنَّبِيِّ عَلَى (مَعْرِفَةِ الْأَنْسَابِ وَالْأَزْوَاجِ وَالْأَوْلَادِ وَالْعُمُرِ وَمَكَانِ الْمِيلَادِ) إِلَّا بِالْمَعْنَى الْمُتَقَدِّمِ فِي السَّلْبِيَّاتِ تَكْمَلَةً.

بل قال الشيخ الفقيه الزاهد الشيخ خضر بن شلال آل خدام العفكاوي النجفي في كتاب المزار: [الذي] يستفاد من النصّ والفتوى أنّ من لم يعرف أجداد النبي ﷺ [إليه] فهو ناقص الإيمان^(٢). انتهى.

فمن شاء الكمال (ومن أراد الازدياد) في معرفة خاتم الأنبياء^(٣)، (فليعلم أنّه: محمد بن عبد الله) الذبيح الثاني، أمّه فاطمة بنت عمرو بن عابد بن عمران بن مخزوم، كنيته أبو محمد، أعقب من رسول الله واحداً، لم يكن لرسول الله أخ ولا أخت، وأخوه^(٤) لأُمّه وأبيه أبو طالب (بن عبد المطلب) شيخ البطحي^(٥)، (واسمه شيبة الحمد)؛ لأنّه ولد وفي رأسه شعرة بيضاء، ويكنّى أبا الحارث، أنهجه الله سبيل إبراهيم، وألهمه رُشد التأويل وتفصيل الحقّ، عاش مائة وعشرين سنة، أمّه سلمى بنت زيد^(٦) بن عمرو ابن أسد بن حزام، وقيل: اسم عبد المطلب عامر (بن

(١) وردت في زيارة وارث هذه العبارة: أشهد أنّك كنتَ نوراً في الأصلاب الشاخمة والأرحام المطهرة لم تنجسك الجاهليّة بأنجاسها ولم تلبسك من مدهمات ثيابها... إلخ راجع مفاتيح الجنان وغيره من كتب الزيارات. أقول: فإنّ هذا يدلّ - كما قال السيد فَذَرَكْ - دلالة قاطعة على أنّهم طاهرون مطهرون.

(٢) كتاب المزار: عرف بهذا الاسم وإلا فاسم الكتاب هو: (أبواب الجنان وبشائر الرضوان في الزيارات وأعمال السنة وسائر الأحراز والأدعية)، وهو من مخطوطات مكتبة كاشف الغطاء تحت رقم: (٣٣٢)، وقد طبع أخيراً في مشهد المقدسة فراجع: ٩٧، من المطبوع.

(٣) أقول: العبارة في الأصل من نسخة (أ) مشوشة، فمن يقرأها يشعر أنّ هناك سقطاً في العبارة، وبعد التدقيق والنظر جعلناها كما تراها في المتن، ولم نسقط منها حرفاً واحداً، وأمّا في نسخة (ب) فقد أسقط منها الناسخ هذه العبارة: الشيخ خضر بن شلال آل خدام العفكاوي النجفي في كتاب المزار: [الذي] يستفاد من النصّ والفتوى أنّ من لم يعرف أجداد النبي ﷺ [إليه] فهو ناقص الإيمان.

(٤) أي وأخو عبد الله الذبيح الثاني هو أبو طالب.

(٥) كذا في الأصل.

(٦) وذكر ابن الأثير: أنّ سلمى بنت عمرو بن زيد.

هاشم واسمه عمرو)؛ ويقال: عمرو العلي، وكنيته أبو نصر. وقال البخاري النسابة^(١): كنيته أبو نضله، مات بغزة من أرض الشام راجعاً من عند قيصر، وهو يومئذ ابن عشرين سنة وليس [في الأرض هاشمي] له عقب إلا من [ولد] عبد المطلب.

وهو خير آباء النبي ﷺ بعد إسماعيل والد أسر ومجتمع عتر ومخرج طهر ومرجع فخر، (ابن) أبي سعيد (عبد مناف) شبيه رسول الله ﷺ (واسمه المغيرة)، وكان يدعى القمر؛ لجماله ويدعى السيد؛ لشرفه وسؤده، وهو (بن قصي واسمه زيد)، وإنما سمي قصي؛ لأنه أقصي عن داره، وكان يدعى مجمع؛ لأنه لما رجع إلى مكة عظم أمره وأجلا خزاعة عن الحرم وصارت إليه السدانة والرفادة والسقاية، وجمع قبائل قريش^(٢) وكانت متفرقة في البوادي فأسكنها الحرم^(٣)، ولذا يقول الشاعر^(٤):

أبوكم قصي كان يدعى مجعاً به جمع الله القبائل من فهر
وبنى دار الندوة وهي أول دار بُنيت بمكة، فلم يكن يُعقد أمرٌ تجتمع فيه قريش إلا فيها،
فصار له السدانة والرفادة والسقاية والندوة واللواء، وهو (ابن كلاب) واسمه حكيم، كان
أمين حرم الله وله نورٌ تأنس به الأبصار، وكان يحب الصيد فجمع كلاباً كثيرة يصطاد بها،
وكانت إذا مرّت على قريش قالوا: هذا كلاب بن مرة يعنون حكيماً فغلبت عليه، وفيه يقول
الشاعر:

حكم بن مرة ساد الأورى يبذل النوال وكف الأذى
أباح العشيرة أفضاله وجبها طارقات الردى

وهو (ابن مرة) أمين الحرم وذو النور الساطع، تأنس به الأبصار، وتطمئن إليه القلوب،

(١) في كتابه سر السلسلة العلوية: ٢٢. وما وضعناه بين المعقوفين نقلناه من المصدر.

(٢) قال الزبيدي في تاج العروس (ج ٢٠/ ٨٣): ومجمع كمحدث لقب قصي؛ لأنه كان جمع قبائل قريش وأنزلها مكة.

(٣) راجع نسب النبي في كتاب السيرة النبوية لابن كثير: ج ١/ ١٨٤؛ العمدة: ٢٣، وغيره من كتب السير والأنساب والتواريخ.

(٤) قيل: هو لحذافة بن غانم قال هذا البيت لأبي لهب. راجع: الغارات: ج ١/ ٤٦؛ تاج العروس: ج ٢٠/ ٨٣.

(ابن كعب) جلّله الله نوراً تأنس به الأبصار، وتطمئن إليه القلوب، وهو (ابن لؤي) أمين الحرم. قال أمير المؤمنين (عليه السلام) في خطبته في انتقال نور النبي ﷺ التي رواها المسعودي في كتاب إثبات الوصية: «ثم خصصت^(١) من ولد فهر غالباً وجعلت كل من تنقله إليه أميناً لحرمك، حتى إذا قبله لؤي (بن غالب) آن له^(٢) حركة تقديس، فلم تودعه من بعده صلباً إلا جلّته نوراً، تأنس به الأبصار، وتطمئن إليه القلوب...» الخطبة.

فهذا الذي وصفه أمير المؤمنين (عليه السلام) لكل من ذكره من آباء النبي ﷺ، وغالب (بن فهر) جماع قريش، وكل من ولده فهو قرشي وهو (بن مالك) وهو جامع قريش في قول آخر، وهو (بن النضر) واسمه قيس، وإنما سمي النضر لوضاءته وجماله، وهو جامع قريش في أصح الأقوال، (بن كنانة) ويكنى أبا قيس، (و) زعم المصنف أنّ (اسمه قريش) وليس كذلك فإن لفظ قريش ليس علماً بل هو إمّا لقب للنضر أو لابنه مالك أو لفهر^(٣)، باعتبار التقرّش يعني النقص من الرجال المحتاجين للإعانة فيعينهم، فلُقّب بقريش، أو هو اسم للقبيلة، ووجه تسمية هذه القبيلة قريشاً: تجمعها بعد أن كانت متفرقة في البوادي، والتجمع والتقرّش بمعنى، وقيل: لا بل لجمعها الأموال؛ لأنهم كانوا تجّاراً، وقيل: إنّ دليلهم إلى الشام كان رجلاً منهم يقال له قريش بن يخلد، وكانت قافلته إذا قدمت قيل قدم قريش، ثم غلب على القبيلة، وقيل: سميت القبيلة باسم دابة في البحر عظيمة لا تذر شيئاً إلا آتت عليه تسميها أهل الحجاز القرش وتصرّغ؛ وذلك لشدة هذه القبيلة وشوكتها، [و] في ذلك يقول الشاعر في الخفيف:

وقريش هي التي تسكن البحر	بها سميت قريش قريشا
سلطت بالعلو في لجة البحر	على ساكني البحور جيوشا
تأكل الغث والسمين ولا تترك	فيها الذي الجناحين ريشا
هكذا في الأنعام حي قريش	ياكلون الأنعام أكلاً كشيша
ولهم في آخر الزمان نبئ	يكثر القتل فيهم والحموشا

(١) كذا في الأصل، وفي إثبات الوصية (١٢): أختصصت.

(٢) في الأصل: اله، وما اثبتناه من إثبات الوصية: ١٢.

(٣) راجع البداية والنهاية: ج ٢/ ٢٥٥-٢٥٦.

يملأ الأرض خيلاً ورجالاً يحشرون المطيَّ حشراً كميثاً^(١)

وهذا هو الأصح عند النسابين، وليس كذلك بل ما عرفت.

وهو (ابن خزيمة بن مدركة)؛ واسم مدركة عمرو ولُقِّبَ بمدركة لإدراكه إبله الشاردة، ويكنى أبا الهذيل وقيل: أبا خزيمة، وهو (بن الياس بن مضر) الحمرا (بن نزار بن معد بن عدنان) الذي إليه انتهى النبي ﷺ في الانتساب^(١)، ثم قال: كذب النسابون.

وفي نسب عدنان إلى إبراهيم خلاف كثير بين النسابين، والأصح: أن بينه وبين إبراهيم (عليه السلام) نحواً من أربعين أباً وليس المقام مقام تحقيقه، فظهر الوجه في عدم تعدد المصنف في ذكر نسب النبي ﷺ عن عدنان.

(وأمه ﷺ أمّنة بنت وهب بن عبد مناف) بن زهرة بن كلاب، قبرها بالأبواء بين مكة والمدينة^(٢). وأمها فاطمة، (وكنيته أبو القاسم) وأبو إبراهيم وأبو المكارم وأبو الفضائل وأبو الأرامل وأبو المظفر وأبو النصر وأبو الأرواح، (ولقبه المصطفى) وأحمد، والصادق، والأمين. وقال ﷺ: «لي خمسة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي، وأنا العاقب»^(٣).

وعنه ﷺ: «لي عشرة أسماء» فذكر الخمسة المذكورة، قال ﷺ: «وأنا رسول الرحمة، ورسول الراحة، ورسول الملاحم، وأنا المقفّى قفيت النبيّن، وأنا قيّم والقيّم الجامع الكامل». وقال ﷺ: «لي في القرآن سبعة أسماء؛ محمد وأحمد وطه ويس والمدثر والمزمل وعبد الله». أقول: وله في القرآن ألقاب أخر، كالنور والسراج المنير والمنذر والناذر والمبشّر والبشير والشاهد ونون والشهيد والحقّ المبين وخاتم النبيّن، والروّوف الرحيم والأمين وقدم الصدق ورحمة للعالمين ونعمة الله والعروة الوثقى والصرّاط المستقيم والنجم الثاقب والكريم والنبي

(١) حيث قال النبي ﷺ: «إذا بلغ نسبي إلى عدنان فأمسكوا». راجع العمدة: ٢٤؛ والروض الأنف: ج ١/ ٣١؛ بحار الأنوار: ج ١٥/ ١٠٥. أقول: وقد ذكر بعض أصحاب السير والتاريخ: أن نسبه ﷺ إلى عدنان أيضاً يختلف فيه؛ فبعضهم قال: إن أجداد النبي ﷺ إلى عدنان عشرة، وبعضهم أوصلها أربعين، كما عليه المصنف رحمه الله وقيل: غير ذلك.

(٢) راجع وصول الأخبار إلى أصول الأخبار: ج ١/ ٣٤٦، ضمن (رسائل في دراية الحديث)؛ بحار الأنوار: ج ١٥/ ١٠٦.

(٣) الخرائج والجرائح: ج ٣/ ١٠١٥؛ وراجع: بحار الأنوار: ج ١٦/ ١٢٩.

الأُمِّي وداعي الله، وعند الإسلام المصطفى والمجتبى والحبيب ورسول رب العالمين والشفيع
والمشفّع والمتقي والطاهر والمهيمن والصدوق والهادي وسيد ولد آدم وسيد المرسلين وإمام
المتقين وقائد الغر المحجلين وحبيب الله و خليل الرحمن وصاحب الخوض المورود والشفاعة
والمقام المحمود وصاحب الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وصاحب التاج والمعراج واللواء
والقصب وراكب البراق والناقة واللجيب وصاحب الحجة والسلطان والخاتم والعلامة
والبرهان وصاحب الهراوة والنعلين.

وذكر له بعض المؤرخين مئاً (مائتين وتسعة وستين) إسماً، أخذها من القرآن والأخبار
والكتب السماوية، وذكر أنّ ما أخرجه العلماء من ألقابه الشريفة تزيد على الألف، وذكر اثنين
وستين منها^(١).

وحملت به آمنة بنت وهب بن عبد شمس وأُمّها فاطمة بمكة، وقيل: بمنى عند الجمرة
الوسطى ليلة الجمعة لاثنتي عشر ليلة بقيت من جمادى الآخرة، رواه السيد في الإقبال^(٢) عن
ابن بابويه.

وروى الحسين بن عبد الصمد في درايته عن ابن طاووس: أنّ ابتداء الحمل كان في ليلة
تسعة عشرة من جمادى الآخرة^(٣)، والمشهور عند العامة أنّه كان في أيام التشريق.

وحكى برهان الدين الشافعي في كتاب السيرة أنّه: كان في شهر رجب، وقد تفرّد بنقله؛
ليتخلص بزعمه عن الإشكال المعروف في المقام، ولا إشكال بناءً على رواية ابن بابويه الأولى،
فيكون الحجّ الأوّل من الحجّين الذين كانا لكلّ شهر من شهور السنة في الجاهلية، فتأمل.

(و) كان (مولده بمكة في شعب أبي طالب) في الدار التي وهبها النبي ﷺ عقيلًا، ثمّ باعها
أولاده بعده محمد بن يوسف أخا الحجاج فأدخلها قصره الذي كانوا يسمّونه: (البيضاء)، وبعد
انقضاء دولة بني أمية حجّت الخيزران أمّ الهادي والرشيد فأفرزتها عن القصر وجعلتها مسجدًا،
وهو بمكان معروف إلى اليوم خارج مكة، وقيل: في بيت أبي طالب (عليه السلام)، وكان عند طلوع

(١) راجع في كلّ ما تقدّم من ألقابه وأسمائه وكناهه ﷺ: بحار الأنوار: ج ١٦ / ١٣٠.

(٢) إقبال الأعمال: ٤٦٩، في أعمال غرة جمادى الأولى.

(٣) وصول الأخبار إلى أصول الأخبار: ج ١ / ٣٤٦، ضمن (رسائل في دراية الحديث).

الفجر من (يوم الجمعة).

والمشهور بين العامة أنه: يوم الاثنين^(١)، قال ابن عساكر: عند طلوع الفجر، وقال ابن المسيب: عند الزوال، وقال آخرون: في الليل لا في النهار.
والمعلوم عندنا كونه في (السابع عشر من ربيع الأول)؛ للنصوص عن أهل العصمة، (ونقل عليه إجماع الشيعة)^(٢)، ويشهد به التسبع.

(وذكر بعضهم) وهو الكليني^(٣) والمسعودي^(٤) لا غيرهما: (أن ميلاده يوم الثاني عشر منه) لا يضرّ بالإجماع؛ لأنّهما مسبوقان بالإجماع وبه ملحوقان، واحتمل بعض الأعلام؛ اتقائهما من العامة بذلك، وهو حسن في المسعودي المقيم بمصر المخالط لهم مدّة عمره؛ حتّى أنّهم لا يعرفوه إلّا منهم، لا الكليني الذي عدّه جماعة منهم: من المجدّدين لمذهب الإماميّة على رأس المائة الثالثة.

(و) ليس (عليه المخالفون)^(٥) أجمع كما يظهر من المصنّف، وإن حكى الإجماع عليه بعضهم^(٦)، فإنّ أكثر المحدثين والمؤرّخين منهم أنّه بعد مضيّ ثمان ليالي من ربيع الأوّل، حتّى أنّ ابن وحيد^(٧) قال: لا يصحّ غيره، وحكى عليه إجماع المؤرّخين^(٨).

ونسبه شهاب الدّين أحمد بن محمّد الخطيب القسطلاني المصري إلى أكثر أهل الحديث

(١) راجع: الطبقات الكبرى: ج ١/ ١٠١؛ تاريخ يعقوبي: ج ٢/ ٧؛ صفة الصفوة: ج ١/ ٥٢؛ الوفا بأحوال المصطفى: ج ١/ ٩٠.

(٢) التهذيب للطوسي: ج ٦/ ٢؛ إعلام الوري: ج ١/ ٤٢؛ مسار الشيعة: ٢٩؛ مصباح المتعجب: ص ٧٢.

(٣) الكافي: ج ١/ ٥٠٩، باب (مولد النبي ﷺ).

(٤) مروج الذهب: ج ٢/ ٢٧٩، أقول: إلّا أن المسعودي ذكر: أنّ ميلاده ﷺ كان لـ (ثمان خلون من ربيع الأوّل)، لا ما ذكره السيد المصنّف قدس سره من أنه: يوم الثاني عشر منه، ولعله سهو من قلمه الشريف، فتنبه.

(٥) راجع: السيرة الحليّة: ج ١/ ٩٣؛ السيرة النبويّة لابن هشام: ج ١/ ١٥٨؛ الوفا بأحوال المصطفى: ج ١/ ١٥٤؛ التلخيص للذهبي في ذيل المستدرک للحاكم: ج ٢/ ٦٠٣.

(٦) كذا في الأصل ولعله: (وإن حكى بعضهم الإجماع عليه). وعن جميع الآراء التي ستأتي راجع: كتاب السيرة الحليّة: ج ١/ ٨٤-٨٦.

(٧) كذا في الأصل، ولعل الصحيح (ابن دحية) كما ذكره صاحب السيرة الحليّة.

(٨) راجع السيرة الحليّة: ج ١/ ٨٤-٨٥.

مثل الحديدي^(١) وشيخه بن حزم وغيره.

ومنهم من قال: إنه بعد عشرة أيام منه، وصحّحه الحافظ عبد المؤمن بن خلف الدمياطي المتوفى سنة (٧٠٧هـ). وقيل: بعد مضيّ عشرة أيام منه، وجزم به ابن عبد البرّ صاحب الاستيعاب. وقيل: بعد ثمانية عشر منه، وفيه رواية رواها ابن أبي شيبة، وقيل: لاثنى عشر يوم بقيت منه. وقيل: لثمان مضيّت من شهر رمضان، وصحّحه كثيرٌ من علمائهم، وقالوا: إنه يوافق ما روي من حمل أمّه به أيام التشريق، أو يوم عاشوراء، وأنه ولد لتسعة أشهر. وقيل: تولّد في شهر صفر، وقيل: في ربيع الآخر، وقيل: في محرّم، وقيل: في يوم عاشوراء كما تولّد عيسى فيه، وقيل: لخمسة بقين من المحرّم، ورووا عن ابن عباس: أنّه في ربيع الأوّل من دون تعيين يومه^(٢). فإذا كان الخلاف بينهم إلى هذا الحدّ، كيف يكون حال الإجماع على الثاني عشر من ربيع الأوّل، والمخالف له مثل؛ ابن عبد البرّ، وابن حبان، والحافظ الدمياطي، والخوارزمي، وبرهان الدّين الحلبي، وأمثالهم من أساطينهم.

(وعلى القولين) الذين ذكرهما المصنّف والأقوال التي عرفتها: (فأمّا مع الزوال) من ذلك اليوم، كما صرّح به صاحب كتاب مواليد الأئمة، وهو المحكي عن ابن المسيب، واختاره منّا الكليني^(٣)، وإمّا آخر النهار حكاه صاحب مواليد الأئمة، (أو عند طلوع الفجر)^(٤)، كما صرّح به شيوخنا وابن عساكر منهم، وفي البحار^(٥): أنّه الأشهر بيننا وبينهم. وأمّا في الليل، لا في النهار حكاه في السيرة الحلبيّة^(٦) عن بعضهم.

(و) الأصحّ في سنة التولّد أنّه: (كان ذلك في عام الفيل)^(٧)، بعد مضيّ خمس وخمسين يوماً أو أربعين من الواقعة، وقيل: يوم الفيل، وقيل: ضحى يوم الفيل، وقيل: بعد خمسين يوماً^(٨)،

(١) كذا في الأصل: ولعله والله العالم (الحميدي).

(٢) راجع جميع الأقوال التي تقدّمت في ولادته ﷺ في كتاب (السيرة الحلبيّة): ج ١/ ٨٤-٨٦.

(٣) الكافي: ج ١/ ٥٠٩.

(٤) الكافي: ج ١/ ٥٠٩؛ تاج المواليد في مواليد الأئمة ووفياتهم: ص ٨١، ضمن كتاب: (مجموعة نفيسة).

(٥) البحار: ج ١٥/ ٢٤٩.

(٦) السيرة الحلبيّة: ج ١/ ٨٥-٨٦.

(٧) الكافي: ج ١/ ٥٠٩؛ مسار الشيعة للشيخ المفيد: ٩٩، ضمن كتاب: (مجموعة نفيسة).

(٨) ذكره العلامة الطبرسي في تاج المواليد: ٨١، ضمن كتاب: (مجموعة نفيسة).

وقيل: بعد شهر، وقيل: بعد سنة، وقيل: بعد سنتين منها، وقيل: بعد ثلاث وعشرين سنة منها، وقيل: بعد ثلاثين سنة منها، وقيل: بعد أربعين سنة منها، حكى هذا عن مقاتل، وقيل: بعد سبعين سنة منها، وقيل: قبل عام الفيل بخمسة عشر يوماً. وكلّ هذه الأقوال للعامّة^(١). والأصحّ عند أصحابنا: أنّها في عام الفيل، سابع عشر ربيع الأوّل، يوم الجمعة عند الفجر.

(وله من الأزواج خمسة عشر على ما نقل بعضهم)^(٢)، بل هو المروي عن أهل البيت عليهم السلام، وما عداه عن غيرهم، ورواه الشيوخ كالكليني والصدوق وابن شهر آشوب بطرقهم المتعدّدة عن أبي عبد الله قال عليه السلام: تزوّج رسول الله صلى الله عليه وآله بخمس عشرة امرأة دخل بثلاث عشرة منهنّ وقبض عن تسع، فأما اللّتان لم يدخل بهما فعمرة والسّناء^(٣)

وأما الثلاث عشرة اللّاتي دخل بهنّ: خديجة بنت خويلد، سوّدة بنت زمعة، ثمّ أمّ سلمة واسمها هند بنت أبي أميّة ثمّ أمّ عبد الله عائشة بنت أبي بكر، ثمّ حفصة بنت عمر، ثمّ زينب بنت خزيمة بن الحارث أمّ المساكين، ثمّ زينب بنت جحش، ثمّ أمّ حبيبة رملة بنت أبي سفيان، ثمّ ميمونة بنت الحارث، ثمّ زينب بنت عميس، ثمّ جويرة بنت الحارث، ثمّ صفية بنت حيي ابن أخطب، والتي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وآله خولة بنت حكيم السّلمي.

وكان له سريّتان يقسّم لهما مع أزواجه؛ مارية وريحانة الخندقيّة، والتسع اللّاتي قبض عنهنّ: عائشة، وحفصة، وأمّ سلمة، وزينب بنت جحش، وميمونة بنت الحارث، وأمّ حبيبة بنت أبي سفيان وصفية بنت حيي بن أخطب، وجويرة بنت الحارث، وسوّدة بنت زمعة، وأفضلهنّ خديجة بنت خويلد، ثمّ أمّ سلّمّة، ثمّ ميمونة بنت الحارث... الحديث. وهو في الخصال^(٤) أيضاً.

(١) راجع السيرة الحليّة: ج ١/ ٨٤-٨٦.

(٢) مستدرک الحاکم: ج ٤/ ٣؛ بحار الأنوار: ج ٢٢/ ١٩١.

(٣) كذا في الأصل: وفي الخصال: السّنى، وفي هامشه: السّنى بنت أسماء بن الصلت ماتت قبل أن يدخل بها النبي صلى الله عليه وآله، وقيل: «سبأ بنت أبي الصلت السّلميّة» كما في بعض التواريخ، وفي وسائل الشيعة: ج ٢٠/ ٢٢٧-٢٢٨: الشّنيا.

(٤) الخصال: ١٩٠/ ٤ ح ١٣.

(و) روى الشيخ في آخر كتاب النكاح (في) كتاب (المبسوط: عن أبي عبيدة) معمر بن المثنى المجهول^(١): «أَنَّ جَمَلَةَ مَا (لَهُ مِنْ الْأَزْوَاجِ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ، سَبْعَ مِنْ قَرِيشٍ وَوَاحِدَةً مِنْ حُلَفَائِهِمْ، وَتَسْعَ مِنْ سَائِرِ الْقَبَائِلِ، وَوَاحِدَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ بْنِ هَارُونَ بْنِ عِمْرَانَ). وَاتَّخَذَ مِنَ الْإِمَاءِ ثَلَاثًا: عَجْمِيَّتَيْنِ، وَعَرَبِيَّةً، وَأَعْتَقَ الْعَرَبِيَّةَ، وَاسْتَوْلَدَ إِحْدَى الْعَجْمِيَّتَيْنِ). إِلَى هُنَا عَيْنُ مَا فِي الْمَبْسُوطِ^(٢)، وَالْبَاقِي مَلَخَّصُهُ.

(فَأَوَّلُ مَنْ تَزَوَّجَ بِهَا مِنْ قَرِيشٍ خَدِيجَةُ بِنْتُ خُوَيْلِدٍ) بْنِ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعَزْزِيِّ، (وَهُوَ ابْنُ خَمْسَةِ وَعَشْرِينَ سَنَةً)، وَكَانَتْ عَذْرَاءً، كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْبَلَاذِرِيُّ وَأَبُو الْقَاسِمِ الْكُوفِيُّ فِي كِتَابَيْهِمَا، وَالْمُرْتَضَى فِي الشَّافِيِّ، وَالشَّيْخُ فِي تَلْخِيصِهِ، وَسَيَأْتِي مَا يُؤَكِّدُهُ.

(ثُمَّ) تَزَوَّجَ بِمَكَّةَ (بَعْدَ مَوْتِهَا) بِسَنَةِ، قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِأَرْبَعِ سِنِينَ (سُوءَةُ بِنْتُ زَمْعَةَ)، وَكَانَتْ عِنْدَ السَّكْرَانِ بْنِ عَمْرِو بْنِ مَهَاجِرِي الْحَبَشَةِ فَتَنَصَّرَ وَمَاتَ بِهَا.

(ثُمَّ) تَزَوَّجَ بِمَكَّةَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِسَنَتَيْنِ (عَاشِشَةُ، وَلَمْ يَتَزَوَّجْ) بَعْدَ الْبَعْثَةِ (بِكُرًّا سِوَاهَا)، وَبَنَى بِهَا بِالْمَدِينَةِ فِي شَوَّالٍ وَهِيَ ابْنَةُ تِسْعٍ، وَتَوَفَّى النَّبِيُّ ﷺ وَهِيَ ابْنَةُ ثَمَانِيَةِ عَشْرِ سَنَةً، وَبَقِيَتْ إِلَى إِمَارَةِ مُعَاوِيَةَ وَقَدْ قَارَبَتِ السَّبْعِينَ.

(ثُمَّ) تَزَوَّجَ - بِالْمَدِينَةِ بَعْدَ وَقْعَةِ بَدْرٍ مِنْ سَنَةِ اثْنَيْنِ مِنَ التَّارِيخِ - (أُمُّ سَلَمَةَ) وَاسْمُهَا هِنْدُ بِنْتُ أُمِّيَّةِ الْمُخَزُومِيَّةِ، وَهِيَ بِنْتُ عَمَّتِهِ عَاتِكَةَ بِنْتُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ، وَكَانَتْ عِنْدَ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الْأَسَدِ.

(و) فِي هَذِهِ السَّنَةِ تَزَوَّجَ (حَفْصَةُ) بِنْتُ عَمْرِو، وَكَانَتْ قَبْلَهُ عِنْدَ خَنِيسِ السَّهْمِيِّ وَبَقَتْ إِلَى آخِرِ خِلَافَةِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) وَتَوَفَّتْ بِالْمَدِينَةِ.

(ثُمَّ) تَزَوَّجَ بَعْدَ ثَلَاثِ سِنِينَ مِنَ الْهَجْرَةِ (زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ) الْأَسَدِيَّةُ (مِنْ الْحُلَفَاءِ)، وَهِيَ ابْنَةُ عَمَّتِهِ أُمِّيمَةَ بِنْتُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ وَهِيَ الَّتِي كَانَتْ عِنْدَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ، وَهِيَ أَوَّلُ مَنْ مَاتَ مِنْ نِسَائِهِ بَعْدَهُ، فِي أَيَّامِ عَمْرِو بَعْدَ سَنَتَيْنِ مِنَ التَّارِيخِ.

(١) أَبُو عُبَيْدَةَ مَعْمَرُ بْنُ الْمُثَنَّى، قَالَ السَّيِّدُ الْخُوَيْثِيُّ: أَبُو عُبَيْدَةَ أَخَذَ عَنْ أَبَانَ بْنِ عُثْمَانَ وَأَكْثَرَ الْحِكَايَةِ عَنْهُ فِي أَخْبَارِ الشُّعْرَاءِ وَالنَّسَبِ وَالْأَيَّامِ. رَوَى أَوَّلَ خُطْبَةٍ كَتَبَهَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) بَعْدَ بَيْعَةِ النَّاسِ لَهُ عَلَى الْأَمْرِ. ذَكَرَهُ الشَّيْخُ الْمَفِيدُ فِي الْإِرْشَادِ: ١٨٣، وَقَالَ: «مَنْ لَا يَتَّهِمُهُ خُصُومُ الشَّيْعَةِ فِي رِوَايَتِهِ».

(٢) الْمَبْسُوطُ: ج ٤/ ٢٦٩؛ وَرَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ: ج ٤/ ٣.

(ثم تزوّج في سنة خمس (جويرية بنت الحرث) بن نزار المصطلقية.

(ثم تزوّج في سنة ست (أم حبيبة) واسمها رملة بنت أبي سفيان، وكانت عند عبد الله بن

جحش.

(ثم تزوّج في سنة سبع (من بني إسرائيل صفية بنت حُيي) بن أخطب من بني النضير،

وكان بنى بها وأسر بها في سنة سبع، وكانت عند سلامة بن مسلم ثم عند كنانة الرسع.

(ثم تزوّج بعد فراغه من خيبر سنة سبع (ميمونة) بمكة لما خرج معتمراً وهي بنت

الحارث (الهلالية)، وكانت قبله عند عمير بن عمر الثقفي، ثم عند زيد بن عبد العامري،

وهي خالة ابن عباس، خطبها جعفر بن أبي طالب لرسول الله ﷺ فأجابته، قيل: كان تزويجها

وزفافها وموتها وقبرها بـ(سرف)^(١) على عشرة أميال من مكة، وفي حديث أبي عبيدة أنه بنى

بها بيثرب.

(ثم تزوّج (فاطمة بنت شريح) من قريش، وليست (الواهة) نفسها للنبي ﷺ، كما

زعمه المصنف تبعاً لأبي عبيدة، بل الواهة خولة بنت حكيم السلمي، كما تقدّم في حديث

الصادق (عليه السلام)، وزعم الطبرسي في إعلام الوري^(٢) أنّ الواهة نفسها أم شريك غزية بنت

دودان بن عوف بن عامر، والذي اتفقوا عليه من فاطمة بنت شريح: أنّها التي اختارت

الدنيا لما خيرها عند نزول آية التخيير وفارقها، فكانت تلتقط البعر وتقول: أنا الشقية اخترت

الدنيا.

(ثم تزوّج بالهلالية [و] كان يُقال: لها (أم المساكين)، واسمها (زينب بنت خزيمة)

من ولد عبد مناف بن هلال بن عامر بن صعصعة، وكانت قبله عند عبيدة أو الطفيل ابني

الحرث بن عبد المطلب، وماتت في حياة النبي ﷺ. ثم تزوّج (أسماء بنت النعمان) بن الحارث

الكندي من أهل اليمن، كذا في حديث أبي عبيدة، وفي إعلام الوري^(٣): أسماء بنت النعمان

بن شراحيل، وفي البحار عن ابن جرير ذكرهما معاً، وذكر الطبرسي حكاية قول أسماء بنت

النعمان عند دخولها على النبي: أعوذ بالله منك، فقال: «[قد] أعدت لك إلحقي بأهلك»، عن بنت

(١) وقيل: على تسعة أميال، وقيل: سبعة، وقيل: ستة، وقيل: إثنا عشر ميلاً؛ معجم البلدان: ج ٢/ ٤٤٨.

(٢) إعلام الوري: ج ١/ ٢٧٦.

(٣) إعلام الوري: ج ١/ ٢٧٩.

النعمان بن شراحيل، وأطلق ابن جرير ولم يعين، والأظهر الاتحاد.

(ثم) تزوج (قتيلة) بنت قيس (أخت الأشعث) الكندي ولم يدخل بها إجماعاً، قيل: طلقها قبل الدخول، وقيل: مات قبل أن يدخل بها، ويبيده تزويج عكرمة بن أبي جهل لها بعده.

(ثم) تزوج (أمّ شريك) من بني النجار، وليست الواهة كما عرفت.

(ثم) تزوج (صبا بنت الصلت)^(١) بالصاد، وهذا على رواية أبي عبيدة، وهو تصحيف، فإنه في الكتب المعتمدة سناء بالسين.

وقال في القاموس: السناء بنت أسماء ابن الصلت ماتت قبل أن يدخل بها النبي ﷺ^(٢).
وكم لأبي عبيدة من وهم في هذا المقام لم يتحققه المصنف.

(وكان له وليدتان^(٣) مارية القبطية) بنت شمعون أمّ إبراهيم، (وريحانة بنت زيد بن شمعون) القرطية من بني حنّانة، أهداهما المقوقس صاحب الإسكندرية مع البغلة الشهباء وأشياء معها^(٤)، وتوفت مارية بعد النبي ﷺ بخمس سنين.

(وكان له ﷺ من الأولاد) على قول (ثمانية) كما عدّد المصنف، وقيل سبعة، وأنّ الطيّب، والطاهر لقبان لعبد الله، وقيل: ستّة، وأنّ الطيّب، والطاهر لقب القاسم وإبراهيم، ولا ذكر له غيرهما، وقيل: أربعة؛ القاسم، وأمّ كلثوم، وفاطمة، وإبراهيم، لا غير^(٥).

(ولد له من خديجة قبل المبعث القاسم) ومات وهو ابن سنتين، وقيل: سنة، وقيل: بعد سبع ليال، وكذا (رقية، وزينب، وأمّ كلثوم)، تولّدوا قبل البعثة.

لكن الكلام في نسب رقية وزينب، فإنّ الأقوال فيها ثلاثة:

[القول الأول: إنّها بنتا رسول الله ﷺ حقيقةً ونسباً من خديجة.

القول الثاني: أنّها كانتا ربيبتاه من جحش، كما في الأنوار، والكشف واللمع، وكتاب

(١) راجع في جميع ما تقدّم حول زوجات النبي ﷺ: بحار الأنوار: ج ٢٢ / ٢٠٤؛ إعلام الوري: ج ١ / ٢٧٤.

(٢) القاموس المحيط: ج ٣ / ٤٣٤؛ وبحار الأنوار: ج ٢٢ / ٢٠٤، ولكن صاحب البحار ذكرها: سنى بنت الصلت.

(٣) الوليدة: الصبية والأمة، راجع: المصباح المنير: ج ٢ / ٣٩٤؛ مجمع البحرين: ج ٢ / ٥٥٠.

(٤) بحار الأنوار: ج ٢٢ / ١٥١.

(٥) راجع: تاريخ الأئمة: ١٥؛ تاج الموالي: ٨، ضمن كتاب (مجموعة نفيسة)

البلاذري^(١) وكتاب مقتل أمير المؤمنين لـ: لوط ابن يحيى الأزدي.

[القول] الثالث: (و) هو ما (ذكر بعض أصحابنا) - كصاحب كتاب الأنوار والسيد الشريف أبي القاسم علي بن أحمد بن موسى المبرقع ابن الإمام الجواد أبي جعفر محمد بن علي الرضا صلوات الله عليهم، صاحب كتاب الاستغاثة في بدع الثلاثة، وغيرهما - (في رقية، وزينب: أنّهما بنتا تين) على ما كانت عليه العرب قبل البعثة، (لا بتان على الحقيقة، وأنّهما بنتا هالة أخت خديجة)^(٢)، ماتت أمّهما فبتنّاهما النبي ﷺ وخديجة، (وقد نقل) في الأنوار، وفي كتاب البدع، (عن أنمة الهدى عليه السلام) ذلك في عدّة روايات^(٣).

(و) ولد له على قول (بعد المبعث: الطيّب، والطاهر)^(٤)، وقد تقدّم [ت] الأقوال في هذين اللَّفْظَيْن^(٥).

والصديقة الطاهرة (فاطمة) صلوات الله عليها.

(وروي^(٦) أنّه لم يولد له بعد المبعث) من خديجة (سوى فاطمة عليها السلام، وأنّ الطيّب، والطاهر قبله) - بناءً على أنّهما - أسماء، أو ألقاب: للقاسم، وعبد الله. ويظهر من بعضهم: أنّ المختلف فيه من الذكور ستّة: عبد مناف، وعبد الله، والطيّب، والمطيّب، والطاهر، والمطهر، والمتفق عليه اثنان: القاسم من خديجة. (وله أيضاً ولدٌ يسمّى إبراهيم)، من مارية القبطيّة، تولّد في سنة ثمان من الهجرة، وعاش

(١) أقول: البلاذري ذهب إلى القول الأوّل حيث قال: وولدت - أي خديجة - أيضاً زينب بنت رسول الله ﷺ وهي أكبر بنات رسول الله ﷺ... إلخ. راجع أنساب الأشراف: ج ١/ ١٧٦ باب (أزواج رسول الله ﷺ وولده).

(٢) الاستغاثة، لعليّ بن أحمد الكوفي: ١٠٨، نقلاً عن كتاب كشف الغطاء (الطبعة المحققة): ج ١/ ص ٥٧، هامش رقم (٤)؛ بحار الأنوار: ج ٢٢/ ١٩١.

(٣) كتاب الاستغاثة للشريف أبي القاسم عليّ بن أحمد الكوفي، المتوفى عام (٣٥٢هـ)، نقلاً عن كشف الغطاء: ج ١/ ص ٥٧، هامش رقم (٥).

(٤) الكافي: ج ١/ ص ٥١٠.

(٥) أي أنّهما ألقاب؛ إمّا لعبد الله، كما ذكر صاحب تاج الموالي: ٨، أو كما ذكره المصنّف السيّد حسن الصدر إنهما: لقبان للقاسم وإبراهيم.

(٦) الكافي: ج ١/ ص ٥١٠.

سنة وستة أشهر، ومات سنة العاشرة من الهجرة^(١)، وحزن عليه النبي ﷺ وبكى وقال: «العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول ما يسخط الرب»^(٢).

(ونزل عليه الوحي) فيما يتعلق بنفسه وهو ابن سبع وثلاثين سنة، ففي الكافي^(٣) ما نصّه: ذكر علي بن إبراهيم وهو من أجلّ رواة أصحابنا: أنّ النبي ﷺ لما أتى له سبع وثلاثون سنة كان يرى في منامه كأنّ آتياً أتاه فيقول: يا رسول الله — وكان بين الجبال يرى غمماً — فنظر إلى شخص يقول له: يا رسول الله فقال له: مَنْ أنت؟ قال: أنا جبرئيل، أرسلني الله إليك؛ ليتخذك رسولاً، وكان رسول الله ﷺ يكتّم ذلك... الخبر.

(وتحمّل أعباء الرسالة يوم السابع والعشرين من رجب، وهو ابن أربعين سنة)، في عدّة روايات مستفيضات عن الأئمة الهداة عليهم السلام، وهو إجماع من الإمامية^(٤). وللعمامة أقوال خمسة:

الأوّل: لسبع عشرة خلت من شهر رمضان.

الثاني: لثمان عشرة خلت من شهر رمضان.

الثالث: لأربع وعشرين خلت من شهر رمضان.

الرابع: للثاني عشر من ربيع الأوّل.

الخامس: لسبع وعشرين من رجب.

قال العلامة المجلسي بعد نقل الأقوال: وعلى الأخير اتفاق الإمامية. انتهى^(٥).

(١) تاج الموالي: ٨.

(٢) في بحار الأنوار بدل «القلب يحزن» هكذا «القلب يخشع»: ج ١٢ / ٣٢٥، وفي رواية: «تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول ما يسخط الرب، وإنّا بك يا إبراهيم لمحزونون» بحار الأنوار: ج ٢٢ / ١٥٧.

(٣) أقول: الظاهر أنّه اشتباه من قلمه الشريف؛ لأنّ الذي ذكر هذا الخبر هو القطب الراوندي في قصص الانبياء: ج ٢ / ص ٢٢٨-٢٣٠؛ وكذا ذكره العلامة الطبرسي في إعلام الوري: ج ١ / ١٠٢؛ ونقله عن القطب الراوندي العلامة المجلسي في بحار الأنوار: ج ١٨ / ١٨٤.

(٤) تاج الموالي: ٦، ضمن كتاب (مجموعة نفيسة): ص ٨٢؛ ونقل صاحب تاج الموالي: ٦، هكذا: ورميت الشياطين بالنجوم بعد مبعثه بعشرين يوماً.

(٥) بحار الأنوار: ج ١٨ / ١٩٠.

ونقل ابن شهر آشوب في المناقب قولين آخرين لهم:
الأوّل: إنّهُ كان لإحدى عشر خلون [من] ربيع الأوّل.
والثاني: لعشر خلون من ربيع الأوّل^(١).

(واصفاه ربّه إليه)، وتوفاه باختياره ﷺ (بالمدينة) في بيته، ورأسه الشريف في حجر أخيه أمير المؤمنين (عليه السلام)، ويد أمير المؤمنين اليمنى تحت حنكه، حتّى فاضت نفسه المقدّسة فيها، فرفعها إلى وجهه، فمسح بها وجهه، ثمّ وجهه، وغمّضه، ومدّ عليه إزاره، واشتغل بالنظر في أمره.

ولما أراد غسله استدعى الفضل بن العباس، فأمره أن يناوله الماء — بعد أن عصّب عينيه —، فشقّ (عليه السلام) قميص رسول الله ﷺ من قبل جيبه، حتّى بلغ به إلى سرّته، وتولّى غسله وتحنيطه وتكفينه، والفضل يناوله الماء.

فلما فرغ من ذلك تقدّم فصلّى عليه، ثمّ [أ] دخل عليه الناس عشرة عشرة، فصلّوا عليه يوم الاثنين، وليلة الثلاثاء، حتّى صلّى عليه كبيرهم وصغيرهم، وذكورهم، وإناثهم، ونواحي المدينة بغير إمام^(٢).

قال السيّد ابن طاووس في (كشف المحجّة)، مخاطباً لابنه: [ومن] أعجب ما رأيته في كتب المخالفين — وقد ذكره الطبري في تاريخه ما معناه: — أنّ النبي ﷺ بقي ثلاثة [أيام] حتّى دفن.

وذكر إبراهيم الثقفي في كتاب (المعرفة) في الجزء الرابع تحقيقاً: أنّ النبي ﷺ بقي ثلاثة أيام حتّى دفن؛ لاشتغالهم بولاية أبي بكر، والمنازعات فيها.

وما كان يقدر أبوك عليّ (عليه السلام) أن يفارقه، ولا أن يدفنه قبل صلاتهم عليه، ولا كان يؤمن أن يقتلوه إن فعل ذلك، أو ينبشوا النبي ﷺ ويخرجوه، ويذكروا أنّه دفنه [في غير وقت دفنه أو]، في غير الموضع الذي يدفن فيه، فأبعد الله [جلّ جلاله] من رحمته قوماً^(٣)... إلى آخر

(١) مناقب آل أبي طالب: ج ١/ ١٧٦.

(٢) بحار الأنوار: ج ٢٢/ ٥٢٩.

(٣) كشف المحجّة لثمرة المهجة: ٧١.

كلامه.

وكان (مسموماً)، بسم المرأتين في حديث العياشي عن الصادق (عليه السلام).
وقيل: إنه السم الذي سمّته به اليهودية في شوي الشاة في خير؛ لأنّه لم يزل يعود أثره في كلّ سنة، ويأخذه الوعك في بطنه.

وأظنه موضوع^(١)؛ لمصلحة الدفع عن الصنمين المحرّكين لابنتيهما.
وكيف كان قضى ﷺ (يوم الاثنين) بالاتّفاق، (لليلتين بقيتا من صفر) على المشهور^(٢).
ولم يعرف الخلاف به منّا، إلّا من: الكليني، والسيد دلدار علي اللكنهوري، قالوا: كانت وفاته ﷺ في ربيع الأوّل^(٣).

وعين الأوّل^(٤): أنّها في ثاني عشرة منه، والثاني^(٥): أنّها في ثانيه.

وهما للعمامة.

ولهم أقوال أخرى؛ قالوا: روى البغوي: أنّه لثمان عشرة ليلة من ربيع الأول، وقيل: لعشر خلون منه، وقيل: لثمان بقين منه، رواه ابن الجوزي، والحافظ ابن جرير، وقيل: لثمان خلون منه، رواه ابن الخشاب في تاريخه^(٦)، وكانت وفاته ﷺ (سنة إحدى عشرة من الهجرة)، وقيل: سنة عشر من الهجرة.

والظاهر أنّ القول الأوّل: مبنيّ على اعتبار سنة الهجرة من محرّم، والثاني: على اعتبار سنة الهجرة من أوّل ربيع الأوّل حيث وقعت الهجرة فيه، والأوّل هو الأشهر.

(١) أقول: قد مرّت قصة الشاة وقولها للنبي ﷺ: إنيّ مسمومة. فلم يأكل منها النبي ﷺ، بل ونهى أصحابه عن الأكل منها.

(٢) المقنعة: ٤٥٦، مسار الشيعة: ٦٣، ضمن كتاب: (مجموعة نفيسة)؛ تهذيب الاحكام: ج ٦/ ٣؛ مصباح المتعجد: ٧٣٢؛ إعلام الوري: ج ١/ ٢٦٩؛ قصص الانبياء للراوندي: ج ٢/ ٢٨٥؛ وبحار الأنوار: ج ٢٢/ ٥١٤.

(٣) أصول الكافي: ج ١/ ٥١٠، باب (مولد النبي ﷺ ووفاته).

(٤) أي الكليني.

(٥) أي السيد دلدار علي اللكنهوري.

(٦) أقول: إلّا أنّ ابن الخشاب ذكر أنه: قبض ﷺ في شهر ربيع الأوّل يوم الاثنين لليلتين خلتا منه. راجع: تاريخ الأئمّة ووفياتهم: ١٦٢، ضمن كتاب: (مجموعة نفيسة).

(وله ﷺ) حينئذ (ثلاث وستون سنة) إلا تسعة عشر يوماً؛ لمضي سبع عشرة من شهر التولد، وبقاء يومين من شهر الوفاة صفر.

(ودُفن في الحجرة^(١) التي توفي فيها)؛ لقول أمير المؤمنين (عليه السلام): «إن الله لم يقبض نبيه إلا في أظھر البقاع»^(٢)، فاتفق من تخلف عن سقيفة بني ساعدة على دفنه بعد اختلافهم فيها، وكانت من جريد النخل كسائر بيوتاته الأخر، ولما زاد عمر في المسجد بناها باللبن، وكانت كذلك إلى أن هدمها الوليد بن عبد الملك وبناها بالحجارة المنقوشة، ثم سورها بسور آخر، قيل: ولم يجعل لها باباً؛ ولذا امتنع فيها الدخول إلى يومنا هذا.

(و) اختلف النقل في سنه الشريف يوم وفاة أبيه وأمه؛ قيل: (مات أبوه عبد الله وهو ابن شهرين)^(٣)، واختاره المصنف، وحكى محمد بن مسعود الكازروني في كتاب المنتقى: أنه توفي بعدما أتى على رسول الله ﷺ ثمانية وعشرين شهراً، (و) هو اختيار الأربلي (في كشف الغمة)، قال: (إنه بقي مع أبيه ستين وأربعة أشهر)^(٤).

(ونقل: أن أباه مات وهو حمل)^(٥)؛ وهو اختيار جماعة منهم الواقدي، وابن عباس، والكازروني، في (المنتقى)، قال: وهو أصح الأقوال.

أقول: ويشهد به قول عبد المطلب في وصيته بالنبي ﷺ: يا أبا طالب انظر أن تكون حافظاً لهذا الوحيد، الذي لم يشم رائحة أبيه، ولم يذق شفقة أمه^(٦).
(وقيل: مات) عبد الله (وعمره ﷺ سبعة أشهر)^(٧)، ولم أعرف قائله.

(١) وفي كتاب كشف الغطاء: ج ١/ ٥٧، «حجرته» بدل «الحجرة».

(٢) منهاج البراعة في شرح نهج البلاغة: ج ١٢/ ٢٤٨.

(٣) الخرائج والجرائح: ج ١/ ٢١؛ بحار الأنوار: ج ١٥/ ١١٥.

(٤) كشف الغمة: ج ١/ ١٥.

(٥) الطبقات الكبرى: ج ١/ ٧٩؛ المنتظم: ج ٢/ ٢٤٤؛ السيرة الحلبية: ج ١/ ٤٩؛ مستدرک الحاكم: ج ٢/ ٥٦٠٥؛ مروج الذهب: ج ٢/ ٢٨٠؛ نقلاً عن كشف الغطاء المحقق: ج ١/ ص ٥٨.

(٦) كمال الدين: ١٧٢؛ عنه بحار الأنوار: ج ١٥/ ١٤٣.

(٧) السيرة الحلبية: ج ١/ ٤٩؛ وحكاها ابن الجوزي في المنتظم: ج ٢/ ٢٤٥؛ نقلاً عن هامش رقم (٢) من كتاب كشف الغطاء: ج ١/ ٥٨.

(ومات أمه وهو) عند المصنّف: (ابن أربع سنين)^(١).

(وفي كشف الغمّة وغيره ستّ سنين)^(٢). وقال ابن عباس: ولما تمتّ له ستّ سنين ماتت أمّه آمنة في الأبواء بين مكّة والمدينة، وكانت قد أقدمت به على أخواله من بني عدي... الحديث.

وكان ﷺ في الخلقة والشّائل (كما وصفه ولده) وسَمَّيه (الباقِر) لعلومه (عليه السلام) لجابر، لما قال له: صِف لي نبيّ الله، قال ﷺ: «كان نبيّ الله (أبيض اللون، مشرباً بالحمرة، أدعج العينين - أي أسودهما مع سعة - ومقرون الحاجبين، خشن الأصابع). وفي نسخة الكافي^(٣) شُشن الأطراف^(٤)» (كأنّ الذهب [صب] على كفّه). وفي نسخة الكافي: كأنّ الذهب أفرغ على برائنه - يعني لكفّه الشريف نور أو لين مع صلابة كالذهب - (عظيم المنكيين، إذا التفت يلتفت جميعاً من شدّة استرساله - أي لطيف الأعضاء - (كان سائل الأطراف)، وزاد في الكافي بعد هذا: سُربةٌ من لبتّه إلى سرّته كأنّها وسط الفضة المصقّاة، والسربة بالضمّ الشّعْر وسط الصدر إلى البطن، وكأنّها وسط الفضة تشبّيهه للخيط من الشّعْر في وسط البطن بخطّ أسود في وسطه فضّة مصقولة فيها حنوة. (كأنّ عنقه إلى كاهله إبريق فضّة، وإذا مشى تكفّأ كأنّه نازل إلى منحدر، ولم يُر مثْلُ نبيّ الله ﷺ قبله ولا بعده ﷺ)^(٥).

(١) الخرائج والجرائح: ج ١/ ٢١.

(٢) كشف الغمّة: ج ١/ ١٥.

(٣) أصول الكافي: ج ١/ ٥١٤/ ح ١٤.

(٤) أي في كفّيه وقدميه غلظ وقصر - ليس بمعيّب - وقيل: خشن الاطراف، وكانت العرب تمدح الرجال بخشونة الكف، والنساء بنعومتها.

(٥) أصول الكافي: ج ١/ ص ٥١٤/ ح ١٤، وفيه: «كأنّه ينزل في صَبَب» بدل: (منحدر).



المبحث الثالث
المعاد الجسماني
(من مباحث أصول الإسلام)

(في المعاد)^(١) والحشر

أثبت المليون (الجسماني)^(٢)، والحكماء الروحاني، وأثبت جماعة من محققي حكماء الإسلاميين جسمانيّاً وروحانيّاً.

(و) الأوّل: (يجب العلم) به والاعتقاد (بأنّه تعالى يُعيد الأبدان).

واعلم أنّ الإعادة تقال بمعنيين: أحدهما: إيجاد الأجزاء بعد إعدامها فتُحشَر الأجساد ويُعاد فيها الأرواح بإعادة البدن المعلوم بعينه، والثاني: جمع الأجزاء وتألّفها بعد تفرّقها وانفصالها. ويظهر من المصنّف اختيار الثاني، حيث قال: (بعد الخراب، ويرجع هيئتها الأولى بعد أن صارت إلى التراب، ويحلّ بها الأرواح على نحو ما كانت، ويضمّها إليها بعدما انفصلت وبانت).

فعدل عن التعبير بـ: (الانعدام) إلى (الخراب)، الذي هو معنى التفرّق والانفصال دون الانعدام، وعن الرجوع بالهيئة دون الشخص أو الذات كما يأتي منه تعبيره بها عنه. وهو الحقّ فإنّا لا نقول: بانعدام جزء من الجسم عند التفرّق خصوصاً في الأجساد، بل ليس الجسم إلّا الصورة الجسميّة وهي باقية في حال الاتّصال والانفصال، والذي ينعدم بالتفرّق هو عرض الاتّصال، وبعرض الانفصال على الجسم بعده وفي العكس العكس.

(١) انظر: كشف المراد: ٥٤٨، المقصد السادس، المسألة الرابعة؛ وإرشاد الطالبين: ٣٩٣؛ واللّوامع الإلهيّة: اللّامع الثاني عشر، وغيرها.

(٢) قال السيّد القاضي الطباطبائي قدس سره تعليقيّاً على هذه العبارة في هامش (٢) من اللّوامع الإلهيّة (ص ٤٢٠): «لا معنى لحشر الأجساد فقط، فإنّها حينئذ جمادات، ولا يقول بذلك عاقل، فهذا القول يرجع إلى القول بالمعادين: الجسماني والروحاني معاً، وحمله على الجسماني فقط بديهي البطلان، فمعنى قولهم: إنّهُ إذا أُعيدت الأجسام لزمّت إعادة الأرواح أيضاً باعتبار المشاركة؛ للطافتها وسريانها فيها، فلا تغفل». انتهى.

(فكأنّ الناس نيام انتبهوا^(١)) فإذا هم قيام ينظرون إلى عالم جديد، لا يحيط به التوصيف (والتحديد)، والحاصل المعاد مثل المبتدأ لا عينه على تقدير القول بامتناع إعادة المعدوم؛ لأنّ جميع الأجزاء باقية لم يعدم إلّا الأعراض من الجسم، وأجزائه على ما كانت لم تعدم بل تفرّقت لا غير، فإمكان إعادتها بعد ثبوت عموم قدرته وعلمه تعالى ظاهر؛ لأنّ جمعها بعد تشتتها وتفرّقها لا شك في إمكانه كما قبل أن يخلقها، فيكون تعالى قادراً.

وأما على المعنى الأوّل للإعادة بأن تقول: بعدم الأجزاء فيكون المعاد حينئذ عين المبتدأ وهو مع إمكان إعادة المعدوم ظاهر أيضاً، فالإمكان حاصل على التقديرين.

نعم من قال بعدم الأجزاء الأصلية وعدم إمكان إعادة المعدوم فهو مُنكر للمعاد الجسماني بقول مطلق وهم الدهريّون والطبيعيّون والفلاسفة، وكأني بهم: (قد أحسّوا بالمصيبة الكبرى، وتأهّبوا لشدائد) ما أنكروا من (الرجعة الأخرى، وقد أخذتهم الدهشة، فصاروا حيارى، وغلبت عليهم الخشية فكانوا سكارى، وما هم بسكارى) ولكن عذاب الله عظيم، (قد اتّضح لديهم ما قدّموا وبدا، ووجدوا ما عملوا حاضراً، ولا يظلم ربك أحداً، قد فقدوا الناصر والمعين وسلّموا) - بعد الإنكار - (الأمر لرب العالمين).

إذا تقرّر هذا فنقول: الإعادة واجبة، إمّا عقلاً وسمعاً معاً، أو سماعاً لا غير، كإعادة الأطفال.

(والحجة في إثبات المعاد) ووجوبه على الأوّل (أنّه) حكيمٌ، كما تقدّم، وكونه لا يخلّ بواجب، فيجب عليه إيصال كلّ حقٍّ إلى مستحقّه، وذلك إنّما يكون بالمعاد، و(لولا لهذهبت مظالم العباد، وتساوى أهل الصلاح والفساد، وضاعت الدماء)، فالمعاد واجب؛ لأنّه لا يلزم الظلم عليه تعالى.

(ثمّ) لو لم يجب (لم تبق ثمرة لإرسال الأنبياء)، فيلزم العبث على الحكيم؛ لأنّهم إنّما يقربون الناس إلى الطاعة بإيعادهم عليها الثواب في المعاد، وإنّما يبعدونهم عن المعصية بإيعاد العقاب على فعلها وارتكابها في المعاد، فمع عدمه جاء العبث وهو محال، فالمعاد واجب.

(١) قال أمير المؤمنين عليه السلام: «الناس نيام إذا ماتوا إنتبهوا» راجع: شرح أصول الكافي للمازندراني: ج ١٦ / ٢٠٥؛

(و) أيضاً لو لم يجب، لزم انقطاع اللطف الواجب على الحكيم، فظهر (أنّ لطف الله تعالى يستحيل عليه الإنقضاء؛ لأنّ الموجب للإبتداء) ليس إلّا الحكمة و (هو المانع عن الإنتهاء). وأيضاً إنّما خلق الإنسان؛ ليتفضّل عليه بالراحة والجزاء، (وتما يحيله العقل اختصاص لطفه تعالى بهذه الأيَّام القلائل التي هي كظُلّ زائل)؛ لا يحسن فعلها جزاءً على الطاعة والإنقياد، فلم يبق إلّا أن تكون تلك الراحة حاصلة في دار أُخرى وهي المعاد.

(ثمّ) نقول أيضاً: إنّ الله وعدَ العباد بالثواب، وتوعّدهم بالعقاب، فلا بدّ بعد الموت من العود، حتّى يحصل الوفاء بوعدِهِ ووعدِهِ، و^(١) (لولا ذلك لم يحسن الوعد والوعيد، والترغيب والتنهيد)؛ للزوم خلف الوعد، وأيضاً لو انتفى العود انتفى إيصال كلّ حقٍّ إلى مستحقِّهِ، (ولساوى أفضل الأنبياء في الفضيلة، أشقى الأشقياء)، وهو ظلم لا ينتفي إلّا بإعطاء كلّ حقِّهِ، ولا يكون ذلك بعد الموت إلّا بالعود وهو المعاد.

(و) تأمّل (فيما تواتر من بعض الكرامات) الصادرة من النبيّ ﷺ والأئمّة الهداة^(٢) عليهم السلام، (كإحياء كثير من الأموات، وإخبارهم عمّا شاهدوا من الكُرُبات)؛ كإحياء رسول الله ﷺ بنت الأعرابي التي كان دفنها أبوها في الوادي، وجاء إلى النبيّ ﷺ وأخبره بذلك، فجاء النبيّ ﷺ إلى الوادي ومعه أبو البنت فقال: «يا فلانة احيي بإذن الله»، فخرجت الصبيّة تقول: لبيك يا رسول الله وسعديك، فقال: «إنّ أبويك قد أسلما فإن أحببتِ أردكِ عليهما»، قالت: لا حاجة لي فيهما وجدتُ [الله] خيراً لي منهما^(٣).

وكإحياء رسول الله ﷺ وأمير المؤمنين (عليه السلام) العشرة الذين قتلهم الأحجار، آية لرسول الله ﷺ في حديث طويل في تفسير الإمام العسكري (عليه السلام): فقال أبو جهل: إن كان قتل هذه الأحجار هؤلاء لمحمّد آية له وتصديقاً لقوله، فقولوا له يسأل من خلقهم أن يُحييهم، فقال رسول الله ﷺ لأمير المؤمنين (عليه السلام): «يا عليّ فليستل كلّ واحد منّا ربّه أن يحيي من العشرة بقدر جراحته».

(١) كذا في الأصل، وفي كشف الغطاء المطبوع: ثمّ.

(٢) في الأصل: الهدات، والصواب ما أثبتناه.

(٣) تقدّمت مصادر الرواية في المطلب الثاني من المبحث الثاني فراجع.

وكانت جراحات النبي ﷺ ستة، وجراحات عليّ أربعة، فدعا رسول الله ﷺ لستّة منهم فنشروا، ودعا عليّ (عليه السلام) لأربعة منهم فنشروا، ثم نادى المحيون: معاشر المسلمين إنّ لمحمد وعليّ شأنًا عظيمًا في الممالك التي كتّا فيها^(١).

وكلامهم طويل مذكور في ذلك الحديث.

ومن ذلك حديث الجمجمة في المدائن، وأخرى في بابل مع أمير المؤمنين (عليه السلام)^(٢).

ومسجد الجمجمة في بابل معروف إلى الآن.

والشباب المخزومي الذي خرج من قبره بأمر أمير المؤمنين (عليه السلام) وهو يتكلّم بلسان الفرس، فقال له أمير المؤمنين (عليه السلام): ألم تُمّت وأنت رجلٌ من العرب؟ قال: بلى، ولكنّا متنا على سُنّة فلان وفلان، فانقلبت ألسنتنا... والحديث في (الكافي)^(٣).

ومن ذلك حديث سام بن نوح ووصيته لما أمر النبي ﷺ أمير المؤمنين (عليه السلام) أن يجيء إلى محراب رسول الله ويضرب برجله الأرض، ففعل، وقام سام وهو شيخٌ يتلأأ وجهه مثل القمر، وتكلّم بكلام حسن جميل... والحديث طويل رواه ابن شهر آشوب في (المناقب)^(٤).

ومن ذلك مجيء وصيّ موسى إلى أمير المؤمنين (عليه السلام)، ومحدثه إيّاه، المروي في البصائر والمناقب المذكور^(٥)، وقصّة خروج شمعون وصيّ عيسى (عليه السلام) من الجبل في طريق صقّين،

(١) تفسير الإمام العسكري: ٣٧٥.

(٢) عن أبي الأحوص، عن أبيه، عن عمّار الساباطي، قال: قدم أمير المؤمنين (عليه السلام) المدائن، فنزل بأيوان كسرى، وكان معه دلف بن مجير منجم كسرى، فلما زال الزوال، قال لدلف: «قم معي» إلى أن قال: ثمّ نظر إلى جمجمة نخرة فقال لبعض أصحابه: «خُذْ هذه الجمجمة» وكانت مطروحة، وجاء إلى الأيوان وجلس فيه، ودعا بطست وصبّ فيه ماء، وقال له: «دع هذه الجمجمة في الطست»، ثمّ قال (عليه السلام): «أقسمت عليك يا جمجمة، أخبريني مَنْ أنا، ومَنْ أنت؟»، فنطقت الجمجمة بلسان فصيح وقالت: أمّا أنت، فأمر المؤمنين، وسيّد الوصيّين، وأمّا أنا فعبد الله وابن أمة الله كسرى أنوشيروان. فانصرف القوم الذين كانوا معه من أهل ساباط إلى أهاليهم، وأخبروهم بما كان وبما سمعوه من الجمجمة... إلخ، راجع: مستدرک الوسائل: ج ١٨/١٦٨-١٦٩.

(٣) أصول الكافي: ج ١/٥٢٩/٧، باب (مولد أمير المؤمنين (عليه السلام)).

(٤) مناقب آل أبي طالب: ج ٢/١٧٧.

(٥) بصائر الدرجات: ج ٨/٩٩، باب (في الأئمة (عليهم السلام) وأنّ الجنّ يأتيهم فيسلونهم عن معالم دينهم... إلخ)؛

المناقب: ج ٢/٨٦.

وكلامه مع أمير المؤمنين^(١) في حديث [الـ] ثاقب [في] المناقب وأمالى المفيد^(٢)، وحديث مجيء القوم إلى النبي ﷺ [و] اقتراحهم عليه إحياء الموتى كعيسى، وقوله لأمر المؤمنين ﷺ بعد أن سارّه: «إمض معهم إلى الميت فادعه باسمه واسم أبيه»، ففعل عليّ ﷺ ذلك وقام الميت، فسألوه ثم اضطجع في لحده.

رواه في كتاب (كنز الفوائد)، وكتاب (الآيات الباهرة في العترة الطاهرة)^(٣).

وحديث مجيء أمير المؤمنين ﷺ بأمر النبي ﷺ إلى المقابر، وقد ردّاه بردائه، ومعه قوم كانوا قد اقترحوا على رسول الله ﷺ إحياء الموتى، فسلم أمير المؤمنين ﷺ على أهل القبور، ودعا ربّه، وتكلّم بكلام لا يفهموه، فاضطربت المقبرة وارتجت، وقام الموتى، وقالوا بأجمعهم: على رسول الله السلام، ثم على أمير المؤمنين السلام، فتداخل القوم رعبٌ شديد، وقالوا: حسبك يا أبا الحسن، أفلنا أقالك الله، فأمسك عن استتمام^(٤) كلامه ودعائه... الحديث. وهو في (عيون المعجزات)^(٥).

وحديث إحياء أم فروة مستفيض، رواه في ثاقب المناقب^(٦)، [و] إحيائه عمر بن دينار بعد سنين؛ ليرى الأصبغ بن نباتة آية بإذن الله. وتفصيله في ثاقب المناقب^(٧).

وكحديث إحياء الإمام أبو محمد الحسن السبط ﷺ الميت لما جاء الناس إليه ﷺ فقالوا له: أرنا ما عندك من عجائب أبيك التي كان يريهاها، قال: «وتؤمنون بذلك؟» قال كلهم: نعم نؤمن والله، قال الباقر ﷺ: فأحياءهم ميتاً بإذن الله، فقالوا بأجمعهم: نشهد بأنك ابن أمير المؤمنين حقاً... الخبر. وهو في (دلائل الطبري)^(٨).

(١) بصائر الدرجات: ٢٨٠/ح ١٦.

(٢) الثاقب في المناقب: ٢٢٥؛ الأمالى للشيخ المفيد: ١٠٤ - ١٠٥.

(٣) تأويل الآيات الظاهرة: ج ٢/ ٥٦٨.

(٤) في الأصل: استمرار، وقد صححناه من المصدر.

(٥) عيون المعجزات: ٣.

(٦) الثاقب في المناقب: ٢٢٦.

(٧) الثاقب في المناقب: ٢١١.

(٨) دلائل الإمامة للطبري: ١٧٣-١٧٤.

وقصة إحياء الحسين (عليه السلام) المرأة من مواليه حتى توفي، فأحيها الله له فأوصت. وتفصيلها في كتاب (الوافي) ^(١) رحمة الله عليه ^(٢).

وقصة إحياء السجاد (عليه السلام) زوجة البلخي الذي كان (عليه السلام) قلب له الماء ياقوتاً أحمر، وزمرداً أخضر، ودرّاً أبيض. رواه فخر الدين في (المنتخب) ^(٣).

وقصة مباهلته مع عمه ابن الحنفية في إحياء الميت في المقبرة، فدعى (عليه السلام) صاحب القبر، فخرج ينفذ التراب عن رأسه وهو يقول: الحقّ لعلّي بن الحسين دونك ^(٤). رواه في ثاقب المناقب*.

وقصة إحياء الباقر (عليه السلام) حمار الرجل الذي استغاث به في طريق مكة مشهورة، رواه ابن شهر آشوب في المناقب، والخصيبي في (الهداية) ^(٥)، وأظنها متعددة ^(٦).

وقصة إحياء الصادق (عليه السلام) الطفل للمرأة متواتر ^(٧)، كإحيائه محمد بن الحنفية وإقراره له بالإمامة ^(٨).

(١) أقول: ورواه صاحب الخرائج والجرائح في ج ١/ ٢٤٥؛ وأخذه عنه صاحب البحار، وصاحب عوالم العلوم: ج ١٧/ ٤٩؛ ورواه مختصراً صاحب الصراط المستقيم إلى مستحقّي التقديم: ج ٢/ ١٧٨/ ح ١.
(٢) كذا في الأصل.

(٣) راجع: بحار الأنوار: ج ٤٦/ ٤٧.

(٤) الثاقب في المناقب: ٣٥١-٣٥٢.

x صاحب ثاقب المناقب هو: الشيخ المحدث الفقيه عماد الدين أبو جعفر محمد بن علي بن محمد الطوسي المشهدي، معاصر لابن شهر آشوب وللشيخ متجب الدين صاحب الفهرس، وكان تلميذاً للشيخ محمد بن الحسن الشوهاني المعروف، ونصّ على نسبة الكتاب إليه في كتاب مناقب الطاهرين للحسن بن علي بن محمد بن الحسن المازندراني المعاصر للمحقق والخواجة. (منه فلتح).

(٥) أقول: في كتاب الهداية الكبرى للخصيبي: ٢٥٦، وردت هذه الرواية عن الفضل بن عمر، قال: «خرج أبو عبد الله الصادق (عليه السلام) وأنا معه إلى بعض قرى سواد الكوفة»، والرواية عن الإمام الصادق (عليه السلام)، وكيف ما كان فهم نور واحد ونفس واحدة (عليه السلام).

(٦) قوله: «وأظنها متعددة»، أي أنها رويت وحده مع عدد من المعصومين (عليهم السلام)، فتارة حدثت مع الإمام الباقر (عليه السلام)، كما رواها المصنف، وأخرى مع الإمام الصادق (عليه السلام) كما ذكرناها في الهامش السابق.

(٧) راجع بصائر الدرجات: ٢٧٢/ ح ١؛ والثاقب في المناقب: ٣٩٥/ ح ١.

(٨) الثاقب في المناقب: ٣٩٥/ ح ٢.

وقصة إحياء المرأة لبعض المؤمنين، وهي في بلدها وهو بمكة، وقد جاء زوجها للحج، وأخبر الإمام (عليه السلام) بموت زوجته، فقال (عليه السلام) له: «فكنت تحبها؟ قال: نعم، فقال: ارجع إلى منزلك، فإنها سترجع إلى منزلك، وترجع أنت وهي جالسة بإذن الله، قال: فلما رجعت من حجتي دخلت المنزل، فوجدتها قاعدة تأكل وبين يديها طبق عليه تمر وزبيب». رواه الصفار في (البصائر)، وابن شهر آشوب في (المناقب)، وابن جرير في (الدلائل) (١).

وقصة إحيائه أم الخراساني، وكانت قد جاءت لزيارته فماتت دونه، فجاءه ابنها، فأخبره، فقال (عليه السلام) له: «اذهب فأبكم»، قال جابر: فما رأيت أشد تسليماً منه، ما رد على أبي عبد الله (عليه السلام)، حتى مضى، فجاء بأمه، فلما رأت الإمام (عليه السلام) قالت: هذا الذي أمر ملك [الموت] بتركي... الحديث. وهو في (دلائل الطبري) (٢).

وقصة إحياء الإمام الكاظم (عليه السلام) بقرة المرأة التي رآها تبكي بمنى وحولها أطفالها ليكون، فسألها، فأخبرته بموت بقرتها التي كان معيشتها بها، فأحياها لها، فلما نظرت المرأة إلى البقرة صاحت، وقالت: عيسى بن مريم ورب الكعبة... الخبر. وهو مروى في (الكافي) و (البصائر) (٣).

وقصة إحياء الرضا (عليه السلام): أبوي الشامي لما جاء، وقال له: قد كثر فيك الخوض، وفي عجائبك، فلو شئت أنبأتني بشيء أحدثه عنك، فقال (عليه السلام): «وما تشاء؟ قال: فقلت: تحيي لي أبي وأمي، فقال لي: انصرف إلى منزلك، فقد أحيتهما لك»، فانصرفت والله وهما في البيت أحياء، فأقاما عندي عشرة أيام، ثم قبضهما الله. رواه أبو جعفر محمد بن جرير (٤).

وقصة رؤية الإمام أبو الحسن الهادي (عليه السلام)، الرجل الخراساني يبكي على حمار له ميت، فأحياه له عند انصرافه إلى المدينة، قيل له: إنه ممن يتولاكم أهل البيت، فدنا من الحمار الميت فقال: «لم تكن بقرة بني إسرائيل بأكرم مني على الله، وقد ضربوا ببعضها الميت فعاش»، ثم

(١) بصائر الدرجات: ٢٧٤/ح ٥، باختلاف يسير؛ مناقب ابن شهر آشوب: ج ٤/٢٣٩؛ دلائل الإمامة: ١٣٢.

(٢) دلائل الإمامة: ٢٦٩، أقول: وقد صححنا بعض ألفاظ الرواية من المصدر.

(٣) وتكملة الرواية: فخالط - أي الإمام الكاظم (عليه السلام) - الناس وصار بينهم، ومضى (عليه السلام)، راجع: الكافي: ج ١/٥٥٧/

ح ٦؛ بصائر الدرجات: ٢٧٢/ح ٢.

(٤) في دلائل الإمامة: ٣٦٣.

وكزه برجله اليمنى، وقال (عليه السلام): «قُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ»، فتحرّك الحمار، ثم قام.. الخبر. وهو في كتاب (عيون المعجزات) (١).

واستدلّ أيها المتأمل في هذه الكرامات بإحياء الموتى في الدنيا، على صحّة الحشر والنشر في الآخرة، كما استدلّ تعالى لإبراهيم، لما قال: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ - يعني الحشر والنشر - ﴿قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ﴾ إلى آخر الآية، فلما رآها أُحييت بعد الممات قال: ﴿أَنْ أَلَّهِ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٢).

(و) كذلك (ما شاهده بعض الأولياء عند الممات)، حتّى أخبروا مَنْ حضرهم بتلك العناية، الدالة على الجزاء والمكافآت في تلك النشآت، كقصّة احتضار السيّد الحميري، وقوله:

كذب الزاعمون أنّ عليّاً لم يُنْجِ مَحْبِيّه من هنات
قد وريّ دخلت جنّات عدن وعفالي الإله عن سيئات

إلى آخر الأبيات... والقصّة في (كشف الغمّة) (٣).

وكقصّة زكريّا بن سابور - من أصحاب الصادق (عليه السلام) - لما حضرته الوفاة، فبسط يده، ثم قال: ابصّيت يدي يا عليّ، فقال الصادق (عليه السلام): «رَأَاهُ وَاللّٰهُ، رَأَاهُ وَاللّٰهُ، رَأَاهُ وَاللّٰهُ». رواه (الكشي) (٤).

وكقصّة احتضار رجل من أصحاب الرضا (عليه السلام)، وقوله للرضا (عليه السلام) وقد حضره: يا بن رسول الله هذه ملائكة ربّي بالتحيّات والتحف يسلمون عليك، وهم قيام بين يديك، فأذن لهم في الجلوس، فقال الرضا (عليه السلام): «اجلسوا ملائكة ربّي...»، إلى أن قال الراوي: ثم غمض الرجل عينيه، وقال: السلام عليك يا بن رسول الله، هذا شخصك مائل مع أشخاص محمّد،

(١) عيون المعجزات: ١٢٠.

(٢) البقرة: ٢٦٠.

(٣) كشف الغمّة: ج ٢/ ٤٠، وما بعدها....

(٤) اختيار معرفة الرجال للكشي: ٣٤٥، تحت رقم (٦١٤)، تحقيق العلامة المصطفوي.

ومن بعده من الأئمة، وقضى الرجل... الخبر. وهو في كتاب (دعوات) الراوندي^(١).
ونحوه كثير لا يسع المقام ذكره.

وفىما ذكرنا من الدلالات (كفاية لمن نظر، وعبرة لمن اعتبر، وكفى بذلك^(٢) شهادة الآيات) بأنواع من الدلالات، والاستدلالات، غير ما شهدت، بأنه كائن لا محالة، مثل قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾^(٣)، وقوله: ﴿وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾^(٤)، وقوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٥)، وقوله تعالى: ﴿قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ﴾^(٦)، فإنه تعالى استدلل عليه في سورة الحج بقدرته، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ - إلى قوله - ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ * ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٧)، وقال تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ * خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ * يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ * إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ﴾^(٨).

وقال في سورة البقرة: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ

(١) الدعوات للراوندي: ١٢٢.

(٢) في كشف الغطاء: ج ١/ ص ٦٠، والعقائد الجعفرية (المحقق من قبل السيد مهدي شمس الدين: ١٠٢): «في ذلك».

(٣) الحج: ٧.

(٤) الأنعام: ٣٦.

(٥) النحل: ٣٨.

(٦) التغابن: ٧.

(٧) الحج: ٥ - ٦.

(٨) الطارق: ٥ - ٨.

ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ^(١)، وقال في سورة الإسراء: ﴿وَقَالُوا أَنِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا إِنَّا لَمُبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا * قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا - إِلَى قَوْلِهِ - قُلْ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ﴿٢﴾﴾، وقوله في سورة الروم: ﴿وَهُوَ الَّذِي بَدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى ﴿٣﴾﴾، وقال في سورة يس: ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ^(٤)﴾.

واستدل عليه بحكمته، وأنه لا يفعل البعث في قوله تعالى: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ^(٥)﴾، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ ﴿٦﴾﴾ - إلى قوله - ﴿لَكَيْلًا يَعْلَمَ مَن بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا^(٦)﴾، فأقام سبحانه على الملحددين الدليل عليهم من أنفسهم، قال مخيراً لهم: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً ﴿٧﴾﴾ - إلى قوله - ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَن فِي الْقُبُورِ ﴿٨﴾﴾، وقال سبحانه: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ - إِلَى قَوْلِهِ - كَذَلِكَ النُّشُورُ^(٨)﴾.

فهذه أمثال إقامة الله تعالى الحجة في إثبات البعث، والنشور بعد الموت. إلى غير ذلك من الآيات.

(ومتواتر الروايات) عن الأنبياء، وأوصيائهم الهداة (عليهم السلام)، منها: حديث أرميا، المشار إليه في الكتاب المجيد، رويناه بأسانيدها، عن علي بن إبراهيم بن هاشم، عن أبيه، عن النضر بن سويد، عن يحيى الحلبي، عن هارون بن خازجة، عن أبي عبد الله الصادق (عليه السلام)، في خبر طويل، يذكر فيه قصة بخت نصر: «أنه لما قتل ما قتل من بني إسرائيل، خرج أرميا على حمار،

(١) البقرة: ٢٨.

(٢) الإسراء: ٤٩-٥١.

(٣) الروم: ٢٧.

(٤) يس: ٧٩.

(٥) المؤمنون: ١١٥.

(٦) الحج: ٥.

(٧) الحج: ٧.

(٨) فاطر: ٩.

ومعه تين قد تزوده، وشيء من عصير، فنظر إلى سباع البر، وسباع البحر، وسباع الجو، تأكل الجليف، ففكر في نفسه ساعة، ثم قال: أنى يُحيي [الله] ^(١) هؤلاء وقد أكلتهم السباع، فأماته الله مكانه، وهو قول الله تبارك وتعالى: ﴿أَوَ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ﴾ ^(٢)، أي أحياه، فلما رحم الله بني إسرائيل، وأهلك بخت نصر، ردّ بني إسرائيل إلى الدنيا.

وعزير لما سلط الله بخت نصر على بني إسرائيل هرب، ودخل في عين وغاب فيها، وبقي أرميا مبيتاً مائة سنة، ثم أحياه الله، فأول ما أحيى منه عينيه في مثل غرقى البيض، فنظر، فأوحى الله تعالى إليه: ﴿كَمْ لَبِثْتَ؟﴾ ﴿قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا﴾، ثم نظر إلى الشمس قد ارتفعت، فقال: ﴿أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾، فقال الله تبارك وتعالى: ﴿بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾ - أي لم يتغير - ﴿وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا﴾ فجعل ينظر إلى العظام البالية المتفطرة تجتمع إليه، وإلى اللحم الذي قد أكلته السباع، يتآلف إلى العظام من هاهنا وهاهنا، ويلتزق بها، حتى قام، وقام حماره، فقال: ﴿أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ^{(٣)(٤)}.

ومنها: ما رويناه بأسانيدنا، عن أبي منصور أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي من كتابه كتاب (الاحتجاج)، الذي قال في أوله: «ولا نأتي في أكثر ما نورده من الأخبار بإسناده، إمّا لوجود الإجماع عليه، أو موافقته لما دلّت العقول إليه، أو لاشتهاره في السيرة والكتب بين المخالف والمؤلف، إلّا ما أوردته عن أبي محمد الحسن بن علي العسكري (عليه السلام)» إلى آخر كلامه ^(٥).

عن هشام بن الحكم: أنّه قال الزنديق للصادق (عليه السلام): «أنى للروح بالبعث والبدن قد

(١) أضفناها من المصدر.

(٢) البقرة: ٢٥٩.

(٣) البقرة: ٢٥٩.

(٤) تفسير القمي: ج ١/ ٩٠؛ عنه بحار الأنوار: ج ٧/ ص ٣٤.

(٥) الاحتجاج: ج ١/ ص ٤.

بُلي، والأعضاء قد تفرّقت، فعضوّ في بلدة تأكلها سباعها، وعضوّ بأخرى تمرّقه هوامها، وعضوّ قد صار تراباً بُني به مع الطين حائط؟

قال (عليه السلام): «إنّ الذي أنشأه من غير شيء، وصوّره على غير مثال كان سبق إليه، قادر أن يعيده كما بدأه». قال: أوضح لي ذلك؟ قال (عليه السلام): «إنّ الرّوح مُقيمة في مكانها، روح المحسنين [المحسن] في ضياء وفسحة، وروح المسيئين [المسيء] في ضيق وظلمة، والبدن يصير تراباً [كما] منه خلق، وما تقذفه [به] السباع والهوام من أجوافها ممّا أكلته ومزّفته، كلّ ذلك في التراب محفوظ عند من لا يعزب عنه مثقال ذرّة في ظلمات الأرض، ويعلم عدد الأشياء ووزنها، وأنّ تراب الرّوحانيين بمنزلة الذهب في التراب، فإذا كان حين البعث مطرت الأرض [مطر النشور] فتربو الأرض ثمّ تمخض [تمخضوا] مخض السقاء، فيصير تراب البشر كمصير الذهب من التراب إذا غسل بالماء، والزبد من اللّبن إذا مخض، فيجتمع تراب كلّ قالب [إلى قلبه]، فينتقل بإذن الله تعالى [القادر] إلى حيث الرّوح، فتعود الصور بإذن المصوّر كهيتها، وتلج الرّوح فيها، فإذا قد استوى لا ينكر من نفسه شيئاً»^(١)، الحديث.

ومنها: ما رويناه، عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن درّاج، عن أبي عبد الله (عليه السلام)، قال: «إذا أراد الله أن يبعث [الخلق]، أمطر السماء على الأرض أربعين صباحاً، فاجتمعت الأوصال، ونبتت اللّحوم»^(٢).

ومنها: ما رويناه بأسانيدها إلى الصدوق محمّد بن عليّ بن بابويه، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن ابن عيسى، عن الحسين بن سيف، عن أخيه، عن أبيه، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر صلوات الله عليه قال: كان فيما وعظ به لقمان (عليه السلام) ابنه قال: «يا بُنيّ إن

(١) الاحتجاج: ج ٢/ ص ٢٤٥-٢٤٦. أقول: الاحتجاج مع هذا الزنديق طويل جدّاً، كشف فيه الإمام (عليه السلام) عن كثير من الأمور الاعتقاديّة، كإثبات التوحيد، والنبوة، والبعث، والحشر، وعلة خلق الخلق، وغيرها. وكذا كشف عن علل بعض الأحكام الشرعيّة الفرعيّة... ممّا يعجز غير المعصوم عن بيانها، ومعرفة أحكامها وعللها، وبنظري القاصر: أنّ هذا الاحتجاج يستحقّ القراءة والمطالعة؛ لأنّ هذه الأمور لا تصدر إلّا ممّن تعلّم علم الكتاب من لدن حكيم عليم خبير، كما أنّ الإنسان لو شرّق وغرّب في الأرض لن يجد هذه العلوم إلّا عند أهل بيت النبوة، وموضع الرسالة، الذين زقوا العلم زقاً (صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين).

(٢) تفسير القمي: ج ٢/ ص ٢٥٣، في تفسير قوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ النُّشُورُ﴾؛ عنه بحار الانوار: ج ٧/ ص ٣٩.

تَكُ فِي شَكٍّ مِنَ الْمَوْتِ، فَارْفَعْ عَنْ نَفْسِكَ النَّوْمَ، وَلَنْ تَسْتَطِيعَ ذَلِكَ، وَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِنَ الْبَعْثِ، فَارْفَعْ عَنْ نَفْسِكَ الْإِتْبَاهَ، وَلَنْ تَسْتَطِيعَ ذَلِكَ، فَإِنَّكَ إِذَا فَكَّرْتَ فِي هَذَا عَلِمْتَ أَنَّ نَفْسَكَ بِيَدِ غَيْرِكَ، وَإِنَّمَا النَّوْمُ بِمَنْزِلَةِ الْمَوْتِ، وَإِنَّمَا الْيَقِظَةُ بَعْدَ النَّوْمِ بِمَنْزِلَةِ الْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ^(١).
وقال أمير المؤمنين (عليه السلام) في خطبة أخرجها السيد الشريف في (النهج): «قَدْ شَخَّصُوا مِنْ مُسْتَفَرِّ الْأَجْدَاثِ، وَصَارُوا إِلَى مَصَائِرِ الْغَايَاتِ، لِكُلِّ دَارٍ أَهْلُهَا، لَا يَسْتَبْدِلُونَ بِهَا، وَلَا يُنْقَلُونَ عَنْهَا»^(٢).

ومنها: ما رويناه بأسانيدنا عن ابن بابويه من كتاب (الاعتقاد)^(٣)، قال: وقال رسول الله ﷺ: «يَا بَنِي عَبْدِ الْمَطْلَبِ أَنْ الرَّائِدَ لَا يَكْذِبُ أَهْلَهُ، وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ لَتَمُوتَنَّ كَمَا تَنَامُونَ، وَلَتَبْعَنَّ كَمَا تَسْتَيْقِظُونَ، وَمَا بَعْدَ الْمَوْتِ دَارٌ إِلَّا جَنَّةٌ أَوْ نَارٌ، وَخُلِقَ جَمِيعُ الْخَلْقِ، وَبَعَثَهُمْ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، كَخَلْقِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَبَعَثَهَا، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿مَا خَلَقُكُمْ وَلَا بُعْثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾»^(٤).

ومنها: ما رويناه بأسانيدنا عن البرقي صاحب (المحاسن) عن علي بن الحكم، عن هشام بن سالم، عن الثمالي، عن علي بن الحسين (عليه السلام) قال: «عَجِبْتُ لِلْمَتَكَبِّرِ الْفَخُورِ، كَانَ بِالْأَمْسِ نَظْفَةً، وَهُوَ غَدًا حَيْفَةً، وَالْعَجَبُ كُلُّ الْعَجَبِ لِمَنْ شَكَّ فِي اللَّهِ، وَهُوَ يَرَى الْخَلْقَ، وَالْعَجَبُ كُلُّ الْعَجَبِ لِمَنْ أَنْكَرَ الْمَوْتَ، وَهُوَ يَرَى مَنْ يَمُوتُ كُلَّ يَوْمٍ، وَالْعَجَبُ كُلُّ الْعَجَبِ لِمَنْ أَنْكَرَ النُّشْأَةَ الْآخَرَى وَهُوَ يَرَى الْأُولَى، وَالْعَجَبُ كُلُّ الْعَجَبِ لِعَامِرِ دَارِ الْفَنَاءِ، وَيَتْرَكَ دَارَ الْبَقَاءِ»^(٥).

وروي عن أبان، عن ابن سيابة، عن أبي النعمان، عن أبي جعفر (عليه السلام)، نحو هذا الكلام^(٦).
وأما من قال: بالمعاد الرُّوحاني أيضاً، فَإِنْ أَرَادَ أَنَّ التَّنْعَمَ وَالتَّأَلَّمَ قَدْ يَخْتَصُّ بِالْأَرْوَاحِ فِي بَعْضِ النَّاسِ، فَلَا يَكُونُ لِأَجْسَادِهِمْ مِثْلُ ذَلِكَ، فَنَحْنُ مُنْكَرُونَ لَهُ أَشَدَّ الْإِنْكَارِ، وَإِنْ أَرَادَ أَنَّ

(١) قصص الانبياء: ج ٢/ ص ١١؛ عنه في بحار الأنوار: ج ٧/ ص ٤٢/ ح ١٣.

(٢) نهج البلاغة، الخطبة (١٥٦): ٢٨٦، ضبط النص الدكتور صبحي الصالح.

(٣) الاعتقادات للصدوق: ٦٤.

(٤) لقمان: ٢٨.

(٥) المحاسن: ج ١/ ٣٧٨/ ح ٢٣٤، باب (جوامع من التوحيد)، وح ٢٣٠؛ وعنه بحار الأنوار: ج ٧/ ٤٢/ ح ١٤.

(٦) المحاسن: ج ١/ ٣٧٧/ ح ٢٣٣.

في الآخرة تلذذات وتنعمات وتأمّلات؛ لروح بعض الناس مزيدة على ما لهم من الجنة والنار، فهذا هو الحقّ المبين، وجاءت الإشارة إليه في القرآن المجيد، وكثرة الدلالة عليه في روايات أهل البيت عليه السلام.

ثمّ ما ذكرنا من الروايات في المعاد، إذا ضمّت (مع ما دلّ على عصمة الأنبياء) والأوصياء عليه السلام و(عدم جواز صدور الكذب منهم والافتراء)؛ كان دليلاً قطعياً على المعاد الجسماني ضرورة؛ لأنّه يحصل العلم الضروري بإجماع أهل العصمة عليه السلام عليه من تلك الروايات المتواترات، (والمقدار الواجب بعد معرفة أصل المعاد، معرفة الحساب)، والجزاء، (وترتب الثواب والعقاب) على الأعمال، ويؤخذ للمكلف الحقّ ممّن تعدّى عليه وظلمه، ويؤخذ منه الحقّ لمن ظلمه.

ويدلّ عليه من العقل ما قدّمنا في إثبات المعاد، فلا نعيده، فإنّه ثمرة العدل والفعل المتّصف بها الله جل جلاله، والآيات، والروايات به متواترة، فهو الحقّ الذي يجب معرفته بعد المعاد، قال تعالى في البقرة: ﴿وَإِنْ تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(١)، وقال في الغاشية: ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾^(٢).

وقال رسول الله ﷺ: «لا تزلّ قدم عبد يوم القيامة حتّى يسأل عن أربع: عن عمره فيما أفناه، وشبابه فيما أبلاه، وعن ماله من أين كسبه وفيما أنفقه، وعن حبّنا أهل البيت»^(٣).

وروينا بأسانيدنا عن ثقة الإسلام صاحب (الكافي)، عن عدّته، عن البرقي بإسناده، عن أبي الجارود^(٤)، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: «إنّما يداق الله العباد»^(٥) في الحساب يوم القيامة على قدر ما آتاهم من العقول في الدنيا»^(٦).

(١) البقرة: ٢٨٤.

(٢) الغاشية: ٢٥-٢٦.

(٣) مناقب آل أبي طالب: ج ٢/ ص ٤٢٦؛ وعنه بحار الأنوار: ج ٢٧/ ص ٣١١.

(٤) هو زياد بن المنذر الهمداني.

(٥) أي يحاسبهم بدقة.

(٦) المحاسن: ج ١/ ٣١٠؛ وعنه في الكافي: ج ١/ ٥٤/ ح ٧؛ وعنه بحار الأنوار: ج ١/ ١٠٦/ ح ٣.

وُسئِلَ أمير المؤمنين (عليه السلام): كيف يحاسب الله الخلق على كثرتهم؟ قال: «كما يرزقهم على كثرتهم»، قيل: كيف يحاسبهم ولا يروونه؟ قال: «كما يرزقهم ولا يروونه»^(١).

وروينا بأسانيدنا، عن الشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، بإسناده في أماليه، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «إذا كان يوم القيامة وكَلَّنا الله بحساب شيعتنا، فما كان لله سألنا الله أن يهبه لنا فهو لهم، وما كان لنا فهو لهم»^(٢)، ثم قرأ أبو عبد الله: ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾^(٣).

وروينا عن ثقة الإسلام^(٤)، عن العدة، عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب، عن ابن رثاب، عن أبي عبيدة الحذاء، عن ثوير بن أبي فاختة، قال: سمعت علي بن الحسين (عليهما السلام) يحدث في مسجد رسول الله (صلى الله عليه وآله)، قال: حدثني أبي، أنه سمع أباه علي بن أبي طالب (عليه السلام) يحدث الناس قال: «إذا كان يوم القيامة بعث الله تبارك وتعالى الناس من حفرهم عزلاً»^(٥)، بهما، جرّداً، مردأً، في صعيد واحد، يسوقهم النور، وتجمعهم الظلمة، حتّى يقفوا على عقبة المحشر، فيركب الناس^(٦) بعضهم بعضاً، ويزدحمون دونها، فيمنعون من المضيّ، فتشتدّ أنفاسهم، ويكثر عرقهم، وتضيق بهم أمورهم، ويشتدّ ضجيجهم، وترفع أصواتهم، قال: فهو أول أهوال يوم القيامة^(٧)، قال: فيشرف الجبار تبارك وتعالى عليهم من فوق عرشه، في ظلال من الملائكة، فيأمر ملكاً من

(١) نهج البلاغة، باب (حكم أمير المؤمنين (عليه السلام)) رقم الحكمة: ٣٠٠.

(٢) الأمالي للطوسي: ٦١٠/ح ٥٩، المجلس الرابع عشر.

(٣) الغاشية: ٢٥-٢٦.

(٤) روضة الكافي: ج ٨/ ٩٠/ ٧٩.

(٥) العزل: جمع الأعزل وهو الأغلف، ومهلاً جمع ماهل وهو السريع والمتقدّم، والجُرْد بالضمّ جمع أجرد وهو الذي لا شعر له. وقوله: يسوقهم النور وتجمعهم الظلمة يعني يسوقهم ناراً من خلفهم يهربون منه وجميعهم يمشون في الظلمة. (منه فذكر). أقول: في بعض النسخ (غزلاً) بدل (عزلاً)، والاعزل: هو الأغلف، والاعزل: وهو الذي لا سلاح معه، فهو يعتزل الحرب، أو هو المنفرد المنقطع المنعزل.

(٦) لا يوجد لفظ (الناس) في المصدر.

(٧) في روضة الكافي: وهو أول هول من أهوال يوم القيامة.

الملائكة، فينادي: ^(١) يا معشر الخلائق انصتوا واسمعوا منادي الجبار، قال: فيسمع آخرهم كما يسمع أولهم، قال: فتنكسر أصواتهم عند ذلك، وتخشع أبصارهم، وتضطرب فرائصهم، وتفرع قلوبهم، ويرفعون رؤوسهم إلى ناحية الصوت، مهطعين إلى الداعي، قال: فعند ذلك يقول الكافر: ﴿هَذَا يَوْمٌ عَسِرٌ﴾ ^(٢)، قال: فيشرف الله عز وجل الحكم العدل عليهم، فيقول: أنا الله لا إله إلا أنا، الحكم العدل الذي لا يجوز اليوم، أحكم بينكم بعدي وقسطيني، لا يظلم اليوم عندي أحد، اليوم آخذ للضعيف من القوي بحقه، ولصاحب المظلمة بالمظلمة، بالقصاص من الحسنات والسيئات، وأُثيب على الهبات، ولا يجوز هذه العقبة اليوم عندي ظالم ولا أحد عنده مظلمة، إلا مظلمة يهبها لصاحبها وأُثيبه عليها، وآخذ له بها عند الحساب، فتلازموا أيها الخلائق، واطلبوا مظالمكم عند من ظلمكم بها في الدنيا، وأنا شاهد لكم بها عليكم، وكفى بي شهيداً.

قال: فيتعارفون ويتلازمون، فلا يبقى أحد له عند أحد مظلمة أو حق، إلا لزمه بها. قال: فيمكنون ما شاء الله، فيشتد حالهم، فيكثر عرقهم، ويشتد غمهم، وترتفع أصواتهم بضجيج شديد، فيتمنون المخلص منه بترك مظالمهم لأهلها، قال: ويطلع الله عز وجل على جهدهم، فينادي منادي من عند الله تبارك وتعالى يسمع آخرهم كما يسمع أولهم: يا معشر الخلائق انصتوا لداعي الله تبارك وتعالى واسمعوا: أن الله تبارك وتعالى يقول: أنا الوهاب إن أحببتم أن تواهبوا فتواهبوا، وإن لم تواهبوا أخذت لكم بمظالمكم، قال: فيفرحون بذلك؛ لشدة جهدهم، وضيق مسلكهم وتراحهم، قال: فيهب بعضهم مظالمهم رجاء أن يتخلصوا مما هم فيه، ويبقى بعضهم.

فيقول: يا ربّي يا ربّي مظالمنا أعظم من أن نهبها، قال: فينادي منادي من تلقاء العرش: أين رضوان خازن الجنان، جنان الفردوس؟ قال: فيأمره الله عز وجل أن يُطلع من الفردوس قصراً من فضة، بما فيه من الأبنية والخدم.

(١) وفي روضة الكافي: فينادي فيهم يا معشر....

(٢) القمر: ٨.

قال: فيطلعه عليهم في حفاة القصر^(١) الوصايف والخدم.

قال: فينادي مناد من عند الله تبارك وتعالى: يا معشر الخلائق ارفعوا رؤوسكم فانظروا إلى هذا القصر، قال: فيرفعون رؤوسهم فكلهم يتمناه.

قال: فينادي منادي من الله تبارك وتعالى: يا معشر الخلائق هذا لكل من عفى عن مؤمن، قال: فيعفون كلهم إلا القليل، قال: فيقول الله عز وجل: لا يجوز إلى جنتي اليوم ظالم، ولا يجوز إلى ناري اليوم ظالم ولأحد من المسلمين عنده مظلمة حتى يأخذها منه عند الحساب، أيها الخلائق استعدوا للحساب. قال: ثم يخلى سبيلهم فينطلقون إلى العقبة، يكرّد^(٢) بعضهم بعضاً، حتى ينتهوا إلى العرصة، والجبّار تبارك وتعالى على العرش قد نشرت الدواوين ونصبت الموازين وأحضر النبيون والشهداء وهم الأئمة يشهد كل إمام على أهل عالمه بأنه قد قام فيهم بأمر الله عز وجل، ودعاهم إلى سبيل الله.

قال: فقال له رجل من قريش: يا بن رسول الله إذا كان للرجل المؤمن عند الرجل الكافر مظلمة، أي شيء يأخذ من الكافر وهو من أهل النار؟ فقال له عليّ ابن الحسين (عليه السلام): يطرح عن المسلم سيئاته بقدر ما له على الكافر، فيعذب الكافر بها مع عذابه بكفره، عذاباً بقدر ما للمسلم قبله من مظلمة.

قال: فقال له القرشي: فإذا كانت المظلمة للمسلم عند مسلم كيف تؤخذ مظلمته من المسلم؟

قال: يؤخذ للمظلوم من الظالم من حسناته، بقدر حقّ المظلوم، فتزداد على حسنات المظلوم.

قال: فقال له القرشي: فإن لم يكن للظالم حسنات؟

قال: إن لم يكن للظالم حسنات فإنّ للمظلوم سيئات، تؤخذ من سيئات المظلوم فيزداد على سيئات الظالم^(٣).

(١) أي: جوانبه وأطرافه.

(٢) في بعض النسخ: «يطرد» بدل «يكرّد»، ومعناه يدفع ويطرده. فهما مترادفان معاً.

(٣) روضة الكافي: ج ٨ / ٩٠ / ح ٧٩.

فتأمل هذا الخبر وما قبله من الروايات على الترتيب، حتّى تبطل شبه المخالفين، حيث قالوا: لو أكل إنسان إنساناً وصار غذاءً له جزء من بدنه، فالأجزاء المأكولة؛ إمّا أن تُعاد في بدن الآكل، أو في بدن المأكول.

وأياً ما كان لا يكون أحدهما بعينه معاداً بتمامه، على أنّه لا أولويّة لجعلها جزءاً من أحدهما دون الآخر، ولا سبيل إلى جعلها جزءاً من كلّ منهما.

وأيضاً: إذا كان الآكل كافراً والمأكول مؤمناً، يلزم تنعيم الأجزاء العاصية، أو تعذيب الأجزاء المطيعة.

وقالوا: إنّ من تفرّق أجزاؤه في مشارق الأرض ومغاربها، وصار بعضه في أبدان السباع وبعضه في جدران الرباع، كيف تُجمّع؟

وأجاب غير واحد من المتكلّمين: بأنّا نعني بالحشر: إعادة الأجزاء الصلبة الباقية من أوّل العمر إلى آخره، لا الحاصلة بالتغذية، فالمعادان كلّ من الآكل والمأكول الأجزاء الأصلية، الحاصلة في أوّل الفطرة من غير لزوم فساد.

وبعبارة أخرى: أنّ لكلّ مكلف أجزاءً أصلية لا يمكن أن تصير جزءاً من غيرها، بل يكون فواضل من غيره لو اغتذى بها، فإذا أُعيدت جُعِلَت أجزاءً أصلية لما كانت أصلية له أولاً في تلك الأجزاء، وهي التي تُعاد وهي باقية من أوّل العمر إلى آخره.

وأوردوا على ذلك: بأنّه يجوز أن تصير تلك الأجزاء الأصلية في المأكول الفضلية في الآكل نطفة، وأجزاء أصلية لبدن آخر، ويعود المحذور.

وأجيب: بأنّه لعلّ الله يحفظها من أن تصير جزءاً لبدن آخر، فضلاً عن أن تصير جزءاً أصلياً.

أقول: ليس الجزء الأصلي هو المني المتولّد من الغذاء، بل هو التراب الذي يقبضه الملك من الموضع الذي يُدفن فيه، فيبيّته في النطفتين نطفة الرجل التي هي في صلبه، ونطفة المرأة التي في ترائبها، فطيبته الأصلية التي خُلِقَ منها غير متولّدة من المأكول حتّى يمكن أن تصير جزءاً من آخر.

نعم المأكول إذا صار ميتاً يصير قابلاً لأنّ يحمل تلك السلالة ويمتزج بها، وبهذا الاعتبار

والامتزاج قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾^(١)، فالسلالة هي التراب لما امتزج بالماء المهين صار طيناً.

وبالجملة: الجزء الأصلي للإنسان هو التراب الخاص المقدّر في الأزل، وهو محفوظ في كلّ الأحوال، كلّ على قدر ما فيه.

وقد روينا بأسانيدنا عن ثقة الإسلام بإسناده في (الكافي)، عن عمّار بن موسى، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: سُئِلَ عن الميت يبلى جسده؟ قال (عليه السلام): نعم، حتّى لا يبقى لحم ولا عظم، إلّا طينته التي خلّق منها؛ فإنّها لا تبلى، تبقى في القبر مستديرة، حتّى يُخلّق منها كما خلّق أوّل مرّة^(٢)... الخبر.

فهذه الباقية في القبر هي المقدّرة في الأزل المحفوظة في الآكل والمأكول، لا يمكن انتقالها عنهما بحال، فلا تكون طينة لثالث.

فالله الحكيم الذي يحفظها في القبر يحفظها في بدن الآكل حتّى تعود في الحشر إلى بدن المأكول.

وأما الجواب عن شبهة الجمع بعد التفرّق، فيعلم من حديث الصادق (عليه السلام) المتقدّم مع الزنديق، الذي رويناه عن الطبرسي، عن هشام بن الحكم، فلاحظه، تجده برهاناً قاطعاً، ونوراً ساطعاً.

وكذلك قصّة إبراهيم لما أراد أن يرى حقيقة المعاد بالعيان والشهود، وذلك ما روينا بأسانيدنا، عن عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن أبي أيّوب، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «إنّ إبراهيم نظر إلى جيفة على ساحل البحر، تأكلها سباع البرّ، وسباع البحر، ثمّ يثب السباع بعضها على بعض، فيأكل بعضها بعضاً، فتعجّب إبراهيم فقال: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ فقال الله تعالى له: ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءاً ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ

(١) المؤمنون: ١٢.

(٢) فروع الكافي: ج ١/ ص ٢٣٨، باب (النوادر)، ح ٧.

سَعْيًا وَأَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ»^(١).

فأخذ إبراهيم (صلوات الله عليه) الطاووس، والديك، والحمام، والغراب، قال الله عز وجل: ﴿فَصَرْهُنَّ إِلَيْكَ﴾ أي قطعهن، ثم اخلط لحماهن، وفرقها على كل عشرة جبال، ثم أخذ مناقيرهن وادعهن، يأتينك سعيًا.

ففعل إبراهيم ذلك، وفرقهن على عشرة جبال، ثم دعاهن، فقال: أجبني بإذن الله تعالى، فكانت تجتمع ويتألف لحم كل واحد وعظمه إلى رأسه، وطارت إلى إبراهيم، فعند ذلك قال إبراهيم: ﴿أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾... الخبر^(٢).

فَعَلِمَ أَنَّ مَنْ قَدَرَ عَلَى إِخْرَاجِ تِلْكَ الْأَجْزَاءِ الْمُخْتَلِطَةِ، وَالْأَعْضَاءِ الْمُتَزِجَةِ مِنْ تِلْكَ الطُّيُورِ، وَمَيَّزَ بَيْنَهَا، يَقْدِرُ عَلَى جَمْعِ الْأَجْزَاءِ الْمُتَفَرِّقَةِ، وَعَلَى حِفْظِ الْجُزْءِ الْمَأْكُولِ فِي بَدَنِ الْأَكْلِ، وَيُعِيدُهُ فِي الْحَشْرِ إِلَى بَدَنِ الْمَأْكُولِ، كَمَا أَخْرَجَ تِلْكَ الْأَجْزَاءِ الْمُخْتَلِطَةِ وَالْأَعْضَاءِ الْمُتَزِجَةِ مِنْ تِلْكَ الطُّيُورِ وَمَيَّزَ بَيْنَهَا.

وقد تقدّم نظير هذا من أرميا لما مرّ على مثل ذلك فقال: ﴿أَتَنِي يُنْجِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ﴾^(٣)، وقد تقدّم تفصيل قصّته، وفي آخرها يقول الصادق (عليه السلام): «فجعل ينظر إلى العظام البالية المنفطرة، تجتمع إليه وإلى اللحم الذي قد أكلته السباع يتألف إلى العظام من هاهنا وهاهنا، ويلتزم بها حتى قام وقام حماره فقال: ﴿أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾» يعني علم اليقين.

ونحن قد أوردنا من الآيات، والأخبار، والدلالات العقلية، ما يوجب اليقين بالمعاد والحساب لأهل الدين.

(ولا تجب المعرفة على التحقيق) الحكمي، (التي لا يصلها إلّا صاحب) الغور (والنظر الدقيق، كالعلم بأنّ الأبدان: هل تعود بذواتها، أو إنّما يعود ما يائثلها بهيئتها)؟، لا اختلاف الحكماء في حقيقة الأجسام عند التفرّق والاتّصال؟

(١) البقرة: ٢٦٠.

(٢) تفسير القمي: ج ١/ ص ٩١، ذيل تفسير الآية في سورة البقرة: ٢٦٠.

(٣) البقرة: ٢٥٩.

فمنهم من ذهب إلى تركب الجسم من الهوى، والصورة الجسميّة، والنوعيّة، وأنها عند التفرّق تُعدّم تلك الصورتان، وتبقى الهوى، فيفاد عليها صورتا النوعيّة والجسميّة غير الأولتين.

فإفراغ ماء الكوز في كوزين إعداداً للشخص الأول؛ لانعدام الصورة الجسميّة والنوعيّة، واحداث لشخصين آخرين؛ لتجدد الصور الجسميّة والنوعيّة فيهما وبقاء الهوى، فعلى هذا الإعادة بعد العدم والحقيقة، فلا بد أن تكون بعينه وبذاته.

وقد قال به جماعة من الإسلاميين مع قولهم بالهوى، وإليه الإشارة في قول الصادق عليه السلام لابن أبي العوجاء لما سأله عن قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾^(١)، ما ذنب الغير؟

قال عليه السلام: «ويحك هي هي، وهي غيرها»، فقال: فمثل [لي في] ذلك شيئاً من أمر الدنيا؟ قال: «نعم، أرايت لو أنّ رجلاً أخذ لبنة فكسرها، ثم ردها في ملبنها فهي هي، وهي غيرها»^(٢)... الخبر.

يعني يعود شخصه بعينه، وإنما الاختلاف في الصفات والعوارض غير الشخصات؛ لعدم استحالة إعادة المعدوم؛ لأنّ الإمكان ذاتي لا يزول بحسب الأوقات؛ أي بحسب المعاد والمبتدأ، فيكون المعدوم الممكن قابلاً للوجود، ضرورة استحالة الانقلاب.

ومنهم: من قال بالجزء الذي لا يتجزأ، وأنّ الأجسام متّفقة بالحقيقة، ولا ينعدم بالتفرّق جزءٌ منها، وإنما ينعدم الاتّصال، وهو عرض لا جوهر، وبالاتّصال يعدم عرض التفرّق لا غير.

وعلى هذا الإعادة بما يماثل؛ لأنّ العرض المفارق لم يعد، وإنما عاد اتّصال مماثل، وإلى هذا ذهب أكثر متكلمي الخاصّة والعامة، وبه تخلّصوا عن شبهة إعادة المعدوم، حيث لا يلزمهم ذلك؛ لبقاء الجوهر حينئذ.

(١) النساء: ٥٦.

(٢) الاحتجاج: ج ٢/ ص ٢٥٦؛ ورواه الشيخ الطوسي رحمه الله في أماليه: ٨٤٠/ ح ٥، مجلس (٢٤)، يوم الجمعة، بتفاوت يسير.

ومنهم: من قال بنفي الهيولى والجزء الذي لا يتجزأ، ويقول بعدم انعدام جزء من الجسم عند التفرّق، وأنّ الجسم ليس إلّا الصورة الجسميّة، وهي باقية في حال الاتّصال والانفصال، ولا ينعدم إلّا العرض، فينعدم عرض الاتّصال ويخلفه عرض الانفصال، وعند العكس العكس.

فالإعادة على هذا كالذي قبله ليست بشخصه، بل بمثله، وهيئته.

وهو اختيار المحقّق الطوسي^(١) وجماعة مثًا.

وتوقّف غير واحد مثًا، ومن العامّة، في مسألة: أنّ الحشر بالإيجاد بعد الفناء، أو بالجمع بعد تفرّق الأجزاء.

قال شارح المواقف^(٢): الحقّ التوقّف، وهو اختيار إمام الحرمين، حيث قال: يجوز عقلاً أن تُعدم الجواهر، ثم تُعاد، وأنّ تبقى وتزول أعراضها المعهودة، ثم تُعاد بنيتها، ولم يدلّ قاطع سمعي على تعيين أحدهما، فلا يبعد أن تصير أجساد العباد على صفة أجسام التراب، ثم يعاد تركبها إلى ما عهد، ولا يختلّ أن يعدم منها شيء، ثم يُعاد، والله أعلم. انتهى.

وقال العلامة المجلسي^(٣): والحقّ أنّه لا يمكن الجزم بأحد الجانبين؛ لتعارض الظواهر فيها، وعلى تقدير ثبوته - يعني الانعدام - لا يتوقّف انعدامها على شيء سوى تعلق إرادة الربّ تعالى.

وأكثر متكلمي الإماميّة على عدم الانعدام بالكلية، لا سببًا في الأجساد. انتهى.

لأنّهم أولّوا ما ظاهره ذلك مثل قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ﴾^(٤)، ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^(٥)، ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾^(٦)، ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾^(٧).
والبدئى العدم فكذا العود.

(١) كشف المراد: ٥٤٨، المسألة الرابعة في وجوب المعاد الجسماني.

(٢) كذا في الأصل: وهو سهوٌ من قلمه الشريف، وإلا فهو كلام التفتازاني في شرح المقاصد: ج ٥/ ١٠١.

(٣) بحار الأنوار: ج ٦/ ٣٣٦.

(٤) الحديد: ٣.

(٥) القصص: ٨٨.

(٦) الرحمن: ٢٦.

(٧) الأنبياء: ١٠٤.

وقول أمير المؤمنين (عليه السلام): «هُوَ الْمُفْنِي لَهَا بَعْدَ وُجُودِهَا حَتَّى يَصِيرَ مَوْجُودُهَا كَمَفْقُودِهَا وَلَيْسَ فَنَاءُ الدُّنْيَا بَعْدَ ابْتِدَاعِهَا بِأَعْجَبَ مِنْ إِنْشَائِهَا وَاخْتِرَاعِهَا...»^(١) إلى غير ذلك. قال المحقق الطوسي: والسمع دلّ عليه ويتأول في المكلف بالتفريق، كما في قصة إبراهيم (٢). انتهى.

يعني قوله: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾^(٣)، ومثله قصة أرميا في قوله تعالى حكاية عنه: ﴿أَتَى مُجِيبِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾^(٤)، وقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ النُّشُورُ﴾ و﴿وَكَذَلِكَ نُخْرِجُكَ﴾^(٥)... إلى غير ذلك مما هو أكثر وأظهر مع اعتضاده بالدليل العقلي المقرر في محله. والله أعلم بما كان وما يكون وهو على كل شيء قدير.

بل الأحوط عدم الخوض في هذه الخصوصيات لغير المتبحرين في العلوم الدينية؛ لأنّ التفكر فيها ربما يُفضي إلى القول بشيء لم يطابق الواقع. (و) من تلك الخصوصيات تحقيق (أنّ الأرواح هل تُعدم كالأجساد أو تبقى مستمرة حتى تتصل بالأبدان عند المعاد)؟

وربما يبتني الخلاف على القول بتجرّد الرّوح وتجسّمها، كما يظهر من أكثر المتكلّمين، بل صرّح غير واحد: بأنّ القول ببقاء الرّوح بعد مفارقتها من البدن، والقول بالمعاد الرّوحاني موقوف على القول بتجرّد النفس، فإن أرادوا من البقاء عدم الفناء في وقت من الأوقات، حتّى بعد تفسّخ الصور، كما هو مذهب الفلاسفة، وأتباعهم من المسلمين، الذين زعموا: أنّ الأنفس لا يلحقها الكون والفساد، فلم يبق عندي عليه دليل قاطع إلى الآن، ولعلّ ظاهر قوله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ * وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾^(٦) دالٌّ على الفناء. وأما رواية هشام بن الحكم في خبر الزنديق الذي سأل الصادق (عليه السلام) عن مسائل... إلى

(١) نهج البلاغة، رقم الخطبة: ١٨٦، تنظيم صبحي الصالح.

(٢) كشف المراد: ٥٤٤.

(٣) البقرة: ٢٦٠.

(٤) البقرة: ٢٥٩.

(٥) الروم: ١٩.

(٦) الرحمن: ٢٦-٢٧.

أن قال: أتتلاشى الرّوح بعد خروجه من قلبه أم هو باق؟

قال (عليه السلام): «بل هو باق إلى وقت ينفخ في الصور، فعند ذلك تبطل الأشياء وتفنى، فلا حسّ ولا محسوس، ثم أعيدت الأشياء كما بدأها مدبرها، وذلك بعد أربعمئة سنة يُسبب فيها الخلق وذلك بين النفختين»^(١).

فصريح في فناء الرّوح في وقت، وإن أُريد أنّ بقائها بعد الموت مطلقاً يتوقّف على أن تكون من المجرّدات، فلا وجه له؛ فقد ذهب جماعة ممّا إلى: أنّها جسمٌ نوري ملكوتي، كأجسام الملائكة المعلوم تحسّمها بالضرورة من الدّين، جاءت من عالم القدس وسكنت هذا البدن، فإذا فارق البدن الرّوح كأنّه محفوظ بالقدرة الإلهية منعمة أو معذّبة حتّى ينفخ في الصور النفخة الأولى، فتبطل كلّ الأشياء. وفصل الشيخ المفيد بين أرواح الملهو عنهم وغيرهم، فقال: بفناء أرواح الملهو عنهم، وبقاء أرواح من محض الإيمان والكفر في القبر إلى زمان النفخ في الصور^(٢). والظاهر من تلك الأخبار: أنّ اللّهُ عن إثابتهم وتعذيبهم، لا أنّ أرواحهم تفنى بعد الموت، وللناس في حقيقة الرّوح أقوال كثيرة، عدّها منها في السماء والعالم^(٣) ما يزيد على عشرين، وقد تبلغ الأربعين، ويرجع حاصلها إلى أنّها جسم، أو جسمانيّة تعرض الأجسام، أو مجردة بسيطة، والقائلون: بأنّها جسم، لا يقولون به بالمعنى الذي ذكرناه، بل هي عندهم؛ إمّا عبارة عن نفس هذا الهيكل، أو الأجزاء الأصليّة للإنسان، وهم أكثر متكلمي العامّة، وذهبوا إلى فنائها كالأجساد، وكذا القائلون إنّها عرض جسماني، ولهم أقوال سخيفة لا تليق بالذّكر.

(١) الاحتجاج: ج ٢/ ص ٢٤٥.

(٢) تصحيح الاعتقاد: ٩٠-١٠١، قال الشيخ المفيد (عليه السلام): والضرب الآخر من يلهى عنه وتعدم نفسه عند فساد جسمه فلا يشعر بشيء حتّى يبعث، وهو من لم يحض الإيمان محضاً ولا الكفر محضاً... إلخ. وذكر حديث الإمام الصادق (عليه السلام) أنّه قال: إنّها يسأل في القبر من محض الإيمان محضاً أو محض الكفر محضاً فأما ما سوى هذين فإنّه يلهى عنه. وقال - يعني الإمام الصادق (عليه السلام) -: إنّها يرجع إلى الدّنيا عند قيام... فأما ما سوى هذين فلا رجوع لهم إلى يوم المآب... إلخ. انتهى كلامه في صفحة ١٨٩-١٠١. أقول: قوله (عليه السلام): فلا يشعر بشيء حتّى يبعث... إلخ. يدلّ على: أنّه لا يريد أنّها تفنى نهائياً بل كما قال: يلهى عنه ويترك فلا يعلمون مقدار ما ألهى عنهم. والله العالم.

(٣) أقول: لعله يقصد - والله العالم - أنّ الشيخ المجلسي في كتابه بحار الأنوار، عدّها منها في كتاب السماء والعالم من بحار الأنوار... إلخ. وكتاب السماء والعالم من بحار الأنوار يقع في عشرة أجزاء.

وعندنا أنّها غيرهما قطعاً، وإن تكن جسماً فليست بذينك المعنيين، بل بالمعنى الذي عرفت من النورية كالمملك، أو أنّها جوهر بسيط دائماً، وأيّاً كان لا تنفى بعد الموت، بل تكون الروح في قالب مثل هذا الهيكل إلى يوم ينفخ في الصور.

وقد اختار المفيد: أنّها جوهر بسيط^(١)، وأنّها لا تبقى بعد النفخ، بل تنفى كسائر الأشياء، وشتّع على الشيخ الصدوق في شرح عقائده، حيث فهم من كلامه القول بعدم الفناء في وقت من الأوقات، وكلامه ليس صريحاً في ذلك؛ لأنّه قال: واعتقادنا أنّها إذا فارقت الأبدان فهي باقية، منها منعمة، ومنها معذبة^(٢). انتهى.

قال المفيد: وأمّا ما ذكره من أنّ الأنفس باقية فعبارة مذمومة ولفظ يضادّ ألفاظ القرآن، قال الله تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ * وَيَبْقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾^(٣)، والذي حكاه من ذلك وتوهمه، هو مذهب كثير من الفلاسفة الملحدين، الذين زعموا أنّ الأنفس لا يلحقها الكون والفساد، وأنّها باقية، وإنّا تنفى وتفسد الأجسام المركّبة، وإلى هذا ذهب بعض أصحاب التناسخ، وزعموا أنّ الأنفس لم تزل تتكرّر في الصور، والهيكل لم تحدث، ولم تنف، ولم تُعدم، وأنّها باقية غير فانية، وهذا أخبث قول وأبعد من الصواب، وشتّع به الناصبة على الشيعة ونسبوه لهم به إلى الزندقة، ولو عرف مُثبته ما فيه؛ لما تعرّض له، لكن أصحابنا المتعلّقين بالأخبار، أصحاب سلامة، وبُعد ذهن، وقلة فطنة، يمرّون على وجوههم

(١) تصحيح الاعتقاد: ٩١.

(٢) أقول: قال الشيخ المفيد في صفحة ٧٩ في كتابه تصحيح الاعتقاد: كلام أبي جعفر - يقصد الشيخ الصدوق - في النفس والروح على مذهب الحدس دون التحقيق، ولو اقتصر على الأخبار ولم يتعاط ذكر معانيها كان أسلم له من الدخول في باب يضيق عنه سلوكه، وقال في نهاية صفحة (٨٠): فأما ما ذكره الشيخ أبو جعفر ورواه: أنّ الأرواح مخلوقة قبل الأجساد بألفي عام، فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف فهو حديث من أحاديث الأحاد، وخبر من طرق الأفراد، وله وجه غير ما ظنّه من لا علم له بحقائق الأشياء... وقال في صفحة ٨٧: والذي صرح به أبو جعفر عليه السلام في معنى الروح والنفس هو قول التناسخيّة بعينه من غير أن يعلم أنّه قولهم، فالجناية بذلك عليه وعلى غيره عظيمة. فأما ما ذكره - يعني الصدوق - من أنّ الأنفس باقية، فعبارة مذمومة، ولفظ يضادّ ألفاظ القرآن... انتهى موضع الحاجة.

(٣) الرحمن: ٢٦-٢٧.

فيما سمعوه من الأحاديث، ولا ينظرون في سندها، ولا يفرقون بين حقها وباطلها، ولا يفهمون ما يدخل عليهم في إثباتها، ولا يحصلون معاني ما يطلقونه منها^(١). انتهى.

والإنصاف أن كلام الصدوق ليس مسوقاً لذلك، بل هو في قبال من يقول بفناء الأرواح إذا فارقت الأبدان، ممن عرفت من متكلمي العامة وغيرهم، ويشهد به تعبيره بعبارتهم في تحرير الخلاف في ذلك، وإلا فالشيخ الصدوق أجل من أن لا يكون رأى الروايات الدالة على أن لا حس ولا محسوس بين النفختين وأن الجبار ينادي لمن الملك اليوم؟

فلا يُحْييه مُجِيب، ولو كانت الأرواح باقية؛ لأجابت كما أجابت من قبل، كما قال جلّ جلاله لها: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾^(٢)، ولا يتأولها كما تأول الشيخ المفيد: كلما دلّ على عالم ذرّ، وتأول الصور، مجمع الصور، وهو خروج عن ظواهر الآيات، وصریح الروايات؛ إذ لا يتأتى ذلك في النسخة الأولى.

وما استدلل به من الآية^(٣) على فناء الأشياء، غير صريح في ذلك، والعمدة في إثباته ما ذكرنا، وإلا فلا مانع عقلاً من بقاء الأرواح، وعدم فنائها حتى تتصل بالأبدان، خصوصاً على مذهبه: من تجرّدها وبساطتها.

والذين ذكرهم من الفلاسفة والملحدين إنّما ذهبوا تلك المذاهب حيث زعموا تجرّدها، وعندهم أن ذلك من لوازم البساطة التي اختارها هو.

فلو قيل له: إنّك اخترت ما اختاروا وقلت كما قالوا من دون أن يجيئك دالّ عليه؛ من عقل أو نقل؟ ما كان يقول أو يقال له: إنّك قلت بتجرّد النفس وبساطتها، من غير أن تحقّق ما يدخل عليك في إثباتها، ولا تفتنّت للوازم ما أطلقتته من ذلك، حيث قلت: وقد اختلف أصحابنا فيمن ينعم ويُعذّب بعد الموت، فقال بعضهم: والمنعم والمعذّب هو الرّوح التي توجه إليه الأمر والتّهي والتكليف، وسمّوه جوهرًا.

وقال آخرون: بل الرّوح الحية جعلت في جسد كجسده في دار الدّنيا، وكلا الأمرين يجوزان في العقل.

(١) تصحيح الاعتقاد: ٨٧، وذكرنا في الهامش السابق قبل هذه العبارة بعض عبارته فراجع.

(٢) الأعراف: ١٧٢.

(٣) إشارة إلى الآية: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ الرحمن، الآيات: ٢٦-٢٧.

والأظهر عندي قول من قال: إنها الجوهر المخاطب وهو الذي تسميه الفلاسفة البسيط^(١). انتهى.

وهم إنما قالوا بقدّم الأرواح، وبقائتها، وسرمديتها؛ لبساطتها لا لأمر آخر، كما لا يخفى على من راجع كلماتهم في مبحث المجردات وسفر النفس.

لكن رأيت العلامة المجلسي في كتاب (حقّ اليقين) حكى عن بعضهم: أنّ المفيد رجع عن ذلك وتاب عن القول به، وليس إلّا لما ذكرنا من لزوم التوالي الفاسدة، واعتقاد الشيخ الصدوق في الأرواح على الضدّ من ذلك.

قال: واعتقادنا في النفوس إنّما هي الأرواح التي بها الحياة^(٢). إلى أن قال: والاعتقاد في الرّوح أنّه ليس من جنس البدن وأنّه خلُقَ آخر^(٣)، لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾^(٤). انتهى.

فهي التي جُعِلت في جسد مثالي كجسده في دار الدنيا، كما جاء في الأخبار المتواترة. (و) لا يجب — أيضاً — أن يحقّق: (أنّ المعاد هل يختصّ بالإنسان، أو يجري على كافّة ضروب الحيوان)؛ لعدم العلم بتكليفهم حتّى يلزم العود للجزاء، وآجال أمثالكم في قوله تعالى في سورة الأنعام: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾^(٥)؛ لتردّد المائلة في كتابة أرزاقها، أو آجالها، أو أعمالها، أو في الدلالة على وحدانيته من حيث الإبداع، أو في الموت والحشر.

والأظهر المائلة والمشاركة في الجميع ﴿ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾ يعني الأمم كلّها فيعوضها ويتنصف لبعضها من بعض، وأنّ المكلفين لم يختصّوا بذلك دون من سواهم، ويدلّ عليه قوله (عليه السلام): «ليقتصّ للجماة من القرناء»^(٦).

(١) تصحيح الاعتقاد: ٩١.

(٢) الاعتقادات: ٤٧.

(٣) الاعتقادات: ٥٠.

(٤) المؤمنون: ١٤.

(٥) الأنعام: ٣٨.

(٦) في المخطوطة (أ) هكذا: «ليقتصّ للجماة من القرناء»، وفي المخطوطة (ب) هكذا: «ليقتصّ للمجاء من القرناء»،

وهذا من باب المثال؛ إذ لا خصوصية لذات القرن^(١) كما هو ظاهر، والأخبار الدالة على حشرها عموماً وخصوصاً كثيرة، وبعضها مما يكون في الجنة، ورأى النبي ﷺ ناقة معقولة وعليها جهازها فقال: «أين صاحبها، مُرّوه فليستعدّ غداً للخصومة»^(٢). رواه في (الفتاوى)^(٣). وفيه عن الصادق عليه السلام قال: «أيّ بعير حجّ عليه ثلاث سنين يجعل من نعم الجنة». وروى: «سبع سنين»^(٤).

والأخبار في هذا الباب كثيرة^(٥).

وقد صرح غير واحد منّا: بأنّ الحشر في الحيوانات سمعي فهو حقّ؛ قال الطبرسي في جوامع الجامع، عند قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾^(٦): جُمِعَتْ حتّى يقتصر لبعضها من بعض، ويوصل إليها ما استحقته من الأعواض على الآلام التي نالتها في الدنيا. وعن ابن عباس: «حشرها موتها»^(٧). انتهى.

والصواب ما ذكرناه من المصادر، فراجع التبيان في تفسير القرآن: ج ١٠ / ٢٥٠؛ مجمع البيان: ج ١٠ / ٦٧٣؛ المستدرک على الصحيحين: ج ٢ / ٣١٦؛ مجمع الزوائد للهيتمي: ج ١٠ / ص ٣٥٢.

(١) كذا في المخطوطة (أ)، ولعل الصواب: القرناء، وفي المخطوطة (ب): القران، وهو خطأ.

(٢) أقول: يعني يوم القيامة؛ لأنّ عقاب الناقة وعليها حملها - جهازها - ظلم عليها، فإذا كان يوم القيامة تخاصم صاحبه بين يدي الجبار، وتقول: ما ذنبي حتّى ظلمتني فينتصف الله سبحانه منه لها.

(٣) من لا يحضره الفقيه: ج ٢ / ١٩١، ح ١، باب (ما يجب من العدل على الجمل وترك ضربه).

(٤) من لا يحضره الفقيه: ج ٢ / ١٩١، ح ١، باب (ما يجب من العدل على الجمل وترك ضربه).

أقول: روى البرقي بسندين صحيحين عن عبد الله بن سنان نحوه في أحدهما: «ولقد برکت به سنة من سنواته فما قرعها بسوط».

(٥) راجع من لا يحضره الفقيه: ج ٢ / ١٩١، باب (ما يجب من العدل على الجمل وترك ضربه)؛ وعنه وسائل

الشيعية: ج ٨ / ٩٢ باب (استحباب تكرار الحجّ والعمرة بقدر القدرة)، رقم الحديث: ٢٣.

(٦) التكوير: ٥.

(٧) جوامع الجامع: ج ٤ / ٤٤٨؛ الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: ج ٤ / ٧٠٧.

وقال قتادة: يحشر كل شيء حتى الذباب للقصاص^(١). وقالت الأشاعرة^(٢): إذا قضي بينها ردت تراباً فلا يبقى منها إلا ما فيه سرور لبني آدم وإعجاب بصورته كالطاووس، والله أعلم بحقيقة الحال.

(و) لا يجب أيضاً أن يحقق: (أنّ) الأبدان (عودها بحكم الله دفعي أو تدريجي). صرح بالأوّل الطبرسي، وغيره في قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ﴾^(٣)، قال: فإنّما هي - أي إنّها قصّة البعث - زجرة واحدة - أي صيحة واحدة - من إسماعيل يعني نفخة البعث^(٤)، وكذا في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ﴾^(٥)، قال: أي وما أمرنا بمجيئ الساعة في السرعة إلا كطرف البصر، والمعنى إذا أردنا قيام الساعة أعدنا الخلق وجميع المخلوقات في قدر لمح البصر في سرعته من غير إبطاء ولا تأخير^(٦). والأخبار متواترة عن الأئمة عليهم السلام: «أنّ يوم القيامة يوم الجمعة، وهو الشاهد، وهي المشهود»^(٧).

وفي كثير من الروايات: «أنّ أوّل من يخرج من القبر رسول الله صلى الله عليه وآله ثم أمير المؤمنين عليه السلام»^(٨).

(١) أنظر: تفسير الكشاف للزمخشري: ج ٤ / ص ٧٠٧، عند تفسير آية: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾، وغيره من تفاسير السّنة.

(٢) كذا في الأصل: وفي أغلب التفاسير: (وقيل) بدل (وقالت الأشاعرة)، راجع على سبيل المثال: تفسير الكشاف للزمخشري: ج ٤ / ص ٧٠٧، وتفسير البحر المديد، وتفسير أبي مسعود، وغيرها من التفاسير عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ﴾.

(٣) الصافات: ١٩.

(٤) جوامع الجامع: ج ٤ / ص ٤٠٦.

(٥) القمر: ٥٠.

(٦) مجمع البيان: ج ٩ / ص ٢٩٤.

(٧) أقول: بل الأخبار في ذلك كثيرة جداً، قد تصل إلى أكثر من ثلاثين قولاً؛ لاختلاف الروايات، أنظر: التبيان في تفسير القرآن: ج ١٠ / ص ٣٠٤، وتفسير نور الثقلين: ج ٥ / ص ٥٤٢، وتفسير الميزان: ج ٢٠ / ص ٢٥٠. نعم، ذكر علي بن إبراهيم القمي في تفسيره: ٤١٣، عند تفسيره لآية: ﴿وشاهد ومشهود﴾، قال: الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم القيامة. والله العالم بحقيقة الحال.

(٨) قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «أنا أوّل من يخرج من قبره وعليّ معي»، راجع تأويل الآيات الظاهرة: ج ٢ / ص ٧٧٧؛ عنه

وذكر ترتيب خروج بعض الأنبياء عليهم السلام على بعض، وهذا لا ينافي ما تقدم من كون النوع دفعي لا تدريجي، والله أعلم.

(و) المكلف (حيث لزمه معرفة الجنان)، وأنها دار النعيم، لا يلحق من دخلها نصب، ولا يلحقهم فيها لغوب، فيها ما تشتهي النفس وتلدّ الأعين، أكلها دائم أعدت للمتقين على مراتبهم:

فمنهم: من يتلذذ بها، كالبهائم يرتعون في رياضها، من غير التفات إلى قرب ووصال أو محبة وكمال.

ومنهم: من يتمتع بنعيمها، من حيث إنها دار كرامة الله، ومحل رضوانه وقربه، فيشتم من ريحانها نسيم لطفه، ومن أكل فاكهتها طعم رحمته، ولا يستلذّ بالخور؛ إلا لأنها عطية ربّه، ولا يسكن القصور؛ إلا لأنها كرامة الغفور، وهم في الجنة الجسائية ولذاتهم روحانية.

(وتصوّر النيران) على الضدّ من الجنان، وأنها دار الهوان والانتقام، والخزي والخذلان للكفار، وأهل العصيان لا يدوقون فيها برداً ولا شرباً إلا حمياً وغساقاً، وإذا استطعموا أطعموا من الزقوم، وإن استغاثوا يُغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه.

وبالجملة: هما على ما ورد في الروايات المتواترات، والقرآن^(١)، من غير تأويل؛ لأنّ الإيذان بهما من ضروريّات الدّين، ومُنكرهما أو مأولهما خارج من الدّين، بإجماع المسلمين.

و (لا يلزم) عليه (معرفة وجودهما الآن)، وإن كان هو مذهب جمهور المسلمين إلا شذمة من المعتزلة، الذاهبين إلى أنّها سيخلقان في القيامة، والقرآن ومتواتر الروايات دالة على فساد قولهم. ولا أعرف الخلاف فيه منّا^(٢).

وما نسب إلى الشريف الرضي من موافقته لتلك الشذمة^(٣)، فلم أتحقّقه، وأنا أجله عن مثل ذلك.

بحار الأنوار: ج ٣٩ / ٢٣٠؛ سفينة البحار: ج ٤ / ٥١.

(١) كذا في المخطوطتين، والمناسب: «على ما ورد في القرآن والروايات المتواترات».

(٢) بحار الانوار: ج ٨ / ٢٠٥.

(٣) ذكر هذه النسبة العلامة المجلسي في بحار الانوار: ج ٨ / ٢٠٥، حيث قال: والظاهر أنه لم يذهب إلى هذا القول السخيف أحد من الامامية إلا ما ينسب إلى السيد الرضي رضي الله عنه. انتهى كلامه رفع

(ولا) يلزم (العلم بأنهما في السماء) كما يظهر من حديث المعراج، وهو اعتقاد الشيخ ابن بابويه^(١)، (أو في الأرض)، ولا أعرف قائلًا به فيها معًا.

(أو يختلفان) الجنة في السماء؛ لقوله تعالى: ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾^(٢)، والنار في الأرض؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾^(٣).

وقال العلامة المجلسي: وأما مكانها فقد عرفت أنّ الأخبار تدلّ على أنّ الجنة فوق السماوات السبع، والنار في الأرض السابعة، وعليه أكثر المسلمين^(٤).

والله أعلم بحقيقة الحال.

(وكذا حيث يجب [عليه] معرفة الميزان) على ما هو عليه في القرآن ومتواتر الروايات - على كلّ مكلف - (لا تحب عليه معرفة أنّه ميزان معنوي)^(٥)؛ هو^(٦) العدل والقضاء، كما يظهر من كثير من الروايات، بل في بعضها: لسان الحكومة والتفسير لما سواها، كرواية هشام بن الحكم أنّه سأل الزنديق أبا عبد الله (عليه السلام) فقال: أوليس توزن الأعمال؟ قال: «لا، إنّ الأعمال ليست بأجسام، وإنّما هي صفة ما عملوا، وإنّما يحتاج إلى وزن الشيء من جهل عدد الأشياء ولا يعرف ثقلها وخفتها، وأنّ الله لا يخفى عليه شيء». قال: فما معنى الميزان؟ قال: «العدل»، قال: فما معناه في كتابه: ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ﴾^(٧)؟ قال: «فمن رجح عمله»^(٨)... الخبر.

(١) الاعتقادات: ٧٩، أقول: قال الشيخ محمد بن علي بن بابويه القمي (الصدوق) في باب (الاعتقاد في الجنة والنار)، ٧٩: واعتقادنا في الجنة والنار أنّها مخلوقتان، وأنّ النبي ﷺ قد دخل الجنة، ورأى النار حين عرج به. انتهى. فمن قوله: (حين عرج به)، استفاد الماتن أنّه يقول: أنّها في السماء؛ لأنّ العروج - عروج النبي ﷺ - كان إلى السماء فرأى الجنة والنار.

(٢) الأعراف: ٤٠.

(٣) التكويز: ٦.

(٤) بحار الأنوار: ج ٨/ ٢٠٥.

(٥) أقول: في الأصلين، وفي نسخة «ش»، هكذا: «لا يجب عليه معرفة أنّها ميزان معنوية»، وقد أثبتني ما في متن كتاب (كشف الغطاء): ج ١/ ص ٦٠.

(٦) في الأصل: (هي) والمناسب ما ذكرناه.

(٧) الأعراف: ٨.

(٨) الاحتجاج: ج ٢/ ٢٤٧.

وفي جملة من الروايات تفسّر الموازين بالأنبياء والأئمة عليهم السلام، وقد تأوّل بالحاكمين على الميزان، لكن حديث الاحتجاج ونحوه لا يقي مجالاً للترديد بين كونها العدل، (أو لها^(١) كفتان)؛ كما ذهب إليه العامة وأكثروا فيه الرواية.

فالأحوط الإيمان به، وردّ علمه إلى من عندهم علم القرآن.

وليس كذلك الصراط؛ لأنّ الأخبار — الدالة على أنّه جسر جهنّم، وعليه ممّر الخلق — فوق حدّ الإحصاء، آية عن التفسير بالطريق المسلك إلى الجحّة والنار^(٢).

(و) لكن (لا يلزم) على المكلف — بعد إيمانه بالصراط — (معرفة أنّ الصراط جسم)، وأنّه (دقيق)، كما في الخبر: «أدقّ من الشعرة وأحدّ من السيف»^(٣) على الكافر، (أو هو عبارة عن الاستقامة المعنوية) كما يظهر من المفيد، وجماعة، على خلاف التحقيق؛ لما عرفت من إباء مساق الرواية عن هذا التفسير، ولا ضرورة للتأويل.

(والغرض) من هذا البيان (أنّه لا يشترط في تحقّق الإسلام معرفة أنّها) — الميزان والصراط — (من الأجسام)، لكن قول المصتف: (وإن كانت الجسميّة هي الأوفق بالاعتبار)، في غير محلّه بالنسبة إلى الميزان.

وأيّ اعتبار يقتضي أنّ في القيامة موازين كموازين الدّنيا، لكلّ ميزان كفتان توضع الأعمال فيها، بل الاعتبار يقتضي خلاف ذلك؛ إذ الأعمال أعراض، والأعراض لا يصحّ وزنها، وإنّها توصف الأعمال بالثقل والخفّة على وجه المجاز؛ باعتبار عظيم الثواب وقلّته.

(١) في كشف الغطاء: ج ١ / ص ٦٠: «له»، وفي نسخة «ش»: «لها».

(٢) قال الفيض الكاشاني في كتابه (علم اليقين في أصول الدّين: ج ٢ / ١١٨٠): ما رواه الصدوق عليه السلام في كتاب معاني الأخبار عن مولانا الصادق عليه السلام أنّه سئل عن الصراط، فقال: «هو طريق إلى معرفة الله — عزّ وجلّ — هما صراطان: صراط في الدّنيا، وصراط في الآخرة؛ فأما الصراط الذي في الدّنيا فهو الإمام المفترض الطاعة، من عرفه في الدّنيا واقتدى بهداه مرّ على الصراط الذي هو جسر جهنّم في الآخرة، ومن لم يعرفه في الدّنيا زلّت قدمه عن الصراط في الآخرة فتردّى في نار جهنّم». وراجع معاني الأخبار: ٣٢ / ح ١، باب (معنى الصراط).

(٣) أقول: قال النبي صلى الله عليه وآله: «الصراط أدقّ من الشّعر، وأحدّ من السيف، وأظلم من الليل» راجع: تفسير القمي: ج ٢ / ٤٥٢؛ علم اليقين للفيض الكاشاني: ج ٢ / ١١٨١.

والقول بالجسميّة إنّها يُعرَف للحشويّة.

قال المفيد: وما يعتمد الحشويّة في معناه غير معقول^(١). انتهى. لكنّه لو ثبت بالسمع؛ لتعبّدنا به، كما تعبّدنا بتجسيم الأعمال، لكن جاء تفسيره بالعدل كما تقدّم، فعجب قول المصنّف!!

(وربما وجب القول بها) - يعني الجسميّة - (عملاً بظاهر الأخبار).

وقد تصفّحت بحار الأنوار فلم أعرّ إلا على بعض المطلقات، مثل قوله عليه السلام: «حبّ أهل بيتي نافع في سبعة مواطن أهو الهنّ عظيمة: عند الموت، وفي القبر، وعند النشور، وعند الكتاب، وعند الحساب، وعند الميزان، وعند الصراط»^(٢).

وجملة من المفسّرات بالعدل المصّرّحات بنفي الجسميّة.

نعم، أخبار الصراط مطلقات غير مفسّرات، إلا ما رويناه بأسانيدنا المتّصلة عن الشيخ الصدوق، بإسناده في كتاب (معاني الأخبار) عن المفضّل بن عمر قال: سألت أبا عبد الله عن الصراط؟ فقال عليه السلام: «هو الطريق إلى معرفة الله عزّ وجلّ، وهما صراطان: صراط في الدّنيا، وصراط في الآخرة، فأما الذي في الدّنيا فهو الإمام المفروض الطاعة، من عرفه في الدّنيا، واقتدى بهداه، مرّ على الصراط، الذي هو جسر جهنّم في الآخرة، ومن لم يعرفه في الدّنيا زلّت قدّمه عن الصراط في الآخرة، فتردّى في نار جهنّم»^(٣).

فتأمّله، وتأمّل قوله عليه السلام: «مرّ على الصراط» إلى آخره. والله أعلم.

(ولا يجب معرفة أنّ الأعمال هل تعود إلى الأجرام)، وبعبارة أخرى أحسن: (هل ترجع بعد المعنويّة إلى صور الأجسام)؟ وإن كانت الروايات في ذلك مستفيضة، بل متواترة معنى^(٤)، كما لا يخفى على الخبير بأبواب الحديث في المعاد، لكن المصنّف لم يتحقّق ذلك.

(١) تصحيح اعتقاد الاماميّة: ١١٤، فصل في الحساب والموازن.

(٢) فضائل الشيعة للشيخ الصدوق: ٦؛ عنه بشارة المصطفى: ص ٤١؛ وكذا رواه صاحب بحار الأنوار: ج ٧/ ٢٤٨؛ عن فضائل الشيعة أيضاً.

(٣) معاني الأخبار: ١٢٥/ ح ١، باب (معنى الصراط)، الحديث الأوّل.

(٤) التواتر المعنوي: وهو ما اختلفت فيه الألفاظ ولكن تتفق على معنى واحد مشترك بينها إمّا بالتضمّن أو بالالتزام، كعلمنا بشجاعة الإمام علي عليه السلام وكرم حاتم الطائي. وإن اختلفت الصور الناقلة لمواقف الإمام علي عليه السلام

(ولا يلزم معرفة عدد الجنان)؛ لعدم القاطع في ذلك، وإن كان المستفيض في عددها ثمانية؛ جنّات عدن التي وعد الرحمن عباده في القرآن في الدنيا، تنتقل إليها أرواح المؤمنين، وتطلع فيها الشمس والقمر، كما في عدّة روايات، والوسيلة درجة محمد ﷺ في الجنة، والأعراف عليها الأئمة عليهم السلام يعرفون كلّ بسياهم كثنان بين الجنة والنار، والحضائر بين الجنة والنار يكون فيها مؤمن الجنّ وفَسّاق الشيعة^(١). كما جاء كلّ ذلك في الروايات عن الأئمة الهداة عليهم السلام^(٢).

(و) لا يلزم معرفة عدد (النيران)، وإن كان المستفيض أنّها الجحيم؛ ولظى وسقر والحطمة والهاوية وسعير وجهنّم لكلّ منها جزء مقسوم، ونيران الدنيا اثنتان في المشرق وفي اليمن، والتي في المشرق يسكنها أرواح أهل العذاب في الليل، وإذا طلع الفجر هاجت إلى التي في اليمن وهو وادي برهوت بحضر موت، كما في جملة من الروايات^(٣).

(و) يجب الإيمان بالخور والولدان، وكلّ ما ذكر في القرآن من نعيم الجنان، لكن لا يلزم (إدراك كنه حقيقة الخور والولدان)؛ لعدم الدليل العلمي في ذلك، غير أنّها من المستلذات الجسمانية، لا الروحانية العقلية، كما يزعمه الحكماء وأتباعهم والصوفية.

وفي الخبر المروي في (الاختصاص) من أصل سعيد بن جناح الثقة: «أنّ الخور العين

في حروبه وحالات حاتم في كرمه، لكن مجموعها يفيد العلم بأنّ عليّاً عليه السلام كان شجاعاً وحاماً كان كريماً.

(١) «والحضائر... فسّاق الشيعة» هذه رواية في تفسير الصافي: ج ١٨/٥ عن الإمام الكاظم حين سئل عليه السلام عن مؤمني الجنّ أيدخلون الجنة؟ فقال: لا، ولكن الله حضائر... وبقيّة الحديث في الكتاب.

(٢) ما ذكره عليه السلام من أنّه: جاء كلّ ذلك في الروايات عن الأئمة الهداة، وإليك تفصيل الروايات ومصادرها:

أ. ما ذكره في جنّات عدن في الدنيا تنتقل إليها أرواح... إلخ. راجع: بحار الأنوار: ج ٦/٢٨٥/ح ٣.

ب. الوسيلة درجة محمد ﷺ في الجنة. بشارة المصطفى: ٤١٤؛ بحار الأنوار: ج ٣٠/١٠١.

ج. والأعراف عليها الأئمة عليهم السلام قال الإمام الصادق عليه السلام: «الأعراف كثنان بين الجنة والنار، والرجال: الأئمة صلوات الله عليهم يقفون على الأعراف مع شيعتهم». بحار الأنوار: ج ٨/٣٣٥.

د. والحضائر بين الجنة والنار يكون فيها مؤمنوا الجنّ وفَسّاق الشيعة، راجع: تفسير الصافي: ج ٥/١٨، حيث

أورد الرواية عن الإمام الكاظم حين سئل عليه السلام عن مؤمني الجنّ أيدخلون الجنة؟ فقال: «لا، ولكن الله حضائر...» إلخ.

(٣) الاختصاص: ص ٣٢٢؛ بحار الأنوار: ج ٦/٢٤٣.

خلقهنّ الله في الجنة مع شجرها وحبسهنّ على أزواجهنّ في الدُّنيا، على كلّ واحد منهنّ سبعون حلّة يرى بياض سوقهنّ من وراء الحلل السبعين، كما ترى الشراب الأحمر في الزجاج البضاء، وكالسلك الأبيض في الياقوتة الحمراء^(١) الخبر. وهذا بيان للطافة الحل لا للطافة بدن الحور كما توهم.

(وحيث لزم العلم) والاعتقاد (بشفاعة خاتم الأنبياء ﷺ)؛ لتواتر الروايات عن أهل العصمة ﷺ بذلك، وتفسيرهم المقام المحمود في قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً﴾^(٢) بالشفاعة، ولإجماع العلماء كافّة، حتّى صارت اليوم من ضروريّات الدّين يكفر من أنكرها.

وليست الشفاعة^(٣) في زيادة المنافع فقط، كما زعمته الوعديّة، بل وللفساق من هذه الأُمّة؛ لتواتر الروايات وإجماع أهل البيت ﷺ. لكن (لا يلزم معرفة مقدار تأثيرها في حقّ الأشقياء)؛ لاختلاف الروايات في ذلك.

(وحيث يلزم) المكلف (معرفة الخوض) الكوثر الذي أعطاه الله حبيبه خاتم الأنبياء ﷺ. ونعته رسول الله لأمر المؤمنين ﷺ قال: «نعم، يا عليّ الكوثر نهرٌ يجري تحت العرش، ماؤه أشدّ بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، وألين من الزبد، وحسبائه الزبرجد والياقوت والمرجان، حشيشه الزعفران، ترابه المسك الأذفر، قواعده تحت عرش الله عزّ وجلّ، ثمّ ضرب رسول الله ﷺ يده في جنب عليّ أمير المؤمنين ﷺ وقال: يا عليّ إنّ هذا النهر لي ولك ولمحيّك من بعدي»^(٤).

والأحاديث في نعته، ووصفه، وحدّه، فوق حدّ الإحصاء، لكن على اختلاف شديد. والمكلف (لا يجب عليه توصيفه)، وإن سمعت أنّه أشدّ بياضاً من اللبن وأحلى من

(١) الاختصاص: ٣٥١.

(٢) الإسراء: ٧٩.

(٣) حول موضوع الشفاعة، راجع: علم اليقين للفيض الكاشاني: ج ٢/ ١١٨٩، باب (الشفاعة)؛ وتفسير الميزان: ج ١/ ١٥٧-١٨٦.

(٤) الأمالي للمفيد: المجلس ٣٥/ ٢٩٤ ح ٥.

العسل وألين من الزبد^(١)، (ولا تحديده) بها جاء عن النبي ﷺ: «أَنْ حَوْضِي مَا بَيْنَ عَدْنٍ إِلَى عَمَانَ الْبَلْقَا». وفي رواية: «أَنْ عَرْضُهُ مَا بَيْنَ أَيْلَةٍ وَصَنْعَاءَ»^(٢).

(وتعريفه) كما تقدّم في الحديث النبوي: «بأنّ أكوابه عدد نجوم السماء، مَنْ شَرِبَ مِنْهُ شَرْبَةً لَمْ يَظْمَأْ بَعْدَهَا، حَصْبَاؤُهُ»^(٣)... إلى آخر ما تقدّم؛ لعدم تواتر تلك الخصوصيّات.

(و) لذا (لا يلزم معرفة ضروب العذاب)، والأغلال، والسلاسل، والسرابيل ومقامع الحديد والزقّوم والغسلين والضريع، (وكيفيّة ما يتلقاه العصاة من أنواع النكال) في القبر، والحشر، والنشر، وصنوف (العقاب) في تلك المقامات، إلّا ما نطق به القرآن، والسنة القطعية، وإجماع علماء أهل البيت عليه السلام، كما جاء:

«أَنَّ أَهْلَ النَّارِ خَالِدُونَ فِيهَا أَبَدًا يَعَذَّبُونَ، لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ، وَلَا يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا»^(٤)، ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ»^(٥)، وَأَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ خَالِدُونَ فِيهَا أَبَدًا مَتَّعَمُونَ أَبَدًا ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾^(٦) ﴿عَطَاءٌ غَيْرٌ مُجْدُوذٍ﴾^(٧)، دائمون بدوام الله الذي لا غاية له ولا نهاية ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾^{(٨)(٩)}.

وقال العلامة في نهج المسترشدين^(١٠): «ذهب المعتزلة إلى أنّ العلم بدوام الثواب والعقاب عقلي؛ لأنّه أدخل في باب اللطف فيكون أصلاً في الوجوب، ولأنّ علّة الثواب

(١) في الأصل: زيد، والصواب ما أثبتناه.

(٢) بشارة المصطفى: ٢٠؛ وأعلام الدّين في صفات المؤمنين: ٤٢٤.

(٣) الاختصاص: ١١٣.

(٤) فاطر: ٣٦.

(٥) النساء: ٥٦.

(٦) البقرة: ٢٥.

(٧) هود: ١٠٨.

(٨) الحجر: ٤٨.

(٩) راجع التبيان في تفسير القرآن: ج ٢/ ٥٢-٥٠.

(١٠) إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين: ٤١٦.

والعقاب الطاعة والمعصية وهما علتان للمدح والذم الدائمين، فيلزم دوام علتين فيدوم المعلولان الآخران، ولأنّ الثواب والعقاب يجب خلوصهما عن الشوائب، فلو كانا منقطعين بالألم؛ للعلم بانقطاعه والعذاب بالسرور». انتهى.

وإليه ذهب المحقق الطوسي^(١)، واستدلّ عليه في [شرح] التجريد بما ذكره العلامة أخيراً، واختاره العلامة في كلّ كتبه^(٢)، بل لا أعرف خلافاً فيه منّا إلّا من ابن نوبخت، فإنّه ذهب إلى أنّه: «سمعي لا عقلي»، وهو مذهب المرجئة.

ثمّ أعلم: أنّ المستفاد من الآيات والروايات بعد الجمع بينها، أنّ المخلّد في النار كلّ من أنكر ضروريّ الإسلام، وهو الكافر.

وإذا كان ناقص العقل، أو لم تقم عليه الحجّة، ولم يقصر في الفحص والنظر، فيحتمل عدم خلوده.

وأما المخالفون، وسائر فرق الشيعة، ممّن لم ينكر شيئاً من ضروريّات دين الإسلام، فهم خالدون في النار، ما لم يكن من ضعفاء العقول، أو لم تتمّ عليه الحجّة، كالميت في زمان الفترة، أو كان في موضع لم يسمع بخبر الحجّة، فهم المرجوون لأمر الله، إمّا يعذبهم، أو يتوب عليهم.

أما أهل الكبائر منّا، فقد اختلفت الأخبار في دخولهم النار اختلافاً شديداً، ويحتمل دخول البعض؛ بمقتضى ما دلّ على ذلك، وحمل ما دلّ على أنّ الشيعة والمؤمن لا يدخل النار على غير مرتكب الكبائر، لكن في الأخبار الكثيرة^(٣) أنّ الشفاعة تلحقهم قبل دخول النار.

(نعم، ينبغي لمن صبغ بصبغة الإسلام) والإيمان، (وتجنّب) - بمشايعته في القول، والعمل لأثمته الهداة عليه السلام - (عن متابعة الهوى والشيطان)، (أن) يدعم مراقبته لربه، و (يشغل فكره) في الليل والنهار (فيما يصلح أمره) في الدّين والدّنيا، (و) يجهد فيما (يرفع

(١) كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد: ٥٥٥.

(٢) والتي منها: كشف المراد، ونهج المسترشدين، ومعارض الفهم في شرح النظم، نهاية المرام في علم الكلام، وغيرها.

(٣) راجع: علم اليقين للكاشاني: ج ٢/ ١١٨٩، باب (الشفاعة)؛ وتفسير الميزان: ج ١/ ١٥٧ - ١٨٦.

عند الله) ورسوله ﷺ والأئمة عليهم السلام (قدره، ويستعين بهم ﷺ على) مراقبة (نفسه)، ويأخذ (بالتفكر) فيما يؤول إليه حاله عند الموت، وماذا (يصيبه إذا) مات و (حل في رسمه) من الضغطة، وسؤال القبر، وهل السائل له منكر ونكير، أو مبشر وبشير؟

وماذا أعدَّ لجوابهم، وهل يفتحون له باب على الجنة من عند رأسه، أو من النار عند رجله؟ (وما) بعد ذلك ممَّا (يلقى) عند النشور (من الشدائد العظام) وهول المطلع، (وبعد الحضور بين يد الملك العالم) والأنبياء والرسل عليهم السلام والملائكة الشداد للحساب، وقد نشر ديوان عدل الله، وديوان أعماله، وكشفت الأسرار وبُليت الأخبار.

وعلى المجاهد أن (يكثر النظر في المرغبات) الباعثات على السعادات، (والمحركات للنفس إلى طاعة رب السماوات؛ كالتفكر) في سيرة الأئمة الهداة عليهم السلام الموصلة إلى (تلك الجنان) التي فيها رضاء الملك المتان، وبه يطيب (ما فيها من الحور والولدان)، وإلا فلا تطيب حقيقة عند أهل العرفان إلا برضا المتان.

(و) كذلك (التأمل في تلك الأشجار الحاوية لما تشتهيه الأنفس من الشمار)؛ تذيق طعم رحمته وتعقب بعبير لطفه.

(فينبغي للعاقل أن يفرض الجنة كأنها بين يديه)، حتى يشتدَّ فيما يوصله ويقربه إليها من الطاعات والعبادات، (و) أن (يخيّل النار كأنها مشرفة عليه، هذه تسوقه) إلى الهوى، والشيطان، فيجتنب عن متابعتها، (وتلك تقوده) إلى رضوان الله، فهو على الدوام بين سائق وقائد. (فليخش من لحوق السائق) على الدوام، (وليحكّم) القائد (الجاذب) بالمراقبة التامة؛ (حذراً من انقطاع الزمام)، وهو عمره الذي فرض (بيد القائد) المذكور.

(وهذه المعارف الثلاث)؛ التوحيد والنبوة والمعاد (أصول الإسلام)، ولذا ذكرها المصنّف على الولاء، ولم يفصل بينها ببعض أصول الإيمان، كما هو الغالب في مصنّفات الأعلام وآخر العدل والإمامة؛ للخلاف فيهما بين [فرق] الإسلام، بخلاف تلك الثلاث، (فمن أنكر منها واحداً)، أو جحد بلسانه واعترف بجنانه كفرعون موسى، أو جحد بجنانه واعترف بلسانه كفرعون هذه الأمة وصاحبيه، والمتافقين الذين ذكرهم الله في كتابه، أو جحد بجنانه ولسانه مع إثبات الغير كالغلاة وأتباع مسيلمة، أو عاند مع الإقرار بها كإبليس الذي

خلع ربقة العبودية من عنقه، حتى (عُرِف بالكفر بين الأنام) كالمنكر والجاحد والمنافق الكفار بالذات.

(ولا فرق) في الحكم بالكفر (بين إنكارها من أصلها)، مَن له كتابٌ منزل محقق مثل اليهود والنصارى، ومَن له شبه^(١) كتاب مثل المجوس والمناوية، ومَن له حدود وأحكام دون كتاب مثل الصابئة الأولى، ومَن ليس له كتاب ولا حدود وأحكام شرعية مثل الفلاسفة الأولى، والدهرية، وعبد الكواكب والأوثان والبراهمة، (وبين عدم معرفتها وجهلها) ولو لبعد الدار، أو لكونه في محل النظر خالياً عن الاستقراء^(٢).

(نعم)، قد (يحصل الاختلاف في بعض شعوبها)؛ كالإختلاف في عموم قدرته على تعدد أثره، وعلى خلاف معلومه، وعلى القبيح، وعلى مثل مقدور عبده، وفي عموم علمه بالجزئيات وبما لا يتناهى، وبذاته، وفي زيادة صفاته على ذاته، وفي ثبوت كلام نفسي قائم بذاته، وفي متعلق عصمة أنبيائه ﷺ، وفي وجوب بعثتهم في كل وقت، وفي وجوب الشرعية مع البعثة وعدمها، وفي وجه إعجاز القرآن، وفي تفضيل الأنبياء ﷺ على الملائكة، وفي عموم رسالة سيد الأنبياء ﷺ لتمام الخلق، وفي عموم شفاعته لإسقاط المضار، وفي ثبوت معاد آخر روحاني، وفي وجوب إعادة فواضل المكلف، وفي أن مقتضى استحقاق العقاب هل هو فعل القبيح فقط أو والإخلال بالواجب أيضاً؟

وفي استلزام المكلف وجوب الجزاء، وفي جواز توقف الثواب على شرطه تعالى، وفي اشتراط الثواب بالموافاة، وفي الإرجاء، وفي الوعد والوعيد.

(و) في (أقسامها وضروبها)؛ كالإختلاف في وحدة ربوبيته، وفي جواز الظلم، واستناد فعل القبيح إليه تعالى، وفي زيادة الصفات ونفي المثل والتحيز والحلول والاتحاد والجهة، وفي أنه ليس محلاً للحوادث، وفي استحالة اللذة عليه، وفي نفي المعاني والأحوال والرؤية البصرية في الدنيا أو الآخرة، وفي وجوب بعثة الأنبياء ﷺ، وفي انحصار النبي في نوع الإنسان ولا

(١) في الأصل: شبهة كتاب، لعله والله العالم ما أثبتناه هو الصواب.

(٢) ذكر المصنف بعض الأديان والممل، ولمن أراد الاطلاع في معرفة تاريخهم فعليه بكتاب: بحوث في الملل والنحل للشيخ السبحاني، والملل والنحل للشهرستاني، ودائرة المعارف للمعلم بطرس البستاني: ج ٩.

يكون في كل نوع من أنواع الحيوان رسول من نوعه، وفي اشتراط الإسلام قبل البعثة، وفي تنزيهه عن دناءة الآباء وعهر الأمهات، وفي عدم جواز مخالفة نصّه، وفي عموم رسالة نبيّنا ﷺ إلى جميع المخلوقات، وفي شقّ القمر وردّ الشمس، وفي المعاد الجسماني والإحباط والتكفير، وفي انقطاع عذاب أصحاب الكبائر.

وكقول التمامية: بأنّ الكافر الأصلي والبهائم والطيور وصبيان المؤمنين يصيرون يوم القيامة تراباً، وكقول الجاحظية من المعتزلة: إنّ أهل النار لا يجدون عذاباً بل يصيرون إلى صفة النار، وكقول الهذليّة: بانقطاع حركة أهل الجنّة والنار وانتهائهم إلى سكون دائم، وكقول الجهم ابن صفوان بـ(فناء الجنّة والنار)، وكقول الحائطية في من عصى وأطاع: يرجع إلى هذه الدّنيا ويلبسه الله الأجسام الكثيفة ويتلى بالبأساء والضراء والشدة والرخاء.

وآخرون: أنّ الثواب والعقاب مطلقاً بتناسخ الأرواح في هذه الأشخاص، أمّا أشخاص بني آدم، أو أشخاص الحيوانات، وفي أنّ الجنّة والنار مخلوقتان الآن أم ستكونان في الآخرة، كما هو مذهب هشام بن عمرو الفوطي وأصحابه من المعتزلة، وفي فناء الجواهر يوم ينفخ في الصور وفي تجسّم الأعمال^(١).

وكقول المنصورية^(٢) أصحاب أبي منصور العجلي: إنّ الجنّة رجلٌ أمرنا بموالاته وهو إمام الوقت^(٣)، وأنّ النار رجلٌ أمرنا بمعاداته وهو خصم الإمام.

وكقول العبرية من فرق الخطائية: إنّ الجنّة هي التي تصيب الناس من خير ونعمة وعافية، وإنّ النار هي التي تصيب الناس من شرٍّ ومشقةً وبليّة... إلى غير ذلك من المقالات الباطلة التي احتوت عليها كتب المقالات^(٤).

واعلم أنّ الحكم في أصحاب هذه المقالات يختلف باختلاف الواجبات في الأصول الثلاثة، ويختلف الحكم في عدم العلم بها باختلافها، وهي على ثلاثة أقسام:

الأوّل: ما يجب تحصيل العلم به مع الإقرار باللسان على كلّ حال، ولا يعذر فيه أحد في

(١) جميع ما ذكره المصنف قد ذكرنا مصادره سابقاً.

(٢) راجع: الملل والنحل للشهرستاني: ج ١/ ١٠٦.

(٣) في الأصل: الإمام الوقت، ولعل الصواب ما أثبتناه.

(٤) راجع: الملل والنحل للشهرستاني: ج ١/ ١٠٧.

حال من الأحوال؛ لأنّ وجوب الاعتقاد والتدين به مطلقاً غير مشروط بحصول العلم به، ولو يحصل العلم من مقدّمات الواجب المطلق.

الثاني: ما يجب التدين به مع الإقرار ظاهراً لكن لا مطلقاً، بل إذا اتّفق حصول العلم به بالتكليف به مشروط بالعلم.

الثالث: ما يجب التدين به والاعتقاد به باطناً فقط من دون اعتبار الظاهر بالإقرار باللسان.

ثم إنكار الوجوب في الأقسام الثلاثة يلزم منه الكفر، إذا كان من الضروريات^(١) الإسلامية، ومتواترات سيّد البريّة، الداخلة في الإيذان والمعتبرة فيه.

وأما إذا كان وجوب المعرفة في الأقسام الثلاثة مستقلاً غير داخل في مفهوم الإسلام والإيذان؛ فلا يلزم منه غير العصيان.

فلابدّ من تطبيق ما ذكر من المقالات على تلك الواجبات؛ (فإنّ منها): ما يرجع إلى الشرك في الأصول الثلاثة، كالغلاة المثبتين لربوبية بعض المخلوقين، والقائلين: إنّ الحقيقة المحمّدية هي العلل الأربع للأشياء كلّها، على اصطلاح أهل المعقول في معنى العلة، أو أنّه ما صدر من الله سواها وكلّ الأشياء صادرة عنها، والقائلين: إنّ الحقيقة المحمّدية هي ربّ لجميع أرباب الأنواع كالقيصري في شرح الفصوص^(٢) وأمثاله، والفلاسفة القائلون بالعقل الفعّال وأنّه تعالى لا يصدر منه سواه.

والحائطيّة هم المشركون في النبوة حيث ذهبوا إلى أنّ في كلّ نوع من أنواع الحيوانات رسول من نوعه، وفي المعاد حيث قالوا: الجنة للمطيع والنار للعاصي ومن عصي وأطاع، عذابه إرجاعه إلى هذه الدّنيا، ولبسه الأجسام الكثيفة، وابتلائه بالبأساء والضّراء.

وأصحاب هذه المقالات إذا لم يكونوا مسبوقين بشبهة؛ كفّر يجري فيهم حكم الارتداد^(٣).

(١) في الأصل: «ضروريات» والصواب ما أثبتناه.

(٢) شرح فصوص الحكم: ١٢٧.

(٣) للمزيد من الاطلاع عن الفرق التي ذكرها المصنف راجع: الملل والنحل للشهرستاني، وكذا بحوث في الملل والنحل للسبحاني.

ومنها: ما يرجع إلى إنكار بعض ما وجب الاعتقاد به والتدين به ظاهراً وباطناً، من دون اشتراط العلم به، وهو (ما يكون عدم العلم به مكفراً) مطلقاً (من دون فرق بين الإنكار، والشك، والذهول، تساهلاً)، كنفي عموم قدرته تعالى، ونفي عموم علمه، ونفي عصمة الرسول ﷺ، ونفي عود الأجسام، والقول بالتناسخ في الأرواح، والحلول، والاتحاد، والتجسم، إذا أُريد معانيها على الحقيقة، وسائر ما ينافي أمر الربوبية.

(ومنها): ما يرجع إلى إنكار بعض (ما يكون كذلك بشرط الإنكار والجحود)؛ لأنَّ التكليف فيه مشروط بالعلم به إذا اتفق لا مطلقاً، كإنكار بعض الصفات، أو زيادتها. كإثبات الحكماء للذات العقلية في الواجب.

ونفي الأشاعرة للعدل، وقولهم في الإرادة: إنَّها معنى قديم قائم بذات الواجب. وقول المعتزلة: إنَّها معنى حادث قائم بذات الواجب.

وقول البهشيّة: بزيادة الأحوال، والأشاعرة: بزيادة المعاني والصفات، ونفي وجوب بعثة الأنبياء ﷺ، والإحباط والتكفير، وإنكار دوام العذاب على من خلد في النار، كما تقدّم عن الجاحظية، وقول ابن جهم: بفناء الجنة والنار ونحو ذلك.

فالعالم، وغير المشتبه الخالي عن العذر كافرٌ أصليّ، أو مرتدّ. ومن كان معذوراً؛ للشبهة لا يحكم عليه بالكفر بقسميه.

ومن فسدت عقيدته من المسلمين، ولم يخرج عن الإسلام ببعض تلك الأسباب مسلم في الدنيا، كافرٌ في الآخرة.

(ومنها): ما يرجع إلى إنكار بعض (ما يكون فيه ذلك مع الإنكار) القلبي (والشك فقط)، اعترف بلسانه، أو لم يعترف به؛ لأنَّ الواجب في ذلك البعض هو الاعتقاد القلبي باطناً فقط، دون الإقرار باللسان كتزويه الأنبياء ﷺ عن الذنوب مطلقاً، وخاتمته نبيّنا ﷺ، وخلود من في الجنة والنار، وعدم انقطاع عذاب أهل النار، ونحو ذلك.

ومنكر هذه الضروريات في فعله والشاك فيها كافر، إلّا أن يكون عن شبهة عرضت له، أو جهل يعذر فيه، وهو إجماع.

بل يظهر من السيّد الشريف في شرح المواقف، والعصدي في شرح المختصر، والشهيد

الثاني في المسالك^(١)، وجماعة متّا: أنّ منكر ما علّم من الدّين بالإجماع القطعي كافر، حكمه حكم منكر الضروري، كما يظهر من أصحابنا في مسألة مستحلّ وطئ الحائض.

وقال المقدّس الأردبيلي، وسعد الدّين التفتازاني: بأنّه غير ظاهر ما لم يكن ضرورياً. والذي استقرّ عليه المقدّس في رسالة إثبات الواجب: أنّه إذا علم المكلف علماً يقينياً بصدوره من المعصوم (عليه السلام)، وبعد اليقين بذلك أنكره، عالماً، عامداً كفر.

أمّا لو أنكره وكان ضرورياً في الواقع غير ظاهر له ذلك، قال: فلا يظهر لي كفره بسبب إنكاره ذلك، فضلاً عمّا كان إجماعياً ولم يكن ضرورياً، مثل جماع المرأة في حال الحيض. فهذا ترجمة كلامه، وفيه تأمل ظاهر، ولا أظنه يلتزم بتوابعه الفاسدة.

(و) أمّا الاختلاف في (بعضها) الذي (يلزم منها العصيان) بإنكار الوجوب (دون الكفر) حيث لم يكن من الضروريّات الإسلاميّة^(٢) ومتواترات سيّد البريّة (عليه السلام) الداخلة في الإسلام والإيمان، كوجوب نزاهة آباء النبيّ (عليه السلام) عن الكفر وأضرابه، لكن جاءت بها الروايات المعتمدة، وكوجوب معرفة اسمه الشريف وأنّ المعاد لا يختصّ بالإنسان بل يجري على كافة ضروب الحيوان، كما عرفت.

وكوجوب القول: بجسميّة الصراط والميزان عملاً بظاهر الأخبار، وكوجوب القول: بأنّ الأعراف كثنان بين الجنّة والنار، وكوجوب القول: بوجوب المعرفة عن الدليل، ولا يكفي العلم بها بدونه، فإنكار الوجوب في هذه الواجبات عصيان^(٣).

(وهو منقسم) أيضاً (إلى تلك الأقسام) الثلاثة التي انقسم إليها الكفر؛ لأنّ الواجبات المذكورة منها مطلقة، فيكون عدم العمل بها عصيان، من دون فرق بين الإنكار والشكّ والذهول تساهلاً، كما هو الشأن في كلّ التكالييف الواقعيّة التي لا يعذر فيها غير القاصر، كوجوب الإقرار بجسميّة الصراط.

ومنها: ما هو مشروطٌ بصورة اتفاق العلم به لا مطلقاً، كوجوب معرفة اسم النبيّ (عليه السلام).

(١) مسالك الأفهام: ج ١٠ / ص ٤٠-٤٤.

(٢) في الأصل: «ضروريّات».

(٣) تقدّم تخريج هذه الأحاديث.

فإنه مشروط بالعلم بنبوته، فالعصيان مشروط بالإقرار والإيمان بذلك النبي ﷺ، فيعذر الشاك، فتأمل.

ويحتمل أن يكون المراد من القسم الثاني في العصيان ما إذا كان الواجب هو مؤدى الأمانة، والطرق الشرعية الظنية لا العلمية، فالعصيان حينئذ مشروط بقيام الأمانة على وجوبه عند المكلف وعلمه بها؛ لأنّ مؤدى الأمانة إذا لم يعلم به المكلف من قيامها عنده لا تكليف عليه به واقعاً، فالعصيان فيما لو قامت الأمانة على وجوب الإقرار بشيء لا يكون بالإنكار وعدم التعبد بذلك الواجب، وهو القسم الثاني.

ومنها: ما الواجب فيه الاعتقاد القلبي فقط، ولا يعتبر فيه الإقرار باللسان، كوجوب نزاهة أباء النبي ﷺ عن الكفر وأضرابه، فالعصيان فيه بالإنكار القلبي والشك فقط، وهو القسم الثالث.

هذا ما أمكنني من فهم مراد المصنّف، (فمن أراد تمام المعرفة، فليرجع إلى بعض العارفين؛ ليقف على حقيقة ذلك، والله وليّ التوفيق).



المبحث الرابع
في العدل



المبحث الرابع:

في العدل

فنقول: العدل الذي من الأسماء الحسنى المباركة معناه ذو العدل الحاكم بالحق، والعدل لله كون جميع أقواله وأفعاله على حسن النظام، ورعاية المصالح والمنافع بالنظر إلى جملة الخلائق والمكونات، بحيث لا يمكن أجود منه في حفظ النظام الجملي^(١) من حيث إنّه نظام، وهذا المعنى هو العدل المطلق المختصّ بالله، وهو من أصول الإيمان، ومُنكره من أهل النيران، وإن عُدَّ من المسلمين في هذه الدنيا، إلّا أنّه في الآخرة من المخلّدين، وكونه عادلاً من صفات الذات.

والعدل في العقائد من صفات الفعل، ومعناه أنّه سبحانه لا يظلم أحداً، وإنّه لا يخلّ بواجب، كما عرفت بيانه أولاً.

ويطلق في عرف أهل الكلام على ذلك وعلى ما يتفرّع عليه من مسائل التكليف، واللطف والأعواز والثواب والعقاب والقضاء والقدر والهداية والضلالة وغير ذلك^(٢).

وصار باب العدل عند المتكلّمين اسماً لذلك كلّ، والخلاف مع الأشاعرة، فنقول: حكمته تعالى تقتضي العدل (بمعنى أنّه) تارك للقيح، (لا يجوز في قضائه ولا يتجاوز في حكمه وبلائه). ويتفرّع على ذلك أنواع تقتضي الحكمة وجوبها عليه منها:

العوض: بأن (يُثبِّب المطيعين، وينتقم بمقدار الذنب من العاصين).

ومن تلك الأنواع التي تقتضي الحكمة وجوبه عليه التكليف؛ لاشتغاله على مصلحة لا تصل بدونه.

(١) كذا في المخطوطة (أ)، وأمثاً في المخطوطة (ب): «الجملي».

(٢) حول هذه المباحث التي ذُكرت راجع: كشف المراد: ٤١٧-٤٦٤؛ علم اليقين للفيض الكاشاني: ج ١/ ١٧٨.

(ويكلف الخلق) عزّ وجلّ على مقتضى الحكمة (بمقدورهم)، لا بما لا يطيقون،
(ويعاقبهم على تقصيرهم، دون قصورهم) بما يستحقّون.

ومّا يمتنع نسبته إليه انتفاء الغرض عن أفعاله؛ فإنّه يستلزم العبث المنافي لحكمته، ولأنّه لا يفعل إلّا للداعي، وكذا يمتنع عليه إرادة القبيح، والأمر به، وترك إرادة الحسن؛ لأنّ ذلك كلّه قبيح^(١).

(ولا يجوز عليه) في حكمته (أن يقابل مستحقّ الأجر والثواب بأليم العذاب والعقاب)؛
لأنّه ظلم قبيح.

واتّفقت المعتزلة والإمامية على امتناع فعل القبيح عليه تعالى، وترك الواجب.
وخالفت الأشاعرة في ذلك: فجوزوا صدور الأفعال التي تقبّحها عقولنا عنه؛ بناءً على أصلهم الفاسد من نفي الحسن والقبح عقلاً، وتوهمهم: أنّه لا حاكم على أحكم الحاكمين.
ولم يعلموا أنّه سبحانه بإعطائنا العقول السليمة الحاكمة بحسن الصدق النافع والإنصاف، وشكر المنعم، وقبح الظلم والفساد، وتكليف ما لا يُطاق هو الحاكم بالحقيقة، تعالى عما يقول الظالمون علوّاً كبيراً.

ولذا قلنا: بامتناع نسبة إرادة القبيح والأمر به، وترك إرادة الحسن إليه؛ لأنّ ذلك كلّ قبيح، (لا يأمر عباده إلّا بما فيه صلاحهم، ولا يكلّفهم إلّا بما فيه فوزهم ونجاحهم)؛ لأنّه نهى عن القبيح وأمر بالطاعة فيكون كارهاً للأوّل مریداً للثاني؛ ولأنّه حكم وله صارف عن القبيح وداع إلى الحسن وهو ظاهر؛ ولأنّه لو كان مریداً لجميع الكائنات كما زعمت الأشاعرة لوجب الرضا بها؛ لكن الرضا بالكفر كفر، ولأنّه يلزم كون الكافر لموافقة إرادة الله تعالى، ولقوله: ﴿وَلَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾^(٢)، والرضا هو الإرادة.

وقلنا: إنّهُ ليس فاعلاً لأفعال العباد، لا خيرها ولا شرّها؛ لأنّ في ذلك مخالفة الضرورة، ونسبته إلى الظلم تعالى، حيث يلزم من ذلك أنّه هو أجبرهم على المعاصي وعاقبهم عليها.
ولا نقول: إنّهُ تعالى فوّض إلى العباد وليس له حكم في أفعالهم، فإنّه لو كان كذلك لكان

(١) راجع: كشف المراد: ٤٢٠-٤٢٢.

(٢) الزمر: ٧.

في ملكه ما لم يقدر أن يكون، فيكون معزولاً عن ملكه وسلطانه.

فالقائلون بالجبر مُفَرِّطُونَ، والمفوضة مُفَرِّطُونَ.

والحق: أنه أمرٌ بين الأمرين^(١)؛ بمعنى أن العبد هو الفاعل لفعله على جهة الاختيار، من غير كره ولا إيجاب ولا مشاركة، ولكن حكم الله وتقديره في الأشياء بحاله، لم يطع مكرهاً ولم يعص مغلوباً.

قال سيّد الساجدين (عليه السلام): «أَنْتَ الْمَدْعُوُّ لِلْمَهْمَاتِ، وَأَنْتَ الْمَفْرَعُ فِي الْمَلِمَاتِ، لَا يَنْدَفِعُ مِنْهَا إِلَّا مَا دَفَعْتَ، وَلَا يَنْكَشِفُ مِنْهَا إِلَّا مَا كَشَفْتَ»^(٢).

(الخير منشأه منه)، وهو ما ملّكه من الاستطاعة لا تباع أمره واجتناب نهيهِ.

(والشرّ صادر عنهم، لا عنه)؛ لكنّه بمشيئة الله فإنّه عزّ وجلّ شاء أن لا يمنع العاصي من المعاصي إلّا بالزجر والقول والتّهي والتحذير، دون الجبر والمنع بالقدرة والدفع بالقدرة. ومن هذا ظهر معنى قول الشيعة: ما شاء الله كان، وما لم يشأ لم يكن^(٣)، بالنسبة إلى أفعال العباد، فمعاصيهم إذا شاء عدم منعهم بالتكوين كانت منهم، وما شاء من أفعاله كان، وما لم يشأ وجوده لم يكن.

وسأل عباية بن رباعي الأسدي أمير المؤمنين (عليه السلام) عن الاستطاعة التي بها يقوم ويقعد ويفعل؟

فقال [له] أمير المؤمنين (عليه السلام): «سألت عن الاستطاعة تملكها من دون الله أو مع الله؟ فسكت عباية، فقال [له] أمير المؤمنين (عليه السلام): قُلْ يا عباية، قال: وما أقول؟ قال (عليه السلام): إن قلت: إنك تملكها مع الله قتلتك، وإن قلت تملكها دون الله قتلتك.

قال عباية: فما أقول يا أمير المؤمنين؟ قال (عليه السلام): تقول: إنك تملكها بالله الذي يملكها من دونك، فإن يملكها إياك كان ذلك من عطائه، وإن يسلبكها كان ذلك من بلائه، هو المالك لما ملّكك، والقادر على ما عليه أقدرك، أما سمعت الناس يسألون الحول والقوّة حين يقولون:

(١) قال الإمام الصادق (عليه السلام): «لا جبر ولا تفويض ولكن أمرٌ بين أمرين»، تفسير القمي: ج ٢/ ٢٢٦.

(٢) الصحيفة السجّاديّة: الدّعاء ٧، دعاؤه (عليه السلام) في المهمّات.

(٣) أقول: وهذا جزء من دعاء ورد في أدعيتهم (عليه السلام) وزياراتهم، راجع: المزار: ٣١٨، وبحار الأنوار: ج ٥/ ٩١.

لا حول ولا قوة إلا بالله؟ قال عباية: وما تأويلها يا أمير المؤمنين؟ قال (عليه السلام): لا حول عن معاصي الله إلا بعصمة الله، ولا قوة لنا على طاعة الله إلا بعون الله، قال: فوثب عباية فقبّل يديه ورجليه^(١)... الخبر.

ويظهر من بعض الأخبار: أنّ المراد بالتفويض المنفي هو كون العبد مستقلاً في الفعل، بحيث لا يقدر الربّ تعالى على صرفه عنه، والأمر بين الأمرين هو أنّه جعلهم مختارين في الفعل والترك مع قدرته على صرفهم عما يختارون.

ومنه: من فسر الأمر بين الأمرين بأنّ الأسباب القريبة للفعل ترجع إلى قدرة العبد، والأسباب البعيدة كالألات والأسباب والأعضاء والجوارح والقوى إلى قدرة الربّ.

ومنه: من قال الأمر بين الأمرين: هو كون بعض الأشياء باختيار العبد وهي الأفعال التكليفية، وكون بعضها بغير اختياره، كالصحة والمرض والنوم واليقظة والذكر والنسيان وأشباه ذلك.

وفي التفسيرين الآخرين ما لا يخفى من النظر؛ إذ لا خلاف في أنّ ما لا تتعلّق به قصدنا ودواعينا، ولا يحصل عند إرادتنا، ولا ينتفي عند كراهتنا، ولا نمدح عليه ولا نذمّ عليه أنّ فاعله هو الله، والمفوضة لا يقولون بتفويض ذلك، حتّى يرّد عليهم بأحد الوجهين المذكورين، والخلاف في نقائص ذلك.

(ويكفي) في تحصيل الأمر بين الأمرين ما ذكرنا، كما يكفي (في البرهان) على أصل العدل ما دلّنا (عليه: غناه عن الظلم، وعدم حاجته إليه)؛ لما قدّمنا من كونه غنياً في ذاته وصفاته عن كلّ ما عداه، (والله تعالى منزّه عن فعل القبيح، كما يشهد بذلك العقل الصحيح)؛ لأنّ الواجب قادر عالم بكلّ القبائح؛ لما تقدّم من عموم قدرته لكلّ المقدورات، وعموم علمه بكلّ المعلومات.

ومن جملة المقدورات والمعلومات فعل القبيح، و[هو] مستغن عنها لما تقدّم من غناؤه في ذاته وصفاته، وكلّ من كان كذلك استحال عليه فعل القبيح وترك الواجب، فتتج أنّه لا يفعل قبيحاً ولا يخلّ بواجب.

أما الصغرى فقد تقدّم البرهان عليها، وأما الكبرى فضرورية؛ لأننا نعلم أنّ القادر على القبيح العالم بقبحه المستغني عنه، لا يفعله إذا كان حكيماً والله تعالى حكيم، فيكون كذلك، وهو المطلوب.

(مع أنّه أمر بالعدل والإحسان، وذمّ الظلم وأهله في صريح القرآن)؛ قال في النحل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾^(١)، وقال تعالى: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾^(٢).

(وأحال الظلم على ذاته) ونفاه عن صفاته، (كما دلّ عليه صريح آياته) في القرآن في النحل: ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾^(٣)، وآل عمران: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾^(٤)، وفي النساء: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾^(٥)، وقال: ﴿وَلَا يَظْلِمُونَ فِتِيلًا﴾^(٦)، وفي الأنفال: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾^(٧). ونحو ذلك في سورة الحجّ والزمر وسورة المؤمن والزخرف والسجدة.

(وكرر اللعن على الظالمين في محكم كتابه المبين)؛ مثل قوله تعالى: ﴿أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾.

(وأخرجهم عن قابليّة الدخول في جملة الأوصياء والمرسلين بقوله تعالى: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(٨) لما قال تعالى لإبراهيم: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾.

(١) النحل: ٩٠.

(٢) هود: ١٨.

(٣) النحل: ٣٣.

(٤) آل عمران: ١٨٢.

(٥) النساء: ٤٠.

(٦) النساء: ٤٩.

(٧) الأنفال: ٥١.

(٨) البقرة: ١٢٤.

(وقد جرى مثل ما ذكرناه، وحرّناه، وسطرناه على لسان أنبيائه وخاصة أوصيائه، وأوليائه عليهم السلام)، وجمعها مجاميع الروايات عن الأئمة الهداة عليهم السلام (الذين دلّت على صدقهم المعجزات) المتواترات المروية في كتب المعجزات^(١) وبحار الأنوار^(٢)، (وقامت عليه البراهين، والآيات) لما أفادت عصمتهم عليهم أفضل الصلوات.

(وقد شهدت بثبوت العدل متواترات الأخبار) عن أهل العصمة الأطهار عليهم السلام، وعقد لها أبواباً في البحار^(٣)، (وقامت عليه ضرورة مذهب صفوة الأبرار)، حتّى خرج منكروه عن ربة المؤمنين، وإن حسب في الدّنيا من المسلمين فهو في الآخرة من الكافرين.

واعلم أنّ الأفعال واقعة بقضاء الله وقدره، والمراد بالقضاء هنا: الإعلام والإخبار من الله تعالى كقوله: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾^(٤) أي أعلمناهم وأخبرناهم، والمراد بالقدر الكتابة والبيان كقوله: ﴿قَدَرْنَا مَا مِنَ الْغَابِرِينَ﴾^(٥).

وأما أنّ المراد بالقضاء الإعلام؛ فلائّه تعالى أعلمنا أحكام أفعالنا، وأما القدر هو الكتابة فلائّه تعالى بين أفعال العباد وكتبها في اللّوح المحفوظ وبينها للملائكة، وهذا الذي يجب الرّضا به في قولهم عليهم السلام: «يجب الرّضا بقضاء الله وقدره»^(٦) بالاتفاق.

(ثمّ اعلم، أنّ (أوّل درجات اللطف) في الوعد والوعيد (العدل) في الجزاء على العمل بقدر المستحقّ عليه من الثواب والعقاب، (وبعدها مراتب الرحمة والفضل، وعليه يبتنى) مضاعفة الحسنات إلى عشر أمثال ما يستحقّ عليها المؤمن، (والعفو عن المذنبين): ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوَاً غَفُوراً﴾^(٧)، وقال تعالى في سورة النساء أيضاً: ﴿فَأُولَٰئِكَ عَسَىٰ اللَّهُ أَنْ يَغْفُوَ عَنْهُمْ

(١) أنظر: الخرائج والجرائج، ومدينة المعاجز، وعوالم العلوم... وغيرهما.

(٢) معاجزهم عليهم السلام مذكورة في أغلب مجلّدات بحار الأنوار، فراجع.

(٣) يقصد بحار الأنوار.

(٤) الإسراء: ٤.

(٥) النمل: ٥٧.

(٦) راجع: مسند الإمام الرضا عليه السلام: ج ١/ ١٢٠؛ الباب الحادي عشر: ١٠، مع تعاليق مفتاح الباب لأبي الفتح الحسيني؛ وعلم اليقين للفيض الكاشاني: ج ١/ ص ٢٥١، وهذا الأخير فيه غنى وزيادة.

(٧) النساء: ٤٣.

وَكَانَ اللَّهُ عَفْوَاً غَفُوراً^(١).

(والتجاوز عن الخاطئين والمقصرين)؛ الحجر: ﴿تَبَيَّنَ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾^(٢).

(فلا ييأس المذنب عن عفو طمعاً في فضله): ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^(٣).

(ولا يقطع على نجاة نفسه حذراً من أن يعامله بعدله)؛ لأن ما جعله حقاً لهم فإنما جعله بفضلله وجوده وكرمه، ولو حاسبه بالعدل لم يكن للعبد عليه بعد النعم التي أسلفها حق، ولا يشكره أحد إلا وهو مقصر بالشكر عن حق النعمة. وكان من دعاء سيد الساجدين وزين العابدين (عليه السلام) إذا اعترف بالتقصير عن الشكر^(٤):

«اللَّهُمَّ إِنَّ أَحَدًا لَا يَبْلُغُ مِنْ شُكْرِكَ غَايَةَ إِلَّا حَصَلَ عَلَيْهِ مِنْ إِحْسَانِكَ مَا يُلْزِمُهُ شُكْرًا. وَلَا يَبْلُغُ مَبْلَغًا مِنْ طَاعَتِكَ وَإِنْ اجْتَهَدَ إِلَّا كَانَ مُقْصِراً دُونَ اسْتِحْقَاقِكَ بِفَضْلِكَ، فَأَشْكُرُ عِبَادَكَ عَاجِزٌ عَنْ شُكْرِكَ، وَأَعْبُدُهُمْ مُقْصِرٌ عَنْ طَاعَتِكَ، لَا يَجِبُ لِأَحَدٍ أَنْ تَغْفِرَ لَهُ بِاسْتِحْقَاقِهِ، وَلَا أَنْ تَرْضَى عَنْهُ بِاسْتِجَابِهِ، فَمَنْ غَفَرْتَ لَهُ فَبَطُولِكَ، وَمَنْ رَضِيتَ عَنْهُ فَبِفَضْلِكَ».

وقال (عليه السلام) في دعاء الاستقالة من الذنوب^(٥):

«يَا إِلَهِي لَوْ بَكَيْتُ إِلَيْكَ حَتَّى تَسْقُطَ أَشْفَارُ عَيْنَيَّ، وَانْتَحَبْتُ حَتَّى يَنْقَطَعَ صَوْتِي، وَقُمْتُ لَكَ حَتَّى تَتَنَشَّرَ قَدَمَايَ، وَرَكَعْتُ لَكَ حَتَّى يَنْخَلَعَ صُلْبِي، وَسَجَدْتُ لَكَ حَتَّى تَتَفَقَّأَ حَدَقَتَايَ، وَأَكَلْتُ تَرَابَ الْأَرْضِ طُولَ عُمْرِي، وَشَرِبْتُ مَاءَ الرَّمَادِ آخِرَ دَهْرِي، وَذَكَرْتُكَ فِي خِلَالِ ذَلِكَ حَتَّى يَكِلَ لِسَانِي، ثُمَّ لَمْ أَرْفَعْ طَرْفِي إِلَى آفَاقِ السَّاءِ اسْتِحْيَاءً مِنْكَ مَا اسْتَوْجِبْتُ بِذَلِكَ نَحْوَ سَبْتَةِ وَاحِدَةٍ مِنْ سَبْتَاتِي. وَإِنْ كُنْتُ تَغْفِرُ لِي حِينَ اسْتَوْجِبُ مَغْفِرَتَكَ، وَتَغْفُو عَنِّي حِينَ اسْتَحِقُّ

(١) النساء: ٩٩.

(٢) الحجر، الآيات: ٤٩-٥٠.

(٣) البقرة: ٦٤.

(٤) الدعاء السابع والثلاثون من الصحيفة السجادية.

(٥) الدعاء السادس عشر من الصحيفة السجادية.

عَفْوِكَ فَإِنَّ ذَلِكَ غَيْرُ وَاجِبٍ لِي بِاسْتِحْقَاقٍ، وَلَا أَنَا أَهْلٌ لَهُ بِاسْتِجَابٍ، إِذْ كَانَ جَزَائِي مِنْكَ فِي أَوَّلِ مَا عَصَيْتُكَ النَّارَ، فَإِنْ تُعَذِّبْنِي فَأَنْتَ غَيْرُ ظَالِمٍ لِي».

وقال الشيخ المفيد^(١): قد أجمع أهل القبلة على أنّ من قال: إني وفيت جميع ما لله عليّ، وكافأت نعمه بالشكر، فهو ضالّ، وأجمعوا على أنّهم مقصرون عن حقوق^(٢) الشكر، وأنّ الله عليهم حقوقاً لو مدّ في أعمارهم إلى آخر مدى الزمان لما وقوا الله سبحانه بما له عليهم، فدلّ ذلك على أنّ ما جعله حقّاً لهم فإنّما جعله بفضل^(٣).

فحقّ لكلّ مذهب الخوف من عدله، (فقد وصف تعالى نفسه بشدّة العقاب) كما وصفها بالرحمة والغفران، قال: ﴿تَبَيَّنَ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾، وقال في الرعد: ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ﴾^(٤)، «فالمؤمن المراقب بين الخوف والرجاء»، كما جاء في الروايات^(٥) عن الأئمة الهداة عليهم السلام.

ومن لطف الله بالمؤمن أن أمر قابض الأرواح بالإبتداء في نزاعها من أصابع الرّجلين، ثم يصعد^(٦) شيئاً فشيئاً إلى أن يصل إلى الصدر، ثم تنتهي إلى الحلق؛ ليتمكّن المؤمن في هذه المهلة من الإقبال بالقلب على الله تعالى والوصيّة والتوبة ما لم يعاين، والاستحلال وذكر الله تعالى، فيخرج روحه، وذكر الله والأئمة عليهم السلام على لسانه فيرجى بذلك حسن خاتمته، رزقنا الله ذلك بمثّه^(٧) وكرمه وبمحمّد وآله عليهم السلام.

(١) تصحيح الاعتقاد: ١٠٤.

(٢) في الأصل: وفي تصحيح الاعتقاد: «حقّ الشكر».

(٣) انتهى كلام الشيخ المفيد.

(٤) الرعد: ٦.

(٥) قال الإمام الصادق عليه السلام: كان أبي عليه السلام يقول: «إنّه ليس من عبد مؤمن إلّا وفي قلبه نوران: نور خيفة ونور رجاء، لو وزن هذا لم يزد على هذا، ولو وزن هذا لم يزد على هذا». (ميزان الحكمة، باب الخوف: ج ٣/ ١٢٨). وقال الإمام عليّ عليه السلام: «خير الأعمال اعتدال الرجاء والخوف». (غرر الحكم: ص ٥٠٥٥) إلى غيرها من الروايات التي جاءت عنهم عليهم السلام.

(٦) أقول: في كلا المخطوطتين: «يصعد»، فعلى هذا المعنى لا يستقيم إلا على ما صححناه وأثبتناه في المتن.

(٧) أقول: قال الفيض رحمته الله: قيل: ومن لطف... إلخ. فمن قول السيد الصدر رحمته الله: «ومن لطف... إلى بمثّه وكرمه» نقله الكاشاني في تفسيره الصافي: ج ١/ ٣٩٩، عند تفسيره للآية (١٨) من سورة النساء، وراجع هامش (٤) من تفسير

[في التوبة]

(و) من حكمته وعظيم لطفه (فتح للتوبة أوسع باب)، حتى يبادر صاحب الذنب في إسقاط العقاب، والسقوط تفضّل منه ورحمة، ولذا وصف نفسه سبحانه بالرحيم عقيب التّوّاب في قوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾^(١).

وصرّح بذلك زين العابدين (عليه السلام) في أدعية الصحيفة^(٢)، وجاء في جملة من الروايات الصحيحة، ويظهر من الطبرسي أنّه مذهب أصحابنا أجمع ولم يكن الخلاف إلّا من المعتزلة القائلين بوجوب السقوط بها عقلاً بحيث لو عاقب بعد التوبة كان ظلماً، وأدلتهم مدخولة. والعجب من المحقّق الطوسي حيث توقف في المسألة في التجريد^(٣)؛ ولعلّه لم تحضره^(٤) كلمات سيّد الساجدين (عليه السلام) والروايات عن الطاهرين (عليهم السلام)، وإلّا فهو أستاذ المحقّقين.

وقالت المعتزلة^(٥): بوجوبها عقلاً؛ لدفع ضرر العقاب، وفيه أنّه تعالى يقول: ﴿إِنْ مَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾^(٦).

والذي استدلّوا به لا يدلّ على وجوب التوبة عن الصغائر لمن يجتنب الكبائر؛ لكونها مكفّرة بالآية، ولهذا ذهب البهشيّة^(٧): إلى وجوبها عن الصغائر سمعاً لا عقلاً، نعم

→ العياشي: ج ١ / ص ٢٥٤.

(١) البقرة: ١٦٠.

(٢) الصحيفة السجّاديّة: الدّعاء الخمسون، في الرهبة، وكذا في دعاء عرفة.

(٣) كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد: ٥٧٢، حيث قال: وفي وجوب التجديد إشكال.

(٤) في الأصل: يحضره، والمناسب ما ذكرناه.

(٥) عن عقائدهم راجع: الملل والنحل للشهرستاني: ج ١ / ٤، الباب الأوّل؛ بحار الأنوار: ج ٦ / ٤٨.

(٦) النساء: ٣١.

(٧) البهشيّة: نسبة إلى أبي هاشم الجبائي، وهؤلاء فرقة من المعتزلة، انفردوا عنهم بأمر... إرادات حادثة لا في محلّ يكون البارئ تعالى بها موصوفاً وتعظيماً لا في محلّ، إذا أراد أن يعظم ذاته، وفناء لا في محلّ إذا أراد أن يفني العالم. وقال: بأنّه تعالى متكلم بكلام مخلقه في محلّ وحقيقة الكلام أصوات مقطّعة، وحروف منظومة والمتكلم من فعل الكلام، وقالوا: بأنّه تعالى لا يُرى بالأبصار... إلى غير ذلك ممّا هو مذكور في تراجم الفرق، وكتب الملل والنحل، كالملل للشهرستاني، والفرق بين الفرق للبغداد. نقلاً عن بحار الأنوار: ج ٦ / ٤٨٥. وراجع بحوث في الملل

الاستدلال بأنّ الندم على القبيح من مقتضيات العقل الصحيح^(١)، كما في التجريد يعمّ القسمين إن كانت التوبة هي الندم على المعصية، فافهم.

ولها أنواع وأقسام وشروط لا يسع المقام شرحها.

ونقل بعض المتكلمين^(٢) إجماع السلف على صحّة التوبة [من المذنب]^(٣) بعد عدم إمكانه وامتناعه، كالزاني لو تاب بعد جبّه، وعزم على أن لا يعود إلى الزّنا على تقدير قدرته عليه، وأولى بالصّحة لو تاب من غلب على ظنّه الموت في مرضه، وليس كذلك المتيقّن للموت من ظهور بعض آثاره المعبرّ عنه بالمعاينة، فإنّ التوبة لا تصحّ بعدها إجماعاً، والروايات فيه كثيرة. وينبغي للمذنب دوام الإنكسار وملازمة التضرّع والاستغفار واستشعار الوجّل إلى الأجل.

(و) إن (أمر) تعالى (بكثرة الرجاء عصاة الناس، ونهاهم عن القنوط من رحمته والأياس)، فقد توعدّهم (وحذّرهم من سطواته) بعد أن أتمّ عليهم الحجة (ودلّهم على سبيل طاعته) وطريق شكره.

ولما كان هو غاية كلّ رجاء، لا مرجوّ سواه ولا مؤمل فوقه (قوى أمل المذنبين، وحقق رجاء المسرفين)^(٤) وأمل المذنبين بقوله تعالى في كتابه المبين: ﴿يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾^(٥)، وقال تعالى: ﴿فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(٦)، وقال

والنحل: ج ٣ / ٢٦٠-٢٦٣.

(١) كشف المراد: ص ٥٦٦، المسألة الحادية عشرة.

(٢) نقله العلامة المجلسي عن بعض المتكلمين، راجع بحار الأنوار: ج ٦ / ٤٦.

(٣) في المخطوطتين: عن الذنب، السياق لا يساعد على ذلك، والصواب ما ذكرناه.

(٤) وفي متن كشف الغطاء: ج ١ / ص ٦٣، وفي نسخة «ش»: «قوى أمل المسرفين، وحقق رجاء المقترفين».

(٥) الزمر: ٥٣.

(٦) المائدة: ٣٩.

تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^(١).
 (وسمى نفسه بـ: التَّوَابُ): ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾^(٢) ويسهل لهم أسباب التوبة، وكلما تكررت التوبة من العبد تكرر منه القبول.

وقال أبو حامد^(٣): التَّوَابُ هو الذي يرجع إلى تيسير أسباب التوبة لعباده، مرة بعد أخرى، بما يظهر لهم من آياته، ويسوق إليهم من تنبيهاته، ويطلعهم عليه من تحقيقاته وتحذيراته، حتى إذا اطلعوا بتعريفه على غوائل الذنوب استشعروا الخوف بتخويفه، فرجعوا إلى التوبة ورجع إليهم فضل الله تعالى بالقبول.

وقال الصدوق^(٤): معناه أنه يقبل التوبة ويعفو عن الحوبة.

(والرؤوف): وهو الرحيم العاطف برأفته على عباده، وقيل: الرأفة أبلغ من الرحمة وأرقها، ويقال: الرأفة أخص من الرحمة وهي أعم، وأخصية الرأفة؛ لمخصوصيتها بخلص الأحبّة والأقارب، بخلاف الرحمة فإنها شاملة لغيرهم أيضاً، سبباً إذا كانت بمعنى النعمة، كما سيأتي.

(والرحمن): وهو الواسع الرحمة على عباده يعمهم بالرزق والإنعام عليهم، لا يقطع عنهم مواد رزقه وإن انقطعوا عن طاعته.

(والرحيم): بالمؤمنين خاصة، يخصهم برحمته في عاقبة أمورهم.

روى ابن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام: «أنه سئل عن معنى بسم الله الرحمن الرحيم، قال:

قلت: الرحمن؟ قال: بجميع العالم، قلت: الرحيم؟ قال: بالمؤمنين خاصة»^(٥).

(١) النساء: ٤٨.

(٢) الشورى: ٢٥.

(٣) المقصد الأسنى في شرح معاني أسماء الله الحسنى: ١٣٩.

(٤) توحيد الصدوق: ٢١٥.

(٥) راجع حول تفسير آية البسملة: جوامع الجامع للعلامة الطبرسي: ج ١/٦؛ الميزان في تفسير القرآن: ج ١/٢٢-٢٣؛ تراث الشيعة القرآني: ج ٤/٢٥٩، وما بعدها... وغيرها من كتب التفسير.

(والعطوف): لم يرد في القرآن ولا فيما جاء في عدّ الأسماء الحسنى.

وغرض المصنّف: أنّ هذه الأسماء الخمسة ممّا تقوّي أمل المذنبين، وتزيد في رجاء المسرفين، وهي دليل لطفه بعباده، رزقنا الله العدل الذي هو من دعائم الإيمان، ومن جنود العقل أعني: الملكة الحاصلة من التحلّي بالأوساط الفاضلة في باب العقائد وفي باب الأعمال وفي باب الأخلاق^(١).

(ويكفي في معرفة العدل) في باب العقائد (ذلك المقدار)، الذي ذكره المصنّف لعموم المكلفين، وإلاّ فتحصيل كمال هذا الباب موقوف على تحقيق جميع مسائل هذا الباب؛ من نفي الظلم والجور عن الله تعالى شأنه، وإبطال الجبر والتفويض، وإثبات الأمر بين الأمرين، وإثبات الاختيار والاستطاعة للعباد، وفي أفعالهم، والاعتقاد بالقضاء والقدر، وإثبات الإرادة والمشيئة وسائر أسباب الفعل، وإثبات أنّ الحسن والقيح عقليّان مستندان إلى صفات قائمة بالأفعال، أو وجوه واعتبارات يقع عليها.

وأنّ الله جلّ شأنه لا يفعل القبيح، وأنّه جلّ شأنه لم يكلف أحداً فوق طاقته، وأنّه جلّ شأنه أعدل وأحكم من ذلك، وأنّ جميع أفعاله جلّ شأنه حكمة وصواب، وليس فيها ظلم، ولا جور، ولا كذب، ولا عبث، ولا فاحشة، ولا جهل.

بل كلّ ذلك وأمثاله من أفعال العباد، وأنّ الله تعالى منزّه عنها بريء منها، وأنّه جلّ شأنه لا يعاقب على فعله وصنعه، وأنّه جلّ شأنه إنّما يفعل للغرض والمصلحة العائدة إلى العباد. وأنّه جلّ شأنه يريد ما أمر به، ويكره ما نهى عنه، أراد الطاعة وأحبّها ورضي بها، واختارها وأمر بها، ولم يكرهها ولم يسخطها، وكره المعاصي والفواحش، لم يحبّها ولا يرضى بها، ولا اختارها ونهى عنها.

وأنّه جلّ شأنه لا يظهر المعجزات على يد الكذّابين، ولا يصدّق المبطلين، ولا يرسل السفهاء والفسّاق والعصاة، ولم ينف عنه جلّ شأنه الجمهور ما نفينا، ولا نزّهوه عن تلك

(١) حول الأسماء الحسنى لله تبارك وتعالى ومضامينها، راجع على سبيل المثال: شرح الأسماء الحسنى للمولى هادي السبزواري، وكذا... للسيد حسين الهمداني الدرودآبادي وغيرهما.

النقائص، ولم يجزوا على نجاة نبي مرسل ومَلَك مقرب، وعبد مطيع في جميع أفعاله؛ من أولياء الله وخلصائه، ولا على عذاب أحد من الكفار والمشركين وأنواع الفاسقين والمنافقين والعاصين.

(و) اعلم أنَّه (لا يجب على الناس إدراك ما يفهمه أهل الأفكار) والاجتهاد في الأخبار (والأنظار) - في الأدلة - (من معرفة مقادير جزاء الطاعات، وما يستحقه العصاة من العقاب على التبعات)، على ما جاءت به الروايات عن الأئمة الهداة عليهم السلام، (والله وليّ التوفيق).



المبحث الخامس
في الإمامة



المبحث الخامس:

في الإمامة^(١)

وهي رئاسة عامّة في الدّين والدّنيا لشخص إنساني نيابةً عن النبي^(٢)، وهنا مقدّمات ينبغي التنبيه عليها؛ منها: أنّ مطالب الإمامة خمسة:

الأوّل: تعريفها اللفظي في اصطلاح علم الكلام.

الثاني: وجوب وجوده في زمان التكليف كلّ أو بعضه.

الثالث: لم وجب [ت] الإمامة.

الرابع: كيف ينبغي أن يكون عليه الإمام من الصفات.

الخامس: من الإمام، وهو الذي بُحث فيه عن تعيينه في كلّ زمان.

ومنها: اختلف الناس في وجوبها، والمخالف فريقان:

أحدهما: أبو بكر الأصم^(٣) وأصحابه.

(١) أقول: هذا المبحث - مبحث الإمامة - من توابع النبوة وفروعها؛ لأنّها نسخة مصغّرة منها، والملاك الذي وجبت به النبوة بنفسه موجود في عنوان الإمامة، ولا تختلف الإمامة عن النبوة إلّا في نقطة واحدة تختصّ بالنبي ﷺ وهي النبوة، وكما أنّ العدل فرع التوحيد فكذا الإمامة فرع النبوة، وهي - الإمامة - من أصول مذهبنا الشيعة الجعفرية الإثني عشرية، رفع الله شأنه وأعلى كلمته، وحول هذا المبحث راجع: معارج الفهم: ص ٤٧٣... وغيره من كتب العقائد.

(٢) راجع: عُصرة المنجود: ٢٨٢؛ شرح تجريد العقائد للقوشجي: ٣٦٥؛ اللّوامع الإلهية: ٣١٩؛ مفتاح الباب في شرح النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر: ١٧٩؛ ونتائج الفكر في شرح الباب الحادي عشر: ٦٤٩.

(٣) أبو بكر الأصم: عبد الرحمن بن كيسان الأصم من المعتزلة، خرّيج مدرسة البصرة (ت: قريباً من سنة ٢٢٥). قال القاضي: (كان من أفصح الناس وأفقههم وأورعهم. لكنّه ينفي الأعراض وله تفسيرٌ عجيب، وكان جليل القدر، يكتابه السلطان، وعنه أخذ ابن عليّ العلم، والذي نqm عليه أصحابنا بعد نفي الأعراض، أزواره عن عليّ عليه السلام، وكان أصحابنا يقولون: بُلي بمنظرة هشام بن الحكم، فيعلوه هذا ويعلوه هذا)، راجع: فضل الاعتزال: ٤٠

والنجدات من الخوارج^(١)، فإنّهم ذهبوا إلى أنّ وجوب النصب مخصوص بزمان الخوف وظهور الفتن، ولا يجوز نصب الإمام حال الاضطراب، وعدم التناصف؛ ليردعهم عن مفاسدهم.

الفريق الثاني: هشام الفوطي^(٢) وأتباعه فإنّهم ذهبوا إلى عدم وجوبه مع الفتن؛ لأنّ ذلك قد يؤدّي إلى زيادة الشرّ وقيام الفتنة.

والحقّ عندنا: الوجوب في كلّ وقت، لنا دلالة الأدلة الدالة على وجوبه على عموم الأوقات؛ إذ مع الإنصاف والأمن يجوز الخطأ ويحتاج إلى حفظ الشرع وإقامة الحدود، فيجب الإمام، ومع ظهور الفتن الخطأ واقع، فالمكلّف إلى اللطف يكون أحوج. ومنها: اختلف القائلون بالوجوب على ثلاثة أقوال^(٣):

أحدها: أنّه واجب بالعقل لا بالأوامر السمعية، وهو لنا وللإسماعيلية.

وثانيها: القول بأنّ الوجوب سمعي، وهو مذهب الأشاعرة.

وثالثها: القول بالوجوب عقلاً وسمعاً، وهو مذهب الحافظ والكعبي وأبي الحسين البصري وجماعة من المعتزلة.

لنا أنّ^(٤) الوجوب هنا على الله تعالى لما يأتي، فيستحيل أن يكون الوجوب سمعياً^(٥). ولأنّ لطف في الواجبات العقلية فيقدّم عليها، والشرع متأخّر عنها، فلو وجب بالشرع دار.

٢٦٧؛ نقلاً عن بحوث في الملل والنحل للسبحاني: ج ٣/ ٢٧٦، وقال الشهرستاني في الملل والنحل: أبو بكر الأصم كان يقول: الإمامة لا تنعقد إلّا بإجماع الأمة عن بكرة أبيهم، وإنّا أراد بذلك الطعن في إمامة عليّ رضي الله عنه...، الملل والنحل: ج ١/ ٢٦؛ وراجع: شرح المقاصد: ج ٢/ ٢٧٣.

(١) النجدات: قوم من الخوارج أصحاب نجدة بن عويمر، قالوا: إنّّه ليس بواجب أصلاً، وقال أبو بكر الأصم من المعتزلة: لا يجب عند ظهور العدل والإنصاف؛ لعدم الاحتياج، ويجب عند ظهور الظلم.

(٢) هشام الفوطي: هشام بن عمرو الفوطي، كان من جملة القدريّة، الملل والنحل: ج ١/ ٢٥؛ المقاصد: ج ٢/ ٢٧٣.

(٣) راجع: الأقوال الثلاثة في كشف المراد: ٤٩٠، عصرة المنجود: ٢٨٢، اللّوامع الإلهية: ٣٢٥.

(٤) أي لنا من الأدلة على دفع مذهب الأشاعرة والمعتزلة ومن تابعهم: أنّ....

(٥) راجع المصادر السابقة.

ولأنّها غير موقوفة على الشرع، فاللطف فيها كذلك، والواجبات السمعيّة موقوفة على الشرع.

ولأنّّه لو وجب بالشرع لكان تعيينه؛ إمّا من الله تعالى، أو من المكلفين، والأوّل باطل على هذا التقدير إجماعاً، أمّا عندنا؛ فلعدم الوجوب شرعاً بل عقلاً.

وأمّا عند الباقيين؛ فلعدم تعيين الله تعالى إياه، والثاني محال أيضاً؛ لاستلزامه الترجيح من غير مرجّح، أو تكليف ما لا يطاق، أو خرق الإجماع، أو اجتماع الأضداد، أو عدم وجوب نصب الإمام، أو انتفاء فائدته، والكلّ باطل.

أمّا الملازمة: فلأنّّه لو اختار قوم إماماً وآخرون آخر، مع تساويهما في الصفات، فإنّما أن يكون أحدهما بعينه هو الإمام أو لا بعينه، أو لا يكون أحدهما أو يكون كلّ واحد منهما إماماً؟ والأوّل: يستلزم الترجيح بلا مرجّح.

والثاني: يستلزم تكليف ما لا يطاق وخرق الإجماع وانتفاء فائدته.

والثالث: يستلزم اشتراط نصب الإمام باتّفاق الكلّ وقبلة لا يجب، وإلّا لزم تكليف ما لا يطاق، لكن اتّفاقهم على واحد مع اختلاف الأهواء، وتشّتت الآراء وما بينهم من العداوة والشحناء لا يمكن.

والرابع: يستلزم اجتماع الضدّين أو النقيضين؛ لأنّّه إذا أمر كلّ بضدّ أمر الآخر، فإنّ وجب طاعتها اجتمع الضدّان، وإن لم يجب طاعة واحد منهما مع كونه إماماً يجب طاعته، اجتمع النقيضان وانتفت فائدته، وإن وجب طاعة واحد منهما لزم الترجيح بلا مرجّح، وكان هو الإمام واجتمع النقيضان أيضاً.

ولأنّّه: من الواجبات باجتماع، والواجبات بالاجتماع إنّما تتمّ بالإمام أو باجتماع، فيدور أو يتسلسل.

ولأنّّه: إمّا أن يجب عليهم نصب المعصوم أو لا، والثاني محال لما يأتي، والأوّل يستلزم تكليف ما لا يطاق؛ إذ العصمة أمرٌ خفيّ لا يطلع عليه إلّا الله، فيلزم تكليف ما لا يطاق.

[أقسام الواجبات الشرعية]:

ولأن الواجبات الشرعية تنقسم إلى ثلاثة أقسام:

الأول: ما يختص بالنبي ﷺ.

الثاني: ما يختص بالأمة.

الثالث: ما يشترك بينهم.

فلو وجبت الإمامة بالشرع لكان:

إما من القسم الأول، وهو على تقدير وجوبه سمعاً باطل إجماعاً.

وإما من الثاني، وهو باطل أيضاً؛ لأن الإمام إنما وجب لإلزام المكلفين بالواجبات، وترك المحرمات، وبه يحصل نظام النوع، فهو أهم الواجبات، فيستحيل إيجاب ملزم لهذه الواجبات التي لا يعم نفعها، ولا تشتمل من المصالح على ما تشتمل^(١) عليها الإمامة من دون إيجاب ملزم لهذه الواجبات العظيمة، واستحالة هذا من الحكم ضرورية فيلزم التسلسل.

ولأن الاتفاق؛ إما أن يكون شرطاً أو لا، والأول إما اتفاق الكل أو البعض؛ فإن كان الأول انتفى الوجوب؛ إذ اتفاق الكل مع اختلاف الأهواء وتشتت الآراء مما يتعسر، بل يتعذر، بل يستحيل، وإن كان الثاني فإما بعض معين أو غير معين.

والأول باطل؛ لأنه إما موصوف بصفة غيره عن غيره، كأهل الحل والعقد، أو العلماء، أو الصلحاء أو غير ما سمّيتم، أو لا يكون كذلك، والأول باطل؛ لإمكان الاختلاف، وتعذر الإجماع واستحالة الترجيح بلا مرجح، والثاني يستلزم تكليف ما لا يطاق ووقوع الهرج والمرج والفساد.

وإن كان الثاني - وهو أن لا يكون الاتفاق شرطاً - يستلزم الهرج والمرج والفتن، والترجيح بلا مرجح، أو اجتماع الأضداد، وإما أن يكون من القسم الثالث، فيلزم أن لا يخلف النبي ﷺ به، بل ينص عليه، وإلا لزم إخلاله بالواجب وهو محال.

ومنها: اختلفوا في علة وجوب الإمامة؛ فأصحاب الوجوب السمعي لم يعلّلوا بعلة ظاهرة، غير ما قال أصحاب الوجوب العقلي.

(١) في الأصل: يشتمل، والمناسب ما ذكرناه.

والموجبون على الخلق علّوه بدفع الضرر عن أنفسهم، والموجبون على الله اختلافوا؛ فالإمامية علّتها كونها لطفاً مقرباً إلى الطاعة، وقالت الإسماعيلية: علّة نصب الإمام؛ لإفادة المعارف الحقيقية، فإنّ النظر بدونه غير مفيد علماً ولا نجاة، وهذا الاعتبار سمّوا التعلّميّين^(١). ومنها: أنّ الإمام الذي حدّدناه إذا كان منصوباً يقرب - المكلف بسببه - من الطاعات، ويبعد^(٢) عن المقبّحات، وعند عدم نصب الإمام كان التقريب والتباعد على العكس، وهذا الحكم نعلمه ضرورة، وهو ظاهر لكلّ عاقل بالتجربة وضروري لا يتمكّن أحد من إنكاره، وكلّ ما يقرب المكلفين إلى الطاعة ويبعدهم عن المعاصي سمّي لطفاً اصطلاحاً. فظهر من هذا البيان أنّ كون الإمام منصوباً ممكناً لطف في التكاليف الواجبة، وما سيأتي في وجوب نصب الإمام يدلّ على أنّه لطف أيضاً.

إذا تقدّم^(٣) هذا (فإنّ من الواجب على كافّة البشر معرفة من عاصرهم أو تقدّمهم من الأئمة الاثني عشر)؛ عليّ بن أبي طالب أمير المؤمنين، ثمّ ابنه الحسن المجتبي، ثمّ الحسين بن عليّ الشهيد بكربلاء، ثمّ ابنه السجّاد عليّ، ثمّ ابنه الباقر محمّد، ثمّ ابنه الصادق جعفر، ثمّ ابنه الكاظم موسى، ثمّ ابنه الرضا عليّ، ثمّ ابنه الجواد محمّد، ثمّ ابنه الهادي عليّ، ثمّ ابنه العسكري أبو محمّد الحسن، ثمّ ابنه الحجة المهدي محمّد بن الحسن صاحب الزمان عليه السلام؛ لأنّهم الأئمة الذين نصبهم لطف لما سيأتي إن شاء الله تعالى.

(١) كشف المراد: ٤٩٠، اللوامع الالهية: ٣٢٥، إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين: ٣٢٧.

(٢) كذا في جميع النسخ، والمناسب: «تقرّر».

فصل

في وجوب نصب الإمام عقلاً^(١)

يجب نصب الإمام؛ (لشهادة العقل بوجوب وجود الميّن للأحكام)؛ فيجب في الحكمة نصب خليفة يقوم مقام النبي ﷺ في البيان، يؤدي عنه إلى الأمة أحكامه ويكون حافظاً لشريعته، قائماً بسنته؛ لئلا تبطل حجة الله البالغة على الخلق المكلفين، (كما حكم) العقل (بلزوم وجود) النبي ﷺ (المؤسس للحلال والحرام)، ومن يتم به النظام مبلغاً عن الله مؤدياً عنه تعالى إلى الخلق، ما به بقائهم ما دام التكليف وما به سعادتهم الأبدية، (لمساوات الجهتين) في العلة المحوجة إليه، ضرورة كون الوقائع غير محصورة والحوادث غير مضبوطة، والكتاب والسنة لا يفيان بها؛ لأنها غير متناهية وهما متناهيان، فوجوب اللطف - ما دام التكليف باقياً - باقٍ. فالعلة الموجبة للمؤسس هي الموجبة للإمام الميّن. ولا يجوز في الحكمة رفع حكم النبوة؛ لأنه لطف واجب ما دام التكليف، فلا بد في الحكمة من نصب إمام، قائماً مقامه وساداً مسدده أنا فأنّا إلى يوم الدين.

ثبت أنّ نصب الإمام ما دام التكليف باقياً واجب على الله، فهذا الدليل مبني على مقدمات:

- الأولى: أنّ نصب الإمام لطف في الواجبات، وهذا ضروريّ تقدّم بيانه في آخر التنبيهات.
- الثانية: أنّه من فعل الله؛ لأنّ الإمام يجب أن يكون معصوماً، فلا يمكن أن يكون نصبه من فعل غير الله، لأنّ غير المطلع على السرائر لا يكون مطلعاً على السرائر فلا يقدر أن يميّز الموصوف بامتناع وقوع المعصية عنه عن غيره حتّى ينصبه إماماً.
- الثالثة: أنّه لا يقوم غيره مقامه، وهذا ثابت؛ لأنّ قيام البدل مقامه لا يتصور إلّا في حال

(١) راجع اللوامع الإلهية: ٣٣٤؛ كشف المراد: ص ٤٩٠؛ عصرة المنجود: ٢٨٢؛ البراهين القاطعة: ج ٣/ ٢١٥.

عدمه، وقد قلنا في التنبيه الأخير: إنّنا نعلم ضرورة أنّ التقريب والتبديد عند عدم نصب الإمام عكس ما ينبغي، فيستحيل أن يكون له بدل، وكما أنّ طاعة الرسول ﷺ لا يقوم غيرها مقامها كذلك طاعة الإمام لا يقوم غيرها مقامها.

الرابعة: أنّ كلّ لطف شأنه ذلك فهو واجبٌ على الله تعالى على ما قد تقدّم بيانه في مبحث العدل.

الخامسة: أنّه تعالى لا يخلّ بالواجبات، وهذا أيضاً قد تقرّر وبينّ في مبحث العدل (و) كذا (حصول الجهالة) وحيرة الضلالة الموجب لوجود المبيّن للأحكام والمنقذ للأنام (عند فقد كلّ من الأمرين) النبيّ المؤسّس ﷺ والإمام المبيّن (عليه السلام)، وبعد فقد المؤسّس يجب في الحكمة من باب اللطف وجود الإمام (عليه السلام) المستنقذ للعباد من الجهالة وحيرة الضلالة، ولا يمكن الانتفاع من الكتاب والسنة بدون الإمام المبيّن؛ (لكثرة المجملات في القرآن) المنزل ليعلم به وفيه تبيان كلّ شيء.

(وفي الأخبار الواردة عن سيّد ولد عدنان) ممّا لا يعرف مدلولها من نفسها وقد وقع الاختلاف بين المفسّرين في مجملات القرآن وبين المحدثين في مجملات السنة، ولا سبيل إلى معرفة الحقّ منها بقول غير المعصوم إذ ليس قول أحد غير المعصومين أولى من الآخر فلا بدّ أن يكون المعرف لذلك هو المعصوم وهو الإمام (عليه السلام).

وأيضاً يجب وجود الإمام (عليه السلام) (لورود كثير من التشابهات في كثير من الآيات، مع عموم الخطابات فيها للمكلّفين على مرّ الأوقات)؛ فيجب على الله في الحكمة من باب اللطف نصب المبيّن ما دام التكليف باقياً وإلاّ لزم نقض الغرض أو التكليف بالمحال، وأيضاً لا تتمّ الحجّة لله على العباد إلّا بنصب الإمام المعصوم.

(لأنّ انقطاع معاذير العباد فيما يرتكبونه من أنواع الضلال والفساد) في الدّين والدّنيا (موقوف على وجود من) يبيّن الحلال والحرام، معصوماً (يؤمن من الخطأ بالنسبة إليه، ولا يجوز العقل النسيان والعصيان عليه)؛ ليتّم الغرض ويلزم من مساوات الجهتين في العلة المحوجة كما تقدّم كون الإمام (عليه السلام) معصوماً مطلقاً كالنبيّ ﷺ وأن يكون أفضل أهل زمانه كذلك، ونقول أيضاً: لو لم يكن الإمام معصوماً لزم التسلسل واللازم باطل فكذا الملزوم.

بيان الملازمة: أنّ علة حاجة المكلفين إلى نصبه ليس إلّا عدم عصمتهم، فلو كان غير معصوم لاحتاج إلى إمام آخر ويتسلسل أو ينتهي إلى إمام معصوم وهو المطلوب.

وما في تلخيص ترجمة التحفة الاثني عشرية من^(١): منع أنّ المحوج ما ذكر بل المحوج تنفيذ الأحكام ودرء المفساد وحفظ بيضة الإسلام مثلاً ولا حاجة في ذلك إلى العصمة بل الإجتهد والعدالة كافيان، ولما لم يكن إثم على التابع إذا استوى جواز الخطأ وعدمه سلّمنا لكن التسلسل ممنوع، بل تنتهي السلسلة إلى النبيّ سلّمنا لكنّه منقوض بالمجتهد النائب عن الإمام في الغيبة عند الإمامية وليس بمعصوم إجماعاً فيلزم ما لزم، والجواب هو الجواب. انتهى كلام الأشعري.

ضرورة أنّ الأحكام الإجتهدية ليست هي الأحكام الواقعية النفس الأمرية عند الإمامية حتّى يقال: لا حاجة في ذلك إلى العصمة، وتوقّف تنفيذ الأحكام النفس الأمرية التي تعلق غرض الحكيم بتنفيذها على يد المبيّن على العصمة ضروريّ، ولذا قلنا: إنّ المحوج لنصب الإمام هو جواز خطأ المكلفين بتلك الأحكام، فلو جاز الخطأ عليه أيضاً لافتقر إلى آخر وهكذا فيتسلسل.

وأما فساد قوله: بل تنتهي السلسلة إلى النبيّ، فظاهر؛ لأنّ نسبة غير المعصومين إلى النبيّ نسبة واحدة، فلو جاز أن يكون النبيّ الموجود في زمان سابق مغني لمكلف مع جواز خطأه عن الإمام لجاز في الجميع مثل ذلك، وحيث لا يجب احتياجهم جميعاً إلى إمام، وقد سبق فساد اللازم فظهر فساد المزوم.

وأما فساد نقضه: بالمجتهد النائب في الغيبة، فظاهر على أصولنا بعد انسداد باب العلم بالأحكام الواقعية، وأيضاً إذا صدر عن الإمام الذنب فإنّما أن يتبع وهو باطل قطعاً وإلا لم

(١) أقول: الظاهر يقصد كتاب: (المنحة الالهية مختصر كتاب التحفة الاثني عشرية) تأليف محمود شكري الآلوسي، وقد رد عليه الكثير من علماء الهند، وأما كتاب: التحفة الاثني عشرية فهو للشاه عبد العزيز الدهلوي المتوفى سنة (١٢٣٩هـ). وقد ذكر السيد علي الميلاني في مقدمة تحقيقه لكتاب عبقات الأنوار في وصف كتاب التحفة الاثني عشرية ما هذا لفظه: فألف ما ألف للتفريق، وصنّف وما أنصف وما خاف الحريق، وما أتحف بل أجحف، فحريّ أن يسمّى كتابه: جحفة لا تحفة، ولما نشر الكتاب وظهرت أساطيره وتقولاته ردّ عليه جمع من العلماء المجاهدين المرابطين في الثغر الذي يلي إبليس وعفاريته... إلخ. راجع: الجزء الأوّل من عبقات الأنوار، مقدّمة المحقّق.

يكن ذنباً ولقوله تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوُنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾^(١)، وإما أن لا يتبع فلا يكون قوله مقبولاً فلا يكون فيه فائدة.

وأيضاً قوله تعالى: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾^(٢) أشار بذلك إلى عهد الإمامة، والفاسق ظالم، فلا بد أن يكون الإمام معصوماً وهو المطلوب.

لا يقال: المراد عهد النبوة فلا يلزم المطلوب، سلّمنا لكن لا ينال حال ظلمه لا مطلقاً، ومرادكم الثاني.

لأنّا نجيب عن الأوّل: أنّ الإمامة تُطلق على معنيين: عام يشمل النبوة، وخاصّ وهو هذا الباب^(٣)، فإن كان المسلوب العهد بالمعنى الأوّل كان سلباً للعام وهو ملزوم الخاصّ فيحصل المطلوب، وإن كان عهد الإمامة بالمطلوب حاصل.

وعن الثاني قد تقرّر في المنطق أنّ صدق عنوان لموضوع لا يشترط أن يكون دائماً، بل إمّا حال الحكم أو قبله أو بعده فيحصل المطلوب. وقلنا لا بدّ أن يكون أفضل أهل زمانه في سائر الكمالات، وإلا لكان إمّا مساوياً أو مفضولاً، والأوّل ترجيح بلا مرجح وهو باطل، والثاني قبيح عقلاً وهو ظاهر وإليه الإشارة في قوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾^(٤). فلا بدّ أن يكون غنياً في سائر العلوم والكمالات عن كلّ أحد، فلو لم يكن أعلم أهل زمانه في كلّ ما يحتاج إليه الخلق لم يتحقّق الاستغناء للخلق عن الهادي إلى الحقّ، فيما يتمّ به النظام والتكليف والسعادة ولا ما تتمّ به الحجة لله على الخلق المكلفين، فلا بدّ أن يكون الهادي الأحقّ بالاتباع جامع لما ذكرنا، وهو المطلوب.

لا يقال: إذا لم يكن هادياً بالفعل لم يتحقّق الاستغناء المذكور، فلا يكون الحجة ابن الحسن عليه السلام هو الإمام الهادي الأحقّ بالاتباع كما زعمتم.

(١) المائدة: ٢.

(٢) البقرة: ١٢٤.

(٣) يقصد باب (الإمامة).

(٤) يونس: ٣٥.

لأنّا نقول: قد دفع المصنّف هذا الدجل بقوله:

(وقيام الحجّة) صاحب الزمان عليه السلام (بالوجود من غير بيان ثابت)؛ لمانع ليس من فعله عليه السلام ولا من فعل الله، لا ينافي الإعداد لذلك، والتمكين الواجب من قبله تعالى؛ (حيث كان الباعث لغيبته) وعدم ظهور هدايته؛ (ما يخشاه على نفسه من أهل الجور والطغيان)، لا لعدم تمكين اللطيف المتّان، من لطف التصرف؛ لأنّ ذلك بالإقعاد والجنون، ونحو ذلك. فالواجب في الحكمة في لطف التصرف تام لا نقص فيه.

فلو خالف الخلق وجه تلك الحكمة لم يكن نقص في اللطف. ألا ترى أنّ من الحكمة واللطف أن يخلق الماء إذا خلق العطش، وأن يخلق الطعام إذا خلق الجوع، فلو لم يشرب العطشان الماء حتّى مات، أو لم يأكل الطعام الجوعان حتّى مات، لم يكن نقص في اللطف والحكمة، ولا يجب على الله التمكين على كلّ حال، ولا رفع المانع إذا كان من فعل غيره، والحجّة عليه السلام لا يرى المصلحة في حكمته أن يظهر ويستأصل أهل الجور والعدوان، ويقتلهم في كلّ زمان؛ لعل لا يجب العلم بها، كما لم ير أمير المؤمنين عليه السلام المصلحة في حكمته أن يظهر القرآن الذي جمعه هو بعدما ألجأوه إلى إخفائه في الابتداء، وصارت الحكمة في إخفائه وظهوره مع المهدي عليه السلام من ولده، والحكيم: ﴿لَا يُسْتَلُّ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُّونَ﴾^(١).

والأحكام تتغيّر بحسب تغيّر المصالح والموانع، [قال تعالى]: ﴿وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾^(٢).

وإدريس عليه السلام لما لم يمكنه قومه من أنفسهم لم يسعدوا بلطف تصرفه فغاب عنهم، حتّى آل الأمر أن تعذّر على شيعته القوت، وقتل الجبار من قتل منهم، وأفقر وأخاف باقيهم، ثم ظهر فوعد شيعته بالفرج، وقيام القائم من ولده وهو نوح، ثم رفع الله إدريس عليه السلام، فلم تزل شيعته يتوقعون قيام نوح قرناً بعد قرن، وخلفاً بعد سلف، صابرين من الطواغيت على العذاب المهين حتّى ظهر نوح.

وكذلك قوم صالح عليه السلام لما حالوا بين أنفسهم وبين ذلك اللطف، فغاب عنهم وحرّموا

(١) الأنبياء: ٢٣.

(٢) الجن: ١٦.

سعادته زماناً طويلاً، وكان كهلاً يوم غاب، ولما رجع إليهم لم يعرفوه من طول المدة. وكذلك سليمان (عليه السلام) أخفى أمره واستتر عن قومه وشيعته؛ لما خاف أهل الجور والطغيان ما شاء الله تعالى، ثم ظهر وفرّج عن شيعته ما كانوا فيه من حيرة غيبته، فلما حضرته الوفاة أوصى إلى آصف بن برخيا، فلم يزل بينهم آصف حتى غاب من أهل الجور غيبة طال أمدها، ثم ظهر لهم ثم غاب، فاشتدت البلوى على بني إسرائيل بغيبته، وسلط عليهم بخت نصر فجعل يقتل من يظفر به منهم، ويطلب من يهرب ويسبي ذراريهم، وكان من جملة من سبي منهم - دانيال وعزير - صبية صغاراً^(١).

فسيرة مولانا المهدي (عليه السلام) في الحكمة سيرة من مضى من الأنبياء والأوصياء (عليهم السلام)؛ كان ظاهراً لأوليائه فلما اشتد الأمر استتر عنهم، حتى إذا بلغ الكتاب أجله وظهر الدجال والسفاني، وملئت ظلماً وجوراً منهما، قام بأمر الله وجاهد أعدائه حتى يقتلهم ويستأصلهم ويملاها قسماً وعدلاً^(٢).

(وكفى في إثبات وجوب وجود الإمام) على الله عزّ وجلّ (مدى الدهر) البرهان العقلي، وهو (ما اتفق تقريره (لهشام) بن الحكم^(٣) (في بعض الأيام) في مسجد البصرة لما اجتمع (مع عمرو) بن عبيد، على ما رواه ثقة الإسلام في باب (الاضطرار إلى الحجّة) في كتاب الحجّة من

(١) كل ذلك ذكره القرآن الكريم، وبينه النبي ﷺ والأئمة من بعده (عليهم السلام). راجع: قصص الأنبياء للسيد نعمه الله الجزائري؛ وكذا قصص الأنبياء للقطب الراوندي؛ وكذا للسيد عبد الصاحب العاملي.

(٢) سوف يأتي الكلام عن ذلك مفصلاً عند الكلام عن حياة الإمام المهدي (عليه السلام).

(٣) هشام بن الحكم: أبو محمد، مولى كنده، وكان ينزل بني شيبان بالكوفة، انتقل إلى بغداد سنة (١٩٩)، ويقال: إن في هذه السنة مات، راجع: معجم رجال الحديث: ج ١٩ / ٢٧١. وهو من أجلّة أصحاب مولانا الصادق والكاظم (عليهم السلام)، ومن أفضل متكلمي الشيعة الإمامية وبطائهم. راجع: مستدركات علم الرجال للنازي: ج ٨ / ١٥١. وكان ثقة في الروايات، حسن التحقيق بهذا الأمر - كما عن رجال النجاشي - له أصل، روى عنه: صفوان بن يحيى، وله من المصنّفات كتب كثيرة، ولقي أبا عبد الله جعفر بن محمد وابنه الإمام أبا الحسن (عليهم السلام) وله عنهما روايات كثيرة، وروى عنها فيه مدائح له جليّة، وكان يمتن فتح الكلام في الإمامة، وهذب المذهب بالنظر، وكان حاذقاً بصناعة الكلام، حاضر الجواب. راجع: نقد الرجال للتفريشي: ج ٥ / ٤٨.

(الكافي)^(١)، والطبرسي في الاحتجاج^(٢)، (حيث) سأله هشام: ألك عين؟

فقال عمرو بن عبيد: يا بُنَيَّ أي شيء هذا من السؤال، وشيء تراه كيف تسأل عنه؟ قال هشام: فقلت هكذا مسألتي، فقال: يا بُنَيَّ سل وإن كانت مسألتك حمقاء، قلت: أجبني فيها، قال لي: سل، قلت: ألك عين؟ قال: نعم، قلت: فما تصنع بها؟ قال: أرى بها الألوان والأشخاص، قلت: فلك أنف؟ قال: نعم، قلت: فما تصنع به؟ قال: أشم به الرائحة، قلت: ألك فم؟ قال: نعم، قلت: فما تصنع به؟ قال: أذوق به الطعم... وحاصل القصة (سأله: ألك أذن؟ ألك لسان؟ حتى أتى على تمام) الأعضاء (وحواس الإنسان) الإدراكية.

(ثم قال هشام: (ألك قلب؟) قال: - بن عبيد (في الجواب^(٣) - نعم، فقال) هشام: (فما تصنع به؟ فقال: أُمَيِّز) [به كل ما ورد على هذه] - (خطأ تلك)^(٤) - الجوارح و (الحواس من الصواب)، قال هشام: أوليس في هذه الجوارح غنى عن القلب؟ (فقال): لا، قال: قلت: وكيف ذلك وهي صحيحة سليمة؟

قال: يا بُنَيَّ إن الجوارح إذا شكّت في شيء شمّته أو رأته أو ذاقته أو سمعته ردّته إلى القلب؛ فيستيقن اليقين ويبطل الشكّ، قال هشام: فقلت له: فإنّا أقام الله القلب لشكّ الجوارح؟ قال: نعم، قلت: لا بدّ من القلب وإلا لم تستيقن الجوارح؟ قال: نعم.

أقول: ومعنى شكّ الحواس وغلطها: أنّ العقل أو الوهم المشوب بالחסّ ليشكّ أو يغلط؛ بسبب من الأسباب، ثمّ يعلمّ النفس بقوة العقل ما هو الحقّ المتيقّن، كما يرى البصر العظيم صغيراً؛ لبعده، والصغير كبيراً؛ لقربه، والواحد اثنين؛ لحول في العين، والشجرة التي في طرف الخوض منكوسة؛ لانعكاس شعاع البصر من الماء إليها، والسمع يسمع الصوت الواحد عند الجبل ونحوه ممّا فيه صلابة أو صقالّة صوتين؛ لمثل العلّة المذكورة من انعكاس الهواء المتموّج بكيفيّة المسموع إلى الصماخ تارةً أخرى، ويقال للصوت الثاني الصدى، وكما

(١) الكافي: ج ١/ ٢٢٣/ ح ٣، كتاب الحجّة، باب: ٥٨ (الاضطرار إلى الحجّة).

(٢) الاحتجاج: ج ٢/ ٢٨٣.

(٣) ما بين الخطين من إضافة الماتن والشارح (رحمة الله عليهما).

(٤) ما بين الخطين من إضافة الماتن والشارح (رحمة الله عليهما).

تجد الذائقة الحلو مرّاً؛ لغلبة المرّة الصفراء على جرم اللسان، وكذا تشمئز الشاقة من الرائحة الطيبة بالزكام.

فهذه وأمثالها أغلاط حسية يعرف القلب حقيقة الأمر فيها، ونسبته إلى أعضاء الحس والحركة كنسبة النفس إلى قوى الحس والحركة في أنّه ينبعث منه الدم والروح البخاري إلى سائر الأعضاء، فالنفس رئيس القوى وإمامها والقلب رئيس سائر الأعضاء وإمامها.

قال هشام: فقلت له: يا أبا مروان! فالله تبارك وتعالى لم يترك جوارحك حتى جعل لها إماماً يصحح لها الصحيح، ويتيقن به ما شكّت فيه، ويترك هذا الخلق كلّهم في حيرتهم وشكّهم واختلافهم، لا يقيم لهم إماماً يردّون إليه شكّهم وحيرتهم، ويقيم لك إماماً لجوارحك ترد إليه حيرتك وشكّك.

وبالجملة: (أنظرن بمن يتكفل بنصب ميزان لتلك الحواس، لا ينصب إماماً يميّز الحقّ لكافة الناس)؟؛ مع أنّ هذا أولى وأوجب في الحكمة لأنّ كلّ ما يعلمه سبحانه من خير وصلاح في نظام العالم يجب منه تعالى صدوره لأنّ علمه بوجوه الخير والنظام سبب للإيجاب والإيجاد، فإذاً يجب من الله نصب الإمام في كلّ زمان^(١).

[قال]: (فانقطع) وسكت (عمرو) بن عبيد (من الكلام، ولم يزد على أن قال له): أنت هشام بن الحكم؟ قال هشام: فقلت له: لا، فقال: أمّن جلسائه؟ قلت: لا، قال: فمّن أنت؟ قال: قلت: من أهل الكوفة، قال: (إنّك أنت هشام)، وضمّني إليه وأقعدي في مجلسه وزال عن مجلسه، وما نطق حتى قمت^(٢).

وهذا من الأحكام العقلية التي لا يختلف باختلاف الشرائع والأديان، فهو مكتوب في الكتب الإلهية، والزُّبر السماوية، والصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى (عليهما السلام) لأنّ الصادق (عليه السلام) لما سأل هشام عن مناظرته مع عمرو بن عبيد، وقصّ هشام القصّة، فضحك (عليه السلام)

(١) أقول: من قوله: (وبالجملة... إلى... في كل زمان) من الشيخ المصنف السيد الشارح قدس سره، لا من المناظرة بين هشام وابن أبي عبيد، فلاحظ.

(٢) انتهى ما في قصّة هشام وعمرو بن عبيد. أقول: إنّ المصنف والعلامة الطبرسي صاحب كتاب الاحتجاج، نقل القصة من كتاب أصول الكافي: ج ١/ ٢٢٣/ ٣، كتاب الحجّة، باب: ٥٨ (الاضطرار إلى الحجّة)، وصححنا ما في المتن على ما في أصول الكافي، فلاحظ.

وقال له: «مَنْ عَلَّمَكَ هَذَا؟»

فقال هشام: شيء أخذته منك وألفته، فقال (عليه السلام): هذا والله مكتوبٌ في صحف إبراهيم وموسى^(١).

(على أنه متى وجب وجود الإمام في وقت لازم استمراره مدى الأيّام؛ لأنّ علّة وجوبه في (الابتداء) علمه تعالى بصلاح العالم ونظامه بالإمام، وهذه العلّة (مستمرة على الدوام)، فإذن يجب من الله نصب الإمام على الدوام في كلّ زمان.

(ويكفي في إثبات الأبدية) من القرآن قوله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ﴾^(٢) وقوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾^(٣)، وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾^(٤)، وقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾^(٥)، وقوله: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ﴾^(٦)، والتقريب ظاهر.

(١) راجع: أصول الكافي: ج ١/ ٢٢٣/ ٣، كتاب الحجّة، باب: ٥٨ (باب الاضطرار إلى الحجّة).

(٢) الإسراء: ٧١.

(٣) البقرة: ٣٠.

(٤) فاطر: ٢٤.

(٥) النحل: ٨٤.

(٦) النساء: ٤١.

× فقد أخرج الحميدي في الجمع بين الصحيحين عن النبي ﷺ أنّه قال: «من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهليّة». وأخرج الحاكم وصحّحه عن ابن عمر: أنّ رسول الله ﷺ قال: «من مات وليس عليه إمام فإنّ موته مorte جاهليّة». وفي الدرر المنثور للسيوطي قال: أخرج ابن مردويه عن عليّ (عليه السلام)، قال: قال رسول الله ﷺ في قول الله تعالى: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِمَامِهِمْ﴾ قال: «يدعى كلّ قوم بإمام زمانهم وكتاب ربهم وسنة نبيهم ﷺ»، ورواه الثعلبي في تفسيره مسنداً عنه، مثله... إلى غير ذلك ممّا ورد في هذا المعنى، مثل رواية أحمد بن حنبل، في رواية إسحاق بن منصور: «من مات وليس له إمام مات ميتة جاهليّة». كما نقله ابن تيمية عنه في منهاج السّنة: ص ١٤٣ من الجزء الأوّل، وقال في (١٤٦): كما يقال: ستون سنة مع إمام جائر خيرٌ من ليلة واحدة بلا إمام. قال: ويروى عن عليّ (رضي الله عنه) أنّه قال: «لا بدّ للناس من إمارة برّة كانت أو فاجرة، قيل له: هذه البرّة قد عرفناها فماذا الفاجرة؟ قال: يؤمن بها السبيل ويقام الحدود ويجاهد بها العدو ويقسّم بها الفي. قال: ذكره علي بن معبد في كتاب الطاعة

و (ما تواتر من الجانبين من السُّنة المحمّديّة: «أَنَّ من مات ولم يعرف إمام زمانه - بين يديه - فقد مات ميتة جاهليّة»)*؛ ضرورة اقتضاء إضافة الإمام إلى الزمان التجدد والحدوث. (و) مثله (ما تواتر نقله من الطرفين) بعبارات شتى وطرق مختلفة، ومحصوله (على كون كتاب الله وعتره نبيّه مقترنين) مدى الدهر (حتّى يردا على النبي ﷺ) الحوض (ويصلا إليه) في القيامة، (ويشهدا على تمام الأُمة بين يديه)^(١).

وهذا الاقتران والتخصيص والضّم يفيد القطع بإمامتهم مدى الدهر وأن الزمان لا يخلو من خليفته من بعده، وخصّه من أهل بيته تخصيصاً لعترته بقوله ﷺ: «إني خلف فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي ما أن تمسكتم بهما لن تضلّوا».

وقد ذكره أحمد بن مردويه في كتاب المناقب^(٢) من تسعة وثلاثين طريقاً، فتقرّر في هذا الحديث تعيّنهم من غيرهم أيضاً.

والغرض من ذكر الحديث إثبات الإمام في كلّ زمان، وسيأتي ما يدلّ على تعيّنهم من غيرهم. وقد ذكر ابن مردويه في كتاب المناقب^(٣) من مائة وثلاثين طريقاً: (أنّ العتره عليّ وفاطمة والحسنان)، فهم شركاء القرآن مدى الدهور والأزمان ومنهم صاحب الزمان ﷺ، وسيأتي ما يدلّ على العدد والترتيب.

(وحيث تبين عدم جواز خلوّ الأرض من حجّة على الدوام عقلاً ونقلاً، وامتنع حدوث الأنبياء بعد نبيّنا ﷺ) بنصّ القرآن، (تعيّن) وجود (الإمام) ما دام التكليف.



والمعصية. انتهى (منه عفي عنه).

(١) وهو المعروف بحديث الثقلين، ذكره كلاً من: سنن الترمذي: ج ٥/٦٦٢؛ مسند أحمد: ج ٤/٣٦٧؛ وج ٥/١٨٢ و١٨٩؛ مصابيح السُّنة: ج ٢/٢٠٢؛ السيرة الحليّة: ج ٣/٢٧٤؛ فيض القدير: ج ٣/١٤؛ شرح الشفاء: ج ٢/٨٢؛ مرقاة المفاتيح: ج ٥/٦٠٠؛ مجمع الزوائد: ج ٩/١٦٣؛ المناقب لابن المغازي: ج ١٨/٢٣٤؛ المناقب للخوارزمي: ص ١٥٤ ح ١٨٢؛ بناييع المودة: ج ١/١٠٣-١٠٥؛ الصواعق المحرقة: ص ٨٩؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/١٠٩؛ كنز العمال: ج ١/١٧٢ ح ٨٨٠، وح ٨٨٣، وص ١٨٥-١٨٩ ح ٩٤٣-٩٥٨؛ كما ذكره السيّد حامد اللكهنوي الهندي في موسوعته: عبقات الأنوار الجزء الثاني عشر.

(٢) مناقب علي بن أبي طالب (عليه السلام): ٢٢٨.

(٣) مناقب علي بن أبي طالب (عليه السلام): ٢٢٨.

(ويمكن بعد إمعان النظر فيما ذكرناه) من صفات الإمام (عليه السلام) وأنه كالنبي (صلى الله عليه وآله) في جامعته الكمالات من جميع الجهات وأنه أحد الثقلين (إثبات إمامة الأئمة الاثنى عشر (عليهم السلام) على الإجمال؛ (لأنّ كلّ من قال: ببقاء الإمام) على الدوام شريكاً^(١) للقرآن (قال بذلك) العدد، ومن قال بغيره لم يقل به (سوى طوائف) انحصرت اليوم بالإسماعيلية، و (لا عبرة بها بين أهل الإسلام).

وسياقي ما يدلّ على حصر الأئمة الاثنى عشر من الروايات المتواترات عن النبي (صلى الله عليه وآله).
(ومتما ينبغي التمسك به في هذا المقام: ما اشتهر بين علماء الإسلام من أنهم بين قولين) في طريق تعيين الإمامة لا ثالث لهما، ومفترقون في طريق ثبوت الإمامة ([على مذهبين]^(٢)) لا يخرجون عنهما)، بعدما اتفقوا على أنّ الإمام لا يصير إماماً بنفس الصلاحية للإمامة، بل لابدّ من أمر متجدّد، وإلاّ لزم أحد أمرين:

[الامر الأوّل]: إمّا المنع من مشاركة اثنين في الصلاحية لها، وذلك بعيد قطعاً.

[الامر الثاني]: أو كون إمامين في حالة واحدة وهو مجمّع على خلافه.

ثمّ اتفقت الأمة بعد ذلك على أنّ نصّ النبي (صلى الله عليه وآله) على شخص: بأنّه إمام، طريق إلى كونه إماماً، وكذلك الإمام (عليه السلام) إذا نصّ على إنسان بعينه على أنّه إمام بعده.

ثمّ اختلفوا في أنّه هل غير النصّ طريق إليها أم لا؟ ولا قائل بالفصل بين هذين القولين، فإذا بطل أحدهما تعيّن الآخر. إذا تقرّر هذا فاعلم أنّ:

(أحدهما: أنّ الإمامة بالرأي والاختيار) لا تنحصر بالنصّ.

(وثانيهما: أنّها) بالنصّ لا غير، (بتعيين من) الله (العزير الجبار).

(وبطلان الأوّل): وهو الاختيار (واضح ليس فيه خفاء ولا يرتضيه أحد من آحاد

العقلاء)؛ لوجوه:

الأوّل: استحيل في العقول على الله عزّ وجلّ إحالة اختيار الإمامة إلى الخلق؛ (لأنّه يستحيل على الحكيم أن يحيل إلى خلقه هذا الأمر العظيم، الذي عليه مدار الأحكام، وامتياز

(١) في الأصل: شرك، ولعل الصواب ما أثبتناه.

(٢) ما بين المعقوفين ساقطة من المخطوطتين، وأثبتناها من المصدرين المطبوعين.

الحلال من الحرام، وكشف حقائق الأشياء، وتمييز تكاليف ربّ السماء).

هذا على ما يذهب إليه خصومنا من: أنّها من أعظم فروع الدّين، وعندنا هي: من أعظم أركان الدّين، ولا يثبت الإيمان بدونها، فكيف كانت لا يجوز استناد مثلها إلى اختيار المكلفين وإرادتهم، (مع أنّه) سبحانه (لم يُحلّ إليهم شيئاً أمّره)، ممّا هو أدون منها عندهم (من الواجبات، [بل] ولا) أحالَ (أقلّ شيء من المسنونات والمندوبات)، ولو جاز إحالتها؛ لجاز فيها هو أدون منها من الأحكام الفرعية وليس فليس.

الثاني: القول بإسناد الإمامة إلى الاختيار مناقض للغرض ومناف للحكمة؛ إذ كان الغرض من نصب الإمام امتثال الخلق لأوامره ونواهيه، والإنقياد إلى طاعته، وسكون نائرة الفتن، وإزالة الهرج والمرج، وإبطال التغلب والمقاورة، (مع أنّ في تلك الإحالة بعثاً على إثارة البغضاء، وإقامة المنازعة الشديدة والشحناء)؛ لأنّ كلّاً يميل طبعه إلى الرئاسة، (كما يظهر من تتبع أحوال المهاجرين والأنصار^(١)) حين فقدوا النّبّي المختار ﷺ فكلّ يدّعي أنّه بالإمامة أولى، وأنّ قدره من قدر غيره أعلى)، وقالت الأنصار للمهاجرين: ممّا أمير ومنكم أمير، (حتّى حصلت الفضيحة الكبرى) وانقلبوا على أعقابهم، (وظهر حرص القوم على الدّنيا، وإعراضهم عن الأخرى).

الثالث: الله تعالى قد بيّن جميع أحكام الشريعة أجلّها وأدونها، حتّى بيّن كيفيات الأكل والشرب وما ينبغي اعتماده في دخول الخلاء والخروج منه، والعلامات الجليلة والحقيرة، فكيف يهمل مثل هذا الأصل العظيم، ويجعل أمره إلى اختيار المكلفين مع علمه تعالى باختلافهم وتباين آرائهم وتنافر طباعهم.

الرابع: على نحو ما قبله وأنّه كيف يجوز من النّبّي ﷺ أن يفوّض أعظم الأمور إلى غيره وهو تولية الإمام مع علوّ مرتبة هذا الأمر، فإنّ أعظم المراتب هو النبوة، والإمام نائب

(١) إشارة إلى حادثة السقيفة المشهورة المتواترة، وقد ذكرها الفريقان: الشيعة والسنة، وإليك بعض مصادرها: الاختصاص: ص ١٨٥؛ المسترشد لمحمّد بن جرير الطبري: ج ١/ ١٣٨؛ بحار الأنوار: ج ٢٨/ ١٧٣ وما بعدها؛ السنن الكبرى للبيهقي: ج ١/ ٣١؛ المستدرک علی الصحیحین: ج ١٠/ ٢٥٨؛ صحيح ابن حبان: ج ٢/ ٣١٤؛ ح ٤١٤، باب (حقّ الوالدين)، وغيرها من كتب السير التي لا تعدّ ولا تحصى على كثرتها.

عنه وحاكم كحكمه، ووالي كولايته ولا يتولّى الولاية بنفسه، فكيف يهمل ذلك مع علمه باختلافهم وتباين آرائهم وتنافر طباعهم وما يترتب على ذلك من المفاسد.

الخامس: (على أنّه كيف يرضى العقل لسيّد الكونين ﷺ، وخيرة ربّ العالمين، المبعوث رحمةً للناس، أن يُوصي ببعض الأثاث والعروض واللّباس، ويبين موضع الدفن وكيفية الكفن، ولا يوصي بما لو أُطيع به لارتفعت الفتنة، ويدع الخلق في هرج ومرج، ولا يقيم لهم ما يصلح به العوج)!!

لا يقال: جاز أن يكون في الترك مصلحة شرعاً.

لأنّا نقول: نعلم انتفاء المصلحة في ترك الوصية، بل ثبوت مفاسد كثيرة.

قال العلامة: ولو جاز أن يفوض ﷺ اختيار الأئمة إلى غيره، جاز أن يعلم الله تعالى أن تكون المصلحة في أن يفوض إلى المكلفين تعيين الأنبياء (عليه السلام)، (وحيث بطل طريق الاختيار تعيّن إمامة الأئمة الأطهار) ﷺ؛ لأنّها بتعيين من العزيز الجبار، لما سيأتي من نصوص النبي المختار ﷺ.

(واعلم أنّ الأئمة) ﷺ المنصوص عليهم من الله ورسوله (هم إثنا عشر) بالاتفاق، وكلّ من قال بهذا العدد قال بهؤلاء، ومن قال بغيرهم لم يقل به، فالقول به دون القول بهم خرق الإجماع، (وبانقراض أو شبه انقراض الطوائف الأخر) من الإمامية، (وكذا يمكن إثبات) إمامة الأئمة الأطهار الاثنى عشر ﷺ؛ (وذلك بأوضح المسالك)، فنقول: لا شكّ لأحد في عصمتهم، كما صرح به المحقق الدواني في كتاب نور الهداية قال ما لفظه: [در تحقّق صفت عصمه ایشان احدی انکار ندارد] (٧) فإذا تحققت عصمتهم وجبت إمامتهم؛ (وذلك بما أوضحناه من وجوب العصمة في الإمام).

(وذلك) الوجوب (لا يُعرف لغيرنا) ولغير الإسماعيلية (من أهل الإسلام)، بل صرّحوا بعدم عصمة أئمتهم وغلطهم في الدّين.

(على أنّ التأمل في الوقائع السالفة)، كقصّة العقبة، وكتابتهم للصحيفة، (والأحوال

(١) انتهى كلام العلامة في كتابه الألفين في إمامة أمير المؤمنين (عليه السلام): ص ٥٨.

(٢) ترجمته: «لا يوجد أحد ينكر تحقّق صفة عصمتهم».

العارضة) من أولئك (في عصر النبي ﷺ قرب الممات)، نصّ في بناء الغصب على كلّ حال، وقد علم ذلك منهم النبي ﷺ فاجتهد في تدبير الحيلة في ذلك، ويشهد بذلك أمور: (كالتفكّر في سرّ إبعادهم مع أسامة^(١))، وإبقاء عليّ (عليه السلام) مع أنّه ﷺ يخبر بقرب الأجل).

(والتشديد على إنفاذ الجيش)^(٢)؛ حتّى يبعدوا عن المدينة؛ ويخلص الحقّ لأمر المؤمنين (عليه السلام) من دون معارض، فلم يعبأوا بلعن المتخلف عن جيش أسامة، ولا بذلك التشديد؛ لما عرفوا قرب الرحيل من رسول الله ﷺ، فصار النبي ﷺ يدبّر الأمر مهما أمكن وهم يتسرّعون في التثبّت؛ (و) ذلك (سرّ العزل عن الصلاة)^(٣)، لما سبق إليها بقول بنته وهو السرّ في عزله عن تبليغ سورة براءة^(٤)؛ وليتمّ ما قاله ﷺ عن الله أنّه: «لا يبلغ عنك إلّا منك، وليس ذلك إلّا عليّ (عليه السلام)»؛ لأنّه نفس رسول الله ﷺ في آية المباهلة.

ولما رأى ﷺ تظاهروهم في الخلاف؛ أراد الكتابة والتسجيل، (و) ذلك (سرّ الغوغاء في الرقعة والدواة^(٥))، وشدة الامتناع عنها؛ لما كانت قاطعة اللّجاج ومثبتة للنصّ بامرة المؤمنين

(١) وحادثة التخلف مشهورة معروفة في كتب السير والتاريخ، ولكن للمتعبّ العنيد، والمخالف اللّجوج، ولمن جحد بها واستيقنتها نفسه؛ تُورد بعض المصادر تكميلاً للحجّة: الرواشح السّاويّة للدّاماد: ج ١/ ١٢٤؛ دلائل الإمامة: ج ١/ ٢؛ الاختصاص: ١٧٠- ١٧١؛ بحار الأنوار: ج ٢٢/ ٤٦٨؛ موسوعة التّاريخ الإسلامي: ج ٣/ ٦٧٥- ٦٨٥؛ صحيح البخاري في الجزء الثالث باب مرض النبي؛ وراجع: بعض المصادر في المجلّد الأوّل من الموسوعة الكبيرة: أعيان الشيعة للسيد الأمين، تجده مفصّلاً.

(٢) الطبقات الكبرى: ج ١/ ٥٢١؛ الاستغاثة: ٥٣، الملل والنحل للشهرستاني: ج ١/ ٢٣؛ سيرة المصطفى: ٧٠٥.
(٣) المسترشد في الإمامة: ١١٣، وفيه: صلى بالناس وأخر أبا بكر؛ حقّ اليقين للسيد عبد الله شبر: ج ١/ ٢١٤.

(٤) ستأتي مصادرها، وإن أحببت فراجع التفاسير من كلا الفريقين في تفسير سورة براءة، ولكن عليك بكتاب: شواهد التنزيل للحاكم الحسكاني الحنفي النيسابوري من أعلام القرن الخامس الهجري، الجزء الأوّل، مع تحقيقات وتعليقات العلامة الشيخ محمّد باقر المحمودي: ج ١/ ٣٥٩، تجد أكثر المصادر مذكورة هناك.

(٥) راجع في ذلك: صحيح البخاري الجزء الثالث باب مرض النبي ﷺ بسنده عن سعيد بن جبير قال: قال ابن عبّاس: يوم الخميس وما يوم الخميس اشتدّ برسول الله وجعه فقال: «اثنوني أكتب لكم كتاباً لن تضلّوا بعده أبداً»، فتنازعوا ولا ينبغي عند نبيّ تنازع، فقالوا ما شأنه أهجر؟... إلخ. [وقد سهاها ابن عبّاس رزية يوم الخميس]، وراجع مصادرها في كتاب: الغدير للعلامة الأميني مفصّلاً هناك.

لابن أبي طالب (عليه السلام).

(و) من ذلك التفكير والتدبر في (شدة العناية) من رسول الله ﷺ (في) حديث (يوم الغدير)^(١) المفصل، (مع شدة الرمضاء)، حتى أنّ الرجل ليضع رداءه تحت قدميه من شدة الحر؛ وما ذلك إلا لإكمال الدين بولاية التصرف لأمر المؤمنين (عليهم السلام).

(و) من ذلك (استعجال القوم في طلب الأمر قبل تجهيز النبي ﷺ) في ظلمة بني ساعدة^(٢)، ومعهما أبو عبيدة بن الجراح حتى حصلت الفضيحة الكبرى، وظهر حرص القوم على الدنيا، وحقّ تأويل قوله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً﴾^(٣) ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِيناً فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾^(٤).

ولقد أجاد أبو حامد الغزالي في كلام حكاه عنه ابن الجوزي في تذكرة خواص الأمة^(٥) عن كتاب سرّ العالمين وكشف ما في الدارين، قال: قال أبو حامد بعد ذكر الخلاف في الإمام بعد النبي ما لفظه: لكن أسفرت الحجة وجهها، وأجمع الجماهير على متن الحديث من خطبته في يوم غدير خُتم باتفاق الجميع» وهو يقول: «من كنت مولاه فعليّ مولاه»، فقال عمر: بخ يخ يا أبا الحسن لقد أصبحت مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة، فهذا تسليم ورضى وتحكيم، ثم بعد هذا غلب الهوى لحب الرئاسة، وحل عمود الخلافة، وعقود البنود، وخفقان الهوى في قعقعة الرايات، واشتباك ازدحام الخيول، وفتح الأمصار، سقاها كأس الهوى؛ فعادوا إلى الخلاف الأوّل، فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون^(٦). انتهى.

(١) عن حادثة يوم الغدير راجع كتاب: الغدير، للعلامة الأميني قدس سره حيث دَوّن المصنف فيها جميع المصادر التي ذكرت هذه الحادثة.

(٢) تقدّمت مصادرها فلا نعيد.

(٣) آل عمران: ١٤٤.

(٤) آل عمران: ٨٥.

(٥) تذكرة خواص الأمة: ٦٤-٦٥.

(٦) سرّ العالمين وكشف ما في الدارين: ٤. أقول: لم أجد العبارة الأخيرة وهي: فبئس ما يشترون، ولعلّها سقطت

وصرح الذهبي في ميزان الاعتدال عند ترجمة الحسن بن الصباح الإسماعيلي: بنسبة كتاب سّر العالمين إلى أبي حامد الغزالي، فلا مجال للتأمل في ذلك بعد شهادة مثل سبط ابن الجوزي والذهبي، والغزالي هو الذي نقل السيوطي في كتاب التنبيه عن بعض العلماء الأكابر الجامعين بين العلم الظاهر والباطن: أنه لو كان بعد النبي ﷺ نبياً لكان الغزالي^(١)، وأنه يحصل ثبوت معجزاته ببعض مصنفاته. انتهى.

ولا يستطيع المسلم أن ينكر بغض القوم ومعاداتهم لأمر المؤمنين (عليه السلام) في القول والعمل، وعدم تقديم أمير المؤمنين (عليه السلام) في شيء من أمور الرئاسة أيام خلافتهم، مع أنه (المقدم في زمان سيّد المرسلين ﷺ) أبين شاهد، وليتهم حفظوا الصورة معه (في شيء من الأمور). والغزالي لما تأمل السيرة وقف على السريرة، وليت شعري: كيف يخفى الحال على من بلغه حديث الغدير.

(وغير ذلك) من أقوال النبي المختار ﷺ، في سائر المواقف والأحوال في الليل والنهار، (و) أعطى التأمل حقه (في النظر في سيرة الفريقين) أمير المؤمنين (عليه السلام) والشيخين، وكفى شهادة الصديقة الطاهرة الزهراء (عليها السلام) في خطبتها الغراء، حيث أبانت ما كان عليه أمير المؤمنين (عليه السلام)، وما كانوا عليه^(٢) أيام النبي ﷺ في الجهاد وغيره، تقول سلام الله عليها في المسجد على رؤوس الأشهاد:

«أو فغرت فاغرة من المشركين، قذف أخاه في لهواتها، فلا ينكفى حتى يطأ صماخها بأخصه، ويخمد لهبها بسيفه، مكدوداً في ذات الله، مجتهداً في أمر الله، قريباً من رسول الله، سيداً في أولياء الله، مُشَمَّراً ناصحاً مجداً كادحاً، وأنتم في رفاهية من العيش؛ وادعون فاكهون آمنون، تتربصون بنا الدوائر، وتتوَكَّفون الأخبار، وتتكصون عند النزال، وتفرون من القتال، فلما اختار الله لنبيه دار أنبيائه، ومأوى أصفياه، ظهرت فيكم حسيكة النفاق، وسمل جلباب الدين، ونطق كاظم الغاوين، ونبغ خامل الأفلين، وهدر فنيق المبطلين، فخطر في عرصاتكم،



من الناسخ، وكم تسقط أسطر وتحدث اشتباهات من هذا القبيل ولعلها من غير قصد، والله العالم.

(١) التنبيه بمن يبعثه الله على رأس كل مائة للسيوطي: ١٢؛ نقلاً عن كتاب نفحات الأزهار: ج ٩/ ١٨٧.

(٢) في الأصل: «عليهم»، والمناسب ما ذكرناه

وأطلع الشيطان رأسه من مغرزه هاتفاً بكم؛ فألفاكم لدعوته مستجيبين، وللعزة فيه ملاحظين، ثم استنهضكم فوجدكم خفافاً، وأحمشكم فألفاكم غضاباً، فوسمتم غير إيلكم، وأوردتم غير شربكم، هذا والعهد قريب، والكلم رحيب، والجرح لما يندمل، والرسول لما يقبر، ابتداءً زعمتم خوف الفتنة، ألا في الفتنة سقطوا وأن جهنم لمحيطة بالكافرين»^(١)... إلى آخر كلامها صلوات الله عليها.

وهو البرهان القاطع، والدليل الساطع؛ لمن أنصف وتدبر، لا لمن تعامى وتعسف. وفي التأمل في رفقاء الفريقين من الصحابة، من المهاجرين والأنصار، كفاية وهداية، فإن الرجل يعرف بصاحبه وصاحب الأول: سالم، وأبو عبيدة، وقنفذ، وبشير بن سعد، وأصحاب الصحيفة، وأصحاب الثاني: أولئك، والمغيرة بن شعبة، وأبو موسى الأشعري ومعاوية، وعثمان.

وخاصة أمير المؤمنين (عليه السلام): سلمان، وعمار، وأبو ذر، والمقداد، وعمرو بن الحمق الخزاعي، ومالك النخعي، وذو الشهادتين، وابن التيهان، ونظرائهم من أولياء الله، الذين قتلهم معاوية واستأصلهم أيام إمارته^(٢).

(و) بعد هذا (في التأمل في أحوال ذات البين؛ من العلماء، والعباد، والنسك، والزهاد، ما يُغني من نظر، ويكفي من تبصر واعتبر)؛ لأنهم أنموذج أئمتهم، والمستنون بسنتهم،

(١) بحار الأنوار: ج ٢٩/ ٢٢٥؛ بلاغات النساء للإمام أبي الفضل أحمد بن أبي طاهر المولود ببغداد سنة (٢٠٤): ص ٢٣-٣٣؛ شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٦/ ٢٠٨، و ٢٣٧.

أقول: لقد شرح خطبتها (عليه السلام)، ابن أبي الحديد، ولكنه قد دافع عن أبي بكر وعمر؛ بأدلة واهية أو هن من بيت العنكبوت، وقد ذكر الخوارزمي سند الخطبة كاملاً في كتابه (مقتل الحسين) في صفحة (٧٧-٧٨). ومثال الطالب في شرح طوال الغرائب لمجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد ابن الأثير المتوفى (٥٤٤-٦٠٦هـ) في الجزء الثاني: ص ٥٠١-٥٢٧، وهذا الأخير أيضاً شرح ألفاظ الخطبة، وأعلام النساء في عالمي العرب والإسلام: ج ٤/ ١٠٨-١٣٢. وكل ما ذكرته من المصادر نقلاً عن كتاب: نهاية التحقيق فيها جرى في أمر فدك للصديقة والصدّيق، للسيد مهدي الخرسان، فلاحظ.

(٢) راجع: شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٣/ ٥٣؛ وج ٨/ ٢٥٢؛ الإمامة والسياسة لابن قتيبة الدينوري: ج ١/ ٣٢؛ السيرة الحلبية: ج ٢/ ٧٨٠.

والمقتصون لآثارهم والمهتدون بهداهم، لكن علماء الضلال حباً للرئاسة سدّوا على الجمهور النظر والتأمل في هذه الأمور، وبالغوا في النهي عن التكلّم في الأحوال السالفة، والحوادث اللاحقة، وأن لا يظنّوا في صحابيٍّ إلّا خيراً، وتحاموا عن ذكر أحد منهم بسوء، حتّى عن مثل يزيد بن معاوية، وحزّموا مراجعة السيّر والتواريخ، ومجانبة كلّ حديث في ذلك.

غير أنّ سعد التفتازاني لما بلاه الله بالسيد الشريف الجرجاني، حتّى أراحه عن يمين الأمير تيمور الكوركاني، مع أنّ السيد الشريف في مبادئ التأليف كان عيالاً على السعد. قال الكفوي في كتاب أعلام الأخيار^(١): حتّى أنّ السيد الشريف في مبادئ التأليف وأثناء التصنيف كان يغوص في بحار تحقيقه وتحريره، ويلتقط الدرر من كم تدقيقه وتسطيره، ويعترف برفعة شأنه وجلالته، ووفور فضله، وعلوّ مقامه وإمامته، إلّا أنّه لما وقع بينهما المشاجرة والمناظرة؛ بسبب ما وقع في مجلس تيمور من المباحثة والمناظرة والمجادلة والمكابرة، بحيث لم يمكن الوفاق والتزم بتزييف كلّ ما قال^(٢). انتهى موضع الحاجة من كلامه.

فباح في آخر مبحث الإمامة من شرح المقاصد ببعض ما كان عليه السلف الصالح من النفاق، وقد أنطقه ضيق الخناق، قال ما لفظه: ما وقع بين الصحابة من المحاربات والمشاجرات، على الوجه المسطور في كتب التواريخ، والمذكور على ألسنة الثّقاة؛ يدلّ بظاهره على أنّ بعضهم قد حادّ عن طريق الحقّ، وبلغ حدّ الظلم والفسق، وكان الباعث له الحقد والعناد، والحسد واللّداد، وطلب الملك والرئاسة، والميل إلى اللّذات والشّهوات؛ إذ ليس كلّ صحابي معصوماً، ولا كلّ من لقي النبي ﷺ بالخير موسوماً، إلّا أنّ العلماء لحسن ظنّهم بأصحاب رسول الله ﷺ، ذكروا لها محامل وتأويلات بها تليق، وذهبوا إلى: أنّهم محفوظون عمّا يوجب التضليل والتفسيق؛ صوناً لعقائد المسلمين عن الزيغ والضلالة في حقّ كبار

(١) أعلام الاخيار من فقهاء مذهب النعمان المختار، للمؤلف محمد بن سليمان الكفوي، مخطوط وتوجد منه نسخة ناقصة في مكتبة السيد المصنف الصدر عليه السلام، والظاهر هي التي نقل منها المصنف هنا، وتوجد منه نسختان في مخطوطات مكتبة الشورى الاسلامي في إيران عدد أوراق الأولى (٣٦٠) ورقة، وعدد أوراق الثانية (٢٩٦) ورقة، والظاهر والله العالم أنّ الكتاب ما زال مخطوطاً.

(٢) أقول: وقد ذكر هذا الكلام أيضاً صاحب كتاب نفحات الازهار: ج ٦/ ٢٠٢، عن أعلام الاخيار.

الصحابة، سيما المهاجرين منهم والأنصار، والمبشرين بالثواب في دار القرار^(١).

أقول: ومّا يبطل دعوى تزكية كلّ الصحابة، ما رواه الفريقان بطرق مستفيضة: أنّ النبي ﷺ أمر عليّاً (عليه السلام) بقتال الناكثين والمارقين.

وعن الجمع بين الصحيحين من المتفق عليه: «إذا التقى المسلمان فالقاتل والمقتول في النار»، وهذا يدلّ على كفر الفرق الثلاث؛ وإلاّ لزم أن يكون قاتلوهم من أتباع عليّ (عليه السلام) من أهل النار، وهو خلاف الإجماع.

وما رواه الفريقان في أصحاب العقبة والمنافقين، وأنّ حذيفة كان عالماً بأسمائهم، وأنّهم إثنا عشر.

وعن مسند أحمد^(٢) في خبر عن حذيفة عن النبي ﷺ قال: «في أصحابي إثنا عشر منافقاً، ثمانية لا يدخلون الجنة حتّى يلج الجمل في سم الخياط».

وفي الجامع الكبير^(٣) عن أبي الطفيل قال: كان بين حذيفة وبين رجل من أهل العقبة ما يكون بين الناس، قال: أنشدك الله كم كان أصحاب العقبة؟ قال أبو موسى الأشعري: قد كنّا نخبر أنّهم أربعة عشر فقال حذيفة: وإن كنت فيهم فقد كانوا خمسة عشر، اشهد أنّ اثني عشر منهم حرب الله ورسوله في الحياة الدنيا، ويوم يقوم الأشهاد).

ثمّ كيف يكون كلّ الصحابة عدول؟ ومنهم من تخلف عن جيش أسامة، وقد قال

(١) شرح المقاصد: ج ٥/ ٣١١.

(٢) مسند أحمد بن حنبل: ج ٥/ ٣٩٠/ ح ٢٢٢٢٩.

(٣) ذكره صاحب بحار الأنوار: ج ٢٨/ ٣٢٠؛ نقلاً عن منتخب كنز العمال: ج ٥/ ٩١، باب (أصحاب العقبة)، رقم الحديث (٣٨٠١١).

x عدّ موانع تعميم تزكية كلّ الصحابة في: الجامع الصغير للسيوطي، في حرف الفاء في أصحابي إثنا عشر منافقاً، منهم ثمانية لا يدخلون الجنة حتّى يلج الجمل في سم الخياط، حم م عن حذيفة يعني أخرجه مسلم في صحيحه ورمزه م، وأخرجه أحمد بن حنبل في مسنده ورمزه حم، ثمّ ما لفظه في أمّتي كذابون ودجالون سبعة وعشرون منهم أربع نسوة، وآتي خاتم النبيّين لانيّ بعدي، حم طب والضياء عن حذيفة. انتهى. وقد عرفت أنّ رمز حم يعني أحمد بن حنبل في مسنده، وأمّا طب فهو رمز للطبراني في الكبير. (منه عفى الله عنه).

النبي ﷺ: «جهّزوا جيش أسامة، لعن الله من تخلف عن جيش أسامة». وخالف^(١). النبي ﷺ في إحضار الدواة والقرطاس وقال: دعوه فإنه يهجر^(٢).

وفيهم من أبدع في الشورى عدّة بدع، فخرج بها عن النصّ والاختيار، وحصرها في ستة، شهد على كلّ من سوى عليّ (عليه السلام) بعدم صلوحه لها، وأمر بضرب رقابهم إن تأخّروا أكثر من ثلاثة أيام، وأمر بضرب من يخالف عبد الرحمن. كلّ ذلك حكم بما لم ينزل الله^(٣). وفيهم من طرده رسول الله ﷺ مع أبيه عن المدينة، وهو مروان بن الحكم، ولم يبايع عليّاً بعدما قتل عثمان، و«مات ميتة جاهليّة»^(٤).

والكرماني في شرح الصحيح^(٥) لما ذكر فيه رواية مروان قال:

فإن قلت: كيف روى مروان ذلك، وهو لم يسمع رسول الله ﷺ ولم يكن بالحديثة؟ قلت: هو من مراسيل الصحابة وهو معتبر اتفاقاً. خذل الله معشراً يتفقون على اعتبار مراسيل مروان طريد رسول الله ﷺ.

وفيهم من هو رأس القاسطين، ورئيس الفئة الباغية بإخبار النبي ﷺ في قتل عمار وأنه: «يدعوهم إلى الجحّة ويدعونه إلى النار»^(٦)، ومن دعا عليه النبي ﷺ فقال: «لا أشبع الله بطنه» واستجبت دعوته ﷺ فيه حتّى اشتهر بذلك^(٧).

ومن حارب من حربه حرب الله، ومن سنّ السبّ على ذوي القربى حتّى سبّوهم على المنابر وفي المحافل، في سنين متطاولة، اجتهداً في مقابلة نصّ الكتاب والسنة على وجوب التعظيم والتكريم، وفيهم من هو أمير المارقين ومن قال للنبي ﷺ حين كان يقسم الصدقات:

(١) والخالف هو الخليفة الثاني عمر بن الخطاب، وهو القائل: دعوه فإنه يهجر.

(٢) تقدّمت مصادر الحادثتين.

(٣) وصول الأخبار إلى أصول الأخبار: ج ١/ ٣٨٠، ضمن (رسائل في دراية الحديث)؛ وشرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ١/ ١٨٧؛ وتثبيت الإمامة: ٤٣-٤١.

(٤) وصول الأخبار إلى أصول الأخبار: ٣٨٢، ضمن كتاب: (رسائل في دراية الحديث)، العقد الفريد: ج ٤/ ٢٨١.

(٥) ذكره صاحب كتاب الأربعين، لمحمد طاهر القمي الشيرازي: ٢٨٧.

(٦) المسند لابن حنبل: ج ٦/ ٢٣٢ ح ١٧٧٩٣؛ المستدرک على الصحيحين للحاكم: ج ٣/ ٤٣٥ ح ١٢٥٥.

(٧) صحيح مسلم: ج ٤/ ٢٠١ ح ٩٦.

أقسم بالسوية، فنزل: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾^(١)، وفيهم من عبّر الله عنه بالفاسق في قوله: ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ﴾^(٢)، وفي قوله: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا﴾^(٣)، وهو الوليد بن عتبة، وفيهم رؤساء الناكثين الذين حاربوا أمير المؤمنين (عليه السلام)، وفيهم من ضربه عمر بالدرة وقال له: قد أكثرت من الرواية ولا أحسبك إلا كذاباً؛ وهو أبو هريرة^(٤). وفيهم من قعد عن بيعة عليّ، ولم يعرف إمام زمانه، أو عرفه وأنكره، كعبد الله بن عمر، لكنّه جاء في الليل إلى الحجاج بن يوسف؛ ليبيعه لعبد الملك بن مروان فقال له الحجاج: لو كنت أصبحت؟ قال: خفت أن أموت في هذه الليلة ولم تكن بيعة الإمام في عنقي فأموت ميتة جاهلية، فقال له الحجاج وهو ممتدّ على سريره للنوم: اضرب يدك على قدمي، فأخذ أطراف أصابع قدم الحجاج وباع وخرج، فقال الحجاج لمن حضر: لا والله إنّما جاء به في هذا الليل لما رأى المصلوب على الباب، ولو كان صادقاً لما ترك بيعة عليّ بن أبي طالب.

ومثل هذا في ترك البيعة لأمر المؤمنين (عليه السلام) سعد بن أبي وقاص، ومحمد بن سلمة، وما رواه البخاري^(٥) من: (أنّ خير أمة النبيّ ﷺ قرنه ثمّ الذين يلونهم)، من أقبح الموضوعات؛ لأنّ القرآن نصّ على انقلاب القرن الأوّل على الأعقاب بعد النبيّ ﷺ، ونصّ النبيّ ﷺ على ذلك في حجة الوداع كما في باب الإنصات للعلاء من البخاري، ومرقّ فيما يلي قرنه إثنا عشر ألف كما يمرق السهم من الرمية، وهم الخوارج بالاتفاق خرجوا على خير فرقة بنصّ النبيّ ﷺ المروي في صحيح البخاري في كتاب استتابة المرتدين وقتاهم، في باب من ترك قتال الخوارج^(٦).

وفيه سنّ سبّ أمير المؤمنين (عليه السلام) وفيه كانت أمارّة يزيد، وقتله سيّد شباب أهل الجنّة

(١) التوبة: ٥٨.

(٢) الحجرات: ٦.

(٣) السجدة: ١٨.

(٤) شرح نهج البلاغة: ١٢/ ٤٢، وراجع: كتاب (أبو هريرة) وكذا: (النص والإجتهاد): ص ٢٦٨؛ كلاهما للسيد شرف الدّين الموسوي: ص ١٨٦.

(٥) صحيح البخاري: باب (لا يشهد على شهادة جور إذا أشهد... إلخ). حيث ذكر الحديث هكذا: قال النبيّ ﷺ: «خَيْرُكُمْ قُرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونِي».

(٦) صحيح البخاري: كتاب (٨٨)، استتابة المرتدين، الباب السادس قتال الخوارج والملحدّين بعد إقامة الحجة عليهم.

وآل علي وفاطمة عليهما السلام، وسيبهم يوم الطف، وقتل سبع مائة من وجوه الناس من المهاجرين والأنصار، وعشرة آلاف من حرّ وعبد من سائر الناس في وقعة الحُرّة، يوم الأربعاء لاثنين بقيا من ذي الحجة سنة ثلاث وستين، وفعلوا في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله ما فعلوا من الفضائح والشنائع^(١).

ثم قال شارح المقاصد^(٢) عقيب كلامه المتقدم: وأمّا ما جرى بعدهم من الظلم على أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله فمن الظهور بحيث لا مجال للإخفاء، ومن الشناعة بحيث لا اشتباه على الآراء؛ إذ تكاد تشهد به الجماد والعجماء، ويكي له من في الأرض والسماء، وتنهدّ الجبال، وتنشقّ الصخور، ويبقى سوء عمله على كرّ الشهور ومّرّ الدهور، فلعنة الله على من باشر، أو رضى أو سعى، ولعذاب الآخرة أشدّ وأبقى.

فإن قيل: فمن علماء المذهب من لم يجوز اللعن على يزيد مع علمهم بأنّه يستحقّ ما يربو على ذلك ويزيد؟

قلنا: تحامياً عن أن يرتقي إلى الأعلى فالأعلى، كما هو شعار الروافض، على ما يروى في أدعيتهم ويجري في أنديتهم، فرأى المعتنون بأمر الدين إجماع العوام بالكلية طريقاً إلى الاقتصاد في الاعتقاد، بحيث لا تزلّ الأقدام على السوء، ولا تضلّ الأفهام بالأهواء، وإلّا فمن يخفى عليه الجواز والاستحقاق، وكيف لا يقع عليها الاتفاق، وهذا هو السرّ فيما نقل عن السلف من المبالغة في مجانبة أهل الضلال، وسدّ طريق لا يؤمن أن يجرّ إلى الغواية في المال، مع علمهم بحقيقة الحال وجليّة المقال، وقد انكشف لنا ذلك حين اضطربت الأحوال واشترأت الأهوال، وحيث لا متسع ولا مجال، والمشتكى إلى عالم [الغيب و] الشهادة الكبير المتعال^(٣). انتهى.

كلّابل الضلال كلّ الضلال إخفاء الحقّ، وسدّ طريق الهداية على العوام، المكلفين بمولات

(١) وصول الأخبار إلى أصول الأخبار: ج ١ / ٣٨٤، ضمن كتاب: (رسائل في دراية الحديث)؛ ودلائل النبوة للبيهقي:

ج ٧ / ٣٨٢؛ التنبيه والاشراف: ٢٦٤؛ نقلاً عنه موسوعة التاريخ الإسلامي: ج ٦ / ٢٥٣؛ الإمامة والسياسة: ج ١ / ٢٦٥.

(٢) شرح المقاصد: ج ٥ / ٣١١.

(٣) إلى هنا انتهى ما في شرح المقاصد.

أهل بيت النبي ﷺ والتمسك بهم المنقذ من الضلال بنص^(١) النبي ﷺ، وقد اعترف^(٢) في آخر البحث السادس^(٣) بما لفظه: إنه ﷺ قرنهم بكتاب الله في كون التمسك بهما منقذاً من الضلال، ولا معنى للتمسك بالكتاب إلا بالأخذ بما فيه من العلم والهداية، فكذا في العترة. ولهذا قال النبي ﷺ: «من بطأ به علمه لم يسرع به نسبه». انتهى.

ولا يمكن لعاقل التفوه بأن الصنوف الذين ذكرناهم ووصفناهم من الصحابة كانوا من المتمسكين بأهل البيت ﷺ والمهتدين بهداهم، ضرورة مبايبتهم لهم؛ في القول والعمل، بما لو شرحناه فضحنا الكتاب.

(ويكفي لمن استعمل جادة الإنصاف، وتجنب سبيل التعنت والاعتساف، النظر في أحوال القوم، وسيرتهم، وستتهم، وطريقتهم من إظهار الغلظة والجفاء، على عترة خاتم الأنبياء ﷺ)، وقد باح بأنموذج منها ابن قتيبة في أوائل كتاب السياسة^(٤)، وهو من عظماء القدرة، وشرحها منّا: سليم بن قيس الهلالي في كتابه^(٥)، (ح تى ورثها صاغرهم عن كابرهم، وستها أولهم لآخرهم، وكانت في الصدور، وإن لا تحت أماراتها) يوم إغضاب فاطمة ﷺ وغضب فذك، وهجوم الثاني على دارها، وطلب الجزل والخطب؛ لإحراقهم وإخراج عليّ ﷺ ملتياً للبيعة، وقول فاطمة ﷺ وهي تنادي خلفه: «خلوا عن عليّ ولا تكشف رأسه»^(٦)، والحديث ذو شجون.

(ولكن ظهرت كل الظهور بوقعة الجمل، وصفين^(٧)، والإعلان بسب) ابن هند (المعادي لأمر المؤمنين ﷺ)، وبذل الأموال العظيمة في وضع الحديث في مثالب أهل البيت ﷺ، وأخذه

(١) كما في حديث الثقلين وقد تقدّمت مصادره فراجع.

(٢) التفتازاني.

(٣) في شرح المقاصد: ج ٥/ ٣٠٣.

(٤) يقصد كتاب الإمامة والسياسة، راجع: صفحة ١٩ وما بعدها في إحراقهم بيت فاطمة الزهراء ﷺ.

(٥) المعروف بـ«كتاب سليم بن قيس الهلالي».

(٦) راجع: الإمامة والسياسة: ١٩ وما بعدها.

(٧) الواقعتان مشهورتان مذكورتان في كتب التاريخ والسير، راجع على سبيل المثال: وقعة صفين لنصر بن مزاحم، والجمل أو النصرة في حرب البصرة للشيخ المفيد.... وغيرهما.

البيعة ليزيد^(١) حتى يزيد، (وما جرى في كربلاء على بضعة فؤاد خاتم النبيين ﷺ) مسبب عن ذلك العهد والتنظيم، (و) كذا (ما جرت عليه سنة) تمام (العباسيين والأُمويين؛ من استباحة دماء العلويين، وتغريب أجلاء الفاطميين، بحيث لو تأملت؛ لوجدت خبراً مسلسلاً)، وعهداً متصلاً، (تناوله العباسي عن الأموي، عن الفراعنة الأولى) تيم وعدي.

(وحيث إنَّ هذا المقام) أساس الدين، وصار من تمويه الغاوين، وشكوك الشياطين، (من مزالّ الأقدام بين طوائف الإسلام؛ إلّٰزماً بإطناب الكلام، والإشارة إلى ما استفاضت به رواية المخالف) نفسه له، مسنداً (عن النبي ﷺ) مع الدلالة على محالها من كتبهم، حتى لا يبقى قولٌ لقائل منصفاً كان أو معانداً.

(وهو على أقسام) من الروايات وأنواع من الدلالات، وطوائف من الهدايات تيسرت بعناية بارئ البريات.

(منها: ما دلَّ على حصر الأئمة ﷺ) في (الاثني عشر) إلى انقضاء الساعة، وهي لا تنطبق إلّا على عقيدة الإمامية في أهل بيت النبي وعترته ﷺ في كلِّ زمان سواء تصرّف أو لم يتصرّف، ويعضد هذه الأخبار ما رواه عمر التفتازاني في شرح المقاصد^(٢): عن عليّ كرم الله وجهه أنّه قال: «لا تخلو الأرض من إمام قائم لله بحجةٍ إمّا ظاهراً مشهوراً أو خائفاً مضموراً [لثلاث بطل حجج الله وبياناته]»^(٣).

فما يأتي في بعضها كلّهم تجتمع عليه الأئمة، فهو في وقت الظهور ودولة الحقّ، ثمّ يكون الهرج قبل قيام الساعة، كما في الروايات الواردة^(٤) بتعيينهم بأسمائهم وأتّهم المشهورون دون غيرهم، وسنوردها من طرقهم أيضاً إن شاء الله تعالى، [لـ] يكون ذلك أحسم لشعب الشُّبه والعناد، وأدخل في باب (الهداية والاسترشاد).

(١) أمالي الصدوق: ص ١٢٩، المجلس (٣٠)، الحديث الأول بسنده عن الإمام الصادق؛ نقلاً عن موسوعة التاريخ الإسلامي: ج ٦/ ٤٥.

(٢) شرح المقاصد: ج ٥/ ٢٤١.

(٣) ما بين المعقوفين أضفناها من المصدر.

(٤) ستأتي مفصلاً.

والطائفة الأولى: (وهي عدة أخبار) مجردة عن تفصيل أسمائهم عليهم السلام (مروية في كتبهم المعتمدة)، التي عليها عمل المستبصر عند أربابها، وبها حجة المستنصر عند طلابها، كالصحيح الست المشهورة، وتفسير الثعلبي، ومناقب الفقيه المعروف بالمغازي، والكل من المتفق عليها. و (أي اعتبار) أعظم من أن تكون القدوة للمذاهب الأربعة، وأني ذاكر أولاً طريق روايتي لهذه الكتب؛ لكون ذلك أدخل في باب الهداية والاسترشاد، وقد صحّ اتصالي بذلك كله من عدة طرق ذكرتها في الإجازات^(١):

منها: المسلسل بالمحمدين إلى محمد بن إسماعيل البخاري، وهو عن السيد الفقيه المتبحر محمد هاشم ابن زين العابدين المولوي الأصفهاني، عن سيدنا العلامة آية الله في العالمين، عن السيد محمد بن صالح المشتهر بالسيد صدر الدين الموسوي العاملي الأصفهاني، عن السيد بحر العلوم محمد المهدي، عن أستاذ الكل محمد باقر بن محمد أكمل، عن أبيه العلامة، عن العلامة المجلسي محمد الباقر، عن أبيه المولى محمد التقي، عن الشيخ محمد بهاء الدين العاملي، عن محمد بن محمد بن محمد بن أبي اللطيف المقدسي، عن أبيه محمد بن محمد، عن شيخه كمال الدين محمد بن أبي الشريف المقدسي، عن أبي الفتح محمد بن أبي بكر، عن أبي الحسن محمد المراغي، عن أبي عبد الله محمد بن إسماعيل القرشيدي، عن السيد أبي عبد الله محمد بن سيف الدين فليح بن كليكلدي العلائي، عن قاضي القضاة أبي عبد الله محمد بن مسلم بن مالك الحنبلي، عن أبي عبد الله محمد بن عبد الرحيم بن عبد الواحد المقدسي، عن أبي طاهر محمد بن عبد الواحد البراز، عن محمد بن أحمد بن حمدان، عن محمد بن التميم عن محمد بن يوسف العزيمي، عن محمد بن إسماعيل البخاري بكتابه المذكور وجميع مصنفاته.

وإلى صحيح مسلم بالإسناد إلى شيخنا البهائي، عن محمد بن محمد بن محمد بن أبي

(١) الظاهر والله العالم يقصد كتابه: (بغية الوعاة في طرق طبقات مشايخ الإجازات) وهذا الكتاب ذكره السيد المرعشي النجفي ضمن مؤلفات السيد الصدر في كتابه: المسلسلات: ج ٢/ ١٠٣، ويشتمل هذا الكتاب على عشرة طبقات، وله مقدمة ذات فوائد جمة أجاز فيه السيد العالم محمد مرتضى الجنفوري الهندي الذي كتب له العلامة النوري كتاب اللؤلؤ والمرجان؛ وراجع أيضاً، مقدمة تحقيق كتاب (الانتخاب القريب من التريب): ٣٠، للمصنف السيد حسن الصدر الكاظمي قدس سره.

اللّطيف الشافعي، عن أبيه، عن جدّه لأُمّه تقيّ الدّين القرشيدي عن خال والده العلامة السيّد شهاب الدّين أحمد بن الحافظ الشهير بابن سعيد القلانسي، عن الخطيب أبي إسحاق إبراهيم بن عبد الرحمن الشافعي، عن أبي العباس أحمد بن عبد الواحد الواعظ بن نعمة المقدسي، عن محمّد بن محمّد بن علي بن صدقة البحراني عن أبي عبد الله محمّد بن الفضل بن أحمد الصاعدي القيراوي، عن أبي الحسين عبد الغافر بن محمّد الفارسي، عن أبي أحمد محمّد بن عيسى بن عمر الجلودي، عن أبي إسحاق إبراهيم بن محمّد بن سفيان، عن مسلم بن الحجاج المصنّف بصحيحه وجميع كتبه.

وإلى مسند أحمد بن حنبل بالإسناد إلى شيخنا البهائي محمّد بن الحسين بن عبد الصمد، عن أبيه، عن الشيخ زين الدّين الشهيد، عن الشيخ الإمام عليّ بن عبد العالي الميسي، عن شمس الدّين محمّد بن محمّد بن داود الشهير بابن المؤذن الجزيني، عن الشيخ ضياء الدّين علي بن محمّد بن مكّي، عن أبيه الشهيد، عن فخر الدّين محمّد بن الحسن بن المطهر، عن أبيه الإمام العلامة الحسن بن يوسف بن المطهر الحليّ، عن أبيه، عن السيّد صفّي الدّين بن معد الموسوي، عن الشيخ علي بن يحيى الحنّاط، عن الشيخ شمس الدّين يحيى بن الحسن بن الحسين بن علي بن محمّد البطريق الأسدي صاحب العمدة، عن السيّد الأجلّ نقيب النقباء الطاهر الأوحّد مجد الدّين فخر الإسلام عزّ الدولة تاج الملّة ذو المناقب أبو عبد الله بن أحمد بن الطاهر أبي الحسن علي بن الطاهر أبي الغنائم القمر بن محمّد بن أحمد بن عبيد الله الحسيني، قال: أخبرنا الشيخ الصالح أبو الحسين المبارك بن عبد الجبار بن أحمد بن القاسم الصيرفي، عن الشيخ أبي طاهر محمّد بن علي بن يوسف المعروف بابن العلاّف، عن أبي بكر أحمد بن جعفر بن حمدان بن مالك القطيفي، عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن حنبل، عن والده أحمد بن حنبل.

وإلى رواية تفسير الثعلبي بالإسناد إلى يحيى بن الحسن البطريق الأسدي، عن السيّد الأجلّ محمّد بن يحيى بن محمّد بن أبي السبطين العلوي الواعظ البغدادي، عن الفقيه أبي الخير أحمد بن سعيد بن يوسف القزويني الشافعي المدرّس بالمدرسة ببغداد بروايته عن محمّد بن أحمد الأرغواني الفقيه، عن قاضي الحافظ حاكم بلخ أحمد بن أحمد بن محمّد الأصفهاني، عن

الأستاذ^(١) أبي إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي المصنف.

وإلى الجمع بين الصحيحين بالإسناد إلى الشيخ العلامة الحسن بن يوسف بن المطهر الحلي، عن أبيه، عن السيد صفى الدين بن معد، عن السيد فضل الله الحسني، عن أبي زكريا، عن أبي عبد الله محمد بن أبي نصر الحميدي المصنف. وبالإسناد إلى ابن البطريق عن أبي الحسن محمد بن الحسن بن علي بن الوزير أبي يعلى، عن الشريف الخطيب أبي يعلى حيدرة بن بدر الرشيد الهاشمي الواسطي تحق^(٢) روايته عن أبي عبد الله محمد بن أبي نصر الحميدي المصنف.

وإلى مناقب ابن المغازلي بالإسناد إلى الشيخ يحيى بن الحسن بن البطريق، عن الإمام المقرئ عبد الله بن منصور بن عمران الباقلاني، عن العدل العالم المعمر أبو عبد الله محمد بن علي، عن والده الفقيه أبي الحسن علي بن محمد بن الطيب الخطيب الجلابي الشافعي المعروف بالمغازلي الواسطي المصنف رحمته الله.

وإلى موطأ مالك بالإسناد عن العلامة الحسن بن يوسف بن المطهر الحلي، عن أبيه، عن علي بن الميداني، عن القاضي أبي طالب محمد بن علي بن أحمد الكتاني، عن أبي طاهر أحمد بن الحسن الباقلاني وأبي الحسن علي بن الحسين بن أيوب الرّدّاد إجازة كلاهما عن أبي طاهر عبد الغفار بن محمد بن جعفر المؤدّب، عن أبي علي محمد بن أحمد بن الصوّاف، عن أبي علي بشير بن موسى الأسدي، عن أبي جعفر أحمد بن محمد بن مهران النسائي، عن محمد بن الحسن الشيباني فقيه الكوفة، عن إمام دار الهجرة مالك بن أنس الأصبحي.

وإلى سنن أبي داود بالإسناد إلى العلامة الحلي، عن أبيه، عن علي بن الميداني، عن القاضي أبي علي الحسن بن علي الفارقي، عن أبي بكر أحمد بن ثابت الخطيب، عن أبي عمرو بن القاسم بن جعفر الهاشمي، عن أبي علي اللؤلؤي، عن أبي داود بن الأشعث المصنف.

وإلى صحيح النسائي الكبير بالإسناد إلى ابن البطريق الأسدي محمد بن الحسن عن

(١) كذا في المخطوطتين (أ، ب).

(٢) كذا في مخطوطة (ب)، وفي مخطوطة (أ): «بحق».

المقري المتقدم، عن الشيخ أبي الحسن زرّين بن معاوية بن عمار، عن عيسى بن أبي ذر^(١). وإلى الجمع بين الصحاح الستّ وهي صحيح مالك ومسلم والبخاري والترمذي وأبي داود والنسائي الكبير بالإسناد إلى يحيى بن الحسن بن البطريق الأسدي، عن المقري أبي بكر عبد الله بن منصور بن عمران الباقلاني الواسطي الشافعي، عن الشيخ أبي الحسن زرّين بن معاوية بن عمار العبدي السرقطي الأندلسي المصنّف.

وأني أروي بعدة طرق جميع مصنّفات الجمهور في جميع الفنون عن مصنّفيها تفصيلاً وإجمالاً، كما هو مفصّل في الإجازات، كما نروي عن عبد الله، عن أبيه أبي عبد الله أحمد بن محمّد بن حنبل الشيباني، بالإسناد المتقدّم من مسنده في الجزء الخامس حديث جابر بن سمرة، وهو من أوّل صفحة ست وثمانين إلى أواخر صفحة مائة وثمانية من الجزء الخامس المطبوع بالمطبعة الميمية بمصر، وقد أسند فيه حديث الاثنى عشر خليفة عن مشايخه من حديث جابر بن سمرة عن النبي ﷺ من أربعة وثلاثين طريقاً:

الأوّل: قال: حدّثنا عبد الله، حدّثني أبي، حدّثنا حماد بن خالد، حدّثنا ابن أبي ذئب، عن المهاجر بن مسمار، عن عامر بن سعد قال: سألت جابر بن سمرة عن حديث رسول الله ﷺ فقال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال الدّين قائماً حتّى يكون اثنا عشر خليفة من قريش، ثم يخرج كذّابون بين يدي الساعة، ثم تخرج عصاة من المسلمين فيستخرجون كنز الأبيض كسرى وآل كسرى، وإذا أعطى الله تبارك وتعالى أحدكم خيراً، فليبدأ بنفسه وأهله، وأنا فرطكم على الحوض»^(٢).

الثاني: قال: حدّثنا عبد الله، حدّثني أبي، حدّثنا حماد بن أسامة، حدّثنا مجالد عن عامر، عن جابر بن سمرة السوائي، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول في حجّة الوداع: «إنّ هذا الدّين لن يزال ظاهراً على من ناواه، لا يضرّه مخالف ولا مفارق حتّى يمضي من أمّتي اثنا عشر خليفة، قال: ثم تكلم بشيء لم أفهمه، فقلت لأبي: ما قال؟ قال: كلّهم من قريش»^(٣).

(١) كذا في المخطوطة (أ)، وفي المخطوطة (ب): «بن أبي داود».

(٢) مسند أحمد، حديث جابر بن سمرة، رقم الحديث: ١٩٨٧٥.

(٣) نفس المصدر السابق، رقم الحديث: ١٩٨٨٤.

الثالث: قال: حَدَّثَنَا عبد الله، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا ابن نمير، حَدَّثَنَا مجالد، عن عامر، عن جابر بن سمرة السوائي، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول في حجة الوداع: «لا يزال هذا الدين ظاهراً على من ناواه لا يضره مخالف ولا مفارق حتى يمضي من أمتي اثنا عشر أميراً كلهم، ثم خفي من قول رسول الله ﷺ قال، وكان أبي أقرب إلى راحلة رسول الله مني فقلت: يا أبتاه ما الذي خفي من قول رسول الله ﷺ؟ قال: يقول: كلهم من قريش»^(١).

الرابع: قال: حَدَّثَنَا عبد الله، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا حماد بن خالد، حَدَّثَنَا ابن أبي ذئب، عن المهاجر بن مسمار، عن عامر بن سعد قال: سألت جابر بن سمرة عن حديث رسول الله ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال الدين قائماً حتى يكون اثنا عشر خليفة من قريش، ثم يخرج كذابون بين يدي الساعة، ثم يخرج عصاة من المسلمين يستخرجون كنز الأبيض كسرى وآل كسرى، وإذا أعطى الله تبارك وتعالى أحدكم خيراً فليبدأ بنفسه وأهله وأنا فرطكم على الحوض»^(٢).

الخامس: قال عبد الله: حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا حماد بن أسامة، حَدَّثَنَا مجالد، عن عامر، عن جابر بن سمرة السوائي، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول في حجة الوداع: «إن هذا الدين لن يزال ظاهراً على من ناواه لا يضره مخالف ولا مفارق حتى يمضي من أمتي اثنا عشر خليفة، قال: ثم تكلم بشيء لم أفهمه، فقلت لأبي: ما قال؟ قال: كلهم من قريش»^(٣).

السادس: قال: حَدَّثَنَا عبد الله، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا عبد الله بن محمد وسمعت أنا من عبد الله بن محمد، حَدَّثَنَا حاتم بن إسماعيل، عن المهاجر بن مسمار، عن عامر بن سعد بن أبي وقاص قال: كتبت إلى جابر بن سمرة مع غلامي: أخبرني بشيء سمعته من رسول الله ﷺ، قال: فكتب إلي: سمعت رسول الله ﷺ يوم الجمعة عشية رجم الأسلمي، يقول: «لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة أو يكون عليكم اثنا عشر خليفة كلهم من قريش، وسمعتة يقول: عصبة المسلمين يفتحون البيت الأبيض بيت كسرى [وآل كسرى]، وسمعتة يقول:

(١) مسند أحمد، رقم الحديث: ١٩٨٨٧.

(٢) المصدر السابق، رقم الحديث: ١٩٨٩٢.

(٣) المصدر السابق، رقم الحديث: ١٩٩٠١.

إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ كَذَّابِينَ فَاحْذَرُوهُمْ، وَسَمِعْتَهُ يَقُولُ: إِذَا أُعْطِيَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَحَدُكُمْ خَيْرًا فَلْيَبْدَأْ بِنَفْسِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ، وَسَمِعْتَهُ يَقُولُ: أَنَا فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ»^(١).

السابع: قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ سَمَّاكَ بْنِ حَرْبٍ، قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «يَكُونُ اثْنَا عَشَرَ أَمِيرًا، فَقَالَ: كَلِمَةٌ لَمْ أَسْمَعْهَا، فَقَالَ الْقَوْمُ: كُلُّهُمْ مِنْ قَرِيشٍ»^(٢).

الثامن: قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا بَهْزٌ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا سَمَّاكَ، قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمُرَةَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَزَالُ الْإِسْلَامُ عَزِيزًا إِلَى اثْنَيْ عَشَرَ خَلِيفَةً، فَقَالَ كَلِمَةٌ خَفِيفَةٌ لَمْ أَفْهَمْهَا، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي: مَا قَالَ؟ قَالَ: قَالَ: كُلُّهُمْ مِنْ قَرِيشٍ»^(٣).

التاسع: قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا ابْنُ نَمِيرٍ، حَدَّثَنَا مَجَالِدٌ، عَنْ عَامِرٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ السَّوَّائِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي حَجَّةِ الْوُدَّاعِ: «لَا يَزَالُ هَذَا الدِّينُ ظَاهِرًا عَلَى مَنْ نَاوَاهُ لَا يَضُرُّهُ مَخَالِفٌ وَلَا مَفَارِقٌ حَتَّى يَمْضِيَ مِنْ أُمَّتِي اثْنَا عَشَرَ أَمِيرًا كُلُّهُمْ مِنْ قَرِيشٍ، قَالَ: ثُمَّ خَفِيَ عَلَيَّ قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ: وَكَانَ أَبِي أَقْرَبَ إِلَى رَاحِلَةٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنِّي، فَقُلْتُ: يَا أَبَتَاهُ مَا الَّذِي خَفِيَ عَلَيَّ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: يَقُولُ: كُلُّهُمْ مِنْ قَرِيشٍ. قَالَ: فَاشْهَدْ عَلَى إِفْهَامِ أَبِي إِتَّيَايَ، قَالَ: كُلُّهُمْ مِنْ قَرِيشٍ»^(٤).

العاشر: قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا هَاشِمٌ، حَدَّثَنَا زَهِيرٌ، حَدَّثَنَا زِيَادُ بْنُ خَيْثَمَةَ، عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ سَعِيدِ الْهَمْدَانِيِّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، أَوْ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَكُونُ بَعْدِي اثْنَا عَشَرَ خَلِيفَةً كُلُّهُمْ مِنْ قَرِيشٍ، قَالَ: ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مَنْزِلِهِ فَأَتَتْهُ قَرِيشٌ فَقَالُوا: ثُمَّ يَكُونُ مَاذَا؟ قَالَ: ثُمَّ يَكُونُ الْهَرَجُ»^(٥).

الحادي عشر: قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا أَبُو كَاهِلٍ، حَدَّثَنَا زَهِيرٌ، حَدَّثَنَا

(١) مسند أحمد، رقم الحديث: ١٩٩١٤.

(٢) مسند أحمد، رقم الحديث: ١٩٩٢٠.

(٣) مسند أحمد، رقم الحديث: ١٩٩٢٢.

(٤) مسند أحمد، رقم الحديث: ١٩٩٢٥.

(٥) مسند أحمد، رقم الحديث: ١٩٩٤٤.

سمّك بن حرب، حدّثني جابر أنّه سمع رسول الله ﷺ يقول: «يكون بعدي إثنا عشر أميراً، ثم لا أدري ما قال بعد ذلك، فسألت القوم كلّهم، فقالوا: قال: كلّهم من قريش»^(١).

الثاني عشر: قال: حدّثنا عبد الله، حدّثني أبي، حدّثنا محمد بن جعفر، حدّثنا شعبة، عن عبد الملك بن عمير، قال: سمعت جابر بن سمرة يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يكون إثنا عشر أميراً، قال: فقال كلمة لم أسمعها، قال أبي أنّه قال: كلّهم من قريش»^(٢).

الثالث عشر: قال: حدّثنا عبد الله، حدّثني أبي، حدّثنا عبد الصمد، حدّثنا أبي، حدّثنا داود، عن عامر، قال: حدّثني جابر بن سمرة السوائي قال: خطبنا رسول الله ﷺ فقال: «إنّ هذا الدّين لا يزال عزيزاً إلى اثني عشر خليفة، قال: ثم تكلم بكلمة لم أفهمها وضجّ الناس، فقلت لأبي: ما قال؟ قال: كلّهم من قريش»^(٣).

الرابع عشر: قال: حدّثنا عبد الله، حدّثني أبي، حدّثنا يونس بن محمد، حدّثنا حماد يعني ابن زيد، حدّثنا مجالد، عن الشعبي، عن جابر بن سمرة قال: خطبنا رسول الله ﷺ بعرفات فقال: «لا يزال هذا الأمر عزيزاً منيعاً ظاهراً على من ناواه حتّى يملك إثنا عشر كلّهم، قال: فلم أفهم ما بعد، قال: فقلت لأبي: ما قال بعدما قال كلّهم؟ قال: كلّهم من قريش»^(٤).

الخامس عشر: قال: حدّثنا عبد الله، حدّثنا أبي، حدّثنا حسن، حدّثنا زهير، حدّثنا سمّك هو ابن حرب، حدّثني جابر بن سمرة أنّه سمع رسول الله ﷺ يقول: «يكون بعدي إثنا عشر أميراً، ثم لا أدري ما قال بعد ذلك، فسألت القوم فقالوا: قال: كلّهم من قريش»^(٥).

السادس عشر: قال: حدّثنا عبد الله، حدّثني أبي، حدّثنا محمد بن جعفر، حدّثنا شعبة، عن سمّك بن حرب قال: سمعت جابر بن سمرة قال: سمعت نبيّ الله ﷺ يقول: «يكون إثنا عشر أميراً، فقال كلمة لم أسمعها، فقال القوم: كلّهم من قريش»^(٦).

(١) مسند أحمد، رقم الحديث: ١٩٩٤٦.

(٢) مسند أحمد، رقم الحديث: ١٩٩٥٦.

(٣) مسند أحمد، رقم الحديث: ١٩٩٦٣.

(٤) مسند أحمد، رقم الحديث: ١٩٩٦٤.

(٥) مسند أحمد، رقم الحديث: ١٩٩٧٨.

(٦) مسند أحمد، رقم الحديث: ١٩٩٢٠.

السابع عشر: قال: حدّثنا عبد الله، حدّثني خلف بن هشام البزاز المقرئ، حدّثنا حماد بن زيد، عن مجالد، عن الشعبي عن جابر بن سمرة قال: خطبنا رسول الله ﷺ بعرفة فقال: «لن يزال هذا الدّين عزيزاً منيعاً ظاهراً على من ناواه، لا يضرّه من فارقه أو خالفه حتّى يملك إثنا عشر كلّهم من قريش»، أو كما قال^(١).

الثامن عشر: قال: حدّثنا عبد الله، حدّثني أبي، حدّثنا يونس بن محمّد، حدّثنا حماد يعني ابن زيد، حدّثنا مجالد، عن الشعبي، عن جابر بن سمرة قال: خطبنا رسول الله ﷺ بعرفات فقال: «لن يزال هذا الأمر عزيزاً منيعاً ظاهراً على من ناواه حتّى يملك إثنا عشر كلّهم، قال: فلم أفهم ما بعد، قال: فقلت لأبي: ما بعد كلّهم؟ قال: كلّهم من قريش»^(٢).

التاسع عشر: قال: حدّثنا عبد الله، حدّثني أبي، حدّثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن سفيان، عن عبد الملك بن عمير، عن جابر بن سمرة، قال: جئت أنا وأبي إلى النّبي ﷺ وهو يقول: «لا يزال هذا الأمر صالحاً حتّى يكون إثنا عشر أميراً»، ثمّ قال كلمة لم أفهمها، فقلت لأبي: ما قال؟ قال: «كلّهم من قريش»^(٣).

العشرون: قال: حدّثنا عبد الله، حدّثني أبي، حدّثنا سفيان بن عيينة، عن عبد الملك بن عمير قال: سمعت جابر بن سمرة يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يزال هذا الأمر ماضياً حتّى يقوم إثنا عشر أميراً». ثمّ تكلم بكلمة خفيت عليّ فسألْتُ عنها أبي ما قال؟ قال: «كلّهم من قريش»^(٤).

الحادي والعشرون: قال: حدّثنا عبد الله، حدّثنا أبو جعفر محمّد بن عبد الله الرّازي، حدّثنا أبو عبد الصمد العمّي، حدّثنا عبد الملك بن عمير، عن جابر بن سمرة قال: كنت مع أبي عند رسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ: «لا يزال هذا الدّين عزيزاً، أو قال: لا يزال الناس بخير - شكّ أبو عبد الصمد - إلى اثني عشر خليفة، ثمّ قال كلمة خفيت، فقلت لأبي:

(١) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠٠٠٠.

(٢) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠٠٠١.

(٣) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠١٣١.

(٤) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠٠١٨.

ما قال؟ قال: كلهم من قريش»^(١).

الثاني والعشرون: قال: حدثنا عبد الله، حدثنا محمد بن أبي بكر بن علي المقدمي، حدثنا يزيد بن زريع، حدثنا أبو عون، عن الشعبي، عن جابر بن سمرة، عن النبي ﷺ قال: «لا يزال هذا الأمر عزيزاً منيعاً نصرون على من ناؤاهم عليه إلى اثني عشر خليفة. ثم قال كلمة أصمّنيها الناس، فقلت لأبي: ما قال؟ قال: كلهم من قريش»^(٢).

الثالث والعشرون: قال: حدثنا عبد الله، حدثني محمد بن أبي بكر بن علي المقدمي، حدثنا زهير بن إسحاق، حدثنا داود بن أبي هند عن عامر - يعني الشعبي - عن جابر بن سمرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يزال هذا الأمر عزيزاً إلى اثني عشر خليفة، فكبر الناس وضجّوا، وقال كلمة خفية، قلت لأبي: يا أبت ما قال؟ قال: كلهم من قريش»^(٣).

الرابع والعشرون: قال: حدثنا عبد الله، حدثني أبو الربيع الزهراني سليمان بن داود وعبيد الله بن عمر القواريري ومحمد بن أبي بكر المقدمي قالوا: حدثنا حماد بن زيد، حدثنا مجالد بن سعيد، عن الشعبي، عن جابر بن سمرة، قال: خطبنا رسول الله ﷺ بعرفات، وقال المقدمي في حديثه: سمعت رسول الله ﷺ يخطب بمنى، وهذا لفظ حديث أبي الربيع، فسمعتة يقول: «لن يزال هذا الأمر عزيزاً ظاهراً حتّى يملك اثنا عشر كلهم، ثم لغط القوم وتكلموا فلم أفهم قوله بعد كلهم، فقلت لأبي: يا أبتاه ما بعد كلهم؟ قال: كلهم من قريش. وقال القواريري في حديثه: لا يضرّه من خالفه أو فارقه حتّى يملك اثنا عشر»^(٤).

الخامس والعشرون: قال: حدثنا عبد الله، حدثني عبيد الله القواريري، حدثنا سليم بن خضر، عن ابن عون، عن الشعبي، قال: سمعت جابر بن سمرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال هذا الدين عزيزاً منيعاً نصرون على من ناؤاهم عليه إلى اثني عشر خليفة، قال: فجعل الناس يقومون ويقعدون»^(٥).

(١) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠٠١٩.

(٢) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠٠٢١.

(٣) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠٠٢٢.

(٤) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠٠٣٢.

(٥) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠٠٣٤.

السادس والعشرون: قال: حَدَّثَنَا عبد الله، حَدَّثَنِي شُرَيْج بن يونس، عن عمر بن عبيد، عن سَمَّاء بن حرب، عن جابر بن سمرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يكون من بعدي اثنا عشر أميراً، فتكلّم فخفيّ عليّ فسألت الذي يليني أو إلى جنبي فقال: كلّهم من قريش»^(١).

السابع والعشرون: قال: حَدَّثَنَا عبد الله، حَدَّثَنِي أبي، حَدَّثَنَا بهز ابن أسد، حَدَّثَنَا حماد بن سلمة، حَدَّثَنَا سَمَّاء، حَدَّثَنَا جابر بن سمرة يقول: سمعت النبي ﷺ يقول: «لا يزال الإسلام عزيزاً إلى اثني عشر خليفة، فقال كلمة خفيّة لم أفهمها، قال: فقلت لأبي: ما قال؟ قال: كلّهم من قريش»^(٢).

الثامن والعشرون: قال: حَدَّثَنَا عبد الله، حَدَّثَنِي أبي، حَدَّثَنَا سفيان بن عُيينة، عن عبد الملك - بن عمير - قال: سمعت جابر بن سمرة السوائي يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يزال هذا الأمر ماضياً حتّى يقوم اثنا عشر أميراً، ثمّ تكلّم بكلمة خفيت عليّ فسألت أبي ما قال، قال: كلّهم من قريش»^(٣).

التاسع والعشرون: قال: حَدَّثَنَا عبد الله، حَدَّثَنَا أبي، حَدَّثَنَا إسماعيل بن إبراهيم، عن ابن عون، عن الشعبي، عن جابر بن سمرة، قال: كنت مع أبي أو مع ابني قال: وذكر النبي ﷺ فقال: «لا يزال هذا الأمر عزيزاً منيعاً ينصرون على من ناؤاهم عليه إلى اثني عشر خليفة، ثمّ تكلّم بكلمة أصمّنيها الناس، فقلت لأبي أو لإبني: ما الكلمة التي أصمّنيها الناس؟ قال: كلّهم من قريش»^(٤).

الثلاثون: قال: حَدَّثَنَا عبد الله، حَدَّثَنِي أبي، حَدَّثَنَا مؤمّل بن إسماعيل، حَدَّثَنَا حماد بن سلمة، حَدَّثَنَا داود بن أبي^(٥) هند، عن الشعبي، عن جابر بن سمرة قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «[يكون] لهذه الأُمّة اثنا عشر خليفة»^(٦).

(١) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠٠٣٦.

(٢) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠٠٤٦.

(٣) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠٠٥٧.

(٤) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠٠٦١.

(٥) في المخطوطة: (بن ابن) وصححناه من المصدر.

(٦) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠١٠٥.

الحادي والثلاثون: قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا بِهِزٌ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا سَمَّاكٌ قَالَ: سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ سَمْرَةَ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَزَالُ الْإِسْلَامُ عَزِيزاً إِلَى اثْنَيْ عَشَرَ خَلِيفَةً، ثُمَّ قَالَ كَلِمَةً خَفِيَّةً لَمْ أَفْهَمْهَا، قَالَ: قُلْتُ لِأَبِي: مَا قَالَ؟ قَالَ: كُلَّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ»^(١).

الثاني والثلاثون: قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ فطْرٍ، عَنْ أَبِي خَالِدٍ الْوَالِبِيِّ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ مُؤَاتَى أَوْ مُقَارِباً حَتَّى يَقُومَ إِنْنَا عَشَرَ خَلِيفَةٍ كُلَّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ»^(٢).

الثالث والثلاثون: قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ سَفِيَّانَ، عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ، عَنْ جَابِرِ بْنِ سَمْرَةَ قَالَ: جِئْتُ أَنَا وَأَبِي إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يَقُولُ: «لَا يَزَالُ هَذَا الْأَمْرُ صَالِحاً حَتَّى يَكُونَ إِنْنَا عَشَرَ أُمَرَاءَ. ثُمَّ قَالَ كَلِمَةً لَمْ أَفْهَمْهَا، قُلْتُ لِأَبِي: مَا قَالَ؟ قَالَ: كُلَّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ»^(٣).

الرابع والثلاثون: قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عُبَيْدٍ أَبُو حَفْصٍ، عَنْ سَمَّاكٍ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «يَكُونُ بَعْدِي إِنْنَا عَشَرَ أُمَرَاءَ. قَالَ: ثُمَّ تَكَلَّمَ فَخَفِيَ عَلَيَّ مَا قَالَ، قَالَ: فَسَأَلْتُ بَعْضَ الْقَوْمِ أَوِ الَّذِي يَلِينِي مَا قَالَ؟ قَالَ: كُلَّهُمْ مِنْ قُرَيْشٍ»^(٤). انتهى ما أسنده عن جابر بن سمرَةَ برواية الشيوخ.

[طرق رواية ابن مسعود حديث: «إِنْنَا عَشَرَ خَلِيفَةٍ» ومن رواه عنه]*

وبالإسناد المتقدم عنه قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ مُوسَى، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ الْمَجَالِدِ، عَنْ الشَّعْبِيِّ، عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ: كُنَّا جُلُوساً عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَهُوَ يُقْرِئُنَا الْقُرْآنَ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ هَلْ سَأَلْتُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَمْ تَمْلِكُ هَذِهِ الْأُمَّةُ مِنْ خَلِيفَةٍ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ: مَا سَأَلَنِي عَنْهَا أَحَدٌ مِنْذُ قَدِمْتُ الْعِرَاقَ قَبْلَكَ، ثُمَّ

(١) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠١١٢.

(٢) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠١٢٥.

(٣) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠٠١٧.

(٤) مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠١٤٢.

قال: نعم، ولقد سألنا رسول الله ﷺ فقال: «إثنا عشر كعدة نقباء بني إسرائيل»^(١).
وهذا الحديث أيضاً في الجزء الخامس من مسند ابن حنبل المطبوع بالطبعة الميمنية بمصر
في أول صفحة (١٢٩٨).

قال السيوطي في تاريخ الخلفاء في الصفحة الخامسة من النسخة المطبوعة بالمطبعة
المذكورة: وعند أحمد والبرّاز بسند حسن، عن ابن مسعود أنّه سُئل: كم يملك هذه الأمة من
خليفة؟ فقال: سألنا عنها رسول الله ﷺ فقال: «إثنا عشر كعدة نقباء بني إسرائيل»^(٢). انتهى.

[رواية الحميدي حديث الاثنى عشر خليفة]*

وهذا المعنى في المتفق عليه من رواية الشيوخ في الصحاح (كما روى) الحميدي (في
الجمع بين الصحيحين) بعدة طرق (عن سيّد الكونين، بسند ينتهي إلى جابر بن سمرة، عن
النبي ﷺ أنّه قال: «يكون بعدي إثنا عشر خليفة، قال جابر: ثمّ تكلم بكلمة خفيت) عليّ،
(ثمّ) سئل عنها قال: (قال: كلّهم من قريش)»^(٣). (و) كذا (روى) هذا المعنى محمد بن
إسماعيل (البخاري في صحيحه بطريقتين):

(أولهما): حديث شعبة، رفعه (إلى جابر بن سمرة) وهو في باب بعد باب الاستخلاف
من كتاب الأحكام، قال: حدّثنا محمد بن المثنى قال: حدّثني غندر، حدّثنا شعبة، عن عبد
الملك قال: سمعت جابر بن سمرة (قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «يكون بعدي إثنا عشر
أميراً، ثم قال كلمة لم أسمعها)، فقال أبي: إنّ قال: كلّهم من قريش»^(٤). كذا في نسخ الصحاح

(١) مسند عبد الله بن مسعود، رقم الحديث: ٣٥٩٣.

(٢) تاريخ الخلفاء للسيوطي: ج ١/ ١٣.

(٣) صحيح مسلم: ج ٤/ ١٠٠، كتاب الإمارة، باب (١) ح ١٨٢١؛ سنن الترمذي: ج ٤/ ٥٠١/ ح ٢٢٢٣؛
مسند أحمد: ج ٥/ ٨٨، ٩٨، ٩٩؛ مسند أبي عوانة: ج ٤/ ٣٩٦؛ حلية الأولياء: ج ٤/ ٣٣٣؛ جامع الأصول:
ج ٤/ ٤٥/ ح ٢٠٢٢؛ مصابيح السنّة: ج ٢/ ١٩٢؛ البداية والنهاية: ج ٦/ ٢٤٨؛ ينابيع المودة: ج ٣/ ٢٨٩؛ العمدة
لابن البطريق: ٤١٧.

(٤) صحيح البخاري: ج ٩/ ١٠١، كتاب الأحكام، باب (الاستخلاف)؛ سنن الترمذي: ج ٤/ ٥٠١/ ح ٢٢٢٣؛
مسند أبي عوانة: ج ٤/ ٣٩٨؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/ ٦١٧ بتفاوت؛ ينابيع المودة: ج ٣/ ٢٨٩؛ العمدة لابن البطريق:
١٦/ ح ٤١٦، و٨٥٦.

من الصحيح، ورواية قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «[يكون] بعدي إثنا عشر أميراً، ثم قال كلمة لم أسمعها، (ثم قال: كلهم من قريش)»، كما في المتن، ليس لفظ حديث البخاري، بل هو نقل بالمعنى ولا ينبغي في مثل المقام ذلك.

(وثانيتها): بإسناده أيضاً رفعه (إلى ابن عينة)، عن عبد الملك، عن جابر بن سمرة، (قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال أمر الناس ماضياً ما وليهم إثنا عشر رجلاً، ثم تكلم ﷺ بكلمة خفيت عليّ، فسألت أبي: ماذا قال رسول الله ﷺ؟ فقال: قال: كلهم من قريش»^(١)).

ذكره في المجلد الثامن قبل باب الخصوم، وظنّ المصنّف أنّ الراوي عن النبيّ هو ابن عيينة وهم، بل هو عن عبد الملك، عن جابر، كما عرفت^(٢).

[رواية مسلم حديث الاثني عشر أميراً بثمان طرق]*

(وقد روى مسلم أيضاً) هذا المعنى بطرق عديدة، عن جابر بن سمرة، و (الحديث الأوّل) والثاني كلاهما عن جابر بن سمرة، وإنّما التعدّد في الطريق إليه لا إلى النبيّ ﷺ فيما رواه المصنّف وأخرجه الشيخان مسلم والبخاري، ولذا قال الحميدي في الجمع بين الصحيحين: الحديث الثاني من المتفق عليه من مسلم والبخاري من سند جابر بن سمرة وذكر الحديث، وله عندهم طرق وألفاظ أسنده مسلم (بثمان طرق):

الأوّل: قال: حدّثنا قتيبة بن سعيد، حدّثنا جرير، عن حصين، عن جابر بن سمرة، قال: سمعت النبيّ ﷺ، وحدّثنا رفاعة بن الهيثم الواسطي - واللفظ له - حدّثنا خالد - يعني ابن عبد الصّحّان - عن حصين، عن جابر بن سمرة، قال:....

والثاني: قال: حدّثنا ابن أبي عمير، حدّثنا سفيان، عن عبد الملك بن عمير، عن جابر بن سمرة، قال: سمعت....

والثالث: قال: حدّثنا قتيبة بن سعيد، حدّثنا أبو عوانة، عن سّماك، عن جابر بن سمرة....
والرابع: قال: حدّثنا هدا بن خالد الأزدي، حدّثنا حماد بن سلمة، عن سّماك بن

(١) صحيح مسلم: ج ٤/ ١٠٠؛ كتاب الإمارة، ح ١٨٢١؛ مسند أحمد: ج ٥/ ٩٧-٩٨، و ١٠٠-١٠١؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/ ٦١٨ بتفاوت؛ وحكاها عنه ابن البطريق في العمدة: ص ٤١٦/ ح ٨٥٧.

(٢) أقول: ما ذكره الشيخ جعفر رحمته الله إنّما هو متابعة لبعض المصادر، ومنها ما في العمدة لابن البطريق، وغيره....

حرب، قال: سمعت جابر بن سمرة يقول: سمعت....

والخامس: قال: حدّثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدّثنا أبو معاوية، عن داود، عن الشعبي، عن جابر بن سمرة....

والسادس: قال: حدّثنا نصر بن علي الجهضمي، حدّثنا يزيد بن زريع، حدّثنا ابن عون - ح - حدّثنا أحمد بن عثمان النوفلي - واللفظ له - حدّثنا أزهر، حدّثنا ابن عون، عن الشعبي، عن جابر بن سمرة، قال: انطلقت إلى رسول الله ﷺ.

والسابع: قال: حدّثني قتيبة بن سعيد، وأبو بكر بن أبي شيبة، حدّثنا حاتم - وهو ابن إسماعيل - عن المهاجر بن مسمار، عن عامر بن سعد بن أبي وقاص، قال: كتبت إلى ابن سمرة.

والثامن: قال: حدّثنا محمد بن رافع، حدّثنا ابن أبي فديك، أخبرنا^(١) ابن أبي ذئب، عن مهاجر بن مسمار، عن عامر بن سعد أنه أرسل إلى ابن سمرة العدوي حدّثنا ما سمعت من رسول الله، [ف]قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول... فذكر نحو حديث حاتم عنه^(٢).

و (ألفاظ متونها) عند مسلم: «لا يزال أمر الناس ماضياً ما وليهم إثنا عشر رجلاً، وأنّ هذا الأمر لا ينقضي حتّى يمضي له فيهم إثنا عشر خليفة، ولا يزال الإسلام عزيزاً منيعاً إلى اثني عشر خليفة».

لكن (لا تختلف)^(٣) في أصل العدد والنسبة، وإنّما جاء الوهم^(٤) للمصنّف من المحكي عن الصحاح حيث لم يحضره أصلها.

(١) كذا في المخطوطة، وفي صحيح مسلم: (حدّثنا) بدل (أخبرنا) راجع حديث رقم (١٨٢٢) من صحيح مسلم.

(٢) لم ترد لفظة (عنه) في صحيح مسلم.

(٣) أقول: لا يخفى أنّ ألفاظ الأحاديث في صحيح مسلم مختلفة، ولكنها كما قال السيّد المؤلّف الصدر: لا تختلف في أصل العدد والنسبة، فإنّها متّفقة في لفظ: «الإثنا عشر» و«كلّهم من قريش»، انظر: صحيح مسلم: ج ٤/ ١٠٠ كتاب (الإمارة)، ح ١٨٢١؛ وانظر تيسير الوصول إلى جامع الأصول: ج ٢/ ٣٣.

(٤) قلنا: ما ذكره الشيخ جعفر رحمته الله متابعة لبعض المصادر ومنها: ما في العمدة لابن البطريق، وما في الصحاح. فلا حظ.

[رواية الحميدي من خمس طرق]*

(ورواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين بست طرق)^(١)، كذا ذكر المصنّف: والذي عثرت عليه فيه خمسة؛ عن جابر بن سمرة، عن النبي ﷺ، اثنان منها ما تقدّم عن البخاري من حديث شعبة وحديث ابن عينة عن عبد الملك، عن جابر.

الثالث: رواية مسلم من حديث عامر بن سعد بن أبي وقاص، عن جابر بن سمرة.

الرابع: أيضاً في رواية مسلم عن سَمَّاك بطريقين عن جابر بن سمرة.

والخامس: عن حصين بن عبد الرحمن، عن جابر بن سمرة. ولعلّ الوهم جاء من رواية الطريقين إلى سَمَّاك، عن جابر بن سمرة، في رواية مسلم، فعدها ستّة.

[رواية الثعلبي حديث الاثنى عشر من ثلاث طرق]*

(ورواة) الإسناد أبو إسحاق أحمد بن محمّد بن إبراهيم (الثعلبي في تفسيره) وهو كتاب الكشف والبيان في تفسير القرآن (بثلاث طرق)^(٢)؛ كذا ذكر المصنّف.

ولا يحضرنى الكتاب ولا ما فيه حكاية ذلك عنه، غير أنّ الشيخ يحيى بن الحسن بن البطريق في العمدة^(٣) في فصل ما ورد في: الاثنى عشر خليفة قال ما نصّه: ومن تفسير الثعلبي ذكر الثعلبي في تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾^(٤)، وبالإسناد المقدّم قال: أخبرني ابن فنجويه، حدّثنا أبو نصر منصور بن جعفر النهاوندي، حدّثنا أحمد بن يحيى [الجاوردي]^(٥)، حدّثنا هشام بن عمار، حدّثنا الوليد عن العمري عن نافع، عن ابن عمر: أنّ رسول الله ﷺ قال: «لا يزال هذا الشأن^(٦) في قريش ما بقى من الناس اثنان».

(١) انظر: الجمع بين الصحيحين: ج ١/ ٢٠٣/ ٥٢٠؛ جامع الأصول: ج ٤/ ٤٥/ ٢٠٢٢؛ ومسنّد أحمد: ج ٥/ ٩٩؛ وينايع المودة: ج ٣/ ٢٨٩.

(٢) انظر: الكشف والبيان: ج ٨/ ٣٣٦؛ وراجع: مستدرك الحاكم: ج ٣/ ٦١٧؛ وتيسير الوصول: ج ٢/ ٤٢/ ٥؛ وإعلام الوري: ج ٢/ ١٥٧-١٦٥؛ وكفاية الأثر: ص ٤٩-٥٠؛ إثبات الهداة: ج ١/ ٥٤٥/ ٣٦٢ و٣٦٣.

(٣) العمدة: ٤١٦.

(٤) الزخرف: ٤٤.

(٥) في الأصل: (الجلودي)، وما أثبتناه من المصدر.

(٦) في تفسير الكشف والبيان: (الأمر) بدل (الشأن).

وبالإسناد المقدم قال: وأخبرنا عبد الله، أخبرنا السراج، حدّثنا إبراهيم بن عبد الرحيم، حدّثنا موسى بن داود وخالد بن خدّاش، قالوا: حدّثنا مسكين بن عبد العزيز، عن بشار بن سلامة، عن أبي بردة، قال: قال رسول الله: الأُمراء من قريش [الأُمراء من قريش، الأُمراء من قريش] لي عليهم حقّ، ولهم عليكم حقّ، ما حكموا فعدّلوا، واسترحوا فرحوا، وعاهدوا فوفوا. وزاد خالد: فمن لم يفعل ذلك فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين^(١).

وذكر الثعلبي في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَمَنَّهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾^(٢) بالإسناد المقدم قال: إنّ أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) [قال]: «وَأَمَنَّهُمْ أَنْ تَكُونَ الْخِلَافَةُ إِلَّا فِيهِمْ»^(٣). انتهى ما في العمدة، فتأمّل.

(١) انظر: الكشف والبيان: ج ٨ / ٣٣٧.

(٢) قريش: ٤.

(٣) أقول: وأنا أذكر ما لم يذكره ابن البطريق في العمدة ولا الشيخ كاشف الغطاء ولم يذكره السيّد حسن الصدر هنا، وهي الرواية التي ذكرها الثعلبي في تفسيره الكشف والبيان في تفسير القرآن: ج ٨ / ٣٣٦، وهي رواية مهمّة جدّاً ومكمّلة للحديث الشريف الذي نحن بصدد أعني حديث الإثني عشر من قريش، قال الثعلبي عند تفسيره للآية ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ قال: أخبرنا أبو عبد الله بن فنجويه الدينوري، حدّثنا أبو عليّ بن حبش المقرئ، حدّثنا أبو بكر بن محمّد بن أحمد بن إبراهيم الجوهري، حدّثنا عمّي، حدّثنا سيف بن عمر الكوفي، عن وائل أبي بكر، عن الزهري، عن عبد الله وعطيّة بن الحسن، عن أبي أيوب، عن عليّ، عن الضحّاك، عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ يعرض نفسه على القبائل بمكّة ويعدّهم الظهور، فإذا قالوا لمن الملك بعدك أمسك، فلم يخبرهم بشيء؛ لأنّه لم يُؤمر في ذلك بشيء حتّى نزل ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ﴾ فكان بعد ذلك إذا سُئل، فقال: لقريش فلا يجيبونه، وقبلته الأنصار على ذلك. انتهى. أقول: ومن خلال دلالة الحديث أنّ قريش ومن نازع واختلف بعد النبي ﷺ واغتصب حقّ الزهراء (عليها السلام) وأمر بإحراق دارها، بل ومنع الرسول ﷺ من كتابة أعظم دستور وقانون إلهي يبقى على مدى الدهور، ألا وهو حديث: «كتاب الله وعترتي»، لأنّهم كانوا يعلمون مسبقاً - كما في الرواية المتقدّمة بصريح اللفظ: (فلا يجيبونه) - أنّه يريد أن يخصّ بها قريش، بل بني هاشم بالخصوص، بل أكثر من ذلك يريد أن ينصّ على إمامة أمير المؤمنين والأئمّة من ولده (عليهم السلام) - بالمعنى الأخصّ - ولكن الحسد والبغضاء وحبّ السلطة جعلتهم يمنعون النبيّ من كتابة الوصيّة الخالدة. نعم: لا يخفى على المتبع في الأخبار والأحاديث أنّه ﷺ قد أشار إلى ذلك في مواطن عديدة وعينهم بأسمائهم سلام الله عليهم ولم يترك أمر الأئمّة هملاً.

[رواية رزين من ثلاث طرق]*

(و) حديث ابن سمرة (رواه) رزين بن معاوية (أيضاً في الجمع بين الصحاح الست) في الجزء الثاني من المصتف في باب: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾^(١).

وفي باب ذكر مناقب قريش من سنن أبي داود في آخر الجلد الثامن (بثلاث طرق)^(٢).

(وروى مسلم أيضاً الحديث الثاني بلفظه)^(٣)، كما في البخاري.

(وفي صحيح مسلم) في الباب الأوّل من كتاب الإمارة^(٤) وهو باب الناس تبع لقريش والخلافة في قريش؛ حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة قالوا: حدثنا حاتم وهو [ابن] إسماعيل، عن المهاجر بن مسمار، عن عامر بن سعد بن أبي وقاص، عن جابر بن سمرة^(٥)، عنه عليه السلام «لا يزال الدين قائماً حتى تقوم الساعة ويكون عليكم اثنا عشر خليفة كلّهم من قريش»^(٦).

(وفي الجمع بين الصحاح الست في موضعين) عرفتهما عليه السلام قال: «إِنَّ هذا الأمر لا ينقضي حتّى يمضي فيهم اثنا عشر خليفة كلّهم من قريش»^(٧).

(١) الحجرات: ١٣.

(٢) راجع: سنن الترمذي: ج ٤/٥٠١ ح ٢٢٢٣؛ وجامع الأصول: ج ٤/٤٥ ح ٢٠٢٢؛ فرائد السمطين: ج ٢/١٤٧؛ ينابيع المودة: ج ٣/٢٨٩.

(٣) صحيح مسلم: ج ٤/١٠٠، كتاب (الإمارة)، ح ١٨٢١؛ وانظر فرائد المسطين: ج ٢/١٤٧ ح ٤٤٢-٤٤٥.

(٤) صحيح مسلم: ج ٦/٤؛ وأورده في مسند أحمد: ج ٥/٩٨؛ وجامع الأصول: ج ٤/٤٧ ح ٢٠٢٢ بتفاوت؛ ومسند أبي عوانة: ج ٤/٣٩٥.

(٥) في صحيح مسلم ورد السند هكذا: حدثنا قتيبة بن سعيد، وأبو بكر بن أبي شيبة: قالوا: عن عامر بن سعد بن أبي وقاص، عن جابر بن سمرة، قال كتبت إلى جابر بن سمرة مع غلامي نافع أن أخبرني بشيء سمعته من رسول الله عليه السلام قال فكتب إلي: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم جمعة عشية رجم الأسلمي يقول عليه السلام:

(٦) صحيح مسلم، رقم الحديث: ١٨٢٢.

(٧) صحيح مسلم: ج كتاب (الإمارة)، ح ١٨٢١، والمصادر السابقة نفس الصفحات.

وكذا في صحيح أبي داود^(١)، والجمع بين الصحيحين^(٢).

وفي المودة العاشرة من كتاب مودة القُربى^(٣) لعليّ بن شهاب الدّين الهمداني ومُسند أبي بكر البرّاز، والأخيران رويَا عن الشعبي عن مسروق قال: بينا نحن عند ابن مسعود نعرض مصاحفنا عليه إذ قال له فتى: هل عهد إليكم نبيكم كم يكون من بعده خليفة؟ قال: إنَّك لحدّث السّن وأنّ هذا شيء ما سألتني عنه أحد قبلك، نعم عهد إلينا نبيّنا ﷺ أنّه: «يكون بعده إثنا عشر خليفة بعدد نقباء بني إسرائيل». وقد تقدّم رواية أحمد بن حنبل ذلك أيضاً^(٤).

وفي المودة العاشرة للسيد علي الهمداني المذكور رواية جابر بن سمرة المتقدمة بطرق عديدة اثنان منها قال: كلّهم من بني هاشم. وأخرجه. والذي قبله سليمان بن إبراهيم المعروف بـ(خواجة كلان بن محمّد) معروف المشتهر بـ(بابا خواجه الحسيني البلخي القندوزي الحنفي)، عنهما في كتابه ينابيع المودة^(٥)، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ما أسند البرّاز وأحمد عن ابن مسعود بسند حسن.

وبالجملة هذا المعنى من المتفق عليه بين الأئمة، ولا قائل بالحصص في العدد المذكور إلّا الإمامية في المعصومين عليه السلام.

وقال العلامة في نهج الحقّ: (وذكر السدي في تفسيره)، وهو على طريق الرواية، والسدي (هو من علماء الجمهور وثقاتهم) كما نصّ عليه الذهبي وغيره، (قال: لما كرهت سارة مكان هاجر، أوحى الله تعالى إلى إبراهيم: أن انطلق بإسماعيل وأمه حتّى تنزله بيت النبيّ التهامي، فإنّي ناشر ذريّتك وجاعلهم ثقلًا على مَنْ كفر، وجاعل من ذريّته اثني عشر عظيمًا)^(٦).

(١) سنن أبي داود: ج ٢/٥٠٨ ح ٤٢٧٩ وح ٤٢٨٠.

(٢) الجمع بين الصحيحين: ج ١/٢٠٤ ح ٥٢٠؛ راجع: مسند أحمد: ج ٥/١٠١؛ ومصابيح السّنة: ج ٢/١٩٢.

(٣) مودة القُربى: ص ٢٩، المودة العاشرة؛ نقلًا عن ينابيع المودة: ج ٣/٢٩٠.

(٤) ونحن أيضاً لا نعيد المصادر، فراجع.

(٥) ينابيع المودة: ج ٢/٣١٥؛ وكذا ج ٣/٢٦٢ و ٢٦٤.

(٦) نهج الحقّ: ٢٣٠؛ والبداية والنهاية: ج ٦/٢٥٠، وفيه بعض الحديث؛ والسيد ابن طاووس في الطرائف: ١٧٢/

ح ٢٦٩؛ والعلامة المجلسي في بحار الأنوار: ج ٣٦/٢١٤ ح ١٦؛ وصاحب إحقاق الحقّ: ج ٧/٤٧٨.

قال المصنف: (وفيه ضربٌ من التغليب) بناءً على رجوع ضمير ذريته إلى النبيّ التهامي، وإلا فلا إشكال على ظاهر الحديث؛ إذ الضمير ظاهر في الرجوع إلى إسماعيل، والاثني عشر من ذريته عليه السلام وهم غير النبيّ التهامي في هذا الحديث، وكونه بالضرورة من ذرية إسماعيل لا يوجب دخوله في الاثني عشر عليه السلام، بل ذلك كان معلوماً لإبراهيم قبل تولّد إسماعيل، والكلام مسوق لغير هذا المطلب، ألا ترى أنّه تعالى عرّف تهامة بأرض النبيّ التهامي الذي يعرفه إبراهيم تفصيلاً.

فهذا الحديث مسوق لبيان أمر زائد على ما كان يعلمه إبراهيم من أمر النبيّ التهامي وهو: خروج اثني عشر عظيمًا أيضاً من ذرية إبراهيم من إسماعيل عليه السلام.

[حديث عبد الرحمن بن سمرة عن النبيّ صلى الله عليه وآله ×]

وحكى في روضة الواعظين^(١) قال: قال عبد الرحمن بن سمرة: قلت: يا رسول الله أرشدني إلى النجاة، قال صلى الله عليه وآله: «يا بن سمرة إذا اختلفت الأهواء وتفرقت الآراء فعليك بعليّ بن أبي طالب فإنه إمام أمّتي وخليفتي عليهم من بعدي... إلى أن قال: وإنّ منه إمامي أمّتي وسيدي شباب أهل الجنة الحسن والحسين وتسعة من ولد الحسين، تاسعهم قائم أمّتي...» الحديث. وأسند محمد بن جرير الطبري إلى الخدري نحوه.

وأسند الخزّاز إلى أنس أنّه سئل النبيّ صلى الله عليه وآله عن حواريّ عيسى، فقال: إثنا عشر، قلت: فمن حواريك؟ قال صلى الله عليه وآله: «الأئمة بعدي إثنا عشر من صلب عليٍّ وفاطمة»^(٢).

[حديث أنس] *

وأسند مثله من حديث جابر محمد بن البغدادى، ونحوه أسند علي بن محمّد إلى النبيّ صلى الله عليه وآله، وفي آخره: «تسعة من صلب الحسين والمهدي منهم»^(٣).

(١) روضة الواعظين: ١٠٠.

(٢) كفاية الأثر: ٦٩؛ عنه بحار الانوار: ج ٣٦ / ٣٠٩.

(٣) كفاية الأثر: ٣٤؛ مناقب آل أبي طالب: ج ١ / ٢٠٩-٢١٠؛ منتخب الأثر: ٢٥٩ / ح ١.

وأُسند أيضاً أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رأى أسمائهم على ساق العرش فسأل ربّه عنهم؟، فقال تعالى: «هم الأوصياء من ذريتك، بهم أثيب وبهم أعاقب»^(١).

وأُسند نحوه المعافا بن زكريّا إلى أبي أيّوب الأنصاري في خبر طويل تركناه خوف التطويل. وأُسند الحسين بن سعيد نحوه إلى جابر. وأُسند القاضي أبو الفرج إلى أنس إلى النبي ﷺ.

وأُسند ابن النّجار النّحوي إلى أبي هريرة: قال النبي ﷺ في عليّ (عليه السلام): «ألا أنّه المبلّغ عتي والإمام بعدي وأبو الأئمة [الزهر] الذين هم»^(٢) إثنا عشر، ومنا مهديّ هذه الأمة الذي يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً، لا تخلو الأرض منهم ولو خلّت لساخت بأهلها»^(٣).

وأُسند محمّد بن رهبان إلى أبي هريرة قول النبي ﷺ: «من أراد أن يحيى حياتي ويموت ميتتي فليتولّ عليّ بن أبي طالب وليقتدي بالأئمة من بعده عدد الأسباط»^(٤).

وأُسند أحمد بن حنبل الشيباني في الصدقة: «لا تحلّ لي ولا لأهل بيتي، قال: ومن هم؟ قال: عُترتي من لحمي ودمي، هم الأئمة من بعدي عدد نساء بني إسرائيل»^(٥).

(و) أُسند جعفر بن محمّد الدورستي (عن ابن عباس قال: سألت النبي ﷺ حين حضرته الوفاة وقلت: إذا كان ما نعوذ بالله تعالى منه فيلّي مَنْ؟ فأشار بيده إلى عليّ (عليه السلام)، وقال: «إلى هذا فإنّه مع الحقّ، والحقّ معه، ثمّ يكون من بعده أحد عشر إماماً) مفترضة طاعتهم كطاعته»^(٦).

وذكر صاحب البصائر وهو الكندري، وصاحب الكفاية وهو الخزّاز حديثاً مسنداً إلى عمر بن الخطّاب هو قول النبي ﷺ: «الأئمة بعدي إثنا عشر»^(٧).

(١) كفاية الأثر: ص ٢٤٤-٢٤٥؛ عنه بحار الأنوار: ج ٣٦ / ٣١٠.

(٢) لم ترد لفظة: (الذين هم) في كتاب (الصراط المستقيم) للعلامة النباطي البياضي المتوفى سنة (٨٧٧).

(٣) كفاية الأثر: ٨٩؛ وراجع: الصراط المستقيم لمستحقّي التقديم، للعلامة النباطي البياضي: ج ٢ / ١١٤.

(٤) كفاية الأثر: ٨٦؛ عنه منتخب الأثر في الإمام الثاني عشر: ٨٥ / ح ٤.

(٥) كفاية الأثر: ٨٩؛ عنه منتخب الأثر في الإمام الثاني عشر: ٨٦ / ح ٧.

(٦) كفاية الأثر: ٢٠ (بتفاوت)؛ إعلام الوری: ج ٢ / ١٦٤؛ بحار الأنوار: ج ٣٦ / ٣٠٠ ح ١٣٦.

(٧) كفاية الأثر: ٩٠.

وأُسند عليّ بن المسيب إلى عمر قول النبي ﷺ: «الأئمة بعدي تسعة من صليبي منا مهدي هذه الأئمة، مَنْ تَمَسَّكَ بهم بعدي فقد تَمَسَّكَ بحبل الله»^(١).

وأُسند الدورستي: أَنَّ المثنى سأل عائشة كم، والمصتف لم يطلع على الإسناد. قال: (وفي المرفوع عن عائشة، أَنها سئلت: كم خليفة لرسول الله) بعده؟ (فقلت: أخبرني أَنه يكون بعده اثنا عشر خليفة، فقال: قلت: مَنْ هم؟ فقلت: أسماء هم مكتوبة عندي بإملاء النبي ﷺ، فقلت لها: فاعرضيه، فَأَبَتْ)^(٢).

وأُسند المعافا بن زكريّا إلى واثلة بن الأسقع قول النبي ﷺ: «الأئمة بعدي اثنا عشر، مَنْ أَحَبَّهم واقتدى بهم فاز ونجى، وَمَنْ تخَلَّف عنهم ضلَّ وغوى»^(٣).

(وروى صدر الأئمة أخطب خوارزم) في كتاب المناقب^(٤) في الصحيح (بإسناده) المرفوع (إلى رسول الله ﷺ) من مسند ابن سلمى^(٥) الراعي، راعي رسول الله ﷺ (قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ليلة أُسري بي إلى السماء قال لي الجليل جلّ وعلا: ﴿أَمَنْ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ فقلت: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾»^(٦) فقال لي: صدقت، مَنْ خَلَفْتَ في أَمْتِكَ؟ قلت: خيرها، قال: عليّ بن أبي طالب (عليه السلام)؟ قلت: نعم يا ربّ، قال: يا محمّد إِنّي أطلعت إلى الأرض إطلاعة اخترتك منها، فشققتُ لك إسمًا من أسمائي، فلا أذكر في موضع إلّا ذكرت معي، فأنا المحمود وأنت محمّد، ثمّ اطلعت ثانية واخترت منها عليّاً، وشققت له إسمًا من أسمائي فأنا الأعلى وهو عليّ، يا محمّد إِنّي خلقتك، وخلقت عليّاً، وفاطمة، والحسن، والحسين، والأئمة من ولده من [سنخ نور من] نوري، وعرضت ولايتكم على أهل السماوات، وأهل الأرض، فَمَنْ قبلها كان عندي من المؤمنين، وَمَنْ جحدّها كان [عندي] من الكافرين، يا محمّد لو أنّ عبداً من

(١) كفاية الأثر: ٩٤.

(٢) كفاية الأثر: ١٩٠؛ كشف الغمة: ج ٣/ ٣٠٩؛ إعلام الوری: ج ٢/ ١٦٤؛ الصراط المستقيم لمستحقّي التقديم: ج ٢/ ١٢٢؛ بحار الأنوار: ج ٣٦/ ٣٠٠؛ ح ٣٧.

(٣) كفاية الأثر: ١٠٩.

(٤) بل هو في مقتل الحسين لأخطب خوارزم: ج ١/ ٩٥-٩٦، وما ذكره فلا يصحّ إشتباه من قلمه الشريف.

(٥) في الأصل: أبي سليمان، والصحيح ما أثبتناه من المصدر.

(٦) البقرة: ٢٨٥.

عبيدي عَبدني حتّى [ينقطع أو] يصير كالشن البالي، ثمّ أتاني جاحداً لولايتكم ما غفرت له حتّى يقرّ بولايتكم.

يا محمد [أ] تحب أن تراهم؟ قلت: نعم [يا رب]، فقال لي: التفت إلى [عن] يمين العرش، فالتفتُ فإذا [أنا] بعليٍّ وفاطمة والحسن والحسين وعلي بن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر وعلي بن موسى ومحمد بن علي وعلي بن محمد والحسن بن علي والمهدي في ضحضاح من نور قيامً يصلّون وهو في وسطهم - يعني المهدي - كأنه كوكبٌ درّي، وقال: يا محمد هؤلاء الحجج، وهو النائر من عترتك، وعزّي وجلالي أنّه الحجة الواجبة لأوليائي والمنتقم من أعدائي»^(١).

ورواه الحموي من طريق أخطوب خوارزم في فرائد السمطين، ورواه الشيخ الطوسي في كتاب الغيبة، وابن شاذان في المناقب من طرق الجمهور.

وأسند أخطوب خوارزم برجاله إلى سليم بن قيس الهلالي قول النبي ﷺ للحسين عليه السلام: «أنت سيّد ابن سيّد أبو سادة تسعة، أنت إمام ابن إمام أبو أئمة تسعة، أنت حجة ابن حجة أبو حجج تسعة من صلبك، تاسعهم قائمهم»^(٢). وأخرجه الحموي أيضاً.

ورواه الشيخ أبو جعفر، عن سالم، عن سلمان، وأسند في مراصد العرفان إلى سلمان حين سأله عن الخليفة بعده قال: أدخل عليّ أبو ذرّ والمقداد وأبو أيوب، فقال: «اشهدوا وافرضوا أنّ عليّاً وصيّ، ووارثي، وقاضي ديني، وحامل لوائه، وولده بعده، ثمّ من ولده الحسين أئمة تسعة هداة إلى يوم القيامة، أشكو إلى الله جحد أمتي له وأخذهم حقّه»^(٣).

وأسند الإمام محمد بن جرير الطبري في كتاب المناقب، المؤلّف على حروف المعجم،

(١) مقتل الحسين للخوارزمي: ج ١/ ٩٥-٩٦. أقول: أخرج هذا الحديث جماعة من أعلام العامة منهم: الخوارزمي صاحب المناقب رواه في مقتل الحسين، ومنهم الحموي في فرائد السمطين: ج ٢/ ٣١٩ ح ٥٧١؛ ينابيع المودة: ج ٣/ ٣٨٠؛ ومن علمائنا: كمال الدين: ج ١/ ٢٤٠؛ عيون أخبار الرضا: ج ٢/ ٦٠؛ وصاحب البحار: ج ٩/ ١٢٥؛ وج ٣٦/ ٣٠٢ ح ١٤٠؛ وفي إثبات الهداة: ج ١/ ٥٤٨ ح ٣٧٤، رواه مختصراً؛ وفي مائة منقبة لابن شاذان: ص ٦٤ وإحقاق الحق: ج ٥/ ٤٥؛ كفاية الأثر: ٧٤.

(٢) كتاب سليم بن قيس الهلالي: ج ٢/ ٩٤٠؛ الصراط المستقيم لمستحقّي التقديم: ج ٢/ ١١٩.

(٣) الصراط المستقيم لمستحقّي التقديم: ج ٢/ ١١٩.

المجموع من روايات المصريين، ومكة، والمدينة، والشام، إلى جابر قول النبي ﷺ لعلي: «أنت أخي ووزير في الدنيا والآخرة، تختّم بالعقيق الأصفر فإنه أول حجر أقرّ الله بالوحدانية ولي بالنبوة ولك بالخلافة ولذريتك بالإمامة وشيعتك ومحبيك بالجنة»^(١).

وأسند صاحب الكفاية والكندري في بصائر الأنس عن القاسم بن حسان عن جابر بن عبد الله... إلى أن قال ﷺ: «ويخرج الله من صلب الحسين تسعة معصومين، ومنا مهدي هذه الأمة يقوم بالدين في آخر الزمان كما قمت به في أوله، يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً وظلماً»^(٢).

وأسند نحوه التلعكبري إلى فاطمة ع.

وأسند صاحب الكفاية إلى أم سلمة حين سألت النبي ﷺ عن قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾^(٣) الآية، قال: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ أنا، ﴿وَالصَّادِقِينَ﴾ علي بن أبي طالب، ﴿وَالشُّهَدَاءَ﴾ الحسنان، ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ حمزة، ﴿وَحَسَنٌ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ الأئمة الإثنا عشر^(٤).

وأسند الحسين بن محمد إلى أم سلمة قول النبي ﷺ: «الأئمة بعدي عدد نساء بني إسرائيل؛ تسعة من صلب الحسين أعطاهم الله علمي وفهمي فالويل لمبغضهم»^(٥).

وأسند الحموي في فرائد السمطين عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ خُلَفَائِي وَأَوْصِيَائِي وَحُجَجَ اللَّهِ عَلَى الْخَلْقِ بَعْدِي اثْنَا عَشَرَ أَوْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ وَآخِرُهُمْ وَلَدِي الْمَهْدِيُّ.. الحديث»^(٦).

وفيه: بسنده عن عباية بن ربعي، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا سيد

(١) الصراط المستقيم لمستحقّي التقديم: ج ٢/ ١١٩.

(٢) كفاية الأثر: ٣٧.

(٣) النساء: ٦٩.

(٤) كفاية الأثر: ١٨٣.

(٥) كفاية الأثر: ١٨٣-١٨٤.

(٦) فرائد السمطين للشيخ محمد بن إبراهيم الجويني الحموي الشافعي: ج ٢/ ١١٣ ح ٥٢٤.

النَّبِيِّنَّ وَعَلِيَّ سَيِّدَ الْوَصِيِّينَ، وَأَنَّ الْأَوْصِيَاءَ بَعْدِي إِثْنَا عَشَرَ أَوْلَهُمْ عَلِيٌّ وَآخِرُهُمُ الْمَهْدِيُّ»^(١).
 (وقد روي من طرق أهل السُّنَّة في هذا المعنى) عن جماعة من الصحابة مثل جابر بن سمرة، وابن مسعود، وعبد الرحمن بن سمرة، وأبي سعيد الخدري، وأنس بن مالك، وجابر بن عبد الله الأنصاري، وأبي أيوب الأنصاري، وأبي هريرة، وابن عباس، وعبد الله بن عمر، وعمر بن الخطاب، والمثنى، ووائل بن الأسقع، وسلمان الفارسي، وعبد الله الأسلمي، وأبي قتادة، وزيد بن ثابت، وزيد بن أرقم، وأبي امامة، وعمران بن الحصين، وسعيد بن مالك، وحذيفة، وعمار، وأبي ذر، وأبي سلمى، والعباس بن عبد المطلب، وفاطمة الزهراء، وأم سلمة، وأم سليم صاحبة الحصى، وعائشة، وهي (أكثر من ستين حديثاً كلها تشتمل على ذكر «الاثنى عشر»)^(٢).

(وفي بعضها ذكر أسمائهم)^(٣)، بل حكى الشيباني عبد النبي بن علي الفتال من أصحابنا أنه: رأى في المشهد الرضوي على مشرفه السلام كتاباً يشتمل على ثلاثمائة وستين خبراً بهذا المضمون من طرق العامة.

أقول: قد رأيت في ذلك كتاب (مقتضب الأثر في النص على الاثنى عشر) لمحمود بن عبد الله بن عتيّاش، وهو جزئين أحدهما: ما جاء في ذلك من طرق الجمهور، والآخر: ما جاء من طرق أصحابنا، ورأيت كتاب كفاية الأثر في إمامة الاثنى عشر للشيخ السعيد علي بن محمد الخزّاز.

-
- (١) فرائد السمطين: ج ٢/ ٣١٣/ ح ٥٦٤.
- (٢) انظر: سنن أبي داود: ج ٢/ ٥٠٨/ ح ٤٢٧٩ وج ٤٢٨٠؛ مسند أحمد: ج ١/ ٣٩٨؛ وج ٥/ ١٠٨٨٧؛ وفرائد السمطين: ج ٢/ ١٤٧/ ح ٤٤٢؛ تاريخ بغداد: ج ١٤/ ٣٥٣/ ح ٧٦٧٣؛ ومستدرك الحاكم: ج ٣/ ٦١٨؛ الخصائص الكبرى: ج ٤/ ٤١٥؛ مصباح السُّنَّة: ج ٢/ ١٩٢؛ تيسير الوصول إلى جامع الأصول: ج ٢/ ٣٣؛ بالإضافة إلى ينابيع المودة: ج ٣.
- (٣) فرائد السمطين: ج ٢/ ٣١٩/ ح ٥٧١، وص ٣٢١/ ح ٥٧٢؛ وينابيع المودة: ج ٣/ ٢٨٢-٢٨٤، وغيرها، ومن كتبنا على سبيل المثال: الغيبة للطوسي: ج ١٤٩/ ح ١١٠؛ ومناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب: ج ١/ ٢٨٠، و٢٨٢؛ وبحار الأنوار: ج ٣٦/ ٢٦٠/ ح ٨١، و٣٠٥/ ح ١٤٤.

(وكتبهم^(١) مملوءة من) رواية (ذلك)؛ كمناب أحمد بن حنبل، والنسائي، وتنزيل القرآن في مناقب أهل البيت لأبي نعيم الحافظ الأصفهاني، وفرائد السمطين في فضائل المرتضى والزهراء والسبطين لمحمد بن إبراهيم الجويني الحموني الشافعي، ومطالب السؤل لمحمد بن طلحة الشافعي، وكفاية الطالب، وكتاب البيان لمحمد بن يوسف بن محمد القرشي الكنجي الشافعي، ومسند فاطمة لعلي بن عمر الدارقطني، وكتاب فضائل أهل البيت لأبي المؤيد موفق بن أحمد أخطب خطباء خوارزم الحنفي، والمناقب لابن المغازلي علي بن محمد الخطيب الفقيه الشافعي.

وكلمنا قلت في هذا الكتاب: علي بن محمد فالمراد ابن المغازلي، والفصول المهمة لعلي بن أحمد المالكي، وجواهر العقدين للسهمودي العلامة الشريف المصري، وذخائر العقبي لمحبت الدين أحمد بن عبد الله الطبري المتوفى سنة أربع وسبعين وستائة، وكتاب مودة القربى لعلي بن شهاب الهمداني.

بل وفي الصواعق المحرقة لابن حجر الهيتمي، والإصابة لابن حجر العسقلاني، ومجمع الفوائد وجمع الزوائد، وجامع الأصول، ومسند ابن حنبل، ومسند أبي يعلى الموصلي، ومسند أبي بكر البرزاري، ومعاجم الطبراني، وجامع الصغير للسيوطي، وكنوز الحقائق للمناوي. وقد كنت أردت الاكتفاء بما أخرجت من رواية الاثنى عشر، لكن دعت بعض الدواعي لزيادة الرواية من ذلك فأقول أيضاً:

أسند محمد بن وهبان إلى أبي قتادة قول النبي ﷺ: «كيف تهلك أمة أنا أولها وإثنا عشر من بعدي أئمتها، إنما يهلك فيما بين ذلك فج أعوج لست منهم وليسوا مني»^(٢).

(١) يقصد علماء العامة، وقد كفانا السيد المصنف رحمه الله مؤنة ذكرها.

(٢) أقول: أولاً: ذكر الألباني في كتابه سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة حديثاً مفاده: [كيف تهلك أمة أنا أولها وعيسى في آخرها والمهدي في وسطها] وقال: هذا الحديث منكر. انتهى. وهذا هو ديدنهم مع مناقب أهل البيت عليه السلام، فكل حديث لا يعجبهم يقولون عنه: منكر أو ضعيف أو موضوع وما شاكل ذلك. وثانياً: إنما ذكروا عيسى عليه السلام في آخرها حتى يشوشوا على الناس ويضلّوهم عن الحديث المتواتر بأن عيسى عليه السلام ينزل من السماء في آخر الزمان ويصلي خلف المهدي عليه السلام وجعلنا من جنود؛ لأنه إذا كان المهدي عليه السلام في وسطها ثم يذهب وفي آخر الزمان ينزل عيسى فينتفي حينئذ الصلاة خلف المهدي عليه السلام بانتفاء موضوعها - وهو الامام المهدي عليه السلام -.

ونحوه أسند ابن حنبل إلى أبي قتادة، وأسند علي بن محمد المغازلي إلى أبي أُمّامة قول النبي ﷺ: «الأئمة بعدي اثنا عشر كلّهم من قريش، تسعة من صلب الحسين والمهدي منهم»^(١).

وأسند أبو صالح إلى زيد بن ثابت قول النبي ﷺ: «لا تذهب الدنيا ما يقوم بأمر أمتي رجلٌ من صلب الحسين يملأها عدلاً كما ملئت جوراً. قلنا: مَنْ هو [يا رسول الله]؟ قال: هو الإمام التاسع من ولد الحسين»^(٢).

وبمعناه حدّث الحسن بن علي الرازي، وفي آخره: أنّه ليخرج من صلب الحسين أئمة أبرار معصومون، ممّا مهديّ هذه الأمة الذي يصليّ عيسى بن مريم خلفه، وهو التاسع من صلب الحسين^(٣).

وأسند صاحب الكفاية إلى زيد بن أرقم قول النبي ﷺ لعليّ عليه السلام: «أنت سيّد الأوصياء، وإبنك سيّد شباب أهل الجتّة، ومن صلب الحسين تخرج الأئمة التسعة، إذا مُتْ ظهرت لك ضغائن في صدور قوم يتمالون عليك ويمنعوك حقّك»^(٤).

وأسند الحسن إلى زيد بن أرقم أنّ النبي ﷺ خطب الناس وزهّدهم في الدنيا، وقال: «أوصيكم بعترتي وهم الأئمّة المعصومون بعدي. فقال ابن عباس: وكَمْ هُمْ؟ قال: عدد نقباء بني إسرائيل وحواريّ عيسى؛ تسعة من صلب الحسين منهم مهديّ هذه الأئمة، إنّ الله عهد إليّ»^(٥). ونحوه أسند أحمد بن عبد الله بن الحسن إلى عمران بن الحصين. ونحوه أسند محمّد بن عبد الله بن المطّلب إلى عمران بن الحصين. ونحوه أسند علي بن محمّد بن الحسن إلى عمران بن الحصين.

وأسند علي بن محمّد إلى أبي أُمّامة قول النبي ﷺ: «الأئمة بعدي اثني عشر كلّهم من

(١) كفاية الأثر في النص على الأئمة الإثني عشر: ١٠٦.

(٢) كفاية الأثر: ٩٧؛ عنه إثبات الهداة: ج ٣/ ٥٢٣/ ح ٤١٠.

(٣) كفاية الأثر: ١٣؛ عنه بحار الأنوار: ج ٣٦/ ٣١٩.

(٤) كفاية الأثر: ١٠١-١٠٢، باب (ما جاء عن زيد بن أرقم عن النبي ﷺ).

(٥) كفاية الأثر: ١٠٣-١٠٥، باب (ما جاء عن زيد بن أرقم عن النبي ﷺ).

قريش، تسعة من صلب الحسين، والمهدي منهم»^(١).

وأُسند محمد بن عبد الله برجاله إلى حذيفة بن اليمان؛ وفيه رأيت في ساق العرش مكتوباً بالنور: «لا إله إلا الله محمد رسول الله، أيدته بعلي، ونصرته به، ثم رأيت نور الحسين وفاطمة والأئمة من ولدها»^(٢).

ونحو هذا رَوَتْ أم سلمة وذكرت أسمائهم وأنَّ المهدي آخرهم^(٣).

وأُسند محمد بن وهبان إلى سعد^(٤) بن مالك قول النبي ﷺ لعلي: «حَبَّكَ إِيَّانَ، وبغضك نفاق، ولقد نبأني اللطيف الخبير أنَّه يخرج من صلب الحسين تسعة من الأئمة معصومون مطَّهرون ومنهم مهديّ هذه الأمة الذي يقوم بالدين في آخر الزمان كما قمت في أوله»^(٥).

وأما ما جاء في هذا المعنى من طرقنا فأكثر من أن يُحصى، وقد أخرج الشيخ المحقق زين الدين أحمد بن علي النباطي الكثير من ذلك في كتاب صراط المستقيم^(٦) نحو ما أرسل المصنّف.

(وعن أبي طالب)^(٧)، عن رسول الله ﷺ (أنَّه قال: «يا عمَّ يخرج من ولدك إثنا عشر

(١) كفاية الأثر: ١٠٦، باب (ما جاء عن أبي أمامة أسعد بن زرارَةَ عن النبي ﷺ).

(٢) كفاية الأثر: ١٠٥، باب (ما جاء عن أبي أمامة أسعد بن زرارَةَ عن النبي ﷺ).

(٣) نفس المصدر المتقدم.

(٤) في كلا المخطوطتين: «سعيد»، والصواب ما نقلناه من المصادر.

(٥) كفاية الأثر: ١٣٥؛ عنه بحار الأنوار: ج ٣٦ / ٣٣١.

(٦) الصراط المستقيم: مطبوع في ثلاث مجلدات، وما يذكره المصنّف هنا من أحاديث نقلها من هذا الكتاب، وسنذكر الجزء والصفحة، فما عليك عزيزي القارئ إلا أن ترجع إلى فهراس هذا الكتاب، عندها تجد صفحات الأحاديث، خصوصاً ما جاء بحق الإمام المهدي ﷺ في الجزء الثاني من هذا الكتاب.

(٧) أقول: ما ورد في المصادر هكذا: عن ابن عباس، عن أبيه العباس بن عبد المطلب أن النبي ﷺ قال: «له يا عم يملك من ولدي إثنا عشر خليفة، ثم تكون أمور كريمة وشدة عظيمة، ثم يخرج المهدي من ولدي، يصلح الله أمره في ليلة فيملا الأرض عدلاً كما ملئت جوراً، ويمكث في الأرض ما شاء الله، ثم يخرج الدجال». فالحديث على هذا عن العباس بن عبد المطلب لا عن أبي طالب (عليه السلام)، راجع: إعلام الوري: ج ٢ / ١٦٥؛ فرائد السمطين: ج ٢ / ٣٢٩؛ وقصص الانبياء: ج ٢ / ٢٩؛ المناقب لابن شهر آشوب: ج ١ / ٢٥٢. ولعله إشتباه من قلم الشيخ كاشف الغطاء قدس سره.

خليفة منهم يخرج المهدي من ولدك، به يصلح الأرض، ويملا الله الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت ظلماً وجوراً...» إلى غير ذلك من الأخبار المنقولة في كتبهم^(١) على هذا النحو).

[المراد بالخلفاء في الروايات]:

(ولا يراد بالخلفاء) في هذه الأخبار بعد حمل المجمل منها على المبيّن، والمطلق على المقتيد، والعام على الخاص (أرباب السلطنة والدولة)، لوجوه:

[الوجه] الأوّل: أنّ غير الخلفاء من أصحابه عليه السلام ليسوا بخلفاء لما رواه شيوخ أهل السنّة من قول النبي صلى الله عليه وآله: «الخلافة بعدي ثلاثون عاماً وما بعد ذلك مُلك». وفي نسخة: «ثم يتولّى ملك جبروت»^(٢).

وقوله صلى الله عليه وآله للعبّاس: «يا أبا الأربعين ملوكاً». قال الغزالي بعد إيراد الحديث: ولم يقل خليفة، والملوك كثيرة والخليفة واحد في زمانه^(٣). انتهى.

فالرواية والدراية شهدا بنفي الخلافة عن ملوك الأمويّة والعبّاسيّة بقول مطلق.

الوجه الثاني: بعد التنزّل لإيراد الجميع (لزيادة عددهم) على الاثنى عشر (من قريش أضعافاً مضاعفة)، والبعض ترجيح بلا مرجّح.

ودعوى: الترجيح باستقامة الأمور واجتماع الناس، ولم يكن ذلك إلّا لأبي بكر، وعمر، وعثمان، وعليّ عليه السلام، ومعاوية، ويزيد، وعبد الملك بن مروان، ثم أولاده الأربع والثاني عشر، الوليد بن يزيد بن عبد الملك.

(١) راجع: سنن الترمذي: ج ٤/٥٠٥/ح ٢٢٣٠؛ سنن أبي داود: ج ٢/٥١٨، كتاب المهدي، ح ٤٢٧٩-٤٢٩٠؛ سنن ابن ماجه: ج ٢/١٣٦٦-١٣٦٧/ح ٤٠٨٢-٤٠٨٥؛ مجمع الزوائد: ج ٧/٣١٧، مسند أحمد: ج ٥/٩٧-١٠١.

(٢) راجع على سبيل المثال: شرح المقاصد: ج ٢/٢٧٥-٢٧٨؛ مختصر الأجوبة الأصوليّة السّؤال رقم (٢٠٨)، وجوابه؛ شرح العقيدة الواسطيّة؛ شرح المواقف؛ اعلام النبوة؛ الصواعق المحرقة؛ تفسير الكاشف؛ تفسير ابن كثير، وغيرها من مصادرهم التي ذكرت هذا الحديث، وإذا أردت الردّ على هذا الحديث فعليك بكتاب (الأربعون)، لمحمّد طاهر القمي.

(٣) راجع: سنن الترمذي: ج ٤/٥٠٥/ح ٢٢٣٠؛ سنن أبي داود: ج ٢/٥١٨، كتاب (المهدي) ح ٤٢٧٩-٤٢٩٠؛ سنن ابن ماجه: ج ٢/١٣٦٦-١٣٦٧/ح ٤٠٨٢-٤٠٨٥؛ مجمع الزوائد: ج ٧/٣١٧؛ مسند أحمد: ج ٥/٩٧-١٠١.

مدفوعة: بالنصّ المجمع على صحّته الدالّ على وجود اثني عشر خليفة في جميع مدّة الإسلام إلى يوم القيامة، وذلك جملة روايات تقدّمت.

منها: ما في صحيح مسلم وغيره: «لا يزال الدّين قائماً حتّى تقوم الساعة ويكون عليهم إثنا عشر خليفة كلّهم من قريش»، فالإثنا عشر هم الخلفاء إلى يوم القيامة؛ (لأنّه يظهر من بعضها أنّ آخرهم متّصل بآخر الزمان، وفي بعضها الآخر المهديّ عليه السلام)؛ كما تقدّم^(١)، فلا تتمّ هذه الروايات إلّا على ما تذهب إليه الإماميّة.

[الوجه] الثالث: وقع في حديث ابن مسعود وغيره: «أنّهم عدد نساء بني إسرائيل». وفي ذلك إشارة إلى علمهم، وفضلهم، وحفظهم^(٢) للدّين، وإيضاح الحجّة، والقيام بإتمام منصب النبوة، ولا أثر لهذا في غير العترة الطاهرة^(٣).

[كلام صاحب ينابيع المودة]×

قال القندوزي سليمان بن إبراهيم البلخي الحنفي: قال بعض المحقّقين: إنّ الأحاديث الدالّة على كون الخلفاء بعده عليه السلام إثنا عشر، قد اشتهرت من طرق كثيرة، فشرح الزمان وتعريف الكون والمكان علم أنّ مراد رسول الله صلى الله عليه وآله من حديثه هذا: «الأئمة الإثنا عشر من أهل بيته وعترته»؛ إذ لا يمكن أن يحمل هذا الحديث على الخلفاء بعده من أصحابه؛ لقلّتهم عن إثني عشر، ولا يمكن أن نحمله على الملوك الأمويّة؛ لزيادتهم على إثني عشر؛ ولظلمهم الفاحش، إلّا عمر بن عبد العزيز؛ ولكونهم غير بني هاشم؛ لأنّ النبيّ صلى الله عليه وآله قال: «كلّهم من بني هاشم»، في رواية عبد الملك عن جابر وإخفاء صوته صلى الله عليه وآله في هذا القول يرجّح هذه الرواية؛ لأنّهم لا يحبّون^(٤) خلافة بني هاشم، ولا يمكن أن نحمله على ملوك العبّاسيّة؛ لزيادتهم على العدد المذكور؛ ولقلّة رعايتهم الآية ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي

(١) تقدّمت الإشارة إلى الباب والصفحات من صحيح مسلم فلا نعيد.

(٢) في الأصل: وحفاظتهم ولعل المناسب ما ذكرناه.

(٣) تقدّم في الروايات التي ذكرت الامام المهديّ عليه السلام.

(٤) في ينابيع المودة: ج ٣/ ٢٩٢، هكذا: لا يحبسون.

الْقُرْبَى) ^(١) وحديث الكساء ^(٢)، فلا بدّ من أن يحمل هذا الحديث على الأئمة الإثني عشر من أهل بيته وعترته ﷺ؛ لأنهم كانوا أعلم أهل زمانهم وأجلهم وأورعهم وأتقاهم وأعلاهم نسباً، وأفضلهم حسباً، وأكرمهم عند الله، وكان علمهم عن آبائهم متصلاً بجدهم ﷺ وبالورثة واللدنية، كذا عرفهم أهل العلم والتحقيق وأهل الكشف والتوفيق.

ويؤيد هذا المعنى - أي أنّ مراد النبي ﷺ الأئمة الإثنا عشر من أهل بيته ﷺ - ويشهد له ^(٣) ويرجحه حديث الثقلين، والأحاديث المتكثرة المذكورة في هذا الكتاب وغيرها. وأما قوله ﷺ: «كلّهم، تجتمع عليه الأمة» في رواية عن جابر بن سمرة، فمراده ﷺ: أنّ الأمة تجتمع على الإقرار بإمامة كلّهم وقت ظهور قائمهم المهدي رضي الله عنهم ^(٤). انتهى كلامه.

وهذه الزيادة - أعني قوله: كلّهم تجتمع عليه الأمة - ليست إلا عند أبي داود، وقد فرد بها، وليست في رواية مسلم والبخاري وغيرهما من الشيوخ، فلا يقطع بصدورها. وقد أوهمت قاضي عياض في الشفاء، وابن حجر في فتح الباري، فحملا الروايات على من أجمع عليه الناس واستقامت له الدولة ممّن تقدّم ذكرهم في حكاية الدعوى. وتبعهم على ذلك من تأخّر عنهم: كالفضل بن رزبهان، وابن حجر الهيثمي، والسيوطي وإن أكثروا من الوجوه والاحتمالات وعموا عن صريح تلك الروايات الدالة على عدم انقطاع الاثنى عشر من الخلافة إلى قيام الساعة ^(٥)، وهو لا يجامع ما ذكره من الوجوه والتأويلات.

وابن رزبهان لم يسعه الإنكار في قبّال استدلال العلامة إلا بالمكابرة، قال: وأما حمله

(١) الشورى: ٢٣.

(٢) سنائي مصادر حديث الكساء مفصلاً.

(٣) في ينابيع المودة: ج ٣/ ٢٩٣، هكذا: ويشهده.

(٤) ينابيع المودة: ج ٣/ ٢٩٢-٢٩٣.

(٥) راجع في الرد على هؤلاء الذين ذكرهم المصنّف الكتب التي ردّت عليهم وهي بالعشرات، منها: إحقاق الحق وكتاب دلائل الصدق للعلامة محمد حسن المظفر في سبعة مجلّدات محقّق، وعبقات الأنوار، والغدير، وغيرها ممّا لا يسع إحصائها.

على الأئمة الإثني عشر فإن أُريد بالخلافة وراثته العلم والمعرفة وإيضاح الحجة والقيام بإتمام منصب النبوة فلا مانع من الصحة، ويجوز هذا الحمل بل يحسن....، وإن أُريد به الزعامة الكبرى والإيالة العظمى فهذا أمرٌ لا يصح؛ لأنّ في اثني عشر اثنين كان صاحب الزعامة الكبرى وهما عليّ وحسن (رحمهما الله) والباقون لم يتصدّوا للزعامة الكبرى. ولو قال الخصم: إنهم كانوا خلفاء لكن منعهم الناس عن حقهم.

قلنا: سلّمتم أنّهم لم يكونوا خلفاء بالفعل بل بالقوة والاستحقاق، وظاهر أنّ مراد الحديث أن يكونوا خلفاء قائمين بالزعامة والولاية وإلا فما الفائدة في خلافتهم في إقامة الدين وهذا ظاهر^(١). انتهى كلام الناصب المعاند

وقد خالف اتفاق الأمة في تفسير الخلافة الفعلية؛ إذ الأمة مجمعة على أنّها: إمّا بالنصّ أو بالاختيار، ولا قائل باعتبار فعلية التصرف، والفتق والرتق في فعلية الخلافة، لكن لما ضيّقت هذه الأحاديث أنفاس علماء الجمهور، ورأوا بعد حمل المجل منّا على المبيّن، والمطلق على المقيّد، لا تنطبق إلّا على إمامة اثني عشر من ذرية محمد ﷺ ولا قائل بالحصر إلّا الإمامية في المعصومين عليه السلام، ومؤيّدات ذلك في أخبارهم أكثر من أن تحصى التزموا بالمغالطة والتعامي والحيف.

(ثمّ) إنّ بعضهم لما رأى أنّ (اعتنائه ﷺ ببيان الطاغين والظالمين من) الأمويين و (العباسيين بعيد) جدّاً، (وثبوت الخلافة لا يتوقّف على بسط اليد كما أنّ النبوة والرسالة كذلك)، تشيّع شطره في فقه الروايات على ما حكاه ابن حجر في الصواعق، قال:

وقيل: المراد وجود اثني عشر خليفة في جميع مدّة الإسلام إلى القيامة يعملون بالحقّ وإن لم يتولّوا، ثمّ ذكر مؤيّداً وما أدري أهو من كلام القيل المحكي أو من كلام ابن حجر، قال: ويؤيّدّه قول أبي الجلد كلّهم يعمل بالهدى ودين الحقّ، منهم رجلان من أهل بيت محمد ﷺ

(١) أخذنا نصّ كلام ابن روزبهان من كتاب دلائل الصدق للمظفر: ج ٦/ ٢٦٩، ودلائل الصدق فيه من المطالب الدقيقة، والنكات العميقة ما لا يسع المحقق والمؤلف تركه، ثمّ اعلم أنّ كتاب ابن روزبهان المسمّى «إبطال نهج الباطل» هو ردّ على كتاب نهج الحقّ للعلامة على الإطلاق الشيخ الحليّ أعلى الله مقامه، وتنبّه آخر أشير إليه وهو أنّ كتاب ابن روزبهان قد طبع ضمن كتاب (إحقاق الحق).

فعليه المراد بالهجر الفتن الكبار كالدجال وما بعده، وبالاثنى عشر الخلفاء الأربعة والحسن ومعاوية وابن الزبير وعمر بن عبد العزيز إلى آخر كلامه^(١). والظاهر أنّ كلام ابن حجر في قوله: فعليه المراد. إلى آخره.

فتأمل هذا الحيف والتعامي عن الحقّ من هذا الناصب وصلابة الوجه، وكيف يكون المراد بالاثنى عشر من ذكرهم، إذا كان المراد من الأحاديث وجود اثني عشر خليفة في تمام مدّة الزمان، للعمل بالحقّ والهدى حتّى تحفظ الشريعة، وإن لم يكونوا متولّين للرياسة الدنيويّة الظاهريّة، وأيّ ملازمة بين التفريع الذي فرّعه، وبين هذا المراد والمحكي من الروايات، لكنّهم كما قال السيّد الحلّي:

ما بلّ أوجهها الحياء ولو أنّها قطع الصفى بل الحيا ملسائها^(٢)

(وعلى تقدير التوقّف) على بسط اليد (فحملها على الرجعة)، كما حمله صاحب ينابيع المودة منهم، (موافق لرأينا، فإنّ طائفة) كثيرة بل الكلّ (متّا حكموا بثبوت الرجعة للجميع) من النبيّ والأئمّة عليهم السلام رجعةً بيضاء (في نهاية) السلطنة و (الاستقلال)، مع أنّك قد عرفت عدم التوقّف على ذلك.

(ومنها): - أي من أقسام المستفيضات - روايته من طرق المخالفين عن النبيّ ﷺ (ما يدلّ) أيضاً (على ثبوت إمامة الاثنى عشر) بدلالة الإشارة، فإنّ التقيّة (بعد أدنى تأمل) في ما نقل الحارث بن رباعي عن أبي قتادة، (عنه ﷺ أنّه قال: «عدد أوصيائي من بعدي عدد أوصياء موسى، وحواريي عيسى».) (و) من المعلوم أنّهم (كانوا اثني عشر)^(٣).

(١) الصواعق المحرقة: ١٢.

(٢) ديوان السيد حيدر الحلّي: ٢١.

× وأخرج شارح غاية الأحكام من رواية أبي بلج، عن عمر بن ميمون، وحبيب بن يسار، عن جرير بن عثمان وعليّ بن زيد، عن سعيد بن المسيّب، كلّهم عن أبي قتادة قال: سمعت رسول الله ﷺ قال: «الأئمّة بعدي اثنا عشر عدد نقباء بني إسرائيل وحواريي عيسى». منه عفي عنه.

(٣) انظر مسند أحمد: ج ١/ ٣٩٨؛ والجامع الصغير: ج ١/ ٣٥٠؛ ح ٢٢٩٧؛ ومستدرک الحاكم: ج ٤/ ٥٠١؛ وينابيع المودة: ج ٢/ ٣١٥؛ وكفاية الأثر: ص ١٧؛ وإحقاق الحقّ: ج ٤/ ٨٠، و٨٣.

× ولهذا المتن طرق كثيرة وفي بعضها: نعم «اثنا عشر عدّة نقباء بني إسرائيل»، وفي بعضها: نعم عهد إلينا نبينا ﷺ: ←

(و) أخرج أحمد بن حنبل في الجزء الخامس من مسنده، (عنه عليه السلام) نحو ذلك (بطريق مسروق، عن ابن مسعود) قال: حدّثنا أبو النضر، حدّثنا أبو عقيل، حدّثنا مجالد، عن الشعبي، عن مسروق، قال: كنّا عند عبد الله بن مسعود جلوساً في المسجد يُقرّأنا، فأتاه رجلٌ فقال: يا ابن مسعود هل حدّثكم نبيّكم كم يكون من بعده خليفة؟ قال: نعم، «كعدّة نقباء بني إسرائيل^{١*}».

فيكون المحكي عنه عليه السلام: «(أنّ عدد أوصيائي من بعدي عدد نقباء بني إسرائيل)، (و) من المعلوم أنّهم (كانوا إثني عشر)^(١)». بل قد تقدّم رواية التصريح بالإثني عشر عن ابن مسعود في جواب هذا السائل بعدّة طرق.

وفي كتاب [الـ] صراط المستقيم أسند الحسن إلى زيد بن أرقم، أنّ النبيّ عليه السلام خطب الناس وزهّدهم في الدّنيا وقال: «أوصيكم بعترتي وهم الأئمّة المعصومون بعدي». فقال ابن عبّاس: وكم هم؟ قال: «عدد نقباء بني إسرائيل وحواري عيسى تسعة من صلب الحسين منهم مهديّ هذه الأئمّة، إنّ الله عهد إليّ»، ونحوه أسند أحمد بن عبد الله بن الحسن إلى عمران بن حصين، ونحوه أسند محمد بن عبد الله بن المطّلب إلى عمران بن حصين.

وأسند الشيباني إلى واثلة قول النبيّ عليه السلام: «لا يتمّ الإيمان إلّا بمحبّتنا أهل البيت، عهد الله أنّه لا يحبّتنا إلّا مؤمن تقيّ، ولا يبغضنا إلّا منافق شقيّ، طوبى لمن تمسّك بي وبالأئمّة الأطهار من ذريّتي». قيل: [ف] كم الأئمّة بعدك؟ قال عليه السلام: «عدد نقباء بني إسرائيل^(٢)».

أقول: والحديث يُفسّر بعضه بعضاً، فتأمّل في كنوز عباراته عليه السلام الجامعة ورموز إشاراته اللاّتقة، فإنّ الحرّ تكفيه الإشارة في التشبيه بنقباء بني إسرائيل أوصياء موسى، وحواري

«أنّه يكون بعده اثنا عشر خليفة بعدد نقباء بني إسرائيل»، وفي بعضها: فقال: سألنا رسول الله فقال: «اثنا عشر كعدّة نقباء بني إسرائيل». منه عفي عنه.

(١) مسند أحمد: ج ١/٣٩٨، ٤٠٦؛ مجمع الزوائد: ج ٥/١٩٠ بتفاوت؛ مستدرک الحاكم: ج ٤/٥٠١؛ ينابيع المودة: ج ٢/٣١٥؛ وكفاية الأثر: ص ١٧؛ وإحقاق الحقّ: ج ٤/٨٣.

(٢) إنتهى كلام صاحب كتاب الصراط المستقيم: ج ٢/١١٦؛ وراجع: كفاية الأثر: ١١٠؛ عنه غاية المرام وحقّة الخصام: ٢٧٢.

عيسى، في صفاتهم وسيرتهم عليه السلام، والمعاند لا تكفيه ألف عبارة.
(و) إلّا فقد (روى الزنجشيري^(١)) بإسناده إلى النبي صلى الله عليه وآله أنّه قال: «فاطمة ثمرة فؤادي،
[وابنائها] وبعلمها نور بصري، والأئمة من ولدها أمناء ربّي، وحبلٌ ممدود بينه وبين خلقه؛ من
اعتصم بهم نجى ومن تخلف عنهم هوى». وإلى هذا الإشارة في قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾^(٢).

[أخبار التمسك بالثقلين]*

(و) قد (روى الثعلبي) وهو من عظمائهم في تفسيره، (تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ بأسانيد عديدة بهم عليه السلام).
قال الثعلبي^(٣): أخبرني عبد الله بن محمد بن عبد الله، حدّثنا عثمان بن الحسين، حدّثنا
جعفر بن محمد بن أحمد، حدّثنا حسن بن حسين، حدّثنا يحيى بن علي الربيعي عن أبان بن
تغلب، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال: نحن حبل الله الذي قال الله تعالى: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ
اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾.

وروى الحافظ أبو نعيم نحوه، وهذا أمرٌ من الله تعالى بوجوب اتباعهم، وإذا أمر الله
ورسوله صلى الله عليه وآله بالاعتصام بهم، وجعلهم الله حبله، فقد وجب الاقتداء بهم، وأكد النبي ذلك
بقوله صلى الله عليه وآله: «وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُمْ هَوًى». كما أكد الله جلّ جلاله ذلك بقوله: ﴿وَلَا تَفَرَّقُوا﴾.

وروى رزين في الجمع بين الصحاح الست في الجزء الثالث من صحيح أبي داود
السجستاني وهو كتاب السنن، ومن صحيح الترمذي عن زيد بن أرقم، (عنه أيضاً صلى الله عليه وآله أنّه

(١) في المناقب للزنجشيري (مخطوط)؛ وأورده في مقتل الحسين للخوارزمي: ج ١/ ٥٩، وفرائد السمطين: ج ٢/ ٦٦،
و ٣٩٠؛ وينابيع المودة: ج ١/ ٢٤٣؛ ومائة منقبة: ١٠٤؛ ونهج الحق: ٢٢٧.

(٢) آل عمران: ١٠٣.

(٣) تفسير الكشف والبيان للثعلبي: ج ٣/ ١٦٣؛ ورواه كلّ من صاحب العمدة: ٢٨٨/ ح ٤٦٧؛ وبحار الأنوار:
ج ٢٤/ ٨٤؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٣٥٦؛ شواهد التنزيل: ج ١/ ٢٠٢/ ح ١٨٠؛ غاية المرام: ص ٢٤٢، باب (٣٦)،
حديث (١)؛ الصواعق المحرقة: ٩٠؛ روح المعاني: ج ٤/ ١٨؛ الدرّ المشهور: ج ٢/ ٢٨٥.

قال^(١): «إني تارك فيكم ما إن تمسكتكم به لن تضلوا) بعدي، أحدهما أعظم من الآخر وهو (كتاب الله) جبلٌ ممدودٌ من السماء إلى الأرض (وعترتي أهل بيتي وإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض)، فانظروا كيف تخلفوني في عترتي»^(٢).

(وروا عنه ﷺ أنه قال: «أيها الناس إني تارك فيكم الثقلين أحدهما أكبر من الآخر، كتاب الله جبلٌ ممدود بين السماء والأرض، وعترتي أهل بيتي، وإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض»)^(٣).

(ومثله ما) رواه الحميدي (في الجمع بين الصحيحين، وكذا) رواه في (صحيح مسلم في موضعين)^(٤). كذا ذكر المصنف.

والذي عثرت فيه أنه رواه في باب فضائل عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) من طريقين، وذلك في الصفحة الثامنة والسبعين بعد المائتين من النسخة المطبوعة مع شرح النووي في الهند سنة (١٢٧٣) هجرية، والطريقين في مسلم عن زيد بن أرقم، وفي مسند أحمد بن حنبل روى كل ذلك.

(١) أقول: في كلا المخطوطتين سقط هذا الحديث، وقد أخذناه من المصدر - كشف الغطاء - المطبوع، فلاحظ
(٢) سنن الترمذي: ج ٥/٣٢٩ ح ٣٨٧٦، وح ٣٨٧٤؛ التاج الجامع للأصول: ج ٣/٣٤٨؛ كنز العمال: ج ١/١٨٧ ح ٩٥٧-٩٥٨؛ المعجم الصغير للطبراني: ج ١/١٣١؛ ينابيع المودة: ج ١/١١٣-١٢٦؛ الإفصاح: ٢٢٣.
أقول: وفي سنن الترمذي: «فانظروا كيف تخلفوني فيها». إنتهى، والحديث متواتر بين علماء المسلمين، وقد ألفت المجلدات والكتب في شرح هذا الحديث سنداً ومتناً ودلالة.

(٣) صحيح مسلم: ج ٥/٢٥، باب (فضل الصحابة)، ح ٢٤٠٨؛ سنن الترمذي: ج ٥/٣٢٩ ح ٣٨٧٦؛ سنن الدارقطني: ج ٢/٤٣٢ بتفاوت؛ مسند أحمد: ج ٣/١٧؛ وح ٣٦٧؛ السنن الكبرى: ج ٢/١٤٨؛ النهاية لابن الأثير: ج ١/٢١٦؛ السيرة الحلبية: ج ٣/٢٧٤؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/١٠٩؛ مجمع الزوائد: ج ٩/١٦٢؛ كنز العمال: ج ١/١٨٨ ح ٩٥٧؛ فرائد السمطين: ج ٢/١٤٢-١٤٤ ح ٤٣٦، و ٤٣٨؛ العمدة لابن البطريق: ص ٦٨؛ ينابيع المودة: ج ١/١٠٢-١٠٣.

(٤) صحيح مسلم: ج ٥/٢٧ ح ٢٤٠٨، باب (فضائل عليّ بن أبي طالب (عليه السلام))، مستدرک الحاكم: ج ٣/١٠٩؛ الصواعق المحرقة: ص ٨٩؛ تيسير الوصول: ج ٣/٢٦٠ ح ٦؛ البداية والنهاية: ج ٧/٣٥٠ بتفاوت؛ كنز العمال: ج ١/١٧٢ ح ٨٧٠-٨٧٢، وص ١٨٦/٩٤٧.

(وروى مثله أبو سعيد الخدري)^(١)، عن النبي، رواه عنه جماعة منهم ابن حنبل قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ نَمِيرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ عَنْ عَطِيَّةِ الْعَوْفِيِّ، عَنْ سَعِيدِ الْخَدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي قَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِ لَنْ تَضَلُّوا بَعْدِي الثَّقَلَيْنِ وَاحِدُهُمَا أَكْبَرُ مِنَ الْآخَرِ كِتَابُ اللَّهِ حَبْلٌ مَمْدُودٌ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ وَعِزَّتِي أَهْلُ بَيْتِي، أَلَا وَأَنْتُمْ لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ». قَالَ ابْنُ نَمِيرٍ: قَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا عَنْ الْأَعْمَشِ قَالَ: «انْظُرُوا كَيْفَ تَخْلَفُونِي فِيهِمَا».

وفي مسند ابن حنبل أيضاً قال: حَدَّثَنَا شَرِيكٌ، عَنْ الرِّكِيِّ، عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ حَسَّانَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَإِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ خَلِيفَتَيْنِ كِتَابُ اللَّهِ حَبْلٌ مَمْدُودٌ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، أَوْ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ، وَعِزَّتِي أَهْلُ بَيْتِي، وَأَنْتُمْ لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ»^(٢). انتهى.

وروى الثعلبي في ذيل قوله تعالى: ﴿وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾^(٣) حديث أبي سعيد الخدري كما رواه ابن حنبل. ورواه أيضاً ابن المغازلي في مناقبه، وروى ما رواه مسلم عن زيد بن أرقم أيضاً، كل ذلك بطرقه وأسانيده.

وأيضاً أخرجه محمد بن علي الترمذي في كتابه نوارد الأصول، والطبراني في الأوسط، وأبو يعلى وغيرهم من علماء الجمهور. وبالجملية خبر الثقلين من المتواترات عند الفريقين.

[في دلالة خبر الثقلين]*

(ولا ريب في أنَّه لا رجوع إلى العترة) على الوجه الذي يدلّ عليه قرنهما بالكتاب من أنَّها دليلٌ وحجةٌ في كلِّ وقت كالكتاب، (إلا من الشيعة) الإمامية الاثني عشرية.

(١) مسند أحمد: ج ٣/ ١٤، ١٧، ٢٦، ٥٩، سنن الترمذي: ج ٥/ ٦٢/ ٣٧٨٦ وح ٣٧٨٨، مصابيح السنة: ج ٢/ ٢٠٢، رياض الصالحين للنووي: ١٢٧، شرح الشفاء: ج ٢/ ٨٢، مناقب علي بن أبي طالب لابن المغازلي: ج ٢٣٥/ ٢٨٢، ٢٨٣، ينابيع المودة: ج ١/ ٩٩، مناقب أمير المؤمنين لابن سليمان الكوفي: ج ٢/ ٩٨ ح ٥٨٤، وص ١٠٥ ح ٥٩٢، ١١٢ ح ٦٠٤، وفي كتاب العمدة: ص ٦٨، ح ٨٢، إلا أن فيه (ما ان تمسكتم) بدل (ما إن أخذتم به).

(٢) مسند أحمد: ج ٣/ ١٨١، ١٨٦.

(٣) آل عمران: ١٠٣.

(وقد فسرت العترة في كتبهم المعتمدة بـ: الذرية^(١))، على أن الرسول (عليه وآله السلام) قد قيد كلامه بما أزال به الشبهة وأوضح الأمر بقوله: «عترتي أهل بيتي» فوجه الحكم إلى من استحق هذين الإسمين على أن الرسول قد بين من يتناوله الوصف بأنه من أهل البيت، وتواتر الخبر بأنه: جمع أمير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين في بيته وجللهم بكسائه، ثم قال: «اللهم هؤلاء أهل بيتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً»، فنزلت الآية فقالت أم سلمة: يا رسول الله ألسنت من أهل بيتك؟ فقال ﷺ: «[لا] ولكنت على خير»^(٢).

فخص هذا بهؤلاء دون غيرهم، فيجب أن يكون الحكم متوجهاً إليهم وإلى من لحق بهم بالدليل، وقد أجمع كل من أثبت فيهم هذا الحكم أعني: وجوب التمسك والاقتداء، على أن أولادهم في ذلك يجرون مجراهم، فقد ثبت توجه الحكم إلى الجميع، وقد تقدم المتفق عليه بين الفريقين^(٣).

(وروي في طرقهم) في جوامعهم الصحاح (المعتبرة أنه: «من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهلية»)^(٤).

روى الحميدي حديث: «من مات ولم يعرف إمام زمانه» في الجمع بين الصحيحين، وأحمد بن حنبل في المسند من طريق إسحاق بن منصور، وابن تيمية في منهاج السنة، والحاكم وصححه من طريق ابن عمر، والسيوطي في الدر المنثور، والثعلبي في تفسيره، (وفيه آيين دلالة على بقاء الأئمة ﷺ إلى انقضاء التكليف)، ضرورة اقتضاء إضافة الإمام إلى الزمان التجدد والحدوث كما هو ظاهر.

(١) راجع: العين للخليل بن أحمد الفراهيدي: ج ٢/ ١١٣٣؛ فيض القدير: ج ٣/ ١٤؛ الصواعق المحرقة: ص ٩٠؛ النهاية لابن الأثير: ج ٣/ ١٧٧؛ والمصباح المنير للفيومي: ج ٢/ ٤٥؛ القاموس المحيط: ج ٢/ ٨٧.

(٢) راجع مصادر هذا الحديث مفصلاً في كتب التفسير منها: شواهد التنزيل المجلد الثاني: من ص ١٥ إلى ١٧٢. وقد حققه وعلق عليه الشيخ محمد باقر المحمودي رحمه الله وأخرج جميع مصادر الحديث مفصلاً وعلق عليه تعليقات وافياً، وهو بحق يستحق أن يكون كتاباً برأسه، فله دَرَه وعليه أجره.

(٣) أقول: من قوله: (فخص هذا بهؤلاء.... إلى: توجه الحكم إلى الجميع) عين ما في بحار الانوار: ج ٢٣/ ١٥٧.

(٤) مسند أحمد: ج ٤/ ٩٦، شرح المقاصد: ج ٥/ ٢٣٩، ينابيع المودة: ج ١/ ٣٥١، وج ٣/ ٣٧٢، ٤٥٦، حلية الأولياء: ج ٣/ ٢٢٤، وفيه: «من مات بغير إمام»، الإفصاح: ٢٨، الإيضاح: ٧٥، مجمع الزوائد: ج ٥/ ٢٢١.

(فإن هذه الأحاديث وأمثالها، تدلّ على أفضليّة أهل البيت عليهم السلام على غيرهم، كما اعترف به) سعد الدّين (التفتازاني) في آخر المبحث السادس من مباحث الإمامة في (شرح المقاصد) ^(١) قال:

فإن قيل: قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ ^(٢)، وقال النّبيّ صلّى الله تعالى عليه [وآله] وسلّم: «إني تركت فيكم ما إن أخذتم به لن تضلّوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي». وقال صلّى الله تعالى عليه [وآله] وسلّم: «أنا تارك فيكم الثقلين كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله واستمسكوا به، وأهل بيتي وأذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي». ومثل هذا يشعر بفضلهم على العالم وغيره.

قلنا: نعم لا تصافهم بالعلم والتقوى مع شرف النّسب، ألا ترى أنّه عليه السلام قرّنه بكتاب الله في كون التمسك بهما منقذاً من الضلالة، ولا معنى للتمسك بالكتاب إلاّ الأخذ بها فيه من العلم والهداية، فكذا العترة. انتهى.

(ويدلّ) حديث الثقلين (على وجود من يكون أهلاً للتمسك به من أهل البيت الطاهرين في كلّ زمان وجدوا فيه إلى قيام الساعة)؛ لأنّا نعلم أنّ النّبيّ عليه السلام إنّما خاطبنا بهذا القول؛ (حتى يتوجّه) علينا (الحث)، والاحتجاج على طريق إزاحة العلة في الدين في الاحتجاج (المذكور على التمسك بهم عليهم السلام)، كما أنّ الكتاب كذلك) أهل للتمسك به في كلّ زمان وجد فيه إلى قيام الساعة.

والذي يوضح ذلك أنّ في رواية زيد بن ثابت لهذا الخبر، وهما: «الخليفتان من بعدي». وإنّما أراد: أنّ المرجع إليهما بعدي فيما كان يرجع إليه في حياته، فلا يخلو من أن يريد عليه السلام أنّ إجماعهم حجّة فقط دون أن يدلّ القول على أنّ فيهم في كلّ حال من يرجع إلى قوله ويقطع بعصمته، أو يريد ما ذكرناه.

فإن أراد الأوّل لم يكن مكملّاً للحجّة علينا، ولا مزيجاً لعلّتنا، ولا مستخلفاً من يقوم

(١) شرح المقاصد: ج ٥/ ٣٠٢-٣٠٣.

(٢) الأحزاب: ٣٣.

مقامه؛ لأنّ العترة أولاً قد يجوز أن تجتمع على القول الواحد، ويجوز أن لا تجتمع بل تختلف، فما هو الحجّة من إجماعنا ليس بواجب، ثمّ ما أجمعت عليه جزء من الشريعة فكيف يحتجّ عليه علينا في الشريعة بمن لا نصيب عنده من حاجتنا إلّا القليل من الكثير، فهذا يدلّ على أنّه لا بدّ في كلّ عصر من حجّة في جملة أهل البيت عليه السلام مأمونٌ مقطوع على قوله، وهذا دلالة على وجود الحجّة على سبيل الجملة، وبالأدلة الخاصّة يعلم من الذي هو الحجّة على سبيل التفصيل.

والذي يكشف عمّا ذكرناه أنّ النبيّ ﷺ قرنها بالكتاب، فكما أنّ الكتاب يجب أن يكون دليلاً وحجّة في كلّ وقت، وجب مثل ذلك في قول العترة، ولا يتمّ ذلك إلّا بأن يكون فيها من قوله حجّة في كلّ وقت؛ لأنّ إجماعهم في كلّ وقت ليس بواجب حصوله، وذلك يقتضي مخالفته للكتاب، وقد بيّنا وجوب اتفاقهما على كلّ حال وفي كلّ وجه.

(ولهذا كانوا أمان أهل الأرض، فإذا ذهبوا ذهب أهل الأرض) وقامت القيامة.

(قال الفاضل أحمد بن السوسي الشافعي، وقال ابن حجر: إنّ القطب لا يكون إلّا من أهل البيت)^(١)، وهو معنى قول النبيّ ﷺ في حديث أخذ عليّ عليه السلام سورة براءة من أبي بكر: «فإنّه لا ينبغي أن يبلغ عني إلّا رجلٌ من أهل بيتي»^(٢). رواه في الجمع بين الصحاح الست في الجزء الثاني في تفسير سورة براءة من صحيح أبي داود وهو السنن.

وصحيح الترمذي عن ابن عبّاس قال: بعث رسول الله ﷺ أبا بكر كرّم الله وجهه وأمره أن ينادي في الموسم براءة، ثمّ أردفه عليّاً عليه السلام بيّنا أبو بكر ببعض الطرق؛ إذ سمع رغاء

(١) أقول: قال ابن حجر في الصواعق المحرقة، ٨٦: إنّ قطب الأولياء لا يكون الا منهم. انتهى، وقال الالوسي في تفسيره روح المعاني (ج ١٢/ ٢٨): وقطب الاقطاب لا يكون الا منهم، ومثله في الفيض القدير: ج ٥/ ٥١٧، فهذا القول نقله كثيرٌ منهم فراجعه في كتبهم.

(٢) روي هذا الحديث بألفاظ متفاوتة وبطرق كثيرة، فهو حديث متواتر لا شكّ فيه ولا لبس به، وما عليك إلّا بالرجوع إلى كتب التاريخ والسير، وكتب التفسير حول تفسير هذه الآية الكريمة، ومنها على سبيل الإجمال لا الحصر، شواهد التنزيل: ج ١/ ٣٦٢-٣٦٤، الخصائص للنسائي: ص ٩١؛ السيوطي في الدرّ المشور، وقال أخرجه ابن أبي شيبة وأحمد والترمذي - حسنه - وأبو الشيخ وابن مردويه عن أنس، ورواه أيضاً الفيروزآبادي في كتابه فضائل الخمسة من الصحاح الست وأخرج جميع مصادره منها: صحيح الترمذي: ج ٢/ ١٨٣؛ تفسير ابن جرير: ج ١٠/ ٤٦؛ والمستدرك على الصحيحين: ج ٣/ ٥١؛ مسند أحمد: ج ١/ ٣، وغيرها من المصادر.

ناقة رسول الله ﷺ العصابة، فقام أبو بكر فزعاً يظنُّ أنه قد حدث أمر، فدفع إليه عليٌّ عليه السلام كتاباً من رسول الله ﷺ فيه: «أَنْ عَلِيّاً ينادي هؤلاء الكلمات؛ فإنه لا ينبغي أن يبلغ عني إلا رجلٌ من أهل بيتي، فانطلقا فقام عليٌّ أيام التشريق ينادي...»^(١)، الحديث.

(وروي أنَّ هذا الحديث) المتفق على روايته وهو قوله ﷺ: «من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتةً جاهليّة»^(٢). (صار سبباً لتشيع بعض المخالفين من علمائهم).

(معللاً: بأنَّ ميتة الجاهليّة إنّما تكون بفوات المعارف التي هي من أصول الدّين، وذلك لا ينطبق إلّا على رأي الشيعة).

[حكاية عجبية]*

ورأيت في بعض الكتب^(٣): أنَّ هذا الحديث صار سبباً؛ لترك الفخر الرازي تدريس الحديث، وانتقل إلى البحث في الحكمة؛ لأنَّه لما وصل به البحث إلى هذا الحديث انقطع عن الخروج إلى المدرس ثلاثة أيام، فظنَّ التلامذة أنَّه مريض فعادوه وإذا به صحيح لا مرض به، فقالوا له في الانقطاع عن البحث، فقال: إذا أردتم حقيقة الأمر فاعلموا أنَّ الذي قطعني هو التأمل في مفاد هذا الحديث الذي انتهينا إليه في البحث، فإنَّ إضافة الإمام إلى الزمان تقتضي تجدّده في كلّ زمان، وهذا يقطع كونه القرآن لأنَّه المستمرّ في الأزمان، ولا يمكن أن يكون السلطان، لأنَّه معلّق بالفسوق والعصيان، فلا يكون الجهل به موجباً إلى الخلود في النيران، فلا بدّ أن يكون من الرّبّانيّين الذين هم أنموذج النّبّي المختار والمودعين علم القرآن الذي فيه تبيان كلّ شيء، ويكون الإمام هو المبيّن لكلّ ما فيه، وهذا لا ينطبق إلّا على مقالة الشيعة في الأئمة الاثني عشر من أهل البيت عليه السلام، الذين هم العترة المقرونون بالقرآن في حديث الثقلين،

(١) صحيح الترمذي: ج ٤/ ٣٣٩.

(٢) مسند أحمد: ج ٤/ ٩٦؛ شرح المقاصد: ج ٥/ ٢٣٩؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٣٥١؛ وج ٣/ ٣٧٢، و٤٥٦؛ حلية الأولياء: ج ٣/ ٢٢٤، وفيه: من مات بغير إمام؛ الإفصاح: ص ٢٨؛ الإيضاح: ص ٧٥؛ مجمع الزوائد: ج ٥/ ٢٢١.

(٣) أقول: ليت السيّد الصدر الكاظمي قدس سره ذكر هذه الكتب، ولو كتاباً واحداً على الأقلّ ليتسنى للباحثين عن الحقيقة الرجوع إليه والاستفادة منه، ويقرأ هذه الحكاية العجيبة كما عبّر المصنّف؛ لتكون سبباً لمن في قلبه بصيص نور أو أقلّ للهداية. جعلنا الله وإياكم من المتمسّكين بحبّ أهل البيت والثابتين على ولايتهم وبغض أعداءهم والبراءة منهم بحقّ محمّد وآل محمّد.

فقال التلامذة: إذا كان الحق في قول الإمامية فاشرح ذلك، وندخل فيما دخلوا فيه، ونجتمع على الأئمة الاثنى عشر، فقال: وأكون أنا الذي أحدث هذا الحدث العظيم، لا ولكن نضرب عن الحديث، ونأخذ في البحث عن حقائق الموجودات، وهو علم الحكمة والفلسفة.

(ومتما يفيد بقائهم إلى انقضاء التكليف ما في مسند ابن حنبل أنه عليه السلام قال: «إن النجوم أمان لأهل السماء، فإذا ذهبت ذهبوا، وأهل بيتي أمان لأهل الأرض، فإذا ذهب أهل بيتي ذهب أهل الأرض»^(١)).

وفي الصواعق المحرقة^(٢) لابن حجر الحديث الثاني عشر؛ أخرج أبو يعلى عن مسلمة بن الأكواع أن النبي عليه السلام قال: «النجوم أمان لأهل السماء، وأهل بيتي أمان لأمتي».

وقال: قيل هذا في ذيل الآية السابعة في أهل البيت عن النبي عليه السلام: «أهل بيتي أمان لأهل الأرض فإذا أهلك أهل بيتي جاء أهل الأرض من الآيات ما كانوا يوعدون».

وفي أخرى لأحمد: «إذا ذهب النجوم ذهب أهل السماء، وإذا ذهب أهل بيتي ذهب أهل الأرض».

وفي رواية صححها الحاكم على شرط الشيخين: «النجوم أمان لأهل الأرض من الغرق، وأهل بيتي أمان لأمتي من الاختلاف فإذا خالفتها قبيلة من العرب اختلفوا فصاروا حزب إبليس»^(٣). انتهى.

(وقد فسر أهل البيت بهم عليه السلام)^(٤)، ويأتي التصريح بذلك من رسول الله عليه السلام في المروي في الصحاح الست من حديث أم سلمة.

(١) نقله عنه في الصواعق المحرقة: ٩١؛ وعن أحمد في مرقاة المفاتيح: ج ٥/ ٦١٠؛ وأنظر المطالب العالية: ج ٤/ ٧٤/ ح ٤٠٠٢؛ وكنز العمال: ج ١٢/ ٩٦/ ح ٣٤١٥٥؛ وص ١٠١/ ح ٣٤١٨٨؛ وص ١٠٠٢/ ح ٣٤١٩٠؛ ونبائع المودة: ج ١/ ٧٢؛ وج ٢/ ١١٤؛ ومناقب الإمام أمير المؤمنين لابن سليمان الكوفي: ج ٢/ ١٤٢؛ وفرائد السمطين: ج ٢/ ٢٥٣ ح ٥٢٢؛ وذخائر العقبى: ص ١٧؛ وتذكرة الخواص: ٢١٩.

(٢) الصواعق المحرقة: ٩١.

(٣) إنتهى ما نقله في الصواعق المحرقة: ٩١.

(٤) أنظر صحيح البخاري شرح الكرماني: ١٥، ٥، وصحيح مسلم: ج ٥/ ٣٧ باب فضائل أهل بيت النبي عليه السلام ح ٢٤٢٤، وسنن الترمذي: ج ٥/ ٦٦٣ ح ٣٧٨٧، وترجمة الإمام الحسن لابن عساكر: ٧٢، الإتقان للسيوطي: ج ٤/ ١٠٥، فيض القدير: ج ٣/ ١٤، تيسير الوصول: ج ٣/ ٢٦٠/ ٦، الصواعق المحرقة: ٨٦-٨٧، غاية المأمول في هامش التاج الجامع للأصول: ج ٤/ ٢٠٧.

[ما يفيد بقائهم إلى يوم القيامة]*

(وروى الزمخشري في ربيع الأبرار: أَنَّ رسول الله ﷺ، قال: «لَمَّا أُسْرِيَ بِي جَبْرِئِيلُ إِلَى السَّمَاءِ، أَخَذَ بِيَدِي، وَأَقْعَدَنِي عَلَى دَرْنُوكٍ»^(١) من درانيك الجنة، ثُمَّ ناولني سفرجلة، فبينما أَنَا أَقْلِبُهَا انْفَلَقَتْ، وَخَرَجَتْ مِنْهَا جَارِيَةٌ، لَمْ أَرَ أَحْسَنَ مِنْهَا، فَسَلَّمْتُ عَلَيَّ، فَقُلْتُ: مَنْ أَنْتِ؟ فَقَالَتْ: أَنَا الرَّاظِيَةُ الْمَرْضِيَّةُ، خَلَقَنِي الْجَبَّارُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ: أَعْلَاثِي مِنْ عَنَبٍ، وَوَسْطِي مِنْ كَافُورٍ، وَأَسْفَلِي مِنْ مَسْكٍ، ثُمَّ عَجَنَنِي بِمَاءِ الْحَيَاةِ، وَقَالَ لِي: كُونِي، فَكَنْتُ، خَلَقَنِي لِأَخِيكَ وَابْنِ عَمِّكَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ»^(٢) الحديث.

فلو أنصف الخصم، وتأمل في هذا الحديث، وأخذ بمجماعه كيف جعل الله جلّ جلاله مقامات أمير المؤمنين (عليه السلام) لرسوله ﷺ وأنه يخلق له الراضية المرضية ويأمرها بالتكلم، وأنه عنده أخو رسول الله ﷺ وأنه خلقها له من ماء الحياة الذي هو ماء الولاية والمحبة، فهل يرضى عاقل أن يقول: تيم وعدي أفضل من أخي رسول الله ﷺ وأولى منه بالنبابة عنه؟ كلاً لا ينوب عنه إلا من كان أخاه عند الله والملائكة والخور العين.

(والدرونوك: ضرب من البسط).

(و) مثله ما (روى أبو بكر الخوارزمي في كتاب المناقب^(٣) عن بلال بن خامة قال: طلع علينا رسول الله ﷺ ذات يوم متبسماً ضاحكاً، ووجهه مشرق كدائرة القمر، فسألته عن ذلك فقال: «بشارة أتتني من ربّي في أخي وابن عمّي وابنتي، فإنّ الله تبارك وتعالى زوج عليّاً من فاطمة وأمر رضوان خازن الجنان بهزّ طوبى، فحملت راقاً - يعني صكاً - بعدد محبّي أهل البيت (عليهم السلام) وأنشأ ملائكة من نور، ورفع إلى كلّ ملك صكاً، فإذا استوت القيامة بأهلها نادى الملائكة في الخلائق، فلا يبقى محبّ لأهل البيت إلاّ دفعت إليه صكاً في فكاكه من النار».

(والأحاديث هنا كثيرة) فوق حدّ الإحصاء.

(١) الدرنونوك: نوع من البسط، كما سيذكر المصنّف يُشَبَّه به فروة البعير، وراجع: مجمع البحرين: ج ٢/ ٢٨.

(٢) ربيع الأبرار: ج ١/ ٢٣٤؛ وانظر: المناقب للخوارزمي: ٢٩٥/ ح ٢٨٨؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٤١٠؛ وج ٢/ ١٧٩؛ وذخائر العقبى: ٩٠.

(٣) المناقب للخوارزمي: ٣٤١/ ح ٣٦١؛ وانظر: ينابيع المودة: ج ٢/ ٦٦.

فالعاقل يتأمل أنه لو لم يكن أهل البيت عليهم السلام أفضل الناس، وأولى الناس بالله ورسوله؛ لما كان لمحبتهم هذا المآل وأنهم لو لم يكونوا كذلك؛ لما أوجب ذلك سرور رسول الله صلى الله عليه وآله إلى هذا الحد، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله لا يسره إلا ما يسر الله، ولا يبين ذلك للناس؛ إلا لمعرفةهم بمقامات أخيه وابن عمه، فهو صلى الله عليه وآله في ذلك لسان الحق ورسوله إلى الخلق، عقل من عقل وكفر من كفر.

(ومن) ذلك (حديث رفعه الخوارزمي إلى ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: «لو اجتمع الناس على حبّ عليّ بن أبي طالب ما خلق الله النار»^(١)).

فيعلم من تخصيص ذلك بعليّ بن أبي طالب دون سائر المؤمنين؛ أنّ محبته من أصول الدين، وأنه الذي يجب معرفته، ومن مات غير عارف به مات ميتة جاهليّة، ولا نجاة إلاّ بمحبته يوم القيامة، وستعرف أنّ محبته لا تجتمع مع محبة من غصبه وعانده.

(وفي الشفاء للقاضي عياض) وهو من كبار المخالفين (بلا إسناد) كما هو عادته في هذا الكتاب (من أنه صلى الله عليه وآله قال: «معرفة آل محمد براءة من النار، وحبّ آل محمد جواز على الصراط، والولاية لآل محمد أمان من العذاب»^(٢)).

(ويؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وآله: «لو أنّ رجلاً صَفَن - أي أجمع قدميه - قائماً بين الركن والمقام، فصلّى، وصام، ثم لقي الله مُبغضاً لآل محمد دخل النار»^(٣)).

(وجاء في قوله تعالى: ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾^(٤) [إهتدى]

(١) المناقب للخوارزمي: ٥٧/ح ٣٩؛ وراجع: ينابيع المودة: ج ٢/ ٢٩٠؛ الفردوس بمأثور الخطاب: ج ٣/ ٣٧٣/ ح ٥١٣٤؛ ومائة منقبة: ٧١.

(٢) شرح الشفاء للفاضل عليّ القاري: ج ٢/ ٨٢؛ ونقله عن الشفاء وعن نوادر الأصول للحكيم الترمذي مسنداً في: ينابيع المودة: ج ١/ ٧٨؛ وج ٢/ ٢٥٤، و٣٣٢؛ وج ٣/ ١٤١؛ فرائد السمطين: ج ٢/ ٢٥٧؛ ح ٥٢٥؛ إحقاق الحق: ج ٩/ ٤٩٤.

(٣) مستدرک الحاكم: ج ٣/ ١٤٩؛ الخصائص الكبرى: ج ٢/ ٢٥٦؛ مجمع الزوائد: ج ٩/ ١٧١؛ ذخائر العقبى: ص ١٨؛ ينابيع المودة: ج ٢/ ١١٥، و٣٧٦، و٤٦٢؛ الصواعق المحرقة: ص ١٠٤.

(٤) طه: ٨٢.

إلى ولاية أهل البيت عليهم السلام ^(١).

وعن الزهري: «أن محبة العبد لله ورسوله صلى الله عليه وآله وأهل بيته عليهم السلام طاعة لهما واتباع لأمرهما» ^(٢).

فلا يقول المخالف: إننا نحب آل محمد مع عدم الاتباع لهم، بل الاتباع والطاعة لأعدائهم.

(وروى أبو الحسن الأندلسي في الجمع بين الصحاح الست - موطأ مالك، وصحيح مسلم، والبخاري، وسنن أبي داود، وصحيح الترمذي، وصحيح السلمي، - عن أم سلمة زوجة النبي صلى الله عليه وآله: أن قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ نزلت في بيتها وهي جالسة على الباب.

فقال: يا رسول الله ألسنت من أهل البيت؟

فقال صلى الله عليه وآله: «إنك على خير، إنك من أزواج النبي صلى الله عليه وآله».

قالت: وفي البيت رسول الله صلى الله عليه وآله وعلي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام.

فقالت: فجللهم بكساء وقال صلى الله عليه وآله: «اللَّهُمَّ هؤلاء أهل بيتي، فأذهب عنهم الرجس، وطهرهم تطهيرا» ^(٣).

(ورواه صدر الأئمة عندهم) وهو (موفق بن أحمد المكي) وغيره من شيوخ الحديث، وكلام النبي صلى الله عليه وآله يفسر بعضه بعضاً.

فعلم من هذا الحديث حصر أهل البيت عليهم السلام، فكل ما جاء فيه هذا اللفظ في الكتاب والسنة فهم المعنيون به، فهم المطهرون، وهم سفينة النجاة، وهم الثقل الذي يجب التمسك

(١) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ج ١١ / ٢٣١؛ الصواعق المحرقة: ٩١؛ شواهد التنزيل: ج ١ / ٥٧٢ / ح ٥١٨؛ روح المعاني: ج ١٦ / ٢٤١؛ مناقب الإمام أمير المؤمنين عليه السلام لابن سليمان الكوفي.

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ج ٤ / ٦٠؛ تفسير أبي السعود: ج ٢ / ٢٤؛ تفاوت؛ تفسير البغوي: ج ١ / ٢٩٣.

(٣) سنن الترمذي: ج ٥ / ٣٥١، ح ٣٢٠٥، و ٦٦٣ / ح ٣٧٨٧، و ٦٩٩ / ح ٣٨٧١؛ مسند أحمد: ج ٦ / ٢٩٢؛ ترجمة الإمام الحسن عليه السلام من تاريخ دمشق لابن عساكر: ص ٦٣-٧١؛ مصابيح السنة: ج ٢ / ٢٠١؛ صحيح مسلم: ج ٥ / ٣٧، باب (فضائل أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله)، ح ٢٤٣٤؛ أسباب النزول: ٢٠٣؛ شرح الشفاء: ج ٢ / ٨٢؛ الإلتقان للسيوطي: ج ٤ / ٢٧٧؛ المحرر الوجيز: ج ١٣ / ٧٢-٧٣؛ ينابيع المودة: ج ٢ / ٢٢٤؛ ذخائر العقبى: ٢٣.

به في النجاة من الضلال، وهم الذين افترض الله طاعتهم على العباد، وهم الذين حبّهم إيمان وبغضهم كفر، ووجودهم أمانٌ لأهل الأرض.. وأمثال ذلك ممّا جاء به صحاح الحديث، وسيّدهم أمير المؤمنين (عليه السلام).

(وربما يستفاد من قوله تبارك وتعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾^(١)، فإنّ المراد بالهادي ظاهراً الهادي إلى واقعيّ الشرع، كما أنّ إنذاره على ذلك النحو).

وليس غير المعصوم بعالم بواقعيّ الشرع، فلا يكون غير المعصوم بهادي، فلا بدّ أن يكون الهادي للخلق معصوماً، وليس إلّا أهل البيت وسيّدهم أمير المؤمنين (عليه السلام).

(ويؤيّد إرادة هذا ما ورد في تفسير الباطن: أنّه عليّ (عليه السلام)^(٢)، ولو أُريد مطلق الهادي لم يكن لعلّيّ مزية). كذا ذكره المصنّف فتأمّل.

(ومن مستطربات الأخبار أنّ بعض الأمراء والوزراء عشر على الأخبار الدالّة على أنّ الأئمة إثنا عشر، فجمع العلماء وسألهم عن معنى ذلك، مورداً عليهم: أنّه إن عني مطلق قریش فعدد سلاطينهم فوق ذلك أضعافاً مضاعفة، وإن أراد غير ذلك فبيّنه؟ فاستمهلوه عشرة أيّام، فأمهلهم).

فلما حلّ الوعد تقاضاهم الجواب، فجاءوا؛ فتقدّم رجلٌ مبرزٌ منهم وطلب الأمان، فأعطاه الوزير منهم الأمان، فقال: هذه الأخبار لا تنطبق إلّا على مذهب الشيعة الاثني عشرية، لكنّها أخبار آحاد لا توجب العمل، فرضى بقوله وأنعم عليه^(٣).

(ولعمري؛ إنّ هذه الأخبار إن لم تكن من المتواترة على) ما عرفت من (كثرتها وكثرة

(١) الرعد: ٧.

(٢) تفسير الطبري: ج ١٣/ ٧٢؛ روح البيان: ج ٤/ ٣٤٦؛ المحرر الوجيز: ج ١٠/ ١٥؛ ترجمة الإمام عليّ (عليه السلام) لابن عساكر: ج ٢/ ٤١٥-٤١٧؛ مائة منقبة: ٤٦، وقال الشيخ محمّد باقر المحمودي في تعليقه على هذه العبارة في هامش رقم (١) من الجزء الثاني من تاريخ ابن عساكر ما هذا لفظه: ومما يجدر هنا أن يذكر أنّ الحافظ أحمد بن محمد بن سعيد بن العقدة صنّف كتاباً في نزول الآية الكريمة في عليّ (عليه السلام)، كما ذكره في مناقب آل أبي طالب، وفي تفسير البرهان: ج ٢/ ٢٨٢.

(٣) أورد الاستدلال بهذا النحو في ينابيع المودة: ج ٣/ ٢٩٢، نقلاً عن بعض المحقّقين ولم يورد القصّة.

رواتها وكثرة الكتب التي نقلت فيها^(١)، لم يكن متواتر أصلاً).

(ثم إن لم تكن متواترة، فهي من المحفوفة بالقرائن، وإنّا حُفِظت بلطف الله، وكان مقتضى الحال إخفاءها؛ لإخلالها بدينهم المؤسس بالسقيفة المودع في ضمن تلك الصحيفة)؛ التي كتبوها وتعاهدوا عليها أن: إذا مات رسول الله ﷺ لا يمكنون أحداً من أهل بيته ويأخذون سلطانه.

(ومخالفتها) مع ذلك (لهوى الأمراء، وظهورها - مع أنّ المقام يقتضي إخفاءها - قرينة على أنّ الجاحد لا يمكنه إنكارها، كما أنكر كثيراً من أضربها) من الروايات، بل مقتضى اللطف الواجب حفظها؛ حتى تتمّ الحجّة على أهل الخلاف في جميع الأزمان والأوقات، ولله الحجّة البالغة على خلقه وليحيى من حيي عن بيّنة ويهلك من هلك عن بيّنة.

(ومنها: ما يدلّ على أنّ الناجين من فرق الإسلام ليسوا سوى الشيعة) المؤمنين بولاية عليّ (عليه السلام) فيثبت من ذلك وجوب ولايته وإمامته على الوجه الذي عليه شيعته، وهو المطلوب. (و) قد (روى الحافظ) موفق بن أحمد المكي الخوارزمي في الفصل التاسع عشر من كتابه من طريق أبي بكر أحمد بن موسى بن مردويه (وهو من علمائهم بسند يتصل بعليّ عليه السلام أنّه قال: «تفرّق الأئمة ثلاثة وسبعون فرقة، اثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهم الذين قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾»^(٢) وهم أنا وشيعتي»^(٣). وأخرج موفق بن أحمد الخوارزمي المكي عن زاذان عن عليّ رضي الله عنه قال: «تفرّق هذه الأئمة على ثلاث وسبعين فرقة؛ اثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة، وهم الذين قال الله عزّ وجلّ في حقّهم: ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾» وهم أنا ومحبّي

(١) راجع: صحيح البخاري: ج ٩/ ١٠١، كتاب (الأحكام) باب (الاستخلاف)؛ وصحيح مسلم: ج ٤/ ١٠٠، كتاب (الإمارة)، ح ١٨٢١، ١٨٢٢؛ وسنن أبي داود: ج ٢/ ٥٠٨؛ وسنن الترمذي: ج ٤/ ٥٠١؛ ح ٢٢٢٣؛ ومسند أبي عوانة: ج ٤/ ٣٩٨؛ ومسند أحمد: ج ٥/ ٨٨-٨٩؛ وجامع الأصول: ج ٤/ ٤٧؛ ح ٢٠٢٢؛ ومصابيح السّنة: ج ٢/ ١٩٢؛ ونباييع المودة: ج ٣/ ٢٨٩؛ وتيسير الوصول إلى جامع الأصول: ج ٢/ ٣٣؛ والخصائص الكبرى: ج ٢/ ٤١٥؛ ومستدرك الحاكم: ج ٣/ ٦١٨؛ فرائد السمطين: ج ٢/ ٣٢١، إلى غير ذلك من الكتب المعتمدة عندهم.

(٢) الأعراف: ١٨١.

(٣) المناقب للخوارزمي: ج ٣٣١/ ٣٥١؛ نباييع المودة: ج ١/ ٣٢٧؛ الدر المنثور: ج ٣/ ٦١٧، مع تفاوت يسير في اللفظ.

وأتاباعي». كذا في الباب الخامس والثلاثين من كتاب ينابيع المودة للقندوزي^(١).

(وفي الصواعق المحرقة لابن حجر) الهتمي (المتأخر)؛ أخرج الحافظ جمال الدين الزرندي، عن ابن عباس، ونقله بطريق من طرق الحافظ أبي نعيم بسند متصل بابن عباس، (ونقله) أيضاً علي بن عيسى الأربلي (صاحب كشف الغمة عن الحافظ ابن مردويه) عن ابن عباس (في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾^(٢)) قال ابن عباس: لما نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ لعلي: «هم أنت وشيعتك يا علي، تأتي أنت وشيعتك يوم القيامة راضين مرضيين، ويأتي أعداؤك مقمحين»^(٣).

وفي بعض النسخ غضاباً مقمحين، وزاد ابن حجر قال: ومن عدوي؟ قال: «من تبرأ منك ولعنك». فوجب تفرّد عليّ (عليه السلام) ووجب له ولاء الأمة من حيث إنّ وليّه يكون من خير البرية».

(١) ينابيع المودة: ج ١/ ٣٢٧، الباب (٣٥) / ح ١.

(٢) البيّنة: ٧.

(٣) الصواعق المحرقة: ٩٦، وفيه: ومن عدوي؟ قال: «من تبرأ منك ولعنك»؛ كشف الغمة: ج ١/ ٣٢١؛ والمناقب للخوارزمي: ٢٦٥/ ح ٢٤٧ بتفاوت؛ الدر المنثور: ج ٨/ ٥٨٩؛ وفتح القدير: ج ٥/ ٤٧٧؛ وتفسير الطبري: ج ٣/ ١٧١؛ وشواهد التنزيل: ج ٢/ ٥٣٧، ح ١١٣٦، و٤٥٩-٤٧٣؛ ينابيع المودة: ج ٢/ ٣٥٧. أقول: في شواهد التنزيل هكذا: «ويأتي عدوك غضاباً مقمحين» وفي هامش هذا الحديث، قال: «ومن عدوي؟ قال: من تبرأ منك ولعنك». كما ذكره المصنّف، ومصادر الحديث كثيرة جداً.

فويلّ لابن حجر وأمثال ابن حجر كالفضل بن روزهان وابن تيمية ومحمد بن عبد الوهاب ومن لفّ لفهم، ممّا كتبت أيديهم، وممّا أضمرت جوانح قلوبهم من حبّ سيّدهم معاوية (لعنه الله) المبدع سبّ عليّ أمير المؤمنين (عليه السلام) وأمر بلعنه في الأقطار الإسلامية لأكثر من ثمانين عاماً. وهي سنة سيئة سيلاقي جزاء أعماله التي ارتكبها، الداعي إلى التبرّي من عليّ (عليه السلام) بالأموال والرشاوى، ثمّ وفوق كلّ هذا يضرب أعناق من يتولّون أمير المؤمنين عليّ (عليه السلام)، فويلّ للقاسية قلوبهم عن ذكر الله. وكلمة أخيرة أختتم بها هذا الهامش مخاطباً سيّدي ومولاي أمير المؤمنين (عليه السلام): سيّدي يا أبا الحسن اشهد لنا يوم القيامة بأننا تولّيناك وأحبيناك وبايعناك وعاهدناك على عهد الله ورسوله والملائكة والأنبياء والمرسلين، وتبرّئنا من أعدائك ومبغضيك ومناوئيك وممن حاربك وحارب أولادك وشيعتك، هذه شهادة أسجلها هنا حتّى تلقاني في أوّل سفير القبر وفي القبر والبرزخ ويوم يقوم الأشهاد، تعطينيها يميني وتلقاني مسروراً وأنت عتي راض.

(ولفظ الشيعة) في هذه الروايات (إن لم يكن صريحاً) في الإمامية - (كما يقتضيه ظاهر الإطلاق) - فيتعين (في الصنف المخصوص)، وإلا (فالقرينة) على إرادته (من جهة الإضافة) إلى عليّ (عليه السلام) (واضحة) الدلالة؛ (لأنّ غير هذا الصنف) من المسلمين (شيعة الخلفاء، وإسنادهم إلى الخليفة الأوّل السابق أولى من وجوه شتى)؛ لأنّه الأفضل والأوّل والمؤسّس عند أهل السُنّة، (كما لا يخفى) على مَنْ عرف عقيدتهم فيه، وليس فليس.

[نهج آخر في الاستدلال بالآيات] ×

(ومتّما يقرب من ذلك): في الدلالة على إمامتهم (مادّل من الكتاب على وجوب طاعتهم على الاجتماع أو الانفراد) مثل قوله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾^(١)، (والمراد بهم: محمّد وعليّ وفاطمة والحسن والحسين (عليهم الصلاة والسلام)، كما رواه الحافظ محمّد بن موسى الشيرازي من علمائهم) العظام، (واستخرجه من التفاسير الاثنتي عشر عن ابن عباس)^(٢).

وقال الثعلبي بإسناده في تفسيره: قال جابر الجعفي: لما نزلت هذه الآية قال عليّ (عليه السلام): «نحنُ أهل الذِّكر»^(٣).

(وقوله تعالى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ﴾^(٤) فإنّهم فسّروا أولوا الأمر بـ(عليّ (عليه السلام))^(٥). كما في فرائد السمطين للحموي^(٦).

(١) النحل: ٤٣.

(٢) منها تفسير الطبري: ج ١٤ / ٧٥؛ وج ١٧ / ٥؛ وتفسير القرآن لابن كثير: ج ٢ / ٥٩١؛ شواهد التنزيل للحسكاني: ج ١ / ٥٠٦ ح ٤٥٩، و ٤٦٣، و ٤٦٥، و ٤٦٦؛ وروح المعاني: ج ١٤ / ١٤٧؛ ينابيع المودة: ج ١ / ٣٥٧؛ نهج الحق: ٢١٠؛ نفحات اللاهوت: ٧٤.

(٣) الكشف والبيان: ج ٦ / ٢٧٠.

(٤) النساء: ٥٩.

(٥) راجع المصادر المتقدمة.

(٦) فرائد السمطين: ج ١ / ٣١٤ ح ٢٥٠؛ شواهد التنزيل: ج ١ / ١٨٩؛ والتفسير الكبير للرازي: ج ١٠ / ١٤٤؛ البحر المحيط: ج ٣ / ٣٧٨؛ المفردات للراغب: ص ٢٥؛ ينابيع المودة: ج ١ / ٣٤١، وغيرها، وأمّا من مصادرنا فإنّها تفوق حدّ الإحصاء.

[في آية الولاية]*

(وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾)^(١)، وأهل التفسير والحديث من العامة والخاصة (أجمعوا: على نزولها في عليٍّ عليه السلام^(٢)) مع أنه مذكور في (الجمع بين (الصحيح الست)^(٣) لرزين، في الجزء الثالث في تفسير سورة المائدة من صحيح النسائي، عن ابن مسلم. وفي تفسير الثعلبي قال السدي وعتبة بن أبي حكيم وغالب بن عبد الله: إنما عنى بقوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ علي بن أبي طالب؛ لأنه مراً به سائل وهو راکع في المسجد فأعطاه خاتمه^(٤). ثم أورد الثعلبي عدة روايات مسندة بذلك، وقد أخرجها يحيى بن الحسن البطريق في الخصائص^(٥)، وأخرج من طريق الحافظ أبي نعيم أيضاً عدة روايات في ذلك.

وما نظمه حسان بن ثابت وغيره في ذلك، وما أخرجهم الفقيه ابن المغازلي الشافعي في كتاب المناقب عدة روايات أيضاً^(٦).

(وظاهر الولاية ولاية التصرف في الأمر والتبهي)؛ لأن الله عز وجل ذكر في هذه الآية فرض طاعته على خلقه، وثنى بذكر رسوله ﷺ، وثلاث بذكر أمير المؤمنين عليه السلام من غير فاصل، فيجب لأمر المؤمنين من ولاية الأمة ما وجب لله ولرسوله على حد واحد، (ولا سيما بعد أن أسندت إلى الله ورسوله).

وإذا كان هذا هو المراد ثبت له ولاء الأمة بعد رسول الله ﷺ بالوحي وزاده تعالى

(١) المائدة: ٥٥.

(٢) أسباب النزول: ص ١١٣؛ الكشف: ج ١/ ٦٤٩؛ التفسير الكبير للرازي: ج ١٢/ ٢٦، تفسير أبي السعود: ج ٣/ ٥٢؛ جامع الأصول: ج ٨/ ٦٦٤ ح ٦٥١٥.

(٣) جامع الأصول: ج ٨/ ٦٦٤ ح ٦٥١٥؛ تفسير البغوي: ج ٢/ ٣٦-٦٤؛ تفسير الطبري: ج ٦/ ١٨٦، وغيرها. (٤) الكشف والبيان: ج ٤/ ٨٠.

(٥) أقول: يقصد كتاب (عمدة عيون صحاح الاخبار في مناقب أمير المؤمنين) لابن البطريق في الفصل الخامس عشر: ١٢٦-١١٩.

(٦) ذكرنا المصادر سابقاً فلا نعيد.

تأكيداً ووجوباً بلفظة: **إِنَّمَا**، (وصيغة: **«إِنَّمَا»**) للتحقيق والإثبات^(١)، ومعنى ذلك أنها **قضت** بقصرها عليه مع وجوده)، لا يقال: **كُلِّ** الذين آمنوا يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة، فأَيُّ تخصيص حصل لأمر المؤمنين **(عليه السلام)**؟

لأننا نقول: ليس كل مؤمن أقام الصلاة وأدى الزكاة في ركوعه، ولم يعلم من لدن آدم إلى يومنا هذا أحد تصدق بالخاتم في الركعة، ونزلت في حقّه آية غير أمير المؤمنين عليّ **(عليه السلام)**، وهو الفرق بينه وبين غيره من المؤمنين، وذكره تعالى بلفظ الجمع للتعظيم كما ذكره في آية **﴿وَأَنْفُسَنَا﴾** كذلك^(٢).

[حديث انتهت الدعوة إلى وإلى عليّ*]

(وقوله تعالى: **﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾**)^(٣) فقد (روى الجمهور) مسنداً (عن) عبد الله (بن مسعود)، عن رسول الله **(ﷺ)** قال: **«انتهت الدعوة إلى وإلى عليّ»**^(٤).

قال الفقيه أبو الحسن عليّ بن المغازلي الشافعي في كتاب المناقب: أخبرنا أحمد بن الحسن بن أحمد بن موسى أبو الفذجاني قال أبو الفتح هلال بن محمد الخفّار، قال: حدّثنا إسماعيل بن علي بن رزين، قال: حدّثني أبي وإسحاق بن إبراهيم الديري قالوا: حدّثنا عبد الرزاق قال: حدّثني أبي عن مولى عبد الرحمن بن عوف، عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله **(ﷺ)**: **«أنا دعوة أبي إبراهيم»**، قلنا: يا رسول الله وكيف صرت دعوة أبيك؟ قال: **«أوحى الله عزّ وجلّ إلى إبراهيم: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ فاستخف إبراهيم **(عليه السلام)** الفرح قال: يا ربّ **﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾** أئمة مثلي، فأوحى الله تعالى إليه أن يا إبراهيم وأني لأعطيك عهداً أفى لك به،**

(١) راجع عن لفظة: **(إِنَّمَا)** مغني اللبيب لابن هشام: ج ١/ ٣٠٧، وما بعدها.

(٢) أقول: وأيضاً هو العمدة في سبب نزول الآية، كما ذكرها أصحاب التفسير وأصحاب الكتب المؤلفة في أسباب النزول، وقول المصنّف: **«إلى يومنا هذا»** فيه مسامحة لأننا جميعاً نعلم أنّ القرآن ختم إنزاله وتنزيله برحيله **(ﷺ)**.

(٣) البقرة: ١٢٤.

(٤) (الأمالى للطوسي: ٣٧٩ ح ٨١١، تفسير نور الثقلين: ج ٢/ ٥٤٧ ح ٩٨، البرهان في تفسير القرآن: ج ٢/ ٣١٨، بحار الأنوار: ج ٣٨/ ١٤٣، الجواهر السنية: ٢٠٣).

قال: يا رب ما العهد الذي تفي لي به؟ قال: لا أعطيك للظالم من ذريتك عهداً، قال إبراهيم عندها: ﴿وَأَجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ * رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلَلَنِي كَثِيرًا مِنْ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي﴾^(١). قال النبي ﷺ: «فانتهت الدعوة إلي وإلى علي لم يسجد أحدنا لصنم قط، فاتخذني نبياً واتخذ علياً وصياً»^(٢).

[آية: ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾^(٣)] ×

(وقوله تعالى: ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ روى غير واحد من الجمهور أنها نزلت في علي عليه السلام^(٤)).

وممن روى ذلك بعدة طرق الحافظ أبو نعيم صاحب الحلية، والمنتزع من القرآن العزيز فيما ورد في مناقب مولانا أمير المؤمنين عليه السلام، قال: حدثنا أبو عبد الله محمد بن أحمد بن مخلد قال: حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة، قال: حدثنا إبراهيم بن محمد بن ميمون، قال: حدثنا محمد بن مروان، عن محمد بن السائب، عن أبي صالح، عن ابن عباس رضي الله عنه: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ قال: «هو علي بن أبي طالب».

ورواه بطريق آخر عن ابن عباس أيضاً، وقال أيضاً: حدثنا محمد بن عمر بن سالم، قال: حدثنا محمد بن الحارث، قال: حدثنا أحمد بن الحجاج، قال: حدثنا عمي محمد بن الصلت، قال: حدثنا أبي، عن جعفر بن محمد عليه السلام في قوله عز وجل: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾ قال: «محمد وعلي صلي الله عليهما وآلهما...».

(إلى غير ذلك من الآيات الدالة على وجوب طاعتهم، والإنقياد لهم)^(٥) والحث على

(١) إبراهيم: الآيات ٣٤-٣٥.

(٢) المناقب لابن المغازلي: ص ٢٧٤ وما بعدها، عنه العمدة: ص ٣٦٢.

(٣) التوبة: ١١٩.

(٤) الدر المنثور: ج ٤/٣١٦؛ المناقب للخوارزمي: ص ٢٨٠/ح ٢٧٣؛ تذكرة الخواص: ص ١٦؛ روح المعاني: ج ١١/٤٥؛ فتح القدير: ج ٢/٤١٤؛ ينابيع المودة: ج ١/٣٥٨؛ فرائد السمطين: ج ١/٣٧٠/ح ٢٩٩، وح ٣٠٠.

(٥) راجع: آل عمران: ١٠٣؛ النساء: ٩٥؛ التوبة: ١١٩؛ النحل: ٤٣.

اتباعهم والافتداء بهم بعد رسول الله ﷺ، وفي ذلك كفاية لمن أراد الهداية والنجاة من الهلكة^(١).

[نهج آخر في الاستدلال على إمامة الأئمة الأطهار]*

(مع) أنّ هنا برهاناً بديهي الانتاج وهو (أنّه: قد علّم بالضرورة تظلم أمير المؤمنين عليه السلام من القوم) في غضب الخلافة والإمامة منه، (وتفرّده عنهم) لذلك، وهو بنص القرآن صادق في كلّ ما يقول وكلّ من كان كذلك وهو صادق فهو خليفة عن رسول الله ﷺ وإمام بعده بلا فصل، فأمر المؤمنين عليه السلام خليفة عن النبي ﷺ بلا فصل.

أما الكبرى فضرورية، وأما الصغرى وثبوتها، فكذلك لمن له خبرة.

(وكفى في ذلك التطلع في خطبه) المتواترة (وكلماته المنقولة عنه عليه السلام في كتبهم، كالخطبة الشقشقية)^(٢) المضمّنة كتاب (الإنصاف) لأبي جعفر بن قبة، تلميذ أبي القاسم الكعبي؛ أحد شيوخ المعتزلة، وكانت وفاته قبل مولد السيّد الرضيّ.

وذكر ابن ميثم: إنّني وجدت بها نسخة عليها خطّ الوزير أبي الحسن علي بن محمّد بن الفرات وكان وزير المقتدر بالله؛ وذلك قبل مولد الرضيّ بنيف وستين سنة، والذي يغلب على ظنيّ: أنّ تلك النسخة كانت كتبت قبل وجود ابن الفرات بمدة^(٣). انتهى.

وقد فسرها الحسن بن عبد الله بن سعيد العسكري صاحب كتاب المواعظ والزواجر، وهو من رؤساء أهل الخلاف، والمتقدّم في الطبقة على الشريف، وقد اعترف بذلك أهل الفضل منهم؛ قال ابن الخشاب: إنّني قد رأيت هذه الخطبة بخطوط العلماء الموثوق بنقلهم من

(١) وفيما تقدّم من المصادر كفاية لمن كان له قلب أو ألقى السمع والبصر وهو شهيد، وأمّا من كان على قلبه رين وزيف - بسبب بغضه لأمر المؤمنين عليه السلام - لا يقنع ولو نزلت عليه آيات بعدد أشجار البرّ وحيثان البحر وأسماها لا يؤمن ولا يذعن، وحقّ ربّ العباد والبلاد، كما أنّ أمير المؤمنين عليه السلام غنيّ عنهم إنصاعوا لطريق الهداية والرشاد أم لم ينصاعوا.

(٢) الخطبة الثالثة من نهج البلاغة، راجع: ابن أبي الحديد: ج ١/ ١٥١، تذكرة الخواص: ١٢٤.

(٣) شرح نهج البلاغة لابن ميثم البحراني: ج ١/ ٢٥٢-٢٥٣.

قبل أن يخلق أبو الرضي فضلاً عنه^(١). وتُعرف بالملتصّة:

«أما والله لقد تَقَمَّصَهَا فَلَانٌ وَإِنَّهُ لَيَعْلَمُ أَنَّ حَلِّي مِنْهَا حَلُّ الْقُطْبِ مِنَ الرَّحَى يَنْحَدِرُ عَنِّي السَّيْلُ وَلَا يَرْقَى إِلَيَّ الطَّيْرُ فَسَدَلْتُ دُونَهَا ثَوْباً وَطَوَيْتُ عَنْهَا كَنْشاً وَطَفِقْتُ أَرْتَبِي بَيْنَ أَنْ أَصُولَ يَبَدَّ جَذَاءٌ أَوْ أَصْبِرَ عَلَى طَخِيَةِ عَمِيَاءَ يَهْرُمُ فِيهَا الْكَبِيرُ وَيَشِيبُ فِيهَا الصَّغِيرُ وَيَكْدَحُ فِيهَا مُؤْمِنٌ حَتَّى يَلْقَى رَبَّهُ فَرَأَيْتُ أَنَّ الصَّبْرَ عَلَى هَاتَا أَحْجَى فَصَبَرْتُ وَفِي الْعَيْنِ قَدَى وَفِي الْحَلْقِ شَجَا أَرَى تُرَائِي نَهْباً حَتَّى مَضَى الْأَوَّلُ لِسَبِيلِهِ فَأَذَلِّي بِهَا إِلَى فَلَانٍ بَعْدَهُ ثُمَّ تَمَثَّلَ بِقَوْلِ الْأَعْشى:

شَتَّانَ مَا يَوْمِي عَلَى كُورِهَا وَيَوْمُ حَيَّانٍ أَخِي جَابِرٍ

فَيَا عَجَباً بَيْنَا هُوَ يَسْتَقْبِلُهَا فِي حَيَاتِهِ إِذْ عَقَدَهَا لِأَخَرٍ بَعْدَ وَفَاتِهِ لَشَدَّ مَا تَسْطَرّاً ضَرَّ عَيْنَهَا فَصَبَّرَهَا فِي حُوزَةِ خَشْنَاءٍ يَغْلُظُ كُلُّمَهَا وَيَخْشُنُ مَسْهَا وَيَكْثُرُ الْعِثَارُ فِيهَا وَالْإِعْذَارُ مِنْهَا فَصَاحِبُهَا كَرَائِبِ الصَّغْبَةِ إِنْ أَشْنَقَ لَهَا حَرَمَ وَإِنْ أَسْلَسَ لَهَا تَقَحَّمُ فَمُنِي النَّاسُ لَعَمْرُ اللَّهِ بِخَبْطِ وَشِبَاسٍ وَتَلَوْنِ وَاعْتَزَّاضِ فَصَبَرْتُ عَلَى طُولِ الْمُدَّةِ وَشِدَّةِ الْمِحْنَةِ حَتَّى إِذَا مَضَى لِسَبِيلِهِ جَعَلَهَا فِي جَمَاعَةٍ زَعَمَ أَنِّي أَحَدُهُمْ فَيَا اللَّهَ وَلِلشُّورَى مَتَى اعْتَزَّضَ الرَّيْبُ فِيَّ مَعَ الْأَوَّلِ مِنْهُمْ حَتَّى صِرْتُ أَفْرَنْ إِلَى هَذِهِ النَّظَائِرِ لَكِنِّي أَسْفَفْتُ إِذْ أَسْفُؤُوا وَطِرْتُ إِذْ طَارُوا فَصَغَا رَجُلٌ مِنْهُمْ لِضِغْنِهِ وَمَالَ الْأَخَرُ لِصِهْرِهِ مَعَ هُنَّ وَهَنَ إِلَى أَنْ قَامَ ثَالِثُ الْقَوْمِ نَافِجاً حِضْنِيهِ بَيْنَ نَثِيلِهِ وَمُغْتَلِفِهِ وَقَامَ مَعَهُ بَنُو أَبِيهِ يُخْضَمُونَ مَالَ اللَّهِ خِضْمَةَ الْأَيْلِ نَبْتَةُ الرَّبِيعِ إِلَى أَنْ انْتَكَتْ عَلَيْهِ فَنَلُّهُ وَأَجْهَزَ عَلَيْهِ عَمَلُهُ وَكَبَتْ بِهِ بَطْنَتُهُ مَبَايِعَةَ عَلِيٍّ فَمَا رَاعَنِي إِلَّا وَالنَّاسُ كَعُزْفِ الضَّبْعِ إِلَيَّ يَنْتَالُونَ عَلَيَّ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ حَتَّى لَقَدْ وُطِئَ الْحَسَنَانِ وَشُقَّ عِطْفَايَ مُجْتَمِعِينَ حَوْلِي كَرَبِضَةِ الْغَنَمِ فَلَمَّا نَهَضْتُ بِالْأَمْرِ نَكَّثَتْ طَائِفَةٌ وَمَرَقَتْ أُخْرَى وَقَسَطَ آخَرُونَ كَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَقُولُ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَاداً وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ بَلَى وَاللَّهِ لَقَدْ سَمِعُوهَا وَوَعَوْهَا وَلَكِنَّهُمْ حَلَيْتِ الدُّنْيَا فِي أَعْيُنِهِمْ وَرَافَقَهُمْ زِينُهَا أَمَّا وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ لَوْ لَا حُضُورُ الْحَاضِرِ وَقِيَامُ الْحُجَّةِ بِوُجُودِ النَّاصِرِ وَمَا أَخَذَ اللَّهُ عَلَى الْعُلَمَاءِ إِلَّا يُقَارُّوا عَلَى

كِظَّة ظَالِمٍ وَلَا سَغَبٍ مَظْلُومٍ لَا لَقِيتُ حَبْلَهَا عَلَى غَارِبِهَا وَلَسَقَيْتُ آخِرَهَا بِكَأْسٍ أُولَهَا وَلَا لَفَيْتُمْ دُنْيَاكُمْ هَذِهِ أَرْهَدَ عِنْدِي مِنْ عَفْطَةِ عَنَزٍ.

قال: وَقَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ السَّوَادِ عِنْدَ بُلُوغِهِ إِلَى هَذَا الْمَوْضِعِ مِنْ خُطْبَتِهِ فَنَاوَلَهُ كِتَابًا فَأَقْبَلَ يَنْظُرُ فِيهِ فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ قِرَاءَتِهِ قَالَ لَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَوْ اطَّرَدْتُ مَقَالَتَكَ مِنْ حَيْثُ أَفْضَيْتَ، فَقَالَ: هَيْهَاتَ يَا ابْنَ عَبَّاسٍ تِلْكَ شِقْشِقَةٌ هَدَرْتُ ثُمَّ قَرَّتْ». قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَمَا أَسَفْتُ عَلَى كَلَامٍ قَطُّ كَأَسْفِي عَلَى هَذَا الْكَلَامِ إِلَّا يَكُونُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (عليه السلام) بَلَغَ مِنْهُ حَيْثُ أَرَادَ^(١).

قال مصدق بن شعيب النحوي: لما قرأت هذه الخطبة على شيخي أبي محمد بن الخشاب ووصلت إلى قول ابن عباس: ما أسفت على شيء قط كأسفي على هذا الكلام، قال: لو كنت حاضرًا لقلت لابن عباس: وهل ترك ابن عمك في نفسه شيئًا لم يقله في هذه الخطبة، فإنه ما ترك لا لأولين ولا لآخرين.

قال مصدق: وكانت فيه دعاة، فقلت له: يا سيدي فلعلها منحولة إليه؟ فقال: لا والله، ومن أين للرضي هذا الكلام وهذا الأسلوب، فقد رأينا كلامه في نظمه ونثره، لا يقرب من هذا الكلام، ولا ينتظم في سلكه، على أنني قد رأيت هذه الخطبة بخطوط العلماء الموثوق بنقلهم من قبل أن يخلق أبو الرضي فضلًا عنه^(٢). انتهى.

(ونحوها) كلام له (عليه السلام) في بيعة عثمان حكاها في النهج:

«لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي أَحَقُّ بِهَا مِنْ غَيْرِي وَوَاللَّهِ لَأُسَلِّمَنَّ مَا سَلِمَتْ أُمُورُ الْمُسْلِمِينَ وَلَمْ يَكُنْ فِيهَا جَوْرٌ إِلَّا عَلَيَّ خَاصَّةً التَّمَاسًا لِأَجْرِ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِهِ وَزُهدًا فِيمَا تَنَافَسْتُمُوهُ مِنْ زُخْرُفِهَا وَزُبُرِجِهَا»^(٣).

(١) نهج البلاغة: الخطبة الثالثة - الشقشقية، وهذه الخطبة قد بين فيها أمير المؤمنين (عليه السلام) كثيرًا من الحقائق والوقائع التي جرت بعد رحيل رسول الله ﷺ؛ وهي حجة على الخصم لانه (عليه السلام): يدور الحق معه حيث دار، والقرآن معه، وهو أفضى الأمة بعد رسول الله ﷺ.

(٢) شرح نهج البلاغة لابن ميشم البحراني: ج ١/ ٢٥٢.

(٣) الخطبة (٧٤) من نهج البلاغة.

ومن ذلك قوله (عليه السلام): «العجب لطلحة والزبير إن الله عز وجل لما قبض رسوله ﷺ قلنا: نحن أهله وأوليائه ولا ينازعنا سلطانه أحدٌ، وأبوا^(١) علينا قومنا فولّوا غيرنا، وأيم الله لولا مخالفة الفرقة وأن يعود الكفر ويثور^(٢) الذين لغيرنا فصرنا على بعض الأئم ثم لم نر بحمد الله إلّا خيراً، ثم وثب الناس على عثمان فقتلوه فبايعوني ولم أستكره أحداً، وبايعني طلحة والزبير». قال ذلك لما وصله كتاب أم الفضل بنت الحرث بخروج طلحة والزبير.

روى ذلك ابن عبد البر في ترجمة رفاعه في الاستيعاب^(٣)، قال: ذكر عمر بن شبة عن المدائني عن أبي الحنيف^(٤) عن جابر عن الشعبي قال: لما خرج طلحة والزبير كتبت أم الفضل بنت الحرث إلى عليّ بخروجهم، فقال عليّ (عليه السلام): «العجب من طلحة والزبير»^(٥)... إلى آخر ما تقدّم.

ومن ذلك كلامه في الخطبة التي خطبها عقيب مبايعة الناس له، قال فيها:

«وقد كانت أمور ملثمت فيها عن الحقّ ميلاً كثيراً، كتتم فيها غير محمودين»^(٦).

وفي نسخة ابن عبد ربّه: «لم يكونوا فيها محمودين، أما أتى لو أشاء أن أقول لقلت عفا الله عمّا سلف سبق الرجلان وقام ثالث كالغراب همّه بطنه ويله لو قصّ جناحاه وقطع رأسه لكان خيراً، أنظروا فإن أنكرتم فأنكروا وإن عرفتم فاعرفوا...» إلى آخر كلامه.

وقد رواه في العقد الفريد^(٧)، وأبو هلال العسكري في كتاب الأوائل^(٨) وغيرهما، وفيها إشارات وتصريحات في التأمّن تقدّمه في الخلافة، ومن ذلك قوله (عليه السلام): «لا زلتُ مظلوماً منذ

(١) كذا في الأصل: وفي المصدر: «فأبوا».

(٢) كذا في الأصل: وفي المصدر: «ويوء».

(٣) الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ج ١/ ١٤٧.

(٤) كذا في الأصل: وفي المصدر: «أبي مخنف».

(٥) الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ج ١/ ١٤٧.

(٦) نهج البلاغة، خطبة (١٧٨) المقطع الأخير من الخطبة.

(٧) روى الخطبة المتقدمة صاحب كتاب العقد الفريد: ج ١/ ٤٩٢.

(٨) الأوائل لأبي هلال العسكري: ٥٩.

قبض رسول الله ﷺ حتى يومي هذا»^(١). ومن ذلك قوله لما سمع صارخاً ينادي أنا مظلوم: «هلم فلنصرخ معاً فإنّي لا زلتُ مظلوماً»^(٢). ومن ذلك قوله (عليه السلام): «اللَّهُمَّ اخز قريشاً فإنّها منعتني حقّي وغصبتني أمري». ونحوه قوله أيضاً: «فجزّت قريش الجوازي فإنهم ظلموني حقّي واغتصبوني سلطان ابن عمّي». ومن ذلك قوله: «أرى تُراثي نهباً». ومن ذلك قوله: «لا زلت مستأثراً عليّ مدفوعاً عما أستحقّه»^(٣).

إلى غير ذلك من كلماته المروية في جوامع الخطب والتواريخ والحديث، ولا ينكر تواتر تظلمه (عليه السلام) إلا مكابر أو جاهل.

(وكيف) يصحّ عند المخالف أن (يقع التظلم منه صلوات الله عليه - ولو صورة - وهو مقتضي لعدم الوثوق بالخلفاء)؟!.

فالتزم أهل العلم منهم بإنكار ذلك؛ حتى لا تفسد عقيدة العامة بالمشايخ، وكم لهم من إنكار حوادث فاضحة لأئمّتهم؛ صوناً لعقيدة العامة.

(وتما رواه جماعة أهل الآثار: أنّ قوماً من الناس قالوا: ما بال عليّ (عليه السلام) لم ينازع أبا بكر وعمر وعثمان، كما حارب طلحة والزبير؟ فبلغ الخبر إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) فأمر أن ينادى بالصلاة جامعة.

فلما اجتمع الناس قام أمير المؤمنين (عليه السلام) خطيباً: «فحمد الله وأثنى عليه، وذكر النبيّ ﷺ فصلّى عليه، فقال:

«معاشر الناس، يَلْغَنِي أنّ قوماً قالوا: ما بال عليّ لم ينازع أبا بكر وعمر وعثمان، كما نازع طلحة والزبير، ألا وأنّ لي في سبعة من أنبياء الله أسوة: أولهم: النبيّ نوح (عليه السلام) إذ قال الله تعالى مخبراً عنه: ﴿أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرُ﴾^(٤)؛ فإن قلتُم:

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد، ولكن وردت هكذا في النهج: فوالله ما زلت مدفوعاً عن حقّي، مستأثراً عليّ منذ قبض الله نبيّه ﷺ حتى يوم الناس هذا.

(٢) شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد: ج ٩/ ٣٠٧/ الخطبة (١٧٣).

(٣) راجع: جميع أقواله (عليه السلام) في شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد: ج ٩/ ٣٠٦-٣٠٧.

(٤) القمر: ١٠.

ما كان مغلوباً، كفرتم، وكذبتم القرآن، وإن كان نوح مغلوباً، فعليّ أعذر منه.

الثاني: إبراهيم عليه السلام حيث يقول: ﴿وَأَعْتَزِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(١)، فإن قلتُمْ: إنّه اعترلهم من غير مكروه، كفرتم، وإن قلتُمْ: إنّه رأى المكروه منهم [فاعتزلهم]، فأنا أعذر.

الثالث: لوط عليه السلام إذ قال: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾^(٢)، فإن قلتُمْ: إنّه كان له قُوَّة، فقد كفرتم، وكذبتم القرآن، وإن قلتُمْ: إنّه لم يكن له بهم قُوَّة، فأنا أعذر منه.

الرابع: يوسف إذ قال: ﴿رَبِّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ﴾^(٣)، فإن قلتُمْ: إنّه دعى بغير مكروه وسخط، فقد كفرتم، وكذبتم القرآن، وإن قلتُمْ: إنّه دعى لما أسخط الله عز وجل فاختار السجن، فأنا أعذر منه.

الخامس: موسى بن عمران إذ قال: ﴿فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٤)، فإن قلتُمْ: إنّه لم يفرّ منهم خوفاً على نفسه، فقد كفرتم، وإن قلتُمْ: إنّه فرّ خوفاً فالوصيّ أعذر منه.

السادس: هارون إذ يقول: ﴿ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّوْنِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ﴾^(٥)، فإن قلتُمْ: إنهم لم يستضعفوه ولا كادوا يقتلونه، حيث نهاهم عن عبادة العجل، فقد كفرتم، وإن قلتُمْ: إنهم استضعفوه وكادوا يقتلونه؛ لقلّة من يعينه، فالوصيّ أعذر منه.

السابع: محمّد عليه السلام؛ إذ هرب إلى الغار، فإن قلتُمْ: إنّه هرب من غير خوف على نفسه من القتل، فقد كفرتم، وإن قلتُمْ: إنهم أخافوه فلم يسعه إلّا الهرب إلى الغار فالوصيّ أعذر منه^(٦). فقال الناس بأجمعهم: صدق أمير المؤمنين عليه السلام.

ويكفي المنصف الاعتبار فيما كان عليه أمير المؤمنين عليه السلام في زمن النبي عليه السلام، وآيام

(١) مريم: ٤٨.

(٢) هود: ٨٠.

(٣) يوسف: ٣٣.

(٤) الشعراء: ٢١.

(٥) الأعراف: ١٥٠.

(٦) علل الشرائع: ج ١/ ٤٨؛ الاحتجاج: ج ١/ ٤٤٦، بتفاوت يسير؛ وراجع أيضاً: حلية الأبرار: ج ١/ ٤٢٠؛

مناقب ابن شهر آشوب: ج ١/ ٢٧٠؛ وكذا في بحار الأنوار: ج ٨/ ١٤٠، بتقديم وتأخير.

خلافته الظاهرية من الشدة في المجاهدة في دين الله، والذب عن حرم الله، ما فغرت فاغرة من المشركين أيام رسول الله، أو من الناكثين، والمارقين، والقاسطين، أيام خلافته ﷺ، إلا قام لها وقذف نفسه في لهواتها؛ حتى يطفئ عادية لهبها بسيفه، وهو أشد الناس في المجاهدة على دين الله، وتراه أيام خلافتهم لم يباشر حرباً، ولا خرج مجاهداً.

بل انقطع عنهم في جميع أمورهم وأعمالهم إلا إذا رأى ثلثة يعظم في الدين صدعها؛ فيرشدهم إلى سدها ورتقها؛ حفظاً للدين لا عوناً للمتغلبين، حتى لم يحضر أحد منهم تشييع جنازة سيّدة النساء ﷺ ولا الصلاة عليها، وحتى لم يُعلمهم أين دفنها، وكانت قد أوصته بذلك؛ لو جدها عليهم [أ] لما ارتكبا من غضبها وغصبه.

وكانت وصيتها من أعظم خدمات هذا الدين ونصرة شريعة سيّد المرسلين؛ إذ فيها تبصرة لمن تبصر، وهداية لمن أراد الهداية إلى الحق، وكشف عن حقيقة ما كانوا عليه من الظلم والجور.

(وكذا تظلم) الأئمة من (أهل بيته ﷺ) بالتقريب المتقدّم في تظلمه (عليه السلام) يدلّ على إمامتهم ونفي الغاصبين لخلافتهم.

(وسيجيئ لذلك مزيد بيان) إن شاء الله.

وقد ظهر لك من تظلم أمير المؤمنين (عليه السلام): أنّ الغاصبين لخلافته غير مرضيين، وأنّ أمير المؤمنين (عليه السلام) نفس رسول الله ﷺ في كتاب الله، فلا يتقدّم عليه أحد في الخلافة، (وقد قال رسول الله ﷺ: «ما وليت أمة رجلاً وفيهم من هو أعلم منه إلا ولم يزل أمرهم إلى سفال ما تركوه»^(١)).

وأهل السقيفة أمروا الرجل، وفيهم أمير المؤمنين (عليه السلام)، فأمرهم إلى سفال وضلال، وهم غير مرضيين؛ لشكاية أمير المؤمنين (عليه السلام)، وفاطمة (عليها السلام) منهم، فلا يكونوا من أهل الخلافة. (وما رواه محمد بن النعمان، عن عكرمة، وابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من

(١) بنابيع المودة: ج ٣/ ٣٦٩، وفيه: لم يزل أمرهم سفالاً حتى يرجعوا إلى ما تركوه؛ ثواب الأعمال: ص ٢٤٦؛ الأمل للطوسي: ص ٥٦٠/ ح ١١٧٣.

قوم أمروا أميراً وهو غير مرضي عند الله، إلا خانوا الله، ورسوله، وكتابه، والمؤمنين»^(١).
 أما أنهم غير مرضيين عند أمير المؤمنين (عليه السلام) وفاطمة (عليها السلام) لما عرفت من شكائهم
 وتظلمهم منهم في غضب الخلافة والإرث، وهو ضروري.
 وأما أن ما لا يرضي علي وفاطمة فهو غير مرضي عند الله، فبالنص من رسول الله (صلى الله عليه وآله):
 «إن الله يرضى لرضا فاطمة ويغضب لغضبها». وكذا في علي (عليه السلام): «علي مع الحق والحق
 مع علي يدور معه حيثما دار». والحديثان وما في معناهما متواتر في ذلك، لا ينكره إلا مكابر
 ومعاند، فخلافة المتقدمين على أمير المؤمنين باطلة.

[المنهج الرابع: في الاستدلال]*

فصل:

(وأما الآيات) الواردة في أمير المؤمنين (الدالة على زيادة الفضل، وعظم المنزلة)، فهي (على وجه لا يرضى لغير نبي، أو وصي نبي)؛ فهي مسوقة لبيان وجوب ولاية الأمة له والإمامة المطلقة والوصاية عن النبي، وأن اعتقاد ذلك من أعظم أركان الدين؛ (لأنه لو كان الحال) في تلك الآيات (على ما قالوه) من كونها لبيان الفضل وعظم المنزلة فقط؛ (لساوى معه سلمان، وأبا ذر، ومن قاربهم)، وهذا خلاف الضرورة؛ لتواتر الروايات في امتياز علي (عليه السلام) في كثرة ما جاء فيه من القرآن، وأنه ليس في القرآن آية فيها ﴿الذين آمنوا﴾ إلا وعلي (عليه السلام) رأسها وقائدها وشريفها وأميرها، فكيف يساويه غيره من المؤمنين؟

(و) قد (روى أحمد بن حنبل) عن إبراهيم بن شريك الكوفي، قال: حدثنا زكريا بن يحيى الكسائي، قال: حدثنا عيسى [عن علي] بن بذيمة^(١)، عن عكرمة، (عن ابن عباس أنه قال: ما في القرآن آية فيها: ﴿الذين آمنوا﴾ إلا وعلي رأسها وقائدها وشريفها وأميرها، ولقد عاتب الله أصحاب محمد ﷺ في القرآن وما ذكر علي إلا بخير)^(٢)... الحديث.

وروى ذلك أبو نعيم الحافظ في الجزء الأول من كتاب حلية الأولياء بطريقين أيضاً عن ابن عباس، أخرجها ابن البطريق عنه في الخصائص، ومن طريق أبي نعيم (روى مجاهد: «أنه نزلت في حق علي بخصوصه سبعون آية»)^(٣).

(و) أسندوا عن ابن عباس: «ما نزل في أحد من كتاب الله ما نزل في علي»^(٤) فلا يدانيه أحد من غير الأنبياء والأوصياء (عليهم السلام).

(١) أقول: لقد صححنا السند من المصدر.

(٢) فضائل الصحابة: ج ٢/ ٦٥٤ ح ١١١٤؛ ترجمة الإمام علي (عليه السلام) لابن عساكر: ج ٢/ ٤٣٠ ح ٩٣٢؛ وعنه في الصواعق المحرقة: ص ٧٦؛ ومختصر كنز العمال في هامش مسند أحمد: ج ٥/ ٣١، و٣٨؛ تاريخ الخلفاء: ص ١٧١؛ ومناقب الإمام أمير المؤمنين لابن سليمان: ج ١/ ١٤٦ ح ٨١، بتفاوت؛ شواهد التنزيل: ج ١/ ٧٧ ح ٧٠؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٣٧٧؛ حلية الأولياء: ج ١/ ٦٤.

(٣) حكاه عنه في شواهد التنزيل: ج ١/ ٤١ ح ٥٠؛ والصواعق المحرقة: ٧٦.

(٤) شواهد التنزيل للحسكاني: ج ١/ ٣٩ ح ٤٩؛ ترجمة الإمام علي (عليه السلام) لابن عساكر: ج ٢/ ٤٣٠ ح ٩٤٠؛ الصواعق المحرقة: ٧٦؛ تاريخ الخلفاء: ١٦٨؛ ينابيع المودة: ج ٢/ ٤٠٦.

(ثُمَّ إِنَّهُمْ رَوَوْا) بِأَسَانِيدِهِمْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «(إِنَّ الْكَلِمَاتَ الَّتِي نَجَى بِهَا آدَمُ: مُحَمَّدٌ وَعَلِيٌّ وَفَاطِمَةُ وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ)»^(١).

أَخْرَجَهُ أَبُو الْحَسَنِ عَلِيُّ بْنُ الْمَغَازِلِيِّ الشَّافِعِيُّ الْوَاسِطِيُّ، عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدَ بْنِ عَبْدِ الْوَهَّابِ، عَنْ مُحَمَّدَ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ خَلْفِ الْعَطَّارِ، عَنِ الْحُسَيْنِ الْأَشْقَرِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِي الْمَقْدَمِ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْكَلِمَاتِ الَّتِي تَلَقَّاهَا آدَمُ مِنْ رَبِّهِ فَتَابَ عَلَيْهِ؟ قَالَ: «سَأَلَهُ: بِحَقِّ مُحَمَّدٍ وَعَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ إِلَّا تَبْتَ عَلِيًّا، فَتَابَ عَلَيْهِ».

[في طرق حديث الغدير وكثرته ما لا يوجد جمعه في غير هذا الكتاب] ×

(وَرَوَى الثَّعْلَبِيُّ): «مَنْ كُنْتَ مَوْلَاهُ» (بَارِيعٌ طَرُقَ فِي تَفْسِيرِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾^(٢))، وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾^(٣):
أَحَدُهَا: عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدَ بْنِ عَلِيٍّ (عليه السلام)، (وَأَنَّهَا لَمَّا نَزَلَتْ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِيَدِ عَلِيٍّ (عليه السلام) وَقَالَ: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ»^(٤)).

وِثَانِيهَا: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَزَادَ: «اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ».

وِثَالِثُهَا: عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ بِإِسْنَادٍ مُتَّصِلٍ إِلَيْهِ قَالَ: لَمَّا أَقْبَلْنَا مَعَ الْوَدَاعِ بِغَدِيرِ حُجْمٍ

(١) المناقب لابن المغازلي: ٦٣، الدرر المنثور: ج ١/ ١٤٧، ينابيع المودة: ج ١/ ٢٨٨، مناقب الإمام أمير المؤمنين لابن سليمان الكوفي: ج ١/ ٥٤٧ ح ٤٨٧.

(٢) المائدة: ٦٧.

(٣) المعارج: ١.

(٤) شواهد التنزيل: ج ١/ ١٨٩ ح ٢٤٥، أسباب النزول: ١١٥، وترجمة الإمام علي لابن عساكر: ج ٢/ ٨٤، المطالب العالية لابن حجر العسقلاني: ج ٤/ ٦٠ ح ٣٩٥٧، مجمع الزوائد: ج ٩/ ١٠٣، ١٠٨، تاريخ بغداد: ٨: ٢٩٠، مناقب الإمام أمير المؤمنين لابن سليمان الكوفي: ج ١/ ١٧١ ح ١٠١ و ج ٢/ ٣٨٢ ح ٨٥٦، وخصائص النسائي: ٩٣ - ١٠٤. هذا بالإضافة إلى المصادر التي تقدّمت، ولكن من باب الإشارة فقط أذكرها بدون رقم الأجزاء والصفحات، فرائد السمطين، نفحات اللاهوت، التفسير الكبير للرازي، تاريخ الخلفاء، ينابيع المودة وراجع: موسوعة الغدير للعلامة الاميني قدس سره.

فنادى أنّ الصلاة جامعة، وكسح للنبي ﷺ تحت شجرة^(١) فأخذ بيد عليّ فقال: «ألسْتُ أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: ألسْتُ أولى بكلِّ مؤمن من نفسه؟ قالوا: بلى، قال: هذا مولى من أنا مولا، اللهمَّ والِ من والاه وعادِ من عاداه.

قال: فلقية عمر فقال: هنيئاً لك يابن أبي طالب أصبحت مولى كلِّ مؤمن ومؤمنة»^(٢).
والطريق الرابع: عن سفيان بن عيينة أنّه سئل عن قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ فيمن نزلت، فقال: سألتني عن مسألة ما سألتني عنها أحدٌ قبلك؛ حدّثني جعفر بن محمّد عن آبائه عليهم السلام قال: لما كان رسول الله ﷺ بغدير خُمّ نادى الناس فاجتمعوا فأخذ بيد عليّ عليه السلام فقال: «مَنْ كُنْتُ مَوْلاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلاهُ»، فشاع ذلك وطار في البلاد، فبلغ ذلك الحارث بن النعمان الفهري فأتى رسول الله ﷺ على ناقته حتّى أتى الأبطح فنزل عن ناقته فأناخها وعقلها ثم أتى النبي ﷺ وهو في ملأ من أصحابه فقال: يا محمّد أمرتنا عن الله أن نشهد أن لا إله إلاّ الله وأنك رسول الله فقبلنا منك، وأمرتنا أن نُصليّ خمساً فقبلنا منك، وأمرتنا أن نصوم شهر رمضان فقبلنا منك، وأمرتنا أن نحجّ البيت فقبلناه، ثم لم ترضَ بهذا حتّى رفعت بضبعي ابن عمك ففَضَّلْتَهُ علينا وقلت: «مَنْ كُنْتُ مَوْلاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلاهُ»، وهذا شيء منك أم من الله؟ فقال: «والذي لا إله إلاّ هو إنّهُ من أمر الله»، فولى الحارث بن النعمان يريد راحلته وهو يقول: اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ مَا يَقُولُ مُحَمَّدٌ حَقًّا فامطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم، فما وصلَ إليها حتّى رماه الله بحجر فسقط على هامته وخرج من دبره فقتله^(٣)، وأنزل سبحانه وتعالى: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ * لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ * مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ﴾^(٤).

[كلام يوسف بن قزعلي سبط ابن الجوزي]*

وهذه الرواية أيضاً رواها السبط بن الجوزي في كتاب تذكرة خواص الأئمة^(٥)، قال:

(١) كذا في الأصل، وفي المصدر - الكشف والبيان -: كسح رسول الله تحت شجرتين.

(٢) الكشف والبيان في تفسير القرآن: ج ٤ / ٩٢.

(٣) الكشف والبيان في تفسير القرآن: ج ١٠ / ٣٥.

(٤) المعارج: ٣-١.

(٥) تذكرة الخواص: ٣٧.

اتفق علماء السير أنّ قصّة الغدير بعد رجوع النبي ﷺ من حجة الوداع في الثامن عشر من ذي الحجة، جمع الصحابة وكانوا مائة وعشرين ألفاً، وقال: «مَنْ كُنْتُ مَوْلاَهُ فَعَلِيٌّ مَوْلاَهُ...» الحديث.

وقال السيوطي في الدرّ المنثور^(١): أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه وابن عساكر، عن أبي سعيد الخدري قال: نزلت هذه الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ على رسول الله ﷺ يوم غدير خمّ في عليّ بن أبي طالب.

وروى ذلك الواقدي في أسباب نزول القرآن^(٢) بإسناده عن الأعمش وأبي الحجاج عن عطية، عن أبي سعيد الخدري وأبي بكر الشيرازي فيما نزل من القرآن في أمير المؤمنين (عليه السلام)، بالإسناد عن ابن عباس والمرزباني في كتابه عن ابن عباس قال: نزلت هذه الآية ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ يوم غدير خمّ في عليّ بن أبي طالب^(٣).

وأيضاً في الدرّ المنثور للسيوطي ما نصّه^(٤): وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال: كنّا نقرأ على رسول الله ﷺ: ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ أنّ عليّاً مولى المؤمنين ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾.

وقال الفخر الرازي في تفسيره الكبير^(٥): نزلت هذه الآية في فضل عليّ رضي الله عنه، ولما نزلت هذه الآية أخذ بيده وقال: «مَنْ كُنْتُ مَوْلاَهُ فَعَلِيٌّ مَوْلاَهُ، اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ، وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ». فلقبه عمر فقال: هنيئاً لك يا ابن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة. وهو قول ابن عباس والبراء بن عازب ومحمد بن عليّ.

وكذلك ذكر النيشابوري في تفسير غرائب القرآن^(٦)، وابن الصبّاغ في [ال]فصول

(١) الدر المنثور: ج ٢/ ٢٩٨.

(٢) اسباب النزول للواحدي: ١٣٥.

(٣) وقد تقدّمت الإشارة إلى بعض المصادر فلا نطيل بالإعادة.

(٤) الدر المنثور: ج ٢/ ٢٩٨.

(٥) التفسير الكبير: ج ١٢/ ٤٩.

(٦) تفسير غرائب القرآن: ج ٢/ ٦١٦.

المهمة^(١) رواه عن الواحدي بإسناده عن أبي سعيد الخدري قال: نزلت هذه الآية يوم غدیر خم في عليّ بن أبي طالب. ورواه العيني في شرح البخاري من طريق الواحدي^(٢). وكذلك نزول آية: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾^(٣) في واقعة غدیر خم، رواها عبد الرزاق بن مردويه كما في مفتاح النبوة لميرزا محمد خان بن معتمد خان البدخشي.

وأخرج أبو نعيم أحمد بن عبد الله في كتاب (ما نزل من القرآن في عليّ)^(٤) عن قيس بن الربيع، عن أبي هارون العبدی، عن أبي سعيد الخدري: أنّ رسول الله ﷺ دعا الناس إلى عليّ في غدیر خم وأمر بما تحت الشجرة من شوك فقمّ؛ وذلك في يوم الخميس، فدعا عليّاً فأخذ بضبعيه فرفعها حتّى نظر الناس بياض إبطي رسول الله ثم لم يفتروا حتّى نزلت هذه الآية ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾، فقال رسول الله: الله أكبر الله أكبر الله أكبر على إكمال الدين وإتمام النعمة ورضى الربّ برسالتي وبالولاية لعليّ من بعدي... إلخ.

وأخرجه ابن المغازلي في كتاب مناقب أمير المؤمنين^(٥) من طريق أبي بكر أحمد بن محمد طاوآن يرفعه إلى شهر بن حوشب عن أبي هريرة، وزاد: فقال عمر بن الخطاب: يخ بخ لك يا ابن أبي طالب أصبحت مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة، فأنزل الله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾.

وأخرج أخطب خوارزم^(٦) عین ما رواه أبو نعيم بإسناد متصل عن أبي سعيد الخدري، وأخرج النطنزي حديث أبي هريرة بعينه أيضاً. وقال شهاب الدين أحمد في كتاب توضیح

(١) الفصول المهمة: ٥٦.

(٢) عمدة القاريء في شرح صحيح البخاري: ج ٣/ ١٦٤، باب (٧) ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾.

(٣) المائدة: ٣.

(٤) مناقب عليّ بن أبي طالب وما نزل من القرآن في عليّ: ٢٣٢.

(٥) مناقب الامام على لابن المغازلي: ٦٩.

(٦) المناقب للخوارزمي: ١٥٥-١٥٦.

الدلائل على ترجيح الفضائل^(١)، قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ وبالإسناد المذكور عن مجاهد رضي الله تعالى عنه قال: نزلت هذه الآية بغدير خم فقال رسول الله ﷺ: الله أكبر على إكمال الدين وإتمام النعمة ورضي الرب برسالي والولاية لعلي. رواه الصالحاني. انتهى.

وروى الحموي نزول الآية في ذلك اليوم كذلك في كتاب فرائد السمطين^(٢) من طريق سيّد الحفاظ أبي منصور شهردار بن شيرويه بن شهردار الديلمي يرفعه إلى أبي هارون العبدى عن أبي سعيد الخدرى.

وأما قول حسان بن ثابت:

يناديهم يوم الغدير نبّيهم	بُخْمٌ واسمع بالرسول مناديا
يقول فمن مولاكم ووليكم	فقالوا ولم يبدو هناك التعاميا
إلهك مولانا وأنت ولينا	ولم تر منا في الولاية عاصيا
فقال له قم يا عليّ فإنني	رضيتك من بعدي إماماً وهاديا

فقد روى الشيوخ في الحديث والأعظم من المحدثين أنّ حسان قال ذلك يوم الغدير بعد استئذانه من رسول الله ﷺ في القول في ذلك، ولما قال ذلك استحسّنه رسول الله ومدحه على قوله.

روى ذلك ابن مردويه في كتاب مناقب عليّ، وأبو نعيم الأصفهاني في كتاب ما نزل من القرآن في عليّ، وأخطب خوارزم في كتاب مناقب عليّ (عليه السلام)، ومحمد بن علي النطنزي في كتاب الخصائص العلوية على سائر البرية، والسيط ابن الجوزي في كتاب التذكرة، وإبراهيم بن محمد الحموي في كتاب فرائد السمطين في فضائل المرتضى والبتول والسبطين، ومحمد بن يوسف الكنجي الشافعي في كتاب كفاية الطالب في فضل عليّ بن أبي طالب، والسيوطي - يعني عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي - في رسالة الازدهار التي جمعت شعر ما عقد فيه من

(١) فضائل الثقلين من كتاب توضيح الدلائل وترجيح الفضائل: ١٧٠.

(٢) فرائد السمطين للحموي: ج ١/ ٧٤.

الأحاديث والآثار، وكذلك شعر قيس بن سعد بن عبادة الأنصاري الذي أنشده بين يدي عليّ بصقّين نصّ في حديث الغدير كما رواه أبو المظفر يوسف بن قرعلي في تذكرة خواص الأئمة^(١)، وسيأتي شرحه ونقله إن شاء الله تعالى.

وذكر أبو إسحاق الثعلبي في تفسيره بإسناده أنّ النبي ﷺ لما قال ذلك طار في الأقطار... إلى آخر ما تقدّم عن الثعلبي، وكذلك إبراهيم بن عبد الله اليميني الوصابي ومحمد بن يوسف الزرندي في كتاب معارج الوصول، وملك العلماء شهاب الدّين بن شمس الدّين دولت آبادي في كتاب هداية السعد، والسيد نور الدّين علي بن عبد الله الحسني السمهودي الشافعي في كتاب جواهر العقدين.

وابن الصبّاغ المالكي في الفصول المهمّة، وجمال الدّين عطاء الله بن فضل الله المحدث الشيرازي في كتاب الأربعين، وعبد الرؤوف المناوي في كتاب فيض القدير شرح الجامع الصغير، والشيخ عبد الله العبدرويس في كتاب العقد النبوي والسرّ المصطفوي، ومحمود بن محمد القاري في كتاب الصراط السويّ، والحلي في سيرته إنسان العيون المعروفة، وأحمد بن الفضل بن محمد بن كثير في كتاب وسيلة المآل في عدّ مناقب الآل، والعارف محبوب العالم في كتاب تفسيره المشهور بتفسير شاهي، ومحمد صدر العالم في كتاب معارج العلى في مناقب المرتضى^(٢)، ومحمد بن إسماعيل بن صلاح الأمير الصنعاني في الروضة النديّة شرح التحفة العلويّة، وأحمد بن عبد القادر الحفطي الشافعي في كتاب ذخيرة المآل، والسيد مؤمن الشبلنجي في كتاب نور الأبصار، وقد أخرج رواية الجمع بلفظهم السيد المولى حامد حسين في عبقات الأنوار مع تراجمهم والثناء عليهم من كتبهم.

(١) تقدمت الإشارة إلى جميع هذه المصادر فلا نعيد ذكرها.

(٢) أقول: ذكرنا بعض المصادر فيما تقدم فراجع.

[طرق رواية ابن حنبل حديث الغدير في مسنده]*

(و) قد (روى أحمد بن) محمد بن (حنبل) حديث الغدير (في مسنده) ومناقبه (بستة عشر طريقاً)^(١)، رواه في المسند من طريق محمد بن جعفر غندر عن شعبة، عن أبي إسحاق قال: سمعت سعيد بن وهب قال: نشد عليّ (عليه السلام) الناس، فقام خمسة، أو ستة من أصحاب رسول الله (ﷺ)، فشهدوا أنّ رسول الله (ﷺ) قال: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ».

ومنها: طريق عبد الله بن نمير، عن عبد الملك، عن أبي عبد الرحيم الكندي، عن زاذان أبي عمر قال: سمعت عليّاً في الرحبة وهو ينشد الناس: من شهد رسول الله (ﷺ) غدير خُم، وهو يقول ما قال. فقام ثلاثة عشر رجلاً فشهدوا أنّهم سمعوا رسول الله (ﷺ) يقول: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ»^(٢).

ومن طريق محمد بن عبد الله أبي أحمد الزبيري الكوفي الجبّال، عن الربيع - يعني ابن أبي صالح الأسلمي - قال: حدّثني زياد بن أبي زياد الأسلمي قال: سمعتُ عليّاً ينشد الناس، فقال: «أنشد الله رجلاً مسلماً سمع رسول الله يقول يوم غدير خُم ما قال، فقام إثنا عشر بدرتاً فشهدوا»^(٣).

ومن طريق يحيى بن آدم بن سلمان، عن حنش بن الحارث بن لقيط النخعي الأشجعي، عن رباح بن الحارث، قال: جاء رهطٌ إلى عليّ (عليه السلام) بالرحبة فقالوا: السلام عليك يا مولانا، فقال: «كيف أكون مولاكم وأنتم قومٌ عرب؟» قالوا: سمعنا رسول الله يوم غدير خُم يقول: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَإِنَّ هَذَا مَوْلَاهُ». قال رباح: فلما مضوا أتبعتهم فسألت مَنْ هؤلاء؟ قالوا: نفرٌ من الأنصار فيهم أبو أيوب الأنصاري^(٤).

ومن طريق الأسود بن عامر قال: حدّثنا أسود بن عامر ابن أبي إسرائيل، عن الحكم بن

(١) مسند أحمد بن حنبل: ج ١/ ٨٨.

(٢) مسند أحمد بن حنبل: ج ١/ ٨٤.

(٣) ترجمة الامام علي (عليه السلام) من تاريخ دمشق لابن عساكر: ج ٢/ ٢٥؛ مجمع الزوائد: ج ٩/ ١٠٦؛ البداية والنهاية: ج ٧/ ٣٤٨؛ كما في الغدير: ج ١/ ١٦٩؛ احقاق الحق: ج ٦/ ٣٢٥.

(٤) مسند أحمد بن حنبل: ج ٥/ ٤١٩.

أبي سلمان، عن زيد بن أرقم قال: استشهد عليّ عليه السلام الناس فقال: «أنشد الله رجلاً سمع النبي يقول: اللهم من كنت مولاه فعليّ مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه؟ قال: فقام ستة عشر رجلاً فشهدوا^(١)».

ومن طريق الحسين بن محمد بن بهرام، وأبي نعيم قالوا: حدّثنا فطر عن أبي الطفيل قال: جمع عليّ عليه السلام الناس في الرحبة ثم قال لهم: أنشد الله كلّ امرئ مسلم سمع رسول الله صلى الله عليه وآله يوم غدیر خُتم ما سمع لما قام، فقام ثلاثون من الناس. قال أبو نعيم: فقام ناس كثير فشهدوا حين أخذ بيده، فقال: «أتعلمون أنّي أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قالوا: نعم يا رسول الله، قال: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهَذَا مَوْلَاهُ، اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ، وَعَادِ مَنْ عَادَاهُ». قال: فخرجت وكان في نفسي شيء فلقيت زيد بن أرقم فقلت له إنّني سمعت عليّاً رضي الله عنه يقول كذا وكذا، قال: فما تنكر، قد سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ذلك له.

ومن طريق شيخ البخاري أبي نعيم الفضل بن دكين، عن ابن عيينة، عن الحكم وسعيد بن جبیر، عن ابن عباس، عن بريدة قال: غزوت مع عليّ باليمن فرأيت منه جفوة، فلما قدمت على رسول الله صلى الله عليه وآله ذكرت عليّاً فتَنَقَّصته، فرأيت وجه رسول الله يتغيّر، فقال: يا بريدة أأنت أولى بالمؤمنين من أنفسهم؟ قلت: بلى يا رسول الله، قال: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَهَذَا مَوْلَاهُ».

ومن طريق عقّان بن مسلم، عن أبي عوانة، عن المغيرة، عن أبي عبيد، عن ميمون أبي عبد الله قال: قال زيد بن أرقم وأنا أسمع: نزلنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله بوادٍ يُقال له وادي خُتم فأمر بالصلاة فصلاها بهجير، قال: فخطبنا وظلّل لرسول الله ثوب على شجرة سمرة من الشمس، فقال: «أأستم تعلمون أولستم تشهدون أنّي أولى بكل مؤمن من نفسه؟ قالوا: بلى، قال: فمن كنت مولاه فعليّ مولاه، اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه».

ومن طريق عليّ بن حكيم الأودي قال: أخبرنا شريك، عن أبي إسحاق، عن سعيد بن وهب، وعن زيد بن يُثيعة قال: نشد عليّ عليه السلام الناس في الرحبة من سمع رسول الله صلى الله عليه وآله يقول يوم غدیر خُتم إلا قام، فقام من قبل سعيد ستة ومن قبل زيد ستة فشهدوا أنّهم سمعوا رسول الله صلى الله عليه وآله يقول لعليّ يوم غدیر خُتم: أليس الله أولى بالمؤمنين؟ قالوا: بلى، قال: «اللهم من كنت

(١) مسند أحمد بن حنبل: ج ٣٧٠ / ٥، تحت رقم (٢٣١٩٢).

مولاه فعليُّ مولاه، اللَّهُمَّ والٍ من والاه وعادٍ من عاداه».

وفي المسند بعد هذا بلا فاصل: حَدَّثَنَا عبد الله قال: حَدَّثَنِي أَبِي قال: حَدَّثَنَا عليٌّ، قال: حَدَّثَنَا شريك، عن الأعمش، عن حبيب بن أبي ثابت، عن أبي الطفيل، عن زيد بن أرقم، عن عليٍّ، عن النبي ﷺ مثله، حَدَّثَنَا عبد الله قال: حَدَّثَنِي أَبِي قال: حَدَّثَنَا عليٌّ بن حكيم قال: أَخْبَرَنَا شريك عن أبي إسحاق، عن عمرو ذي مَرٍّ مثل حديث أبي إسحاق - يعني عن سعيد وزيد، وزاد فيه: «وانصر مَنْ نصره، واخذل من خذله».

وأيضاً في المسند: حَدَّثَنَا عبد الله، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا مُحَمَّد بن جعفر، حَدَّثَنَا شعبة، عن ميمون أبي عبد الله قال: كنت عند زيد بن أرقم فجاء رجلٌ من أقصى الفسطاط فسأل عن ذا، فقال: إِنَّ رسول الله قال: «أَلَسْتُ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ؟ قالوا: بلى، قال: مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فعليُّ مولاه». قال ميمون: فَحَدَّثَنِي بَعْضُ الْقَوْمِ عَنْ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «اللَّهُمَّ وَالٍ مِنْ وَالَاهِ وَعَادٍ مِنْ عَادَاهِ».

ورواه أيضاً من طريق عبد الله بن الصقر، حَدَّثَنَا عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال: حَدَّثَنَا عبد الله بن الصقر سنة تسع وتسعين ومائتين قال: حَدَّثَنَا يعقوب بن أحمد بن كاسب قال: حَدَّثَنَا سفيان عن ابن أبي نجيح، عن أبيه، وربيع الجراشي أَنَّهُ ذَكَرَ عَلِيًّا عِنْدَ رَجُلٍ وَعِنْدَهُ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ فَقَالَ لَهُ سَعْدُ: أَتَذْكَرُ عَلِيًّا، إِنَّ لَهُ مَنَاقِبَ أَرْبَعًا؛ لَنْ تَكُونَ لِي وَاحِدَةً مِنْهُنَّ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كَذَا وَكَذَا، وَذَكَرَ خَيْرَ حُجْمٍ، قَوْلُهُ: «لَأَعْطِينَ الرَّايَةَ»، وَقَوْلُهُ: «أَنْتَ مَنِّي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى»، وَقَوْلُهُ: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فعليُّ مولاه». ونسَى سفيان واحدة^(١).

[روايته في الصحاح]*

ورواه في المناقب من عشرة طرق، ورواه ابن ماجه في صحيحه في باب فضائل أصحاب رسول الله ﷺ، أسنده عن البراء بن عازب قال: لَمَّا أَقْبَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي حِجَّتِهِ الَّتِي حَجَّ فَتَزَلَّ فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ فَأَمَرَ بِالصَّلَاةِ جَامِعَةً، فَأَخَذَ بِيَدِ عَلِيٍّ فَقَالَ: أَلَسْتُ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ؟ قالوا: بلى، قال: «أَلَسْتُ أُولَىٰ بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ؟ قالوا: بلى، قال: فهذا وليٌّ

(١) راجع في جميع ما تقدم من الاحاديث: الغدير للعلامة الشيخ الاميني أعلاه مقامه: ج ١/ ٣٢، وستجد جميع مصادر الحديث تفصيلاً.

مَنْ أَنَا مَوْلَاهُ، اللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ، اللَّهُمَّ عَادِ مَنْ عَادَاهُ».

(ورواه الحميدي في الجمع بين الصحيحين)^(١)، عن زيد بن أرقم بطرق متعددة في باب فضائل علي رضي الله عنه وأبي داود السجستاني في كتاب السنن، والترمذي، وهما من الصحاح الست، وأخرجه عنهما رزين في الجمع بين الصحاح الست عن أبي سرحة وزيد بن أرقم: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ». وبطرق أُخر.

(ورواه) الفقيه أبو الحسن عليّ (بن المغازلي بسنن طرق) في كتاب المناقب، وقد أخرجها ابن البطريق في العمدة^(٢).

(ثم قال) المغازلي وأبو القاسم الفضل بن محمد: هذا حديث صحيح عن رسول الله.

وقد (رواه) حديث غدير خمّ (عن رسول الله ﷺ نحو مائة رجل) [نفس].

ذكرهم ابن عقدة منهم العشر.

وقد ذكر يحيى بن الحسن أنّ محمد بن جرير الطبري صاحب التاريخ ذكر حديث يوم الغدير وطرقه في خمسة وسبعين طريقاً، وأفرد له كتاب سماه كتاب الولاية. وذكر أبو العباس أحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة خبر يوم الغدير، وأفرد كتاباً وطرقه من مائة وخمسة.

وقال ابن حجر العسقلاني في تهذيب التهذيب^(٣) بعد ذكر خبر الغدير وذكر طرقه ما لفظه: وقد جمعه ابن جرير الطبري في مؤلف فيه أضعاف من ذكر، وصحّحه واعتنى بجمع طرقه أبو العباس ابن عقدة وأخرجه من حديث سبعين صحابياً أو أكثر^(٤). انتهى.

(١) راجع: سنن الترمذي: ج ٥/٦٣٣ ح ٣٧١٣؛ مسند أحمد: ج ٥/٣٧٠؛ السيرة الحلبية: ج ٣/٢٧٤، و٢٧٥، بتفاوت؛ الدر المنثور: ج ٣/١٩؛ فتح القدير: ج ٢/٦٠؛ فيض القدير: ج ٦/٢١٧-٢١٨؛ كنز العمال: ج ١/١٨٦ ح ٦٩٠-٩٤٧، وص ١٨٨/٩٥٧ و٩٥٨.

(٢) العمدة لابن البطريق: ١٠٤، وما بعدها.

(٣) تهذيب التهذيب: ج ٧/٢٩٧.

(٤) المناقب لابن المغازلي: ٧٨، وما بعدها؛ العقد الفريد: ج ٤/٣١١؛ مجمع الزوائد: ج ٩/١٠٣.

[في عدد من رواه عن النبي، ومن صنف فيه كتاباً منفرداً]*

وفي الصواعق المحرقة^(١) لابن حجر ما لفظه: وجواب هذه الشبهة التي هي أقوى شبههم يحتاج إلى مقدمة وهي بيان الحديث ومخرجه، بيانه: أنه حديث صحيح لا مرية^(٢) فيه، وقد أخرجه جماعة كالترمذي والنسائي وأحمد، فطرقة كثيرة جداً، ومن ثم رواه ستة عشر صحابياً. وفي رواية لأحمد أنه سمعه من النبي ثلاثون صحابياً وشهدوا به علي لما نُوزِعَ أيام خلافته كما مرّ وسيأتي. وكثير من أسانيدھا صحاح وحسان، ولا التفات لمن قدح في صحته ولا لمن رده بأن علياً كان باليمن لثبوت رجوعه منها وإدراكه الحج مع النبي ﷺ، وقول بعضهم إن زيادة: «اللهم وال من والاه وعاد من عاداه» موضوع، مردود فقد ورد ذلك من طرق صحيح الذهبى كثيراً منها. انتهى.

وقال صاحب (نزل الأبرار) البدخشي - وهو من عظماء أهل السنة - بعد ذكر حديث الغدير:

«هذا حديث صحيح مشهور ولم يتكلم في صحته إلا متعصب جاحد لا اعتبار بقوله، فإن الحديث كثير الطرق، وقد استوعبها ابن عقدة في كتاب مفرد، وقد نصّ الذهبى على الكثير من طرقه بالصحة، ورواه من الصحابة عددٌ كثير. وقال ابن الجزري في أسنى المطالب بتواتر حديث الغدير، وأنه لا عبرة بمن حاول تضعيفه؛ بمن لا اطلاع له في هذا العلم. وحكى ابن كثير في تاريخه تصريح العلامة الذهبى بتواتره، ثم قال: قال: وصدر الحديث متواتر أتيقن أن رسول الله ﷺ قاله». انتهى.

وقد عدّ السيّد جمال الدين الطاووسي في الطرائف^(٣): رواية حديث الغدير من الصحابة والتابعين من كتاب ابن عقدة وهم يزيدون على المائة ومن جملتهم أبو بكر وعمر وعثمان وعليّ وطلحة والزبير وعبد الرحمن وسعيد بن مالك والعبّاس بن عبد المطلب وعبد الله بن

(١) الصواعق المحرقة: ٢٤-٢٥.

(٢) في الأصل: لا رية، وقد صححناه من المصدر.

(٣) الطرائف في معرفة مذاهب الطوائف: ١٣٩ وما بعدها، أقول: وقد ألف شيخنا العلامة الاميني موسوعته الغدير في أحد عشر مجلداً، وقد فاقت هذه الموسوعة كتاب الطرائف للسيد الجليل ابن طاووس.

العبّاس وعبد الله بن مسعود وأبو ذرّ الغفاري وعمار بن ياسر وسلمان الفارسي وخزيمة بن ثابت وأبو أيّوب الأنصاري وسهل بن حنيف وحذيفة بن اليمان وعبد الله بن عمر والبراء بن عازب ورفاعة وسمرة بن جندب وزيد بن ثابت وأبو ليلى الأنصاري وأبو قدامة وأبو الهيثم بن التيهان وهاشم بن عتبة والمقداد الكندي وأبو هريرة وأبو برزة وعمر بن أبي سلمة وعبد الله بن أبي عبد الأسد المخزومي وعمران بن حصين الخزاعي وبريد بن الخصيب الأسلمي وجبلّة بن عمرو الأنصاري وأبو سعيد الخدري وجابر بن عبد الله الأنصاري وزيد بن أرقم وأبو رافع مولى النبيّ ﷺ وأنس بن مالك وعمر بن الحمق الخزاعي وزيد بن حارثة، وإن أردت الاستقصاء فعليك بالطرائف فهو في أعلى مراتب التواتر بل لا يوجد مثله في جميع أنواع الحديث المتواتر عند التأمل للخبير المنصف، فطعن بعض المتعصّبين في تواتره، (أو) تأويل بعض المتوغّلين في) عداوة أمير المؤمنين (عليه السلام) و (بغضه والانحراف عنه (عليه السلام) [لهذا الحديث] كتغطية وجه النهار؛ لما عرفت من ضرورة تواتره، وكثرة روايته، وتصريح علمائهم بتواتره، وكثرة طرقه ووضوح دلالته.

[في أنّ المراد بالمولى الأولى بالتصرّف]*

(و) بالجملة (خبر [يوم] الغدير الذي نقلوه في صحاحهم وغيرها بطرق لا حصر لها، حتّى صتّفوا فيه الكتب والرسائل، وفيه أنّ النبيّ ﷺ قال في حقّ عليّ (عليه السلام): «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فِهَذَا عَلِيٌّ مَوْلَاهُ»^(١)).

(والمراد ولاية التصرّف والأمر والنهي؛ لأنّه الظاهر).

ودعوى: عدم مجئ المولى بمعنى الأولى في لغة العرب من أقبح الدعاوى الفاسدة الفاضحة لمذّعيها.

(١) راجع: سنن الترمذي: ج ٥/٦٣٣ ح ٣٧١٣؛ سنن ابن ماجه: ج ١/٤٥ ح ١٢١؛ مسند أحمد: ج ١/٨٤، و٨٨، و١١٨، و١١٩، و١٥٢، و٣٣١؛ وح ٤/٢٨١، و٣٦٨، و٣٧٢؛ وح ٥/٣٤٧، و٣٦٦؛ ترجمة الإمام عليّ (عليه السلام) لابن عساكر: ج ٢/٣٥، و٨٨؛ مستدرک الحاکم: ج ٣/١٠٩؛ البداية والنهاية: ج ٧/٣٣٥، و٣٤٧، و٣٥٠؛ مجمع الزوائد: ج ٩/١٦٤؛ تاريخ بغداد: ج ١٤/٢٣٦؛ الصواعق المحرقة: ٧٣، فرائد السمطين: ج ١/٦٨ ح ٣٤، وح ٣٥، و٣٦، و٧٧ ح ٤٤؛ موسوعة الغدير.

قال محمد بن السائب الكلبي^(١) في قوله تعالى: ﴿هُوَ مَوْلَانَا﴾^(٢) أي أولى بنا من أنفسنا في الموت والحياة، وقيل مالكنّا وسيّدنا، فلهذا يتصرّف كيف شاء، فيجب الرضا بما يصدر من جهته، وقال: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ﴾^(٣) فهو مولانا الذي يتولانا ويتولاهم. حكاه في البحر المحيط وغيره.

[شهادة أعظم علماء الجمهور بتنصيب أهل اللغة على محيي المولى بمعنى الأولى]*
وقال الرازي في تفسيره الكبير^(٤): قال الكلبي: أولى بكم وهو قول الزجاج والفراء أبي عبيدة. فهذه شهادة من الرازي في نقل هؤلاء الأعظم.

وأيضاً شهد بذلك في كتابه نهاية العقول^(٥) قال: إنّ أبا عبيدة وإن قال في قوله تعالى: ﴿مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾^(٦) معناه: هي أولى بكم. وذكر هذا أيضاً الأخفش والزجاج وعليّ بن عيسى واستشهدوا ببيت لبید. انتهى موضع الغرض من نقله.

وكذا عن ثعلب الشيباني حكاه الزوزني في شرح السبع المعلقات عند ذكره هذا البيت: فغدت كلا الفرجين تحسب أنّه مولى المخافة خلفها وأمامها
قال: وقال ثعلب: إنّ المولى في هذا البيت بمعنى الأولى بالشيء كقوله تعالى: ﴿مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾ أي هي الأولى بكم^(٧). انتهى. وهو المحكي عن المبرّد.

قال السيّد في الشافي^(٨): قال أبو العباس المبرّد في كتابه المترجم بالعبرة عن صفات الله

(١) نقله العلامة الأميني - رفع الله مكانته - في موسوعة الغدير: ج ١/ ٤٢٧؛ عن أبي حيان في تفسيره: ج ٥/ ٥٢؛ وكذا حكاه صاحب البحر المحيط: ج ٦/ ١٦٩، كما ذكره المصنّف.

(٢) التوبة: ٥١.

(٣) محمد: ١١.

(٤) التفسير الكبير للرازي: ج ١٥/ ٢٢٧.

(٥) نقله السيد المرتضى رحمته الله في الشافي في الإمامة.

(٦) الحديد: ١٥.

(٧) نقله صاحب الإمامة في أهم الكتب الكلامية: ص ١٠١؛ نقلاً عن كتاب (شرح المعلقات للزوزني): ص ٩١.

(٨) الشافي في الإمامة للسيد الشريف المرتضى: ٢١٩.

تعالى: أصل تأويل الوليّ الذي هو أولى وأحقّ ومثله المولى. انتهى.

وحكى ذلك أيضاً عن محمد بن العالم الأنباري قال: وقال أبو بكر محمد ابن القاسم الأنباري في كتابه في القرآن المعروف بالمشكل: والمولى في اللغة ينقسم إلى ثمانية أقسام أولهنّ المولى المنعم المعتق ثمّ المنعم عليه المعتق والمولى الولي والمولى الأولى بالشيء، وذكر شاهد عليه الآية التي قدّمنا ذكرها وبیت لبید، والمولى الجار والمولى ابن العمّ والمولى الصهر والمولى الحليف، واستشهد على كلّ واحد من أقسام مولى بشيء من شعر العرب^(١). انتهى.

وكذلك السجستاني العزيزي محمد بن عزيز في تفسيره نزهة القلوب قال: مولانا أي ولينا، والمولى على ثمانية أوجه؛ المعتق والمعتق الوليّ والأولى بالشيء وابن العمّ والصهر والجار والحليف^(٢).

وقال الجوهري في كتاب صحاح اللغة^(٣) في لغة وليّ: وأما قول لبید:

فغدت كلا الفرجين تحسب أنّه مولى المخافة خلفها وأمامها

فیرد أنّه أولى موضع أن تكون فيه الحرب. انتهى.

وقال الثعلبي في تفسير: ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾^(٤) أي ناصرنا وحافظنا وولينا وأولى بنا^(٥).

وقال في تفسير^(٦): ﴿مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾ أي صاحبكم وأولى بكم وأحقّ بأن تكون مسكناً لكم، قال لبید: وذكر البيت^(٧) وقال الواحدي في التفسير الوسيط: ﴿مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾ هي أولى بكم لما أسلفتم من الذنوب، والمعنى: أنّها هي التي تلي عليكم؛ لأنّها قد ملكت أمركم فهي أولى بكم من كلّ شيء^(٨).

(١) الشافي في الإمامة: ٢٧٢.

(٢) وهذه الأوجه ذكرها الجوهري في: الصحاح في اللغة، في الجزء السادس من المجلد الرابع/ ٢٥٢٩، مادة (ولي).

(٣) الصحاح في اللغة: الجزء السادس من المجلد الرابع/ ٢٥٢٩، مادة (ولي).

(٤) البقرة: ٢٨٦.

(٥) الكشف والبيان (تفسير الثعلبي): ج ٢/ ١٦٢.

(٦) الكشف والبيان: ج ٣/ ١٣٨.

(٧) يقصد قول لبید: (فغدت كلا الفرجين تحسب أنّه مولى المخافة خلفها وأمامها).

(٨) وكذا ذكرها الخازن في تفسيره عند تفسير قوله تعالى: ﴿مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾.

ومنهم الخطيب التبريزي في شرح ديوان الحماسة في آخر شرح قوله:

ألهفي بقُرى سحبل حين أحلبت علينا الولايا والعدو المباسل

قال: والمولى على وجوه هو العبد والسيد وابن العمّ والصهر والجار والولي والأولى

بالشيء^(١). انتهى.

وهذا الخطيب أحد أئمة اللغة كما نصّ عليه السمعاني في أنسابه والذهبي في العبر وكتاب

الدول، والياضي في مرآة الجنان، والكلّ وصفوه بصاحب اللغة. ومنهم البغوي في معالم

التنزيل قال: ﴿مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾ صاحبكم وأولى بكم لما أسلفتم من الذنوب^(٢).

ومنهم الزمخشري في الأساس والكشاف، قال في الأوّل^(٣): ومولاي سيدي وعبدي،

ومولى بين الولاية ناصر وهو أولى، وقال في الثاني^(٤): في ذيل الآية: ﴿هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾ قيل: هي

أولى بكم، وأنشد بيت لبيد المتقدّم، وقال: وحقيقة مولاكم محراكم ومقمنكم أي مكانكم

الذي يقال فيه هو أولى بكم، كما قيل: هو مئة للكرم - أي مكان - لقول القائل: إنه لكريم،

ويجوز أن يراد هي ناصركم؛ أي لا ناصر لكم غيرها.

ومنهم النيسابوري في غرائب القرآن^(٥) قال: ﴿هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾ قيل: المراد أنها تتولّى أموركم

كما تولّيتم في الدنيا أعمال أهل النار، وقيل: أراد هي أولى بكم. قال جار الله: حقيقة هي مجراكم

ومقمعكم أي مكانكم الذي يقال فيه هو أولى بكم... إلخ^(٦).

ومنهم محمّد بن طلحة الشافعي في مطالب السؤول قال: واشتمل معنى حديث الغدير

على المولى وهي لفظة مستعملة بإزاء معان متعدّدة قد ورد القرآن الكريم بها، فتارة تكون

بمعنى أولى، قال الله في حقّ المنافقين: ﴿مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾ معناه أولى بكم... إلخ.

ومنهم سبط ابن الجوزي في تذكرة خواص الأئمة في معرفة الأئمة في ذكر معاني المولى

(١) شرح ديوان الحماسة للخطيب التبريزي، وكذا راجع - نفس العنوان - بشرح الأصفهاني.

(٢) تفسير البغوي المسمّى بـ (معالم التنزيل): ج ٩/ ٤٣٩، في تفسير الآية من سورة الحديد.

(٣) أساس البلاغة، مادة (ول ي - ولي -): ٤٥٢.

(٤) الكشاف: ج ٦/ ٩٥.

(٥) غرائب القرآن: ج ٦/ ٢٥٦.

(٦) تفسير غراب القرآن للنيسابوري: ج ٦/ ٢٥٦.

عن أهل اللغة قال: والعاشر: بمعنى الأولى، قال الله تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾^(١) أي أولى بكم... إلخ.

ومنهام البيضاوي في أنوار التنزيل، قال: مولاكم هي أولى بكم، كقول لبيد... وحقيقة محراكم أي مكانكم الذي يقال فيه أولى بكم^(٢).

ومنهام ابن السمين في الدرر المصون قال: قوله: ﴿هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾ يجوز أن يكون مصدر أي ولايتكم أي ذات ولايتكم وأن يكون مكاناً أي مكان ولايتكم، وأن يكون أولى بكم كقولك: هو مولاه^(٣). انتهى.

ومنهام محمد بن أبي بكر الرازي في كتابه غريب القرآن الذي قال في خطبته وجمع ما أورد عنه فيه: إنما نقلته عن الأئمة المجمع على درايتهم وصحة روايتهم كالزجاج والفراء والأزهري والزخشري والعريزي والمهروي ومن شابههم... إلخ. وهو صاحب مختار الصحاح، قال: والمولى الذي هو أولى بالشيء ومنه قوله تعالى: ﴿مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾ أي هي أولى بكم، والمولى في اللغة على ثمانية أوجه؛ المعتق وابن العم والناصر والجار والحليف ويقال العقيد والصهر والأولى بالشيء. انتهى.

فهذه شهادة أكابر أئمتهم في اللغة والنحو والتفسير من المتقدمين والمتأخرين، فإنكار الفخر الرازي ومن تبعه من صاحب المواقف والصواعق والتحفة مجيء «مَفْعَل» بمعنى افعل مكابرة للضرورة وشناعة لا مثلها شناعة؛ لتواتر نقل أئمة اللغة مجيء مولى بمعنى الأولى كما عرفت. فإن قلت: سلمنا مجيء مولى بمعنى الأولى، ولا يلزم أن يكون بمعنى الأولى بالأمر والتصرف؛ كي يكون معنى الأولى بالناس والتولي والمالكية لتدبير أمرهم والتصرف فيهم؛ بمنزلة النبي الذي هو معنى الإمامة، كما هو المدعى إرادته من الحديث.

قلت: هذا كلام من لم يحصل معنى قولهم وبمعنى الأولى.

قال المحقق التفتازاني في شرح المقاصد: ولفظ المولى قد يراد به المعتق والحليف والجار

(١) الحديد: ١٥.

(٢) تفسير أنوار التنزيل للبيضاوي: ج ٥/ ١٨٧.

(٣) الدر المصون في علم الكتاب المكنون للسمين الحلبي: ج ١٣/ ٣٣٠.

وابن العمّ والناصر والأولى بالتصرّف، قال الله تعالى: ﴿مَأْوَاكُمُ النَّارُ﴾ أي أولى بكم، ذكره أبو عبيد. قال النبي ﷺ: «أيما امرأة نكحت بغير إذن مولاهها» أي الأولى بها والمالك لتدبير أمرها، ومثله في الشعر كثير.

وبالجملة: استعمال المولى بمعنى المتولّى والمالك للأمر والأولى بالتصرّف شائع في كلام العرب، منقول عن كثير من أئمة اللغة، والمراد: أنّه اسم لهذا المعنى لا أنّه صفة بمنزلة الأولى؛ ليعترض بأنّه ليس من صيغة أفعال التفضيل، وأنّه لا يستعمل استعماله^(١). انتهى.

وهذا صاحب بحر المذاهب الناصب لما حكى عن المواقف وشرحه الاعتراض، الذي أشار إليه شارح المقاصد بقوله: ليعترض بأنّه ليس من صيغة أفعال التفضيل، وأنّه لا يستعمل استعماله، قال ما نصّه: وفيه بحث أورده شارح التجريد حيث قال: قد يُراد بالمولى الأولى بالتصرّف، قال الله تعالى: ﴿مَأْوَاكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ﴾ أي أولى بكم، ذكره أبو عبيد. وقال ﷺ: «أيما امرأة نكحت بغير إذن مولاهها»، أي الأولى بها في التصرّف والمالك لتدبير أمرها ومثله في الشعر كثير.

وبالجملة: استعمال المولى بمعنى المتولّى والمالك للأمر والأولى بالتصرّف شائع في كلام العرب منقول عن أئمة اللغة، والمراد أنّه اسم لهذا المعنى لا صفة بمنزلة الأولى ليعترض بأنّه ليس من صيغة اسم التفضيل وأنّه لا يستعمل استعماله^(٢). انتهى موضع الحاجة من كلامه. وقد صرح محمد بن عبد الرسول البرزنجي في النواقض بذلك أيضاً، قال: لأنّا لا نسلم أنّ المولى هو الإمام، بل له معان كثيرة فإنّه مشترك بين الناصر والمعتق والعتيق والمتصرّف في الأمر والمحسوب وابن العمّ والقريب وغيرها، وهو حقيقة في الكلّ، وتعيين بعض معاني المشترك من غير دليل يقتضيه تحكّم لا يعتدّ به. انتهى. والغرض تصريحه بأن المولى بمعنى التصرّف في الأمر معنىً حقيقاً^(٣) لهذا اللفظ وإلا سيأتي الجواب عن شبه الاشتراك.

وكذا صرح ابن حجر المكي، وهذا الطيّبي حسين بن محمد في الكاشف شرح المشكاة

(١) شرح المقاصد: ج ٣/ ٤٤٩.

(٢) شرح التجريد للقوشجي: ٣٦٩، أقول: القوشجي والتفتازاني لفظهما واحد فلا يتوهم التكرار في المتن.

(٣) في النسخة (أ): «حقيقاً»، وفي نسخة (ب): «حقيقاً».

لم ينكر ذلك بل سلمه وأشكل على الاستدلال به بشيء آخر، قال: قالت الشيعة: المولى هو المتصرف في الأمور، وقالوا: معنى الحديث أن علياً رضي الله عنه يستحق التصرف في كل ما يستحق الرسول ﷺ التصرف فيه، ومن ذلك أمور المؤمنين، فيكون إمامهم.
أقول: لا يستقيم أن تحمل الولاية على الإمامة التي هي التصرف في أمور المؤمنين؛ لأن المتصرف المستقل في حياته ﷺ هو لا غير، فيجب أن يحمل على المحبة وولاء الإسلام ونحوهما.

وكذلك الفخر الرازي في تفسيره الكبير قال: ﴿هُوَ مَوْلَاكُمْ﴾ سيّدكم والمتصرف فيكم^(١).

بالجملة: فقد ثبت أن المولى قد جاء بمعنى المتصرف في الأمر والأولى بالتصرف فيكون هو المراد دون باقي المعاني؛ (لأنه لا يرضى العاقل أن النبي ﷺ يأمر بنصب الرحال)^(٢) في البيداء (في وقت الحر الشديد، ثم يقوم ويجمع الناس) حتى المتقدم في السير أرسل عليه وأرجعه من الجحفة، (و) قام (يخطبهم في ذلك الوقت) الهجير، (لا لنصب خلافة، ولا إمارة سرية، ولا إفتاء، ولا قضاء، ولا إمامة جماعة، ولا تولية بيت مال، ولا حكومة قرية، ولا إمارة حاج، ولا غير ذلك؛ إذ كان) أمير المؤمنين (عليه السلام) (خالياً من الجمع في أيامهم، بل) يفعل كل ذلك (لمجرد بيان أن من كنت صاحبه فعلياً صاحبه)!!!

كلاً ثم كلاً لا يرضى المنصف أن ينسب ذلك إلى سائر العقلاء؛ فكيف ينسبه إلى مثل رسول الله ﷺ الذي هو العقل الأول، بل صدر الحديث وذيله كالنص في اهتمامه في نصب علي عليه السلام للإمامة وأن يكون مثل النبي ﷺ أولى من كل أحد من نفسه، سلطنة من الله تعالى له كما كانت لرسول الله ﷺ. ولا يراد الأولى بالمحبة أو التعظيم؛ لسبق القرآن بوجوب ذلك فيه، بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾^(٣)، قيل: يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين أوجبت علينا مودتهم؟

(١) التفسير الكبير للرازي: ج ٢٣ / ٧٤.

(٢) كذا وردت في المخطوطتين، ولعل الأصح في ذلك «بحط الرحال»، كما في كثير من المصادر، والله العالم، وهنا المنصف يريد أن يشير إلى أن القوم حيث يقولون: المولى هو الصاحب والمحب في حادثة «غدير خم» الشهيرة.

(٣) الشورى: ٢٣.

قال: «عليٌّ وفاطمة وابناهما». أخرجه مسلم في صحيحه وابن حنبل في مسنده والثعلبي في تفسيره وغيرهم بأسانيدهم وطرقه المتكثرة^(١).

(ثم ما معنى تهتة القوم له)!

وقول عمر: هنيئاً لك يا ابن أبي طالب أصبحت مولى كل مؤمن ومؤمنة. أخرجه ابن حنبل بإسناده عن البراء بن عازب^(٢).

وقال شهاب الدين أحمد بن عبد القادر الشافعي في ذخيرة المعاد: قال عمر لما سمع قول النبي ﷺ لعلي: «مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلِيٌّ مَوْلَاهُ»: «هُنْكَ يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ أُمْسَيْتَ وَلِيَّ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ»^(٣).

وفي اللّمعات لعبد الحقّ والصواعق المحرقة^(٤) لابن حجر أخرج الدارقطني أنّ أبا بكر وعمر لما سمعا ذلك قالوا لعلي: أُمْسَيْتَ يَا ابْنَ أَبِي طَالِبٍ وَلِيَّ كُلِّ مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ.

وليس إلّا أنّهما وجدا أنّ الولاية التي كانت لرسول الله ﷺ على كل مؤمن ومؤمنة صارت لعليّ (عليه السلام) أيضاً، وهذا مقام لم يكن له قبل يوم الغدير فهنيأه بذلك، وظني أنّهما أرادا التعريض والتوعّد به (عليه السلام).

ثم ما معنى ما جاء في تنزيل: ﴿سَأَلْ سَائِلٌ بِعَذَابٍ﴾ وما جاء في تنزيل: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾... إلخ، و﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ﴾... إلخ. المتقدّم روايته من طرقكم وكتبكم؟ ثم ما معنى أبيات حسن المتقدمة، وأبيات قيس بن سعد رضي الله عنه التي أنشدها بين يدي عليّ (عليه السلام) بصقّين برواية العلامة أبي المظفر يوسف بن قزعلي في كتاب تذكرة خواص الأئمة قال: قال:

قلت لما بغى العدو علينا حسبنا ربنا ونعم الوكيل
وعليّ إمامنا وإمام لسوانا أتى به التنزيل

(١) تقدّمت الإشارة إلى هذه المصادر في هوامش كثيرة فلا نعيد.

(٢) تقدّم سابقاً.

(٣) تقدّم سابقاً.

(٤) الصواعق المحرقة: ٢٦.

يَوْمَ قَالَ النَّبِيُّ مِنْ كُنْتَ مَوْلَاهُ فَهَذَا مَوْلَاهُ خُطْبٌ جَلِيلٌ^(١)

[نَزُولُ آيَةِ السَّابِقُونَ فِي عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ] ×

إِنَّهَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الْأُمَّةِ حَتْمٌ مَا فِيهِ، قَالَ: وَقِيلَ: وَهُوَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ سَابِقُ هَذِهِ الْأُمَّةِ.

(إِذْ قَدْ رَوَى أَهْلُ التَّفَاسِيرِ فِي) قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾^(٢) (أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي عَلِيٍّ)^(٣).

قَالَ أَبُو نَعِيمٍ: حَدَّثَنَا مُسْلِمُ الدَّهَّانُ، قَالَ: حَدَّثَنَا ظَهْرِي، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنِ السَّيِّدِ، عَنْ ابْنِ مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ إِلَى آخِرِ الْقِصَّةِ، قَالَ: «سَابِقُ هَذِهِ الْأُمَّةِ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ».

وَمِنْ طَرِيقِ ابْنِ الْمَغَازِلِيِّ بِإِسْنَادِهِ عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ﴾ قَالَ: سَبَقَ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ إِلَى مُوسَى، وَسَبَقَ مُوسَى إِلَى فِرْعَوْنَ، وَصَاحِبُ يَسَ إِلَى عِيسَى وَسَبَقَ عَلِيٌّ إِلَى مُحَمَّدٍ ﷺ^(٤).

[فِي أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَدِيقُ هَذِهِ الْأُمَّةِ] *

(و) أَيْضاً هُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَدِيقُ هَذِهِ الْأُمَّةِ؛ إِذْ قَدْ (رَوَى أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ فِي مُسْنَدِهِ: فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:

(١) ذَكَرَهُ فِي بَحَارِ الْأَنْوَارِ: ج ٣٧/ ١٥٠، عَنْ كِتَابِ الْمَنَاقِبِ لِابْنِ الْجَوَازِيِّ.

أَقُولُ: قَالَ الْعَلَمَاءُ الْمَجْلِسِيُّ (أَعْلَى اللَّهِ مَكَانَهُ) بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ هَذِهِ الْآيَاتِ: وَلِهَذِهِ الْآيَاتِ قِصَّةٌ عَجَبِيَّةٌ حَكَاهَا لِي بَعْضُ إِخْوَانِنَا قَالَ: أُنْشَدْتُ لَيْلَةَ هَذِهِ الْآيَاتِ وَبِتُّ مُتَفَكِّراً فَنَمْتُ

فَرَأَيْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي مَنَامِي، فَقَالَ لِي: أُنْشَدْنِي آيَاتِ الْكَمِيتِ، فَأُنْشَدْتُهُ إِيَّاهَا، فَلَمَّا أَنْهَيْتُهَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ:

«فَلَمْ أَرَ مِثْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ يَوْمًا وَلَمْ أَرَ مِثْلَهُ حَقًّا أَضْيَعًا».

قَالَ: فَانْتَبَهْتُ مَذْعُورًا. انْتَهَى مَوْضِعُ الْحَاجَةِ.

(٢) الْوَاقِعَةُ: ١٠.

(٣) الدَّرُ الْمَشْتُورُ: ج ٨/ ٧؛ تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ لِابْنِ كَثِيرٍ: ج ٤/ ٣٠٤؛ رُوحُ الْمَعَانِي: ٢٧/ ١٣٢؛ شَوَاهِدُ التَّنْزِيلِ: ج ٢/ ٢١٥؛ ح ٩٢٧، وَص ٢١٦؛ ح ٩٢٨-٩٣١.

(٤) الْعَمْدَةُ لِابْنِ الْبَطْرِيقِ: ص ٦٥؛ عَنْ مَنَاقِبِ ابْنِ الْمَغَازِلِيِّ: ١٩٧/ ح ٣٦٥.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾^(١) أَنَّهُ نَزَلَتْ فِي عَلِيٍّ (عليه السلام).

وقال الحافظ أبو نعيم^(٢): حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ بْنِ كُوْثَرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيْمَانَ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا الْعَلَاءُ بْنُ صَالِحٍ، عَنِ الْمُنْهَالِ بْنِ عَمْرٍو، عَنْ عُبَادِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ عَلِيًّا (عليه السلام) يَقُولُ: «أَنَا الصَّادِقُ الْأَكْبَرُ لَا يَقُولُهَا بَعْدِي إِلَّا كَذَّابٌ، وَلَقَدْ صَلَّيْتُ قَبْلَ النَّاسِ سَبْعَ سِنِينَ».

وقد جاءت الروايات: («الصَّادِقُونَ ثَلَاثَةٌ؛ حَبِيبُ بْنُ مُوسَى النَّجَّارُ، وَهُوَ مُؤْمِنٌ آلِ سَيِّدِ الْوَعْدِ، وَحَزَقِيلُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ آلِ فِرْعَوْنَ، وَعَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَهُوَ أَفْضَلُهُمْ»).

(رواه) منهم (أحمد بن حنبل في مسنده بثلاث طرق)^(٣)؛ منها قال: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ قَالَ: وَفِيهَا كُتِبَ إِلَيْنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُبَادٍ الْكُوفِيُّ يَذْكُرُ أَنَّ الْحَسَنَ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى الْمَكْفُوفَ حَدَّثَهُمْ، أَخْبَرَنَا عَمْرُ بْنُ جَمِيعٍ الْبَصِيرِيُّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ عِيسَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الصَّادِقُونَ ثَلَاثَةٌ حَبِيبُ بْنُ...» إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرَ الْمُصَنِّفُ.

(ورواه الثعلبي في تفسيره بطريقين)^(٤)، وابن شيرويه الديلمي في كتاب الفردوس في باب الصادق، قال: عن داود بن بلال قال: قال رسول الله ﷺ: «الصَّادِقُونَ ثَلَاثَةٌ» وذكر الحديث. وابن المغازلي الشافعي بإسناده عن الحسن بن عبد الرحمن بن أبي ليلى.. إلى آخر ما تقدّم، عن ابن حنبل إسناده وحديثاً.

(١) الحديّد: ١٩.

(٢) معرفة الصحابة أبي نعيم الاصبهاني: ج ١ / ٣٦٤ / ح ٣٢٢.

(٣) فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل: ج ٣ / ٦٢٧ / ح ١٠٧٢؛ وكنز العمال: ج ١١ / ٦٠١ / ح ٣٢٨٩٨؛ والدرر المنثور: ج ٧ / ٥٣؛ والصواعق المحرقة: ص ٧٥؛ وإحفاق الحق: ج ٥ / ٥٩٧؛ وج ٣ / ٢٤٣.

(٤) الكشف والبيان: ج ٨ / ١٢٧؛ وانظر: ترجمة الإمام عليّ (عليه السلام) لابن عساكر: ج ٢ / ٢٨٢؛ الجامع الصغير: ج ٢ / ١١٥ / ح ١٤٨؛ وح ٥١٤٩؛ والتفسير الكبير للرازي: ج ٢٧ / ٥٧؛ وشواهد التنزيل: ج ٢ / ٢٢٤ / ح ٩٣٨؛ ونباييع المودة: ج ٢ / ٥٩؛ وكنز العمال: ج ١١ / ٦٠١ / ح ٣٢٨٩٨.

[في أنه الذي جاء بالصدق]*

(و) أيضاً في (قوله تعالى: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾^(١)) رواوا في تفاسيرهم وكتبهم في المناقب بطرق عديدة، عن عمر بن سعد، عن ليث، (عن مجاهد، عن النبي ﷺ أنه قال: «هو علي بن أبي طالب (عليه السلام)»^(٢)).

منهم أبو نعيم في (المنتزع من القرآن المجيد فيما ورد في مناقب علي أمير المؤمنين (عليه السلام))، والفقيه الشافعي المعروف بابن المغازلي الواسطي في كتاب (مناقب مولانا أمير المؤمنين).

[في أمر الله تعالى بالكون معه (عليه السلام)]×

(و) روي في الكتابين في (قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾^(٣))، عن ابن عباس بطرق عديدة، قال: «هو علي بن أبي طالب». وعن الباقر محمد بن علي (عليه السلام) قال: «محمد وعلي».

(ورواه الثعلبي وغيره من المفسرين) أيضاً: (أنها نزلت في علي (عليه السلام))^(٤).

ولا معنى للكون مع من لا تجب إطاعته، والافتداء به، فالآية دالة على وجوب اتباع أمير المؤمنين (عليه السلام) على حدّ وجوب اتباع النبي ﷺ، فالكون معه واجب كوجوب الكون معه، وهذا لا يكون إلا للإمام المفروض طاعته وعصمته وهو المطلوب، وإلا لزم القبح على الحكيم في هذا الإلزام.

(١) الزمر: ٣٣.

(٢) الدر المنثور: ج ٧/٢٢٨؛ روح المعاني: ج ٣/٢٤؛ شواهد التنزيل: ج ٢/١٢٠؛ ح ٨١٠-٨١٢؛ الجامع لأحكام القرآن: ج ١٥/٢٥٦؛ ترجمة الإمام علي بن أبي طالب لابن عساكر: ج ٢/٤١٨؛ المناقب لابن المغازلي: ج ٢٦٩؛ المحرر الوجيز: ١٤/٨٤.

(٣) التوبة: ١١٩.

(٤) الكشف والبيان: ج ٥/١٠٩؛ الدر المنثور: ج ٤/٣١٦؛ روح المعاني: ج ١١/٤٥؛ تفسير الصافي: ج ٢/٣٨٧؛ شواهد التنزيل: ج ١/٢٥٩؛ ح ٣٥٧-٣٥٠؛ ترجمة الإمام علي (عليه السلام) لابن عساكر: ج ٢/٤٢١؛ المناقب للخوارزمي: ج ٢٨٠/٢٧٣؛ ينابيع المودة: ج ١/٣٥٨.

[في أنه الذي عنده علم الكتاب]*

(و) كيف لا يكون كذلك وهو المعني في (قوله تعالى): ﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾^(١) الذي فيه تبيان كل شيء، فقد (روى الثعلبي في تفسيره بطريقتين)، وأبو نعيم، والفقهاء ابن المغازلي الشافعي: (أنه علي بن أبي طالب عليه السلام)^(٢)، ومن جعل قريناً في الشهادة مع شهادة الله على صدق دعوى رسول الله صلى الله عليه وآله النبوة، ووصفه بمن عنده علم كل رطب ويابس حقيق بأن يكون الحافظ لشريعة النبي والقائم مقامه، شعر:

تلك المكارم لا قعبان من لبن شيبا بهاء فعادا بعد أبو الـ^(٣)

وآيات فضله لا تعدّ وقد أسقطوها من القرآن إلّا ما لا بدّ لهم منه، وفيه الكفاية للمهتدي، وقد سخر الله منهم جماعة جمعوا من ذلك آيات بينات حتّى يكون لهم من أعظم الإلزامات، ونحن لم نخرج في هذا الكتاب من ذلك إلّا ما جاء من طريق روايتهم لأنّه في الحجّة ألزم وللشبهة أحسم وفي المدحة أعظم.

[في آية المناجاة]*

(وكذا آية المناجاة)، قال رزين في الجمع بين الصحاح الستّ، قال أبو عبد الله البخاري: قوله تعالى: ﴿إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾^(٤) نسختها: ﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا﴾ و﴿تَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾.

قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: «ما عمل بهذه الآية غيري، وبني خفف الله تعالى عن الأمة أمر هذه الآية».

وروى ذلك الثعلبي في تفسيره، وابن المغازلي، وأبو نعيم الحافظ بطرق عديدة^(٥).

(١) الرعد: ٤٣.

(٢) الكشف والبيان: ج ٥/ ٣٠٣؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٣٠٥؛ شواهد التنزيل: ج ١/ ٣٠٨؛ ح ٤٢٤؛ المناقب لابن المغازلي: ٢٦٩.

(٣) الطرائف للسيد ابن طاووس الحسني: ٩٠.

(٤) المجادلة: ١٢.

(٥) تفسير الطبري: ١٤/ ٢٨؛ الجامع لأحكام القرآن للقرطبي: ج ١٧/ ٣٠٢؛ الدرر المنثور: ج ٨/ ٨٤ و٨٥؛ أسباب

[في آية المباهلة]*

(و) كذا (آية المباهلة) التي جُعِلَ فيها (عليه السلام) نفس النبي (صلى الله عليه وآله).

قال المحقق الدواني في رسالته نور الهداية^(١) باتفاق مفسرين: «مراد از أنفسنا حضرت مرتضى على است»^(٢).

وروى مسلم في صحيحه قال: حَدَّثَنَا حَاتِمٌ وَهُوَ ابْنُ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ بَكْرِ بْنِ سَمَّارٍ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: أَمَرَ معاوية ابن أبي سفيان سعداً، وقال: أَمُرْكَ أَنْ تَسْبَّ أَبَا تراب، فقال: أَمَّا مَا ذَكَرْتُ ثَلَاثًا قَاهِنٌ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَنْ أُسَبِّهَ، لِأَنْ تَكُنْ لِي وَاحِدَةً مِنْهُمْ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ حَمْرِ النِّعَمِ؛ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَهُ حِينَ خَلَفَهُ فِي بَعْضِ مَغَازِيهِ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ (عليه السلام): «يَا رَسُولَ اللَّهِ (صلى الله عليه وآله) خَلَفْتَنِي مَعَ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ؟» فَقَالَ: «أَمَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مَتًى بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا أَنَّهُ لَا نَبُوَّةَ بَعْدِي»، وَسَمِعْتَهُ يَقُولُ يَوْمَ خَيْبَرٍ: «لَأُعْطِيَنَّ الرَّايَةَ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ»، قَالَ: فَتَطَاوَلْنَا لَهَا، فَقَالَ: «ادْعُوا عَلِيًّا»، فَأَتَى بِهِ أَرْمَدُ الْعَيْنِ فَبَصَقَ فِي عَيْنِهِ وَدَفَعَ الرَّايَةَ إِلَيْهِ فَفَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ. وَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾^(٣)... إلخ، دعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة وحسناً وحسيناً، فقال: «اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي»^(٤).

رواها الثعلبي، وابن المغازلي، وأبو نعيم، وغيرهم من عظماء علماء الجمهور: في عليٍّ وفاطمة والحسينين لا غير^(٥).

→
النزول: ٢٣٥؛ وتفسير البغوي: ج ٥/ ٣١٠؛ المناقب للخوارزمي: ٢٧٦/ ح ٢٦١.
(١) باللغة الفارسية.

(٢) ترجمته: «المراد من «أنفسنا» حضرت المرتضى علي (عليه السلام)».

(٣) المائدة: ٦١.

(٤) صحيح مسلم: ج ٤/ ١٨٧٠، ح ٢٤٠٤، باب (فضائل علي بن أبي طالب (عليه السلام))، وراجع ما قبلها وما بعدها من الصفحات فقد رواه بعدة طرق

(٥) تقدّمت مصادره كثيراً.

[في أنه صالح المؤمنين]*

(و) من طريق الحافظ أبي نعيم، بإسناد صحيح متصل عن أسماء بنت عميس قالت: سمعتُ رسول الله ﷺ يقرأ هذه الآية: ﴿وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١) قال (عليه السلام): «(صالح المؤمنين) علي بن أبي طالب»^(٢). ورواه النسائي وجماعة منهم. (و) قال الثعلبي في تفسير (قوله تعالى): ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾^(٣) نزلت في علي بن أبي طالب (عليه السلام).^(٤)

(و) روى ابن حنبل في مسنده وابن المغازلي في المناقب في (قوله تعالى): ﴿إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾^(٥) أنها نزلت في مواخاة النبي (عليه السلام) مع أمير المؤمنين (عليه السلام). والذي في مسند ابن حنبل هكذا: حَدَّثَنَا عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال: حَدَّثَنَا حسين بن محمد الذَّرَّاع، قال: حَدَّثَنَا عبد المؤمن بن عباد، قال: حَدَّثَنَا يزيد بن معمر، عن عبد الله بن شرحبيل، عن زيد بن أبي أوفى، قال: دخلت على رسول الله ﷺ في مسجده، فذكر قصة مواخاة رسول الله ﷺ بين أصحابه، فقال علي (عليه السلام) - يعني للنبي ﷺ: «لقد ذهبت روعي وانقطع ظهري حين رأيتك فعلت بأصحابك ما فعلت غيري، فإن كان هذا سخط علي فلك العتبي والكرامة»، فقال رسول الله ﷺ: «والذي بعثني بالحق ما اخترتك إلا لنفسي، فأنت بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي، وأنت أخي ووارثي وأنت معي في قصري في الجنة ومع ابنتي فاطمة، وأنت أخي ورفيقي»، ثم تلى رسول الله ﷺ: ﴿إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ

(١) التحريم: ٤.

(٢) راجع: تفسير القرآن لابن كثير: ج ٤/ ٤١٥؛ الدر المنثور: ج ٨/ ٢٢٤؛ الجامع لأحكام القرآن: ج ١٨/ ١٩٢؛ روح المعاني: ج ٢٨/ ١٥٣؛ ترجمة الإمام علي (عليه السلام) لابن عساكر: ج ٢/ ٤٢٥؛ كفاية الطالب: ج ١٣٨؛ شرح المقاصد: ج ٣/ ٢٩٦؛ شواهد التنزيل: ج ٢/ ٢٥٤ و ٥٥٦؛ تفسير الميزان: ج ١٩/ ٣٣٢ و ٣٤٠ و ٣٤١.

(٣) المائدة: ٥٤.

(٤) الكشف والبيان: ج ٤/ ٧٨؛ التفسير الكبير للرازي: ج ١٢/ ٢٠؛ نور الثقلين: ج ١/ ٦٤٢؛ التبيان: ج ٣/ ٥٥٦؛ تفسير البحر المحيط: ج ٣/ ٥١١؛ تفسير البرهان: ج ١/ ٤٧٩ ح ٧-٤؛ تفسير الصافي: ج ٢/ ٤٢.

(٥) الحجر: ٤٧.

مُتَقَابِلِينَ ﴿ المتحابين في الله ينظر بعضهم إلى بعض ^(١) .

والذي خرّجه ابن المغازلي من مسند زيد بن أرقم قال: دخلت على رسول الله فقال: «إني مواخ بينكم كما آخا الله بين الملائكة، ثم قال لعليّ (عليه السلام): أنت أخي ورفيقي»، ثم تلى رسول الله هذه الآية: ﴿إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ﴾ الأخلاء في الله ينظر بعضهم إلى بعض ^(٢) . انتهى.
(إلى غير ذلك) من الآيات النازلة في عليّ أمير المؤمنين.

وقد جمع ممّا ابن الماهيار كتاب الآيات الباهرة في العترة الطاهرة وهو ألف ورقة على ما في حواشي الكفعمي، وجمع ممّا كتاباً آخر سمّاه كنز جامع الفوائد، وهما أجمع ما جمع، وأمّا منهم فقد أشرنا إلى بعض من جمع منهم سابقاً.

[منهج آخر في الاستدلال على إمامة الأئمة الأطهار]*

(وأما الأخبار فلا حصر لها، وإنّا نذكر منها شطراً صالحاً) للدلالة، على أنّه لا ترد هذه الأخبار إلّا لمن كان له الولاية على الأمة، وهي طوائف:

(منها: ما دلّ على أنّه أولى بالخلافة؛ لما في مسند أحمد بن حنبل) ومناقب ابن حنبل بطرق عديدة منها قال: حدّثني عبد الله بن أحمد بن حنبل، عن أبيه، قال: حدّثنا يحيى بن عبد الحميد الحماني، قال: حدّثنا شريك، عن الأعمش، عن المنهال بن عمرو، عن عبّاد بن عبد الله، عن عليّ بن أبي طالب (عليه السلام)، وقال: حدّثنا خيثمة قال: حدّثنا أسود بن عامر، قال: حدّثنا شريك، عن الأعمش، عن المنهال بن عمرو، عن عبادة بن عبد الله الأسدي، عن عليّ (عليه السلام): «أنّه لما نزلت ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ ^(٣) جمع النبيّ ﷺ أهل بيته»، فاجتمع ثلاثون (فأكلوا وشربوا) ثلاثاً، (ثم قال لهم: «من يضمن عتيّ ديني وينجز مواعيدي ويكون خليفتي ويكون معي في الجئّة»؟ فقال رجل لم يسمّه شريك: يا رسول الله أنت كنت تجد من يقوم بهذا، قال:

(١) الدر المنثور: ج ٥ / ٨٤؛ روح المعاني: ١٤ / ٥٨؛ المحرر الوجيز: ج ١٣ / ١٩٥.

(٢) أقول: نقل هذا الخبر كلّ من صاحب كشف الغمّة: ج ١ / ٣٣٥؛ وصاحب العمدة: ١٧٠، ولكن المناقب المطبوع ليس فيه هذه الرواية.

(٣) الشعراء: ٢١٤.

ثم قال الآخر: يعرض ذلك على أهل بيته. (فقال عليّ عليه السلام): «أنا يارسل الله»، فقال رسول الله ﷺ: «أنت»^(١).

ولفظ هذا الحديث للأسود بن عامر.

وأما لفظ عبد الحميد الحماي ففيه: دعا رسول الله ﷺ بأربعين رجلاً من أهل بيته، إن كان الرجل منهم ليأكل جذعة، وإن كان شارباً فرقاً، فقدّم إليهم رجلاً فأكلوا حتى شبعوا، فقال لهم: «من يضمن عني ديني ومواعيدي ويكون معي في الجنة ويكون خليفتي في أهلي»، فعرض ذلك على أهل بيته، فقال عليّ: أنا، قال رسول الله: «عليّ يقضي ديني وينجز مواعيدي»^(٢)... الحديث.

(ورواه الثعلبي) في تفسيره بإسناد متصل عن البراء، (وفيه أنه قال) رسول الله (ذلك) ثلاث مرّات فلم يجب أحد سوى عليّ عليه السلام، ونصّ الحديث أنه قال: لما نزلت: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ جمع رسول الله ﷺ بني عبد المطلب فهم يومئذ أربعون رجلاً، الرجل منهم يأكل المسنة ويشرب العسّ، فأمر عليّاً أن يدخل شاة فأدماها ثم قال: «ادنوا بسم الله»، فدنا القوم عشرة عشرة، فأكلوا حتى صدروا، ثم دعا بقعب من لبن فجرع منه جرعة ثم قال

(١) مسند أحمد: ج ١/ ١١١؛ وراجع: تفسير الطبري: ج ١٩/ ٧٥؛ وتفسير البغوي ج ٣/ ٤٨٠/ ح ١٥٧٩، بتفاوت؛ تاريخ الطبري: ج ١/ ٥٤٣؛ منتخب كنز العمال في هامش مسند أحمد: ج ٥/ ٤٢؛ تفسير القرآن لابن كثير: ج ٣/ ٢٦٣؛ السيرة النبوية لابن كثير: ج ١/ ٤٠٦؛ البداية والنهاية: ج ٣/ ٤٠؛ مجمع الزوائد: ج ٩/ ٣٠٢؛ نيايح المودة: ج ١/ ٣١١؛ خصائص النسائي: ص ٨٦.

أقول: لا عجب من محقق كتاب تفسير البغوي عبد الرزاق المهدي عندما وصل إلى قول المصنّف، الراوي لقول النبي ﷺ: [فأحجم القوم عنها جميعاً وسكتوا عن آخرهم... ثم قال - النبي -: إن هذا أخي ووصي وخليفتي فيكم] قال المحقق عبد الرزاق في الهامش رقم (٤): زيادة عن المخطوط. أقول له: لا عجب من قولك: زيادة عن المخطوط؛ لأنّ هذا هو ديدنكم وطريقتكم عندما تصلون إلى فضائل أمير المؤمنين عليه السلام، إما تقولون ضعيف أو زيادة. ولكن يأبى الله إلا أن يظهر نوره.

(٢) بحار الأنوار: ج ٣/ ١٤٧؛ وكذا: ج ٣٨/ ١٤٧؛ نقله عن كتاب العمدة: ٨٧/ ح ١٠٤، فراجع هناك؛ شواهد التنزيل: ج ١/ ٦٣٠؛ ح ٥٨٤؛ ومجمع البيان: ج ٧/ ٣٢٣؛ تفسير الطبري: ج ١٩/ ٧٥، بتفاوت؛ تفسير القرآن لابن كثير: ج ٣/ ٣٦٤؛ منتخب كنز العمال في هامش مسند أحمد: ج ٥/ ٤٢؛ ومستدرك الحاكم: ج ٣/ ١٣٣، و١٣٥، بتفاوت.

لهم: اشربوا بسم الله، فشربوا حتى رووا فبدرهم أبو لهب فقال: حبذا ما سحركم به الرجل، فسكت النبي ﷺ يومئذ فلم يتكلم، ثم دعاهم من الغد على مثل ذلك الطعام والشراب، ثم أئذهم رسول الله ﷺ فقال: يا بني عبد المطلب إني أنا النذير إليكم من الله عز وجل والبشير لما يجيء به أحد جئكم بالدنيا والآخرة فأسلموا وأطيعوا تهتدوا، ومن يواخيني يوازني ويكون ولتي ووصيتي من بعدي وخليفتي في أهلي ويقضي ديني، فأسكت القوم، وأعاد ذلك ثلاثاً، كل ذلك يسكت القوم ويقول عليّ ﷺ أنا، فقام القوم وهم يقولون لأبي طالب: أطلع ابنك فقد أمر عليك.

(وفي المسند) لابن حنبل، (عن سلمان - رضي الله عنه - أنه قال له): يا رسول الله: من وصيتك؟ فنصّ على عليّ ﷺ.

وسند ابن حنبل قال: حدّثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدّثنا هيثم بن خلف، قال: حدّثنا محمد بن أبي عمير الدوري عن المرودي قال: حدّثنا شاذان، قال: حدّثنا جعفر بن زياد، عن مطر، عن أنس - يعني ابن مالك - قال: قلنا لسلمان: إسأل النبي ﷺ من وصيته، فقال سلمان: (يا رسول الله من وصيتك؟ فقال: يا سلمان من كان وصي موسى؟ فقال) سلمان: (يوشع) بن نون، قال: (قال: فإن وصي و وارثي الذي يقضي ديني، وينجز مواعيدي عليّ بن أبي طالب)^(١).

[تنزيل والنجم إذا هوى]*

ومثله في النصوصية قوله ﷺ: «من انقض هذا الكوكب في منزله فهو الوصي من بعدي»، فقام فئة من بني هاشم ينظرون فإذا الكوكب قد انقض في منزل عليّ بن أبي طالب ﷺ، قالوا: يا رسول الله في حبّ عليّ غويت، فأنزل الله تعالى: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ * مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ﴾ إلى قوله: ﴿وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَى﴾^(٢). رواه ابن المغازلي مسنداً عن ابن عباس قال: كنتُ

(١) فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل: ج ٢/ ٦٦٥ ح ١٠٥٢؛ مجمع الزوائد: ج ٩/ ١١٣؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٣٣٥؛ نهج الحق: ٢١٣؛ إحقاق الحق: ج ٤/ ٧٥.

(٢) النجم: الآيات ١-٧.

جالساً مع فئة من بني هاشم عند النبي ﷺ إذ انقضَّ كوكب فقال رسول الله: من انقض هذا الكوكب^(١)... إلى آخر ما تقدّم.

(وفي كتاب المناقب لأحمد بن مردويه^(٢))، — وهو حجة عند المذاهب الأربعة —، روى (بإسناده إلى أبي ذر) رضي الله عنه (قال: دخلنا على النبي ﷺ فقلنا: مَنْ أَحَبَّ أصحابك إليك، فإذا كان أمر كُتِّمنا معه؟ فقال ﷺ: «هذا عليٌّ (عليه السلام) أقدمكم سلماً وإسلاماً»)^(٣).

(وكتاب ابن المغازلي الشافعي) في مناقب عليٍّ أمير المؤمنين، (بإسناده) المعتبر (إلى النبي ﷺ أنّه قال: «لكلّ نبيٍّ وصيّ ووارث وأنّ وصيّتي ووارثي عليٌّ بن أبي طالب»)^(٤).

والحديث يفسّر بعضه بعضاً، فينحصر علم رسول الله ﷺ ووصيّته بأمر المؤمنين (عليه السلام).
(و) ليس لهم أن يقولوا إنّّه وارث أمواله (بعد أن ذهبوا إلى أنّه لا مال للنبي موروث، فالمراد بالإرث) في هذه الروايات (إرث العلم والولاية)، اللذان كانا لرسول الله ﷺ.

ولا يقال: إنّّه لا يثبت الانحصار به. لأنّا نقول: (ليس له شريك في ذلك، كما) قدّمنا، (ويفيده قوله ﷺ: «إنّ لكلّ نبيٍّ وصيّاً ووارثاً، فعليٌّ وصيّتي ووارثي»).

(وكفّاه قول أبي ذر^(٥): إذا كان أمر كُتِّمنا معه، فإنّه يُعطي أنّه متفرد بهذه الخاصية)، كما لا يخفى على كلّ ذي دريّة.

(١) مناقب الامام علي (عليه السلام): ٢٥٩-٢٦٠.

(٢) مناقب الامام علي لآحمد بن موسى ابن مردويه الاصفهاني: ٦٩.

(٣) وذكره العلامة الحلي في نهج الحق: ص ٢١٤، عن المناقب لأحمد بن مردويه؛ وبناء المقالة الفاطمية: ٣١٥؛ وإحقاق الحق: ج ٤/ ٣٣١.

(٤) مناقب ابن المغازلي: ٢٠٠؛ عنه العمدة: ص ٢٢٤؛ ونقله في بحار الأنوار: ج ٣٤/ ١٤٧، عن كتاب العمدة؛ والمناقب للخوارزمي: ص ٨٤/ ح ٧٤؛ ينابيع المودة: ج ٣/ ٧٩؛ وراجع: ترجمة الإمام علي (عليه السلام) لابن عساكر: ج ٣/ ٥/ ح ١٠٢١، وح ١٠٢٢.

(٥) كذا في المخطوطتين، وفي كتاب كشف الغطاء، والعقائد الجعفرية المطبوع من قبل مؤسسة أنصاريان باهتمام السيد مهدي شمس الدين ورد: (سلمان) بدل (أبو ذر).

[في حديث المنزلة وطرقه مما لا يوجد في غير هذا الكتاب مثله]*

(و) حديث المنزلة المروي (في) الصحاح؛ (صحيح ابن حنبل من عدة طرق)، عن أبي سعيد الخدري، وسعد بن أبي وقاص، والطرق إليه أكثر من غيره، وأسماء بنت عميس، وسعد بن مالك، وسعد بن زيد. ومن التابعين عن عطية العوفي، وسعيد بن المسيب، وبني سعد بن أبي وقاص وهم مصعب وإبراهيم، وعامر وعائشة، وعن موسى الجهني، وفاطمة بنت علي بن أبي طالب.

(وصحيح البخاري ومسلم) أيضاً رواه البخاري في باب المغازي وباب مناقب الصحابة، وسيأتي طرق البخاري، ورواه ابن ماجة في صحيحه في باب فضائل أصحاب رسول الله أسنده عن سعد بن أبي وقاص، رواه مسلم في الجزء الخامس عن يحيى، عن شعبة، عن الحكم، عن مصعب بن سعد، عن أبيه، وعن أبي داود، عن شعبة، عن الحكم، عن مصعب، عن أبيه. وفي الجزء الرابع عن محمد بن بشر، عن غندر، عن شعبة، عن سعد عن إبراهيم بن سعد، عن أبيه. ورواه مسلم في الجزء الرابع في باب مناقب علي بن أبي طالب (عليه السلام) وفي آخره بطرق عديدة يطول ذكرها ولا حاجة بعد الدلالة على محالها. وفي الجمع بين الصحاح الست في الجزء الثالث في باب مناقب علي بن أبي طالب. وفي صحيح أبي داود وهو كتاب السنن، وصحيح الترمذي عن أبي شريحة، وزيد بن أرقم، وعن سعد بن أبي وقاص، وعن ابن المسيب، عن عامر بن سعد، عن أبيه.

والحديث: (أن النبي ﷺ لما خرج إلى تبوك، استخلف علياً على المدينة، وعلى أهله، فقال علي (عليه السلام): «ما كنت أؤثر أن تخرج في وجهي إلا وأنا معك»، فقال ﷺ: «أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى، إلا أنه لا نبي بعدي»^(١).

(١) صحيح البخاري: ج ٥/ ٢٤٠، باب (مناقب علي بن أبي طالب (عليه السلام))؛ وج ٦/ ٣، باب (غزوة تبوك)؛ صحيح مسلم: ج ٥/ ٢٢، باب (فضائل علي بن أبي طالب (عليه السلام))، ج ٤/ ٢٤٠؛ سنن الترمذي: ج ٥/ ٦٤١ ح ٣٧٣٠، ٣٧٣١؛ سنن ابن ماجة: ج ١/ ٤٣، ٤٥؛ مسند أحمد: ج ١/ ١٧٠، ١٧٧، ١٧٩؛ المناقب لابن المغازلي: ٢٧ - ٣٦؛ العقد الفريد: ج ٤/ ٣١١؛ صفوة الصفوة: ج ١/ ١٣٢، بتفاوت؛ ينابيع المودة: ج ١/ ١٥٦.

وفي مسند ابن حنبل^(١) ومناقب المغازلي^(٢) بطرقه من حديث سعيد بن المسيّب، عن سعد قال: إنّ رسول الله ﷺ حين خرج في غزوة تبوك استخلف عليّاً على المدينة فقال عليّ: «يا رسول الله ما كنت أحبّ أن تخرج في وجهي إلّا وأنا معك...» الحديث. فأبدل أوثر بأحبّ وترك وعلى أهله، لكن رأيت المفتي بمكة أحمد بن زيني بن أحمد دحلان يقول في السيرة النبوية في غزوة تبوك: واستخلف ﷺ على المدينة عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه وخلفه أيضاً على أهله وعياله.

وفي كتاب (الاكتفاء) لإبراهيم بن عبد الله اليميني حكى عن الطبراني في الأوسط^(٣) ما لفظه: عن عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) قال: «قال رسول الله ﷺ حين خلّفني على المدينة: خلّفتك لتكون خليفتي، قلت: كيف أتخلّف عنك يا رسول الله؟ قال: ألا ترضى أن تكون منّي بمنزلة هارون من موسى إلّا أنّه لا نبيّ بعدي». أخرجه الطبراني في الأوسط^(٤).

وفي رواية الحاكم في المستدرک زيادة: «إنّ المدينة لا تصلح إلّا بي أو بك»^(٥). وقال ابن حجر العسقلاني في فتح الباري في طيّ تعداد طرق هذا الحديث وفي عدّ حديثهما يعني البراء وزيد بن أرقم أنّه قال لعليّ: «لا بدّ أن أقيم أو تُقيم»، فأقام عليّ، فسمع ناساً يقولون إنّما خلفه لشيء منه فأتبعه، فذكر له ذلك فقال ﷺ: «أنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلّا أنّه لا نبيّ بعدي»^(٦).

وفي رواية الخطيب البغدادي^(٧) بعد: «إلّا أنّه لا نبيّ بعدي»، «ولو كان لكتته». ذكره السيوطي في بغية الوعاة.

(١) مسند أحمد بن حنبل: ج ١/ ١٧٧.

(٢) المناقب لابن المغازلي: ٨٢.

(٣) المعجم الأوسط: ج ٤/ ٢٩٦.

(٤) المعجم الأوسط للطبراني: ج ٤/ ٢٩٦، ولكن فيه بدل «كيف أتخلّف عنك يا رسول الله؟ قال: أتخلّف بعدك يا نبيّ الله».

(٥) المستدرک على الصحيحين: ج ٢/ ٣٣٧.

(٦) فتح الباري في شرح صحيح البخاري: ج ٧/ ٦٠.

(٧) تاريخ بغداد للخطيب البغدادي: ج ٤/ ٥٦.

وفي طبقات الواقدي: أخبرنا روح بن عباد، أخبرنا عون، عن ميمون، عن البراء بن عازب، وزيد بن أرقم، قالاً: لما كان عند غزوة جيش العسرة وهي تبوك قال رسول الله لعلي بن أبي طالب: «أنه لابد من أن أقيم أو تُقيم»، فخلفه... الحديث^(١).
وفي رواية الحاكم في المستدرک: «أنه لا ينبغي أن أذهب إلا وأنت خليفتي بعد قوله: لا نبّي بعدي»^(٢).

وقد خرّج ذلك المولى في عبات الأنوار من عدّة طرق. وكذا حديث: «خلفتك أن تكون خليفتي». في رواية الطبراني كما في كنز العمال^(٣) والوصابي في كتاب (الاكتفاء).
وذكر ابن عبد البرّ عند ترجمة علي بن أبي طالب (عليه السلام) ما لفظه: ذكر السّراج في تاريخه: ولم يتخلف عن مشهد شاهده رسول الله (صلى الله عليه وآله) مذ قدم المدينة إلا تبوك، فإنّه خلفه رسول الله (صلى الله عليه وآله) على المدينة، وعلى عياله بعده في غزوة تبوك، قال له: «أنت متّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبّي بعدي»^(٤). انتهى.

وقال الحافظ زين الدّين العراقي في شرح التّريب: لم يتخلف علي عن المشاهد إلا في تبوك فإنّ النّبّي (صلى الله عليه وآله) خلفه على المدينة، وعلى عياله، وقال له يومئذ: «أنت متّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبّي بعدي». وهو في الصحيحين من حديث سعد بن أبي وقاص. انتهى.
فدعوى: خلّو الحديث من الاستخلاف على المدينة وتحريف ما في صحيحي البخاري ومسلم بتقييد الاستخلاف، المروي فيها بأهل بيته من النساء والبنات، كالقدح في صحّة الحديث، كفر وإلحاد؛ لشهادة كبار أهل السّنة — بكثرة طرقه وتواتره، وأنّه من أثبت الآثار وأصحّها — كابن عبد البرّ في الاستيعاب، والمزّي في تهذيب الكمال^(٥).

قال المزّي: خلفه رسول الله (صلى الله عليه وآله) على المدينة، وعلى عياله بعده في غزوة تبوك، وقال له:

(١) الطبقات: ج ٣/ ٢٤، باب (قول الرسول (صلى الله عليه وآله) لعلي بن أبي طالب (عليه السلام): «أما ترضى أن تكون متّي بمنزلة هارون من موسى»).

(٢) المستدرک على الصحيحين: ج ٣/ ١٣٣.

(٣) كنز العمال: ج ١٣/ ١٠٥-١٠٦، تحت رقم (٣٦٣٤٥).

(٤) الاستيعاب: ج ٣/ ١٠٩٧.

(٥) تهذيب الكمال: ج ٢٠/ ٤٨٣.

«أنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنّه لا نبيّ بعدي»... إلى أن قال: وهو من أثبت الآثار وأصحّها، رواه عن النبيّ ﷺ سعد بن أبي وقاص، وابن عبّاس، وأبو سعيد الخدري، وجابر بن عبد الله، وأمّ سلمة، وأسما بنت عميس، وجماعة يطول ذكرهم.

أقول: قد جمعهم التنوخي في كتاب مفرد، وأخرج حديثهم فيه وهم: عمر بن الخطّاب وعليّ بن أبي طالب وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عبّاس وجابر بن سمرة وعبد الله الأنصاري وأبو هريرة وأبو سعيد الخدري وجابر بن عبد الله الأنصاري ومالك بن الحرث والبراء بن عازب وزيد بن أرقم وأبو رافع مولى رسول الله وعبد الله بن أبي أوفى وأخوه زيد بن أبي أوفى أو أبي سريحة وحذيفة بن أسيد وأنس بن مالك وأبو بريدة الأسلمي وأبو بردة الأسلمي وأبو أيوب الأنصاري وعقيل بن أبي طالب وحبشي بن جنادة السلولي ومعاوية بن أبي سفيان وأمّ سلمة زوجة النبيّ ﷺ وأسما بنت عميس وسعيد بن المسيّب ومحمّد بن علي بن الحسين وحبيب بن أبي ثابت وفاطمة بنت عليّ بن أبي طالب عليه السلام وشرحبيل بن سعد، وهؤلاء أحد وثلاثون خمس من التابعين والباقيون من كبار الصحابة.

وعدّ الكنجي الشافعي في كفاية الطالب^(١) جماعة كثيرة منهم، وعدّ من لم يذكره التنوخي مثل: عبد الله بن جعفر ونبيط بن شريط وأسما بنت عميس وفاطمة بنت حمزة. وكذلك ابن كثير بعد أن رواه من طرق كثيرة قال: وقد رواه غير واحد عن عائشة بنت سعد عن أبيها.

قال ابن عساكر: وقد روى هذا الحديث عن رسول الله ﷺ جماعة من الصحابة منهم عمر، وعليّ، وابن عبّاس، وعبد الله بن جعفر، ومعاوية وجابر بن عبد الله، وجابر بن سمرة، وأبو سعيد، والبراء بن عازب، وزيد بن أرقم، وزيد بن أبي أوفى، ونبيط بن شريط، وحبشي بن جنادة، ومالك بن الحرث، وأنس بن مالك، وأبو الغيل، وأمّ سلمة، وأسما بنت عميس، وفاطمة بنت حمزة.

وقد تقصّى ابن عساكر هذه الأحاديث في ترجمة عليّ عليه السلام من تاريخه^(٢) فأجاد وبرّز على

(١) كفاية الطالب: ٢٨٥.

(٢) وهو: (ترجمة الامام علي عليه السلام من تاريخ دمشق لابن عساكر)، مطبوع في ثلاث مجلّدات ضخام، بتحقيق المحقّق الكبير المرحوم الشيخ محمّد باقر المحمودي رحمة الله عليه.

النظر أو الأشباه والأنداد، ومرحلة رب العباد يوم التناد. انتهى.

وقال محمد بن يوسف الكنجي الشافعي في كفاية الطالب^(١)، ما لفظه: قلت: هذا حديث متفق على صحته رواه الأئمة الأعلام الحفاظ؛ كأبي عبد الله البخاري في صحيحه، ومسلم بن الحجاج في صحيحه، وأبو داود في سننه، وأبو عيسى الترمذي في جامعه، وأبو عبد الرحمن النسائي في سننه، وابن ماجة في سننه، واتفق الجميع على صحته، وصار ذلك إجماعاً منهم. قال الحاكم النيسابوري^(٢): هذا حديث دخل في حدّ التواتر. انتهى.

وقال محمد صدر العالم عندهم في معارج العلى: أخرج الشيخان، عن سعد بن أبي وقاص، وأحمد، والبرّاز، عن أبي سعيد الخدري، والطبراني، عن أسماء بنت عميس، وأم سلمة، وحشي بن جنادة، وابن عمر، وابن عباس، وجابر بن سمرة، وعليّ^(عليه السلام)، والبراء بن عازب، وزيد بن أرقم، أنّ رسول الله ﷺ خلف عليّ بن أبي طالب في غزوة تبوك فقال: «يا رسول الله تخلفني في النساء والصبيان»؟ فقال: «أما ترضى أن تكون منّي بمنزلة هارون من موسى غير أنّه لا نبيّ بعدي»^(٣). وهذا الحديث متواتر عند السيوطي^(٤). انتهى.

وصرح بتواتره شاه ولي الله أبو عبد العزيز صاحب (التحفة) قال في المقصد الثاني في مآثر عليّ^(عليه السلام) في كتاب (إزالة الخفاء): فمن المتواتر حديث: «أنت منّي بمنزلة هارون من موسى».

وعدد جملة من الرواة له من الصحابة.

وقال في كتابه الآخر (قرّة العينين) ما معناه بالعربية: وشواهد هذا الحديث كثيرة قد وصلت إلى درجة التواتر.

وكذلك صاحب (وسيلة النجاة) المولوي مبین في الباب الثاني من الوسيلة عدّه من المتواترات على أنّ المتواتر يتحقّق عندهم برواية أربعة من الصحابة.

(١) كفاية الطالب: ٢٨٣، أقول: إلا أنه ليس فيه لفظه: الأعلام.

(٢) المستدرک علی الصحیحین: ج ٢/ ٣٣٧، أقول: لم أجد ما ذكره المصنف في المستدرک، بل وجدت هذه العبارة: هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه. انتهى ويقصد الحاكم بـ(لم يخرجاه مسلم والبخاري).

(٣) أقول: ذكر هذا الكلام بلفظه أشد المناصبين والمعاندين للطائفة ابن حجر في الصواعق المحرقة: ٧٢، رماه الله بحجارة من سجيل.

قال ابن حزم في (المحلى) في مسألة عدم جواز بيع الماء بعد أن نقل روايات المنع قال: فهؤلاء أربعة من الصحابة رضي الله عنهم، فهو نقل تواتر لا تحلّ مخالفته^(١). انتهى.

وقال في المحيط: من أنكر الأخبار المتواترة في الشريعة كفر. انتهى.

ونقل عبد الحكيم في (نظم الدرر): اتفاق الكلّ على ذلك عدى عيسى بن أبان.

وقال: إنّ المراد بالتواتر هنا التواتر المعنوي لا اللفظي^(٢).

أقول: وبعد هذا قال ابن حجر في الجواب عن حجة الإمامة بهذا الحديث ما لفظه: وجوابها أنّ هذا الحديث إن كان غير صحيح كما يقول الأمدى فظاهر. انتهى.

[في نفي الآمدي وتكفيره]*

وما يدريك ما الآمدي؛ هو الذي ذكره الذهبي في ميزان الاعتدال في نقد الرجال، وابن حجر العسقلاني في لسان الميزان، بهذه العبارة:

(الآمدي المتكلم عليّ بن أبي عليّ صاحب التصانيف، وقد نُفي من دمشق؛ لسوء اعتقاده، وصحّ عنه أنّه كان يترك الصلاة، فنسأل الله العافية)^(٣). انتهى موضع الحاجة.

فإذا الحديث بتلك المكانة من الصحة والتواتر عند كلّ شيوخهم، واتّفاقهم على كفر منكر حديث جاء عن أربعة من الصحابة، كيف يسوغ مع ذلك لابن حجر التفوّه باحتمال عدم الصحة في هذا الحديث أو منع الصحة من أصل كما فاه به الملحدون: الأيحي في المواقف

(١) المحلى: لابن حزم: ج ٢/ ١٣٥.

(٢) أقول: أقسام التواتر على ما ذكره في كتب دراية الحديث، تارة يقسم إلى لفظي ومعنوي، وتارة إلى إجمالي وتفصيلي، وهناك تقسيمات بلحاظات أخر لا تفيدنا في المقام، والذي يفيدنا في المقام هما: التواتر اللفظي والتواتر المعنوي:

أ. التواتر اللفظي: وهو أن تتحد ألفاظ المخبرين في خبرهم - أي نقله الجميع بصيغة واحدة - على اختلاف مذاهبهم ومشاربهم وبلدانهم.

ب. التواتر المعنوي: وهو ما اختلفت فيه الألفاظ، ولكن تتفق على معنى واحد مشترك بينها، إمّا بالتضمن أو بالالتزام، كعلمنا بشجاعة الإمام عليّ (عليه السلام) وكرم حاتم الطائي. وإن اختلفت الصور الناقلة لمواقف الإمام عليّ (عليه السلام) في حروبه وحالات حاتم في كرمه، لكن مجموعها يفيد العلم بأنّ عليّاً (عليه السلام) كان شجاعاً، وحاتم كان كريماً.

(٣) لسان الميزان: ج ٣/ ١٣٤؛ وميزان الاعتدال: ج ٢/ ٢٥٩، تحت رقم (٣٦٤٧).

والأصفهاني في شرح الطوابع، قال الأوّل: والجواب منع صحّة الحديث^(١)، وقال الثاني: إنّ لا يصحّ الاستدلال به من جهة السند، وكذلك قال هذا الناصب في شرحه على التجريد: فقد كفروا بالاتّفاق كما تقدّم عن نظم الدرر.

وأما التفتازاني في شرح المقاصد والتهذيب، والجرجاني الشريف في شرح المواقف، فكذلك هم في إنكار التواتر لهذا الحديث، وإن أدخلوه في الأحاد، ولكن منعوا معارضته للإجماع على خلافة أبي بكر، مع أنّ خلافة أبي بكر يوم السقيفة لم يكن لها عندهم دليل، إلّا خبر واحد وهو: الأئمة من قريش.

رواه أبو بكر للأنصار لما اختلفوا وقالوا: متّا أمير ومنكم أمير^(٢). وصرفهم عنهم بذلك. قال عبد العلي في شرح مسلم^(٣) في مسألة التعبد بخبر العدل الواحد: ولنا ثانياً إجماع الصحابة على وجوب العمل بخبر العدل... إلى أن قال: فمن ذلك أنّه عمل الكلّ من الصحابة رضوان الله عليهم بخبر خليفة رسول الله ﷺ أبي بكر، الصديق الأكبر رضي الله تعالى عنه: «الأئمة من قريش»، و«نحن معاشر الأنبياء لانورث... إلخ. فيعلم أنّ الأئمة من قريش خبرٌ واحد، عمل به الصحابة واحتجّوا به، وهو مدرك الإجماع على أبي بكر لا غير يوم السقيفة، كما حكاه مخدم الشريفي*، في النواقض قال في الفصل الثالث من فصول الكتاب: الدليل العاشر: اعلم أنّ أرباب السيرة وأصحاب الحديث نقلوا أنّ يوم السقيفة لما اختلفوا أولاً في أمر الخلافة وكانت الأنصار يقولون: لا نرضى بخلافة المهاجرين علينا، بل متّا أمير ومنكم أمير، فقام رجلٌ وقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الأئمة من قريش». فسكت الأنصار وبايعوا أبا بكر^(٤).

أقول: خاف الناصب أن يسمّى الرجل، وقد عرفته من تصريح مسلم وشارحه.

(١) المواقف: ج ٣/ ٦٠٣.

(٢) شرح المقاصد: ج ٢/ ٢٧٧.

(٣) فواتح الرحموت في شرح مسلم الثبوت: ج ٢/ ١٣٢.

* ميرزا مخدم الشريفي: هو عبّاس بن معين الدّين الجرجاني الشيرازي. منه.

(٥) العواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصحابة: ص ٧٠، المواقف، المقصد الرابع: ج ٣/ ٦٠٦؛ السنن الصغرى: ج ٢/ ٤٤٥.

[في الوقائع الآخر التي جاء فيها أيضاً]*

وبالجملة: إذا كان خبر الواحد مما يجب العمل به عند الكل، ﴿فَقَالَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ لَا يَكَادُونَ يَقْفَهُونَ حَدِيثًا﴾^(١) هل هذا إلا الحيف والتعامي والنصب؟ وإلا فالمنصف المتدبر إذا رأى كثرة طرقه وكثرة المصرّحين بتواتره، وكثرة من قال: إنه من أثبت الأحاديث وأصحبها، وكلّ القائلين من أساطين العلماء، والمتصلّعين في الحديث والدراية مع ما يرى من وروده في المواضع الكثيرة الأخر غير غزوة تبوك، كحديث يوم المواخاة، الذي خرّجه ابن حنبل والطبراني والخطيب وأخطب خوارزم وابن عساكر وابن الجوزي والطبري وابن الصبّاغ والسيوطي وغيرهم.

ويوم تولّد الحسن والحسين وتسميتهما باسم ابني هارون شبر وشبير، كما رواه النيشابوري وعمر الملاء الأردبيلي وشمس الدّين الدولة آبادي وشهاب الدّين أحمد وحسين بن محمّد الدياربكري. ويوم خير كما رواه الخرّكوشي وابن المغازلي وأخطب خوارزم والملاء وابن سبع والكنجي واليميني الشافعي وأحمد صاحب توضيح الدلائل وإسماعيل الأمير.

ويوم سدّ الأبواب إلا باب عليّ كما رواه ابن المغازلي وأخطب خوارزم. ويوم قال النبي ﷺ: «إِنَّ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ إِسْلَامًا...» إلى آخر حديث عمر بن الخطّاب كما رواه الحسن بن بدر، والحاكم، والشيرازي، وابن النّجار، والديلمي، وابن السّمّاك... وغيرهم.

ويوم قوله ﷺ: «لَأَنْسَ فِي الدَّارِ: «سَيَطْلُعُ الْآنَ سَيِّدُ الْمُسْلِمِينَ وَأَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ...»»^(٢) إلى آخر الحديث كما رواه ابن مردويه^(٣). ويوم قال لسلمان: «يَا سَلْمَانُ هَذَا عَلِيٌّ أَخِي لَحْمُهُ لَحْمِي»^(٤)... إلى قوله: وهو منّي بمنزلة هارون من موسى...»^(٥) إلى آخر الحديث. كما في زين الفتى.

ويوم ذكر ﷺ فضل عقيل وجعفر، وقوله لعليّ عليه السلام ذلك كما في كتاب منقبة المطهّرين

(١) النساء: ٧٨.

(٢) الأربعين للماحوزي: ٢٥٨؛ بحار الأنوار: ج ٣٢/ ٦١٠.

(٣) مناقب علي بن أبي طالب عليه السلام، لأبن مردويه: ٥٩-٦٠.

(٤) بل قاله لأُم سلمة أيضاً كما في أمالي المفيد: ص ١٨٩؛ وأمالي الطوسي: ص ٥٤؛ شجرة طوبى: ص ٧٠؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٢٣٣؛ والمعجم الكبير عن أُم سلمة، رقم الحديث: ١٢٣٤١.

(٥) تقدّمت مصادر هذا الحديث فراجع.

لأبي نعيم، ومناقب أخطب خوارزم وتوضيح الدلائل لشهاب الدين، وفرائد السمطين للحمويني.

ويوم قال لعقيل: «أحبك حبين... إلى أن قال: وأما أنت يا عليّ فأنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلاّ أنّه لا نبيّ بعدي»^(١). أخرجه أبو بكر جعفر بن محمد المطيري في جزء من حديثه، وابن عساكر كذلك.

ويوم الغدير كما رواه ابن خلكان في وقيّاته في ترجمة المستنصر بالله بن الطاهر، ورواه مسلم عن زيد بن أرقم. وقال عليّ بن شهاب الهمداني في كتاب المؤمن عن الصادق عليه السلام أبائه عليه السلام قال النبي ﷺ عليّ في عشرة مواضع: «أنت منّي بمنزلة هارون من موسى»^(٢).

لا يبقى له مجال للشك والتأمل، ولكن أشرب في قلوبهم حبّ العجل، فعموا وصمّوا حتّى صاروا يحرفون الكلم عن مواضعه. هذا عبد العزيز الدهلوي في التحفة، والملاّ عبد الله الكابلي في الصواعق أخرجها الحديث عن البخاري ومسلم وقالوا: رواه البخاري ومسلم عن البراء بن عازب، مع أنّ روايتهما له في الصحيحين عن سعد بن أبي وقاص^(٣) لا عن البراء، وإنّما حرّفوا السند؛ لأنّ الشيوخ في الحديث قالوا: إنّ طرقه عن سعد كثيرة جدّاً. قال في الاستيعاب: وطرق حديث سعد فيه كثيرة جدّاً قد ذكره ابن أبي خيثمة وغيره^(٤). انتهى.

ثمّ ما كفاهم ذلك حتّى حرّفوا المتن من رواية الشيخين، فأزاد صاحب التحفة على الاستخلاف لفظ على أهل بيته من النساء والصبيان، ولا أثر لها في جميع نسخ الصحيحين.

﴿قَوْلُ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلُ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾^(٥).

(١) تقدّمت مصادر هذا الحديث كثيراً فلا نعيد.

(٢) راجع: ينباع المودة؛ و ترجمة الإمام عليّ لابن عساكر؛ وشواهد التنزيل؛ وبحار الأنوار، وغيرها.

(٣) تقدّمت الإشارة إلى أرقام الاجزاء والصفحات كما في صحيح مسلم والبخاري، وتاريخ ابن عساكر وينابيع المودة وغيرها من كتب التاريخ والسير والصحاح - صحاحهم -.

(٤) الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ج ٣/ ١٠٩٧، وقال تكملة لما تقدّم: ورواه ابن عباس وأبو سعيد الخدري وأمّ سلمة وأسما بنت عميس وجابر بن عبد الله وجماعة يطول ذكرهم.

(٥) البقرة: ٧٩.

وأزاد صاحب المرافض في أهل بيته، وأزاد عبد الحق في (مدارج النبوة) في أهله. ولفظ ما في البخاري: أنّ رسول الله ﷺ خرج إلى تبوك فاستخلف علياً. وفي رواية مسلم هكذا: خلف رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب في غزوة تبوك. وفي روايته الأخرى: وخلفه في بعض مغازيه^(١).

[في وجوه دلالة الحديث على المطلوب ودفع الشبهة]*

هذا ما في الصحيحين، فكلّ تلك الزيادات تدليسات وتمويهات على العامة، فما جزاء من يفعل ذلك إلّا خزي في الحياة الدنيا، ويوم القيامة يردّون إلى أشدّ العذاب. ومن هنا: قصر بعضهم الخلافة في الحديث على الأهل والعيال وقال: إنّ الخلافة في هذا الحديث غير الخلافة المتنازع فيها، وآخرون اعترفوا بالخلافة على أهل المدينة، وقالوا: إنّها خلافة جزئية في الحياة فلا يدلّ على الخلافة الكلية بعد الوفاة.

وقد عرفت الحيف في الأوّل وتواتر الرواية في التصريح بالاستخلاف على المدينة وعلى الأهل والعيال، أو بلفظ على المدينة، أو بقول مطلق، وكذلك تصريحات علمائهم من أهل السّير والحديث والكلام والتفسير، بل في التحفة وغيرها الطعن على القائل بذلك ووصفه بالنصب.

(و) أمّا الدعوى الثانية فيدفعها (عموم المنزلة) الذي (يقضي المساواة) من جميع الجهات، فبشوت افتراض طاعة هارون يثبت افتراض طاعة أمير المؤمنين (عليه السلام)، وبشوت إمامة هارون ووصايته تثبت إمامة أمير المؤمنين (عليه السلام) (و) وصايته؛ إذ (لا ريب أنّ هارون لو بقي بعد موسى لم يتقدّم عليه أحد).

فإن قلت: لا عموم له في المنازل، بل المراد أنّ علياً خليفته مدّة غيبة تبوك، كما كان هارون خليفة موسى في قومه مدّة غيبته عنهم للمناجاة.

قلت: المفرد المضاف إلى المعرفة للعموم عند المحقّقين متّاً ومنهم.

قال أبو البقاء في الكليات: والمفرد المضاف إلى المعرفة للعموم صرّحوا به في الاستدلال

على أنّ الأمر للوجوب في قوله تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾^(١) أي كلّ أمره^(٢). انتهى.

وقال عبد العليّ في شرح صحيح مسلم في مسألة حجّة الإجماع: والمفرد المضاف أيضاً من صيغ العموم، كيف ويصحّ الاستثناء عنه وهو معيار العموم. انتهى.

وقال العضدي في شرح المختصر: ومنها - أي من الصيغ الموضوع للعموم - اسم الجنس معرّفاً تعريف جنس أو مضافاً. انتهى.

قال الخطائي: ولأنّ إضافة المصدر إنّما تفيد العموم؛ لأنّ اسم الجنس المضاف من أدوات العموم. انتهى.

وقال الجلي: مبناه كون المصدر المضاف من صيغ العموم، فهذه قضية كلية. انتهى.
والمنزلة: اسم جنس مضاف إلى هارون المعرفة، وقد جمع استثناء النبوة من عموم المنزلة، فأدلّة عمومها كثيرة؛ جواز الاستثناء، وإضافة اسم الجنس، وإضافة المفرد إلى المعرفة.

والعجب كلّ العجب من المحقّق التفتازاني مع تصريحه في المطوّل والمختصر: بإفادة اسم الجنس المضاف للعموم، قال هنا في شرح المقاصد^(٣):

«ومنع عموم المنازل، بل غاية الاسم المفرد المضاف إلى العلم الإطلاق، وربما يدعى كونه معهوداً معيّناً كغلام زيد، هل هذا إلّا الحيف إذا كان الأصل في إضافة اسم الجنس إلى المعرفة العموم الوضعي، فلا يرفع اليد عنه إلّا بعد العلم بالعهد، وصرف الاحتمال لا ينافي الظهور الحجّة، ولا يمنع من الاستدلال، وإنّما فهم العهد في غلام زيد من القرينة فلا دافع لعموم المنزلة.

قال البستاني في حاشيته على جمع الجوامع عند قوله: ما لم يتحقّق عهد، ما لفظه: وقد يقال: لا حاجة إلى هذا القيد؛ لأنّ الكلام في المعنى الوضعي للجمع المعرف وهو العموم، ولا يخفى أنّه ثابت مع تحقّق العهد، غاية أنّه انصرف عن معناه لقرينة العهد، غير أنّ ذلك لا

(١) النور: ٦٣.

(٢) كتاب الكلّيات لأبي البقاء: ١٣٣٤، فصل الميم.

(٣) شرح المقاصد: ج ٢ / ٢٩١.

يمنع ثبوت ذلك المعنى له. انتهى.

ونحن نقول ذلك في المقام: فالأصل العموم حتى يعلم المخصّص.

وقوله: غاية الاسم المفرد المضاف إلى العلم الإطلاق فاسد؛ إذ الإطلاق كالعهد لا بدّ له من دليل، والوضع ليس له بل للعموم، مع أنّ صحّة الاستثناء ضرورية في المقام، ولا يكون إلّا مع العموم دون الإطلاق، كما لا يخفى على أهل البصائر.

مع أنّا نقول: لو كان المفاد الإطلاق؛ لكان كالعموم في النتيجة بعد مقدّمات الحكمة وعدم القرينة إذ حمله على وجه خاص أو زمان خاص ترجيح بلا مرجح.

ودعوى صاحب التحفة أنّ قوله (عليه السلام): «أُتخلفني في النساء والصبيان»، قرينة على العهد من أقبح الدعاوى الفاضحة له؛ لخلوّ أكثر الطرق والروايات عن ذلك، حتى في رواية البخاري في باب المناقب، ورواية مسلم عن عامر بن سعد عن أبيه وعن إبراهيم بن سعد عن أبيه.

والحجة لنا تامّة بذلك؛ مع أنّه استفهام ولا يلزم من الاستفهام الوقوع كما هو ظاهر، على أنّ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، ولذا قالت أروى بنت الحارث لمعاوية: وكان عليّ بن أبي طالب بعد نبينا (عليه السلام) بمنزلة هارون من موسى. كما في العقد^(١) لابن عبد ربّه. وقال الحاكم النيشابوري بعد قوله: هذا حديث دخل في حدّ المتواتر ما لفظه: وقد نقل عن شعبة بن الحجاج أنّه قال في قوله (عليه السلام) لعليّ: «أنت منّي بمنزلة هارون من موسى». وكان هارون أفضل أمة موسى؛ فوجب أن يكون عليّ (عليه السلام) أفضل من كلّ أمة محمد (عليه السلام) صيانة لهذا النصّ، كذا في كفاية^(٢) الكنجي الشافعي.

مع أنّك قد عرفت: عدم اختصاص هذه المنزلة له بيوم التوجّه إلى تبوك، بل قد كانت له في مواضع عديدة مثل يوم المواخاة، ويوم تولّد الحسن، وبعد تولّد الحسين، وتلك من الله على لسان جبرئيل: «أَنْ عَلَيّاً مِنْكَ بمنزلة هارون من موسى». فأمر أن يسمّيه باسم ابن هارون. ويوم سدّ أبواب الصحابة إلّا باب عليّ، وعلّل ذلك بذلك. ويوم الغدير وفي غير ذلك من المقامات التي تقدّم عدّها وعدّ روايتها ومحالّها من كتبهم.

(١) العقد الفريد: ج ١ / ١٣٠.

(٢) كفاية الطالب: ٢٨٣.

[نقل كلام ابن الصبّاغ المالكي]*

وقد قال عليّ بن محمّد المعروف بابن الصبّاغ المالكي المكي في الفصول المهمة في معرفة الأئمة^(١)، بعد ذكره لحديث المنزلة ما لفظه: فلا بدّ أولاً من كشف سرّ المنزلة التي هارون من موسى، وذلك أنّ القرآن المجيد الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، نطق بأنّ موسى عليه السلام سأل ربّه عزّ وجلّ فقال: ﴿وَاجْعَلْ لِي وَزيراً مِنْ أَهْلِي﴾ * هَارُونَ أَخِي * اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي * وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي^(٢)، وأنّ الله عزّ وجلّ أجابه إلى مسؤوله، وأجناه من شجرة دعائه ثمرة سؤاله، فقال عزّ من قائل: ﴿قَدْ أُوتِيَ سُؤْلُكَ يَا مُوسَى﴾^(٣)، وقال عزّ وجلّ: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيراً﴾^(٤)، وقال الله تعالى: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ﴾^(٥).

فظهر أنّ منزلة هارون من موسى عليه السلام منزلة الوزير، والوزير مشتقّ من أحد معان ثلاثة: أحدها: من الوزر بكسر الواو وتسكين الزاي، وهو الثقل، فكونه وزيراً له يحمل عنه أثقاله ويخففها.

ثانيها: من الوزر بفتح الواو والزاي وهو المرجع والملجأ، ومنه قوله تعالى: ﴿كَلَّا لَا وَزَرَ﴾^(٦) فكانّ الوزير يرجع إلى رأيه ومعرفته وملجأ إلى الاستعانة به.

والمعنى الثالث: من الأزر والظهر، قال الله تعالى: ﴿اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي﴾ فيحصل بالوزير قوة الأمر، واشتداد الظهر، كما يقوى البدن ويشدّ به، فكانت [منزلة هارون من موسى عليه السلام أنّه يشدّ أزره ويعضده ويحمل عنه أثقاله، أي أثقال بني إسرائيل بقدر استطاعته.

فتلخص: أنّ منزلة هارون من موسى صلوات الله عليهما أنّه كان أخاه ووزيره وعضده في النبوة وخليفته على قومه عند سفره، وقد جعل رسول الله ﷺ عليّاً منه بهذه المنزلة إلّا

(١) طه: ٢٩-٣٢.

(٢) الفصول المهمة في معرفة الأئمة: ٥٨، وما بعدها.

(٣) طه: ٣٦.

(٤) الفرقان: ٣٥.

(٥) القصص: ٣٥.

(٦) القيامة: ١١.

النبوة، فإنه صلى الله عليه [وآله] استثنائها بقوله: «غير أنه لا نبي بعدي». فعلي أخوه ووزيره وعضده وخليفته على أهله عند سفره إلى تبوك^(١).

أقول: إنما خلفه في هذه الغزوة التي لم يأذن لأحد في التخلف عنها مع شدة الحاجة إلى المعاون فيها، خصوصاً إلى مثل أمير المؤمنين (عليه السلام)، الذي لم يفارقه في غزوة قط، ولا يسد مسدّه الألوف، ولم يكن في المدينة رجال من المؤمنين أقوياء لا يصلح للاستخلاف عليهم إلا علي بن أبي طالب (عليه السلام)، بل قيل: لم يبق إلا النساء ومن هو معذور؛ لعجزه عن الخروج، فلم يكن في المدينة سياسة كثيرة حتى يحتاج إلى مثل أمير المؤمنين (عليه السلام)، وتبوك تحتاج إلى سعي واجتهاد، والمعلوم من سيرة أمير المؤمنين (عليه السلام) أن النبي ﷺ في جميع مغازيه كان يأخذه معه؛ لأنه ممن يعظم الانتفاع به، وتشتد الحاجة إلى معاونته في القتال، ويحتاج إلى مشاورته ولسانه ويده وسيفه، ورسول الله ﷺ حكيم عليم لا يسئ التدبير، ولا يفعل السفه؛ بل لا يفعل إلا ما فيه الحكم والأسرار.

فليس إلا أنه لما علم أن هذه الغزوة آخر مغازيه وفي نفسه النص على خلافة علي (عليه السلام) ووزارته بطريق لا يبقى فيه قول لقاتل، ولا مورد لها مثل هذا المورد؛ لأنها على الحال الذي وصفناه، فاستخلفه حتى يكون برهاناً قاطعاً لمن يعتقد أنه معصوم من الزل، منزّه عن السفه، حكيم عليم، ويشهد لما ذكرنا قول المنافقين: إنما تركه استثقلاً منه؛ لأنه لا يسعهم أن يقولوا: لعدم حاجته به، أو لشدة حاجة من في المدينة إليه، وأمير المؤمنين (عليه السلام) ليس ممن يخفى عليه الحال، ولكن أراد قطع لسان المنافقين بما يعلمه من بيان رسول الله ﷺ لو جاءه شاكياً منهم، ورسول الله ﷺ كان يعلم أن المنافقين لا بد أن يقولوا ذلك؛ فيظهر منزلة علي (عليه السلام) لديه ﷺ على رؤوس الأشهاد.

[التنبه على نكتة]*

ونبه بقوله: «إلا أنه لا نبي بعدي» على نكتة لا تفيدها قول إلا النبوة؛ وهي: قابلية أمير

(١) إلى هنا انتهى كلام ابن الصباغ المالكي في كتابه الفصول المهمة في معرفة الأئمة: ٥٨، ٥٩، و٦٠، تحقيق السيد جعفر الحسيني.

المؤمنين للنبوّة، وأنّ العلة في عدم نبوّة عليّ (عليه السلام) بعد رسول الله كونه خاتم النبيّين، لا عدم قابليّة أمير المؤمنين لها، فالمعنى إلّا النبوّة؛ لأنّه لا نبيّ بعدي؛ فهو إمّا من باب حذف المعلوم وإقامة العلة مقامه، أو من باب الحمل على المعنى بذكر الملزوم وإرادة اللازم، فهو من أفصح الكلام وأبلغه وأوجزه، وكيف لا وصاحبه من أوتيّ جوامع الكلم.

ومن هنا ظهر فساد فهم شارح المقاصد وأتباعه من الاستثناء الانقطاع، بدعوى: أنّ الجملة الخبريّة بعد تأويلها بالمفرد يكون التقدير إلّا عدم النبوّة، وعدم النبوّة ليس من منازل هارون، فلا إخراج فلا عموم في المنزلة، وقد عرفت المعنى والمراد، ووجه الصناعة في الكلام. ولا أعرف أحداً من العامة قبل التفتازاني فاه بهذا الكلام، أو احتمال أنّ المستثنى في الحديث ليس من جنس المستثنى منه، بل صرّح الكثير منهم بأنّ المستثنى النبوّة، كالعلقمي في (الكوكب المنير شرح الجامع الصغير)، والقسطلاني في (شرح البخاري)، والمناوي في (شرح الجامع الصغير)، والعزيزي (في شرح الجامع الصغير)، ووليّ الله في (قرّة العينين)، وسناء الله في (السيف المسلول)، ورشيد الدّين في (إيضاح لطافة المقال)، والكابلي في (الصّواعق)، وعبد الحقّ في (شرح المشكاة).

وأما ابن طلحة الشافعي فقد تقدّم قوله: وقد جعل رسول الله ﷺ عليّاً منه بهذه المنزلة وأثبتها له إلّا النبوّة، فإنّه استثنّاها في آخر الحديث بقوله: «غير أنّه لا نبيّ بعدي»، فبقي ما عدا النبوّة المستثناة ثابتاً لعليّ.

وقال إسماعيل الأمير في الروضة النديّة في شرح التحفة العلويّة في ذيل شرح قوله: وكهارون غدا في شأنه منه إلّا أنّه ليس نبيّاً بعد ذكر طرق الحديث.

ولا يخفى أنّ هذه منزلة شريفة ورتبة عليّة منيفة، فإنّه قد كان هارون عضد موسى، الذي شدّ الله به أزره ووزيره وخليفته على قومه حين ذهب لمناجاة ربّه.

وبالجملة: لم يكن أحد من موسى (عليه السلام) بمنزلة هارون (عليه السلام)، وهو الذي سأل الله تعالى: أن يشدّ به أزره ويشركه في أمره، كما سأل ذلك رسول الله ﷺ، كما في حديث أسماء بنت عميس، وأجاب الله نبيّه موسى (عليه السلام) بقوله: «سَسُدُّ عَصْدَكَ بِأَخِيكَ» الآية، كما أجاب

نبيّنّا ﷺ بإرساله جبرئيل عليه السلام بإجابته كما في حديث أسماء بنت عميس، فقد شابه الوصي عليه السلام هارون في سؤال النبيين الكريمين عليه السلام، وفي إجابة الرب سبحانه وتعالى، وتم التشبيه بتنزيله منه ﷺ منزلة هارون من الكلم، ولم يستثن شيئاً سوى النبوة؛ لحتم الله بابها برسوله خاتم الأنبياء عليه السلام، وهذه فضيلة اختص الله تعالى بها ورسوله الوصي عليه السلام لم يشاركه فيها أحد غيره. انتهى.

[حديث سؤال النبي ﷺ لعلّي مثل سؤال موسى لهارون]*

أقول: وحديث سؤال سيد الأنبياء ﷺ الذي أشار إليه بحديث أسماء بنت عميس، رواه الطبري في (الرياض النضرة)، وأخرجه ابن حنبل في (المناقب)، وابن الجوزي في (تذكرة الأئمة)، وشهاب الدين أحمد في (توضيح الدلائل).

وقال السيوطي في الدر المنثور: أخرج ابن مردويه وابن عساكر عن أسماء بنت عميس قالت: رأيت رسول الله بإزاء ثبير وهو يقول: «أشرق ثبير أشرق ثبير، اللهم إني أسألك بما سألك أخي موسى؛ أن تشرح صدري، وأن تيسر أمري، وأن تحل عقدة من لساني، يفقهوا قولي، واجعل لي وزيراً من أهلي، عليّاً أخي، أشد به أزي، وأشركه في أمري، كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً، إنك كنت بنا بصيراً»^(١).

وفي رواية علي بن محمد الجفري في كنز البراهين زيادة: ونزل جبرئيل عليه السلام على رسول الله ﷺ فقال: يا محمد إن ربك يقرؤك السلام ويقول لك: «عليّ منك بمنزلة هارون من موسى لكن لا نبي بعدك».

وكنز البراهين من الكتب المطبوعة بمصر، وجاء هذا الحديث عن ابن عباس وأبي ذر أيضاً، وحديث ابن عباس في كتاب ذكر منقبة المطهرين لأبي نعيم، وفي كتاب المناقب لابن المغازلي.

وأخرج ابن مردويه والثعلبي وصاحب مفتاح النجاة حديث أبي ذر، ولا يسع المقام إيراد كلّ الأحاديث والطرق، فلنقتصر على واحد من كلّ واحد.

[حديث ابن عباس]*

فحديث ابن عباس من طريق ابن المغازلي مسند قال: أخبرنا أبو إسحاق إبراهيم بن طلحة بن غسان ابن النعمان الكازروني إجازة: أنّ عمر بن محمد بن يوسف حدّثهم، [قال] حدّثنا أبو إسحاق المديني، حدّثنا أحمد بن موسى الحرامي، حدّثنا الحسين بن ثابت المدني خادم موسى بن جعفر، حدّثني أبي، عن شعبة، عن الحكم، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: أخذ رسول الله ﷺ بيدي [أخذ] بيد عليّ فصلّ^(١) أربع ركعات ثم رفع يده إلى السماء فقال: «اللَّهُمَّ سألك موسى بن عمران وأنا محمد أسألك أن تشرح لي صدري وتيسّر لي أمري وتحلّ عُقدة من لساني يفقهوا قولي واجعل لي وزيراً من أهلي عليّاً أشدّ به أزرى وأشركه في أمري».

قال ابن عباس: فسمعتُ منادياً ينادي: يا أحمد قد أوتيت ما سألت، فقال النبيّ: «يا أبا الحسن ارفع يدك إلى السماء وادع ربّك واسأله أن يعطيك»، فرفع عليّ يده إلى السماء وهو يقول: «اللَّهُمَّ اجعل لي عندك عهداً، واجعل لي عندك ودّاً، فأنزل الله على نبيّه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدّاً﴾^(٢) فتلاها [أ] النبيّ ﷺ على أصحابه، فعجبوا من ذلك عجباً شديداً، فقال النبيّ ﷺ: «مَمَّ»^(٣) تعجبون إنّ القرآن أربعة أرباع؛ ربعٌ فينا أهل البيت خاصة، وربعٌ في أعدائنا، وربعٌ حلال وحرام، وربعٌ فرائض وأحكام، والله أنزل في عليّ كرائم القرآن»^(٤).

[حديث أبي ذر]*

وفي (مفتاح النجاة) في حديث أبي ذر: فلما فرغ النبيّ ﷺ من صلاته رفع رأسه إلى السماء وقال: «اللَّهُمَّ إنّ أخي موسى سألك فقال: ﴿رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ * وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي

(١) في رواية أبي نعيم: فصّد بنا إلى ثبير ثم....

(٢) مريم: ٩٦.

(٣) في الأصل: تمّا، وصححه من المصدر.

(٤) مناقب الامام علي لابن المغازلي: ٢٧٠، ورواه صاحب تفسير فرات الكوفي: تفسير هذه الآية من سورة مريم: ٢٤٨-٢٤٩؛ وفي بحار الأنوار: ج ٣٥/ ٣٥٧؛ والدر المنثور: ج ٦/ ٤٩٠، الباب (٨٨)؛ وفتح القدير: ج ٤/ ٤٨٥، الباب (٩٦).

* وَاخْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي * فَفُتُّهُمَا قَوْلِي * وَاجْعَلْ لِي وَزيراً مِنْ أَهْلِي * هَارُونَ أَخِي * اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي * وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي * فَأَنْزَلَتْ عَلَيْهِ قَرَأناً نَاطِقاً: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا﴾، اللَّهُمَّ أَنَا مُحَمَّدٌ نَبِيُّكَ وَصَفِيَّكَ، اللَّهُمَّ فَاشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي وَاجْعَلْ لِي وَزيراً مِنْ أَهْلِي عَلَيّاً أَشَدُّدَ بِهِ ظَهْرِي.

قال أبو ذر: فما استتم رسول الله ﷺ كلامه حتّى نزل عليه جبرئيل عن الله عزّ وجلّ فقال: يا مُحَمَّدُ إقرأ، فَأَنْزَلَ اللهُ عَلَيْهِ: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾^(١).

أقول: وهذه الأحاديث الصريحة في ثبوت الشركة لهارون وأمير المؤمنين (عليه السلام) في أمر موسى وخاتم النبيين، وإضافة الأمر إلى ياء المتكلم من إضافة اسم الجنس الدالّ على العموم، فقولها صلى الله عليه وسلم: «وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي» شامل لجميع أمورهما؛ من العصمة؛ ووجوب الاتّباع وافتراض الطاعة، والأفضليّة على أهل العصر، والأعلميّة من كلّ أحد والوزارة، وأنّ كلّاً منهما كان لساناً وسيفاً ويداً وعضداً وظهراً، ومستحقّاً للقيام مقام أخيه في غيبته وبعد وفاته استحقاقاً فعليّاً لا تقدير فيه.

فاستحقاق الخلافة بعد وفاة رسول الله ﷺ بلا فصل ثابت لأمر المؤمنين (عليه السلام) كما كان ثابتاً لهارون في حياة النبيّ، وكان هذا الاستحقاق أحد منازلها في الحال؛ لأنّ استحقاق الشيء قد يكون حاصلًا، وإن كان المستحقّ متأخراً، فلا تقدير في هذه المنزلة حتّى لا يشملها عمومها، وبها يتمّ المطلوب والله وليّ التوفيق.

وسائر ما سمعت شرح لمقامات المنزلة وتوشيح لها، ولا يبقى بعد الاطلاع عليها شكّ في عموم المنزلة في الحديث، ولا في شيء من شكوك الشياطين ﴿وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللهُ لَهُ نُوراً فَمَا لَهُ

(١) المائدة: ٥٥.

(٢) كتاب الأربعين لمحمد طاهر القمي الشيرازي: ٩٩، الطرائف لابن طاووس: ٤٧-٤٨؛ عنه بحار الأنوار: ج ٣٥/١٠٥؛ والعمدة: ١٢٠-١٢١/١٥٨؛ وإحقاق الحق: ج ٤/٩٥.

﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾^(١).

ومن أراد الوقوف على تلك الشبهة والمكابرات فعليه بمراجعة كتاب الشافي للسيد^(٢)، وفي عبقات الأنوار^(٤) للمولوي (قدس سرهما)، ففيهما شفاء لما في الصدور، وإن كان فيا ذكرناه كفاية وإزاحة لكل تلك الشبهات بعد التأمل والتدبر في هذه العنايات؛ فإنها من فضل باري البريات.

[في طرق حديث: عليّ منّي وأنا منه]*

(وفي مسند) أحمد (بن حنبل) ومناقب ابن المغازلي الشافعي، (والصحيح الست) المعروفة، (عن النبي ﷺ) في موارد عديدة ووقائع متعددة التنصيص على أنه أولى الناس من كل أحد، وأنه لا قابلية لأحد غيره في التبليغ عن النبي ﷺ لأنه من نوره الأصلي وعنصره الملكوتي.

فقد روى المذكورون (من عدة طرق) قول النبي ﷺ لعليّ عليه السلام: «أنت منّي وأنا منك». رواه البخاري في موضعين:

الأول: في باب مناقب عليّ بن أبي طالب عليه السلام، قال: وقال عمر: توفي رسول الله ﷺ وهو عنه راض. وقال النبي ﷺ لعليّ عليه السلام: «أنت منّي وأنا منك»^(٥).

والموضع الثاني: في ذيل حديث خروج النبي ﷺ من مكة بعد انقضاء الأجل، فقال لعليّ عليه السلام: «أنت منّي وأنا منك»، وقال لجعفر: «تشبهت خلقي وخلقي»، وقال لزيد: «أنت أخونا ومولانا»، الحديث.

(١) النور: ٤٠.

(٢) الحج: ٤٦.

(٣) الشافي في الإمامة، للسيد عليّ بن الحسين الموسوي المعروف بالمرتضى.

(٤) عبقات الأنوار، للسيد مير حامد حسين الموسوي اللكهنوي النيشابوري (١٣٠٦-١٢٤٦).

(٥) سنن الترمذي: ج ٥/٦٣٢؛ خصائص النسائي: ٨٨/٩٠؛ سنن ابن ماجه: ج ١/٤٤/١١٩؛ مسند أحمد: ج ٤/١٦٤، و١٦٥؛ وج ٥/٣٥٦؛ تاريخ الخلفاء: ص ١٦٩؛ التاج الجامع للأصول: ج ٣/٣٣٥؛ كنز العمال: ج ١١/٦٠٣، ح ٣٢٩١، و٦٣٦/ح ٣٧١٩؛ مصابيح السنة: ج ٢/١٩٩؛ البداية والنهاية: ج ٧/٣٤٥-٣٥٧؛ الصواعق المحرقة: ص ٧٣؛ ينابيع المودة: ج ٢/٧٨؛ الجوهرة للبري: ٦٦.

[في طرق: وهو وليّ كلّ مؤمن بعدي]*

وخرّج رزين العبدي في الجمع بين الصحاح الست في باب مناقب عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) الحديث الأوّل للبخاري، ورواه ابن المغازلي من سند البراء بن عازب، ومن سنن أبي داود وصحيح الترمذي عن عمران بن حصين قال: بعث رسول الله ﷺ سرية واستعمل عليهم عليّاً، فلمّا غنموا أصاب عليّ من السبي جارية، فتعاقدوا أن يخبروا رسول الله، فأخبروا النبي ﷺ، فأعرض عنهم، ثمّ أقبل عليهم والغضب يُعرّف في وجهه فقال: «ما تريدون من عليّ؟» [ما تريدون من عليّ؟] إنّ عليّاً منّي وأنا منه^(١).

وفي رواية ابن المغازلي، عن عمران بن حصين: أنّ رسول الله (عليه السلام) قال: «ما تريدون من عليّ، ما تريدون من عليّ، إنّ عليّاً منّي وأنا من عليّ» [وأنّا من عليّ] وهو وليّ كلّ مؤمن بعدي.

وروى رزين أيضاً في الباب الذي يلي ذلك الباب من سنن أبي داود وصحيح الترمذي عن أبي جنادة أنّ رسول الله ﷺ قال: «عليّ منّي وأنا من عليّ، ولا يؤدّي عنيّ إلّا أنا أو عليّ»^(٢). ورواه ابن المغازلي بلفظه مسنداً من ثلاث طرق؛ عن حبشي بن جنادة، عن النبيّ، وروى مسنداً عن عمران بن الحصين قال: قال رسول الله ﷺ: «عليّ منّي وأنا منه، وهو وليّ كلّ مؤمن بعدي»^(٣).

(١) سنن الترمذي: ج ٥/ ٢٩٦، باب (مناقب عليّ بن أبي طالب (عليه السلام))، رقم الحديث: ٣٧٩٦؛ مسند أحمد، رقم الحديث: ٢٠٤٦٣؛ صحيح ابن حبان: ج ١٥/ ٣٧٣، باب (إخباره ﷺ عن مناقب عليّ (عليه السلام))، رقم الحديث: ٦٩٢٩؛ المعجم الكبير: ج ١٨/ ١٢٨ ح ١٤٩٧٥؛ وأيضاً الحديث رقم: ١٩٩٤٢؛ مسند الصحابة في الكتب التسعة عن عمران بن حصين: ٢٤١، رقم الحديث (٣٣).

(٢) صحيح الترمذي أو سنن الترمذي: ج ٥/ ٣٠٠، رقم الحديث (٣٨٠٣)؛ خصائص النسائي: ٩٠/ ٨٨؛ سنن ابن ماجه: ج ١/ ٤٤ ح ١١٩؛ مسند أحمد: ج ٤/ ١٦٤، و١٦٥؛ تاريخ الخلفاء: ص ١٦٩؛ كنز العمال: ج ١١/ ٦٠٣ ح ٣٢٩١، وص ٦٣٦ ح ٣٧١٩؛ الصواعق المحرقة: ص ٧٣؛ ينابيع المودة: ج ٢/ ٧٨؛ الجوهرة للبري: ٦٤.

(٣) مناقب الامام عليّ لابن المغازلي: ص ٢٠٩، ورواه صاحب تفسير فرات الكوفي: تفسير هذه الآية من سورة مريم: ٢٤٨-٢٤٩؛ وفي بحار الأنوار: ج ٣٥٧/ ٣٥، والدرر المشور: ج ٦/ ٤٩٠، الباب (٨٨)؛ وفتح القدير: ج ٤/ ٤٨٥، الباب (٩٦).

وروى ابن حنبل حديث عمران بن حصين المتقدم وفيه بسط، وفي آخره: وأقبل رسول الله ﷺ على الرابع وقد تغير وجهه فقال: «دعوا علياً، إن علياً مني وأنا منه وهو ولي كل مؤمن بعدي»^(١).

ورواه من مسند ابن عباس في حديث الرهط الذين جاءوا إليه وخلو به فحدثهم عشر مناقب سمعها من رسول الله ﷺ في عليٍّ ﷺ وكانت العاشرة: «عليٌّ مني وأنا منه، وهو ولي كل مؤمن بعدي».

[في طرق حديث: لا يؤذي عني إلا أنا أو عليٌّ]*

وفي المسند قال: حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال: حدثني أبي، قال: حدثنا يحيى بن آدم، قال: حدثنا شريك، عن أبي إسحاق، عن حبشي بن جنادة السلولي، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «عليٌّ مني وأنا منه ولا يؤذي عني إلا أنا أو عليٌّ»، قال شريك: فقلت لأبي إسحاق: أين سمعت منه؟ قال: موضع كذا لا أحفظه^(٢).

وأُسند عن ابن آدم السلولي وكان قد شهد حجة الوداع قال: قال رسول الله ﷺ: «عليٌّ مني وأنا منه ولا يؤذي عني إلا أنا أو عليٌّ»^(٣).

ورواه ابن المغازلي مسنداً عن أبي إسحاق، عن حبشي بن جنادة بلفظه بطرق أحدها بإسناده عن سهل، والثاني عن شريك، والثالث عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن حبشي بن جنادة، ولكن الطريق الثالث: «عليٌّ مني وأنا من عليٍّ لا يؤذي عني إلا عليٌّ». وهو المروي في سنن ابن ماجة في الفصل الرابع من باب فضائل أصحاب رسول الله ﷺ قال: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وسويد بن سعيد وإسماعيل بن موسى قالوا: حدثنا شريك، عن أبي إسحاق، عن حبشي بن جنادة، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «عليٌّ مني وأنا منه ولا يؤذي عني إلا عليٌّ».

ورواه ابن المغازلي بطريق آخر مسند عن حبشي بن جنادة، قال: سمعت رسول الله ﷺ

(١) مسند أحمد: ج ٤/ ٤٣٨.

(٢) مسند أحمد: ج ٤/ ١٦٥.

(٣) مسند أحمد: ج ٤/ ١٦٥.

يقول لعلّي: «أنت منّي وأنا منك ولا يؤدّي عني إلا أنا أو أنت»^(١).

أقول: يفسّر هذا الاتصال ما سيجي من عدّة طرق عن النبي ﷺ: «كنت أنا وعليّ نوراً بين يدي الله عزّ وجلّ قبل أن يخلق آدم بأربعة عشر ألف عام». برواية ابن حنبل من مسند سلمان الفارسي، أو «ألف عام» برواية ابن المغازلي، و«لما خلق الله آدم قسم ذلك النور، فجزء أنا وجزء عليّ حتّى افترقنا في صلب عبد المطلب ففِي النبوة وفي عليّ الخلافة»^(٢).

وفي رواية ابن المغازلي الأخرى: «قسمه جزئين فجعل جزءاً في صلب عبد الله وجزءاً في صلب أبي طالب، فأخرجني نبياً وأخرج عليّاً وصيّاً». ونحو ذلك^(٣).

قال خالي ﷺ في تخميس الهاثية:

إنّ تميّزهما بلفظ من اسم لا تميّزهما بعلم وحلم
فهما واحد كروح بجسم؛ إنّما المصطفى مدينة علم
وهو الباب من أناه أناها

[النهج السادس: في دلائل إمامة أمير المؤمنين وأولاده الطاهرين]

(و) هو السرّ (في قوله ﷺ: «وليّ كلّ مؤمن بعدي»، وقوله ﷺ: «ولا يؤدّي عني إلا أنا أو عليّ»؟) لأنّ الوصي لابدّ أن يكون من سنخ النبي ﷺ، ومن حقيقته النورية وطيبته الملكوتية، ففي هذه النصوص (أبين دلالة) وأوضح إبانة، (عليّ أنّه ﷺ أولى الناس) بالخلافة والوصاية عن النبي ﷺ (من كلّ أحد، وأنّه لا أحد) من الناس (له أهلية) النيابة في التبليغ غيره).

(ومنها: ما دلّ على جلالة قدره، وعلوّ شأنه) عند الله (بحيث لا يرضى العقل) السليم السالم من شوائب الأوهام (بتقدّم أحد) من الصحابة (عليه، كما) تقدّمت الإشارة إلى بعضه آنفاً ممّا (رواه أحمد بن حنبل في مسنده) بطريقه ورجاله رفعه إلى سلمان الفارسي (عن النبي ﷺ أنّه

(١) مناقب الامام علي لابن المغازلي: ٢١٠.

(٢) مناقب الامام علي لابن المغازلي: ١٢٠، ولكن فيه بدل لفظه: «قسم ذلك النور» هكذا: «ركب ذلك النور في صلبه» - أي في صلب عبد المطلب - .

(٣) مناقب الامام علي لابن المغازلي: ١٢٢.

قال: سمعت حبيبي رسول الله ﷺ يقول: «كنت أنا وعليّ نوراً بين يدي الله عزّ وجلّ قبل أن يخلق الله عزّ وجلّ آدم عليه السلام بأربعة عشر ألف عام، فلما خلق الله آدم عليه السلام قسّم ذلك النور جزئين؛ فجزء أنا وجزء عليّ»^(١).

(و) يعلم لؤم ابن حنبل ممّا (في رواية ابن المغازلي الشافعي) هذه الرواية فإنّه رواها من طريق رفعه إلى سلمان رضي الله عنه وفيها زيادة: «فلما خلق الله آدم ركب ذلك النور في صلبه فلم يزل في شيء واحد حتّى افترقنا في صلب عبد المطلب، ففي النبوة وفي عليّ الخلافة»^(٢). وأتّى يطيع ابن حنبل بنانه أن يخرج هذا الحديث تامّاً في مسنده، وفيه العصمة العظمى له ولمشايعه العظام، لكن ابن المغازلي لا يخاف أن يخرج في كتاب عنوانه مناقب عليّ بن أبي طالب.

(وفي خبر آخر رواه ابن المغازلي) في كتاب المناقب بإسناده (عن جابر) عن النبي ﷺ «تتمته»: حتّى قسّمه جزئين فجعل جزء في صلب عبد الله وجزء في صلب أبي طالب، فأخرجني نبياً وأخرج عليّاً وصيّاً»^(٣).

(وهذا الخبر) النوري (بهذين الطريقين) طريق ابن حنبل، وطريق ابن المغازلي (حاله حال الأخبار المتقدّمة في الدلالة على المطلوب) من كون أمير المؤمنين عليه السلام أولى الناس بالخلافة، ولا يدانيه أحد في الاتصال برسول الله ﷺ (و) التبليغ عنه، وناهيك ما (روى الجمهور) في حقّه (عنه عليه السلام) من (أنّه لما نزل عليّ عليه السلام إلى براز) عمر (بن عبد ودّ) العامري يوم الخندق (قال النبي ﷺ: «برز الإيمان كلّهُ للكفر كلّهُ»)^(٤) فإنّه من باب زيد عدل ولا يصحّ

(١) راجع: فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل: ج ٢/٦٦٢/١١٣٠؛ وفضائل أمير المؤمنين عليه السلام أيضاً لأحمد بن حنبل: ج ٢٨٥/٢٥١؛ ترجمة الإمام عليّ عليه السلام لابن عساكر: ج ١/١٣٧؛ ميزان الاعتدال: ج ١/٥٠٧/١٩٠٤؛ لسان الميزان: ج ٢/٢٢٩/٩٨٧؛ الفردوس بمأثور الخطاب: ج ٣/٢٨٣/٤٨٥١؛ ينابيع المودة: ج ١/٤٧؛ المناقب لابن المغازلي: ص ٨٩-٨٧؛ وإحقاق الحقّ: ج ٥/٢٤٣/٧/٣٩٠.

أقول: ما ورد في كتاب: ترجمة الإمام عليّ عليه السلام لابن عساكر، فيه تفاوت يسير.

(٢) نفس المصادر المتقدّمة، إلّا أنّ في تاريخ ابن عساكر لفظة: «ركب» بدل لفظة: «ركب».

(٣) المناقب لابن المغازلي: ٩٥.

(٤) راجع: شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ١٩/٦١؛ الطرائف لابن طاووس: ج ١/٣٥؛ ينابيع المودة: ج ١/٢٨١، و٢٨٤؛ نهج الحقّ: ٢١٧؛ كشف اليقين: ١٣٢؛ بحار الأنوار: ج ٢٠/٢١٥؛ إحقاق الحقّ: ج ٦/٩.

هذا على حقيقته إلا في النبي ﷺ أو في من هو بمنزلته في العصمة والعلم، فتدبر فإنه دقيق.

[طرق حديث المواخاة]*

وأيضاً تدبر حديث المواخاة لرسول الله ﷺ وافتقاد رسول الله ﷺ له دون غيره في المواخاة، الدال على أنه لا شبيه له ولا نظير له إلا أمير المؤمنين (عليه السلام).

وقد أخرج موقّ بن أحمد أحد عشر حديثاً في المواخاة، وأخرج عبد الله بن حنبل في الزوائد المسندة ستة أحاديث في المواخاة أيضاً، وأخرج ابن المغازلي في المناقب ستة أحاديث في المواخاة، وسائر المحدثين من علماء الجمهور، وكذلك أسندوه عن مجاهد، عن ابن عباس، وعن عكرمة، عن ابن عباس، وعن زيد بن أرقم، وعن حذيفة بن اليمان، وعن مخلد بن زيد الهذلي، وعن أبي أمامة، وجميع بن عمير، وغيرهم من الصحابة.

وأخرج ابن ماجة القزويني في صحيحه، وأحمد في مسنده، وأبو نعيم الحافظ في الحلية، والثعلبي في تفسيره، والحموي في فرائد السمطين جميعاً بأسانيدهم المتعددة المختلفة، عن عبّاد بن عبد الله قال عليّ (عليه السلام): «أنا عبد الله وأخو رسوله ﷺ، وأنا الصديق الأكبر، لا يقوها بعدي إلا كذاب، صليت قبل الناس بسبع سنين».

(وفي مسند ابن حنبل) من طريق زيد بن الحباب يرفعه إلى سعيد بن المسيب، ومن طريق أحمد بن الحسن يرفعه إلى سمرة بن عبد الله، عن أبيه، عن جده. ومن طريق الحسين بن محمد بن الزرّاع يرفعه إلى زيد بن أبي أوفى. ومن طريق أبي يعلى حمزة يرفعه إلى جابر جميعاً، (عنه عليه السلام): «أنه آخا بين الناس كلّهم وبقي عليّ (عليه السلام)، فقال عليّ (عليه السلام): «آخيت بين أصحابك وتركتني؟ فقال عليه السلام: إنما تركتك لنفسي، فأنت أخي وأنا أخوك وأنت مّي بمنزلة هارون من موسى، وأنت أخي ووارثي»^(١).

(١) فضائل الصحابة: ج ٢/ ٦٣٨/ ١٠٨٥، بتفاوت؛ وفضائل أمير المؤمنين (عليه السلام) أيضاً لأحمد بن حنبل: ٢٥٠/ ح ٢٠٧، وص ٢٩٢/ ح ٢٥٩؛ سنن الترمذي: ج ٥/ ٦٣٦/ ح ٣٧٢٠، بتفاوت؛ خصائص النسائي: ص ٨٤؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/ ١٤؛ السيرة الحلبية: ج ٢/ ٩١؛ جامع الأصول: ج ٨/ ٦٤٩/ ح ٦٤٨٧؛ الصواعق المحرقة: ٧٣؛ التاج الجامع للأصول: ج ٣/ ٣٣٥؛ كنز العمال: ج ١٣/ ٦٠٥/ ح ٣٦٣٤٥؛ مصابيح السنة: ج ٢/ ١٩٩؛ ذخائر العقبى: ٦٦؛ المطالب العالية: ج ٤/ ٥٨/ ح ٣٩٥٤؛ ينابيع المودة: ج ١/ ١٧٧؛ نقلاً عن مسند أحمد؛ المناقب للخوارزمي: ١٥٠/ ١٧٨؛ الفصول المهمة: ٤٩؛ نظم درر السمطين: ١٢٤ فما بعدها.

ورواه أخطب خوارزم في المناقب من عدة طرق، وكذا ابن المغازلي والزرندي في نظم درر السمطين، وابن الصبّاغ في الفصول المهمة، وإبراهيم في كتاب الاكتفاء، والملاّ علي المتقي في كنز العمال، وتبويب جامع الجوامع للسيوطي، والمحدث جمال الدين في الأربعين. وقال شهاب الدين أحمد في توضيح الدلائل على ترجيح الفضائل بعد نقل حديث المواخاة: رواه الإمام الحافظ أبو بكر الخطيب والصالحاني بإسناده إلى أبي الشيخ بإسناده مرفوعاً، والزرندي باختلاف يسير^(١). انتهى.

[في نقل كلام صاحب توضيح الدلائل]*

وبالجملة: وهو من المتواترات القطعية التي لا يرتاب فيها مسلم، وهو كما عرفت من أوضح الأدلة على ما نقول.

ولقد رأيت كلاماً للسيد شهاب الدين أحمد وهو من قادتهم ذكره في الباب الثالث عشر من القسم الثاني من كتابه (توضيح الدلائل على ترجيح الفضائل)، يناسب المقام في توضيح الأخوة بينهما صلوات الله عليهما، قال ما لفظه:

ولا يخفى أنّ مولانا أمير المؤمنين قد شابه النبي صلى الله عليه وآله وبارك وسلّم في كثير، بل في أكثر الخصال الرضيّة، والفِعال الزكيّة، وعاداته، وعباداته، وأحواله العليّة، وقد صحّ ذلك له بالأخبار الصحيحة، والآثار الصريحة، ولا يحتاج إلى إقامة الدليل والبرهان، ولا يفتقر إلى إيضاح حجة وبيان.

وقد عدّ بعض العلماء بعض الخصال لأمر المؤمنين عليّ (عليه السلام) التي هو فيها نظير سيّدنا النبي الإلهي فقال: هو نظيره صلى الله عليه وآله وبارك وسلّم من وجوه:

نظيره في الأصل بدليل شاهد النسب الصريح بينهما بلا ارتياب.
ونظيره في الطهارة يعني العصمة بدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾.

ونظيره في أنّه وليّ الأمّة بدليل قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ

يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿١﴾.

ونظيره في الأداء والتبليغ بدليل الوحي الوارد عليه يوم إعطاء سورة براءة لغيره، فنزل جبرئيل عليه الصلاة والسلام وقال: لا يؤذيها إلا أنت أو من هو منك، فاستعادها منه، فأذاها علي رضي الله تعالى عنه بوحي الله في الموسم. ونظيره في كونه مولى الأمة، بدليل قوله صلى الله عليه وآله وبارك وسلّم: «من كنت مولاه فهذا علي مولاه».

ونظيره في مماثلة نفسيهما، وأنّ نفسه قامت مقام نفسه، وأنّ الله تعالى أجرى نفس عليّ مجرى نفس النبي صلى الله عليه وآله وبارك وسلّم فقال: ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾^(١). ونظيره في فتح بابه في المسجد كفتح باب رسول الله صلى الله عليه وآله وبارك وسلّم، وجواز دخول المسجد جُنُباً، كحال رسول الله (صلى الله عليه وآله وبارك وسلّم) على السواء^(٢). هذا معنى كلامه.

ومن تتبّع أحواله في الفضائل المخصوصة وتفحص أفعاله في الشرائع المنصوصة يعلم أنّه كرم الله تعالى وجهه بلغ الغاية في اقتفاء آثار سيّدنا المصطفى وأتى النهاية في اقتباس أنواره، حيث لم يجد فيه غيره مقتفى. وقد قال رحمة الله ورضوانه عليه في خطبة طويلة له:

«وَقَدْ عَلِمْتُمْ مَوْضِعِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْقَرَابَةِ الْقَرِيبَةِ وَالْمَنْزِلَةِ الْخَصِصَةِ وَضَعْنِي فِي حِجْرِهِ وَأَنَا وَلَدٌ يَضُمُّنِي إِلَى صَدْرِهِ وَيَكْتُمُنِي فِي فِرَاشِهِ [وَيُمِسُّنِي بِجَسَدِهِ] وَيُسَمِّنِي عَرْفَهُ وَكَانَ ﷺ يَمْضَغُ الشَّيْءَ ثُمَّ يُلْقِمُنِيهِ وَمَا وَجَدَ لِي كَذِبَةً فِي قَوْلٍ وَلَا خَطْلَةً فِي فِعْلٍ وَلَقَدْ قَرَنَ اللَّهُ بِهِ ﷺ مِنْ لَدُنْ أَنْ كَانَ فَطِيماً أَعْظَمَ مَلِكٍ مِنْ مَلَائِكَتِهِ يَسْلُكُ بِهِ طَرِيقَ الْمَكَارِمِ وَمَحَاسِنِ أَخْلَاقِ الْعَالَمِ لِنَلِّهِ وَنَهَارُهُ وَلَقَدْ كُنْتُ أَتَّبِعُهُ اتِّبَاعَ الْفَصِيلِ أَتْرُ أُمَّهُ يَرْفَعُ لِي فِي كُلِّ يَوْمٍ مِنْ أَخْلَاقِهِ عِلْماً

(١) آل عمران: ٦١.

(٢) كتاب توضيح الدلائل: ٢٦٤-٢٦٥.

وَيَأْمُرُنِي بِالْإِقْتِدَاءِ بِهِ وَلَقَدْ كَانَ يُجَاوِرُ فِي كُلِّ سَنَةٍ بِحِرَاءَ فَارَاهُ وَلَا يَرَاهُ غَيْرِي وَلَمْ يَجْمَعْ بَيْنَتْ
وَاحِدٌ يَوْمٌ مِّنْهُ فِي الْإِسْلَامِ غَيْرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَخَدِيجَةَ وَأَنَا نَالِئُهُمَا أَرَى نُورَ الْوَحْيِ وَالرَّسَالَةِ
وَأَشْمُ رِيحَ الثُّبُورَةِ وَلَقَدْ سَمِعْتُ رَنَّةَ الشَّيْطَانِ حِينَ نَزَلَ الْوَحْيُ عَلَيْهِ ﷺ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا
هَذِهِ الرَّنَّةُ؟ فَقَالَ هَذَا الشَّيْطَانُ قَدْ آيَسَ مِنْ عِبَادَتِهِ إِنَّكَ تَسْمَعُ مَا أَسْمَعُ وَتَرَى مَا أَرَى إِلَّا أَنَّكَ
لَسْتَ بِنَبِيِّ وَلَكِنَّكَ لَوْزِيرٌ وَإِنَّكَ لَعَلَى خَيْرٍ»^(١). رحمة الله ورضوانه عليه. انتهى.

وقد أجرى الله هذا على لسانه ليكون حجة عليه يوم القيامة.

(و) تأمل ما (في الجمع بين الصحاح الست) لرزين، ومسند ابن حنبل وغيره من
قوله ﷺ: («مكتوباً على باب الجنة: محمد رسول الله ﷺ وعليّ مقيم الجنة قبل أن تخلق
السموات بألني عام»)^(٢).

واللفظ لرزين ولفظ ابن حنبل بروايته عن أحمد بن إسرائيل، يرفعه إلى جابر بن عبد
الله الأنصاري قال: قال رسول الله ﷺ: «مكتوبٌ على باب الجنة محمد رسول الله، عليٌّ أخو
رسول الله قبل أن يخلق السموات بألني عام»^(٣).

ورواه ابن المغازلي في المناقب^(٤) مسنداً عن جابر بن عبد الله قال: سمعت رسول الله ﷺ
يقول: «مكتوبٌ على باب الجنة قبل أن يخلق السموات والأرض بألني عام: محمد رسول الله
وعليٌّ أخوه».

قال بعض الفحول: ومن كان اسمه مكتوباً قبل خلق السموات والأرض بألني عام،

(١) إلى هنا إنتهى كلام صاحب الدلائل: ٢٦٥، وعن خطبة أمير المؤمنين راجع: نهج البلاغة، خطبة: ١٩٢،
المعروفة بـ (الخطبة القاصعة)، في ذم إبليس.

(٢) فضائل الصحابة، لأحمد بن حنبل، رقم الحديث: ١١٠٤؛ فضائل أمير المؤمنين (عليه السلام)، لأحمد بن حنبل: ص ٢٩٤/
ح ٢٦٢؛ راجع: ذخائر العقبى: ٦٦؛ وحلية الأولياء لأبي نعيم: ٤/٣٥٥؛ والمناقب لابن المغازلي: ٩١، بتفاوت؛ وميزان
الاعتدال: ج ٢/٧٦؛ ح ١٠٥؛ وجمع الزوائد: ج ٩/١١١؛ ومنتخب كنز العمال في هامش مسند أحمد: ٥/٣٥، بتفاوت
يسير؛ وينابيع المودة: ج ٢/٢٩١، بتفاوت أيضاً؛ المناقب للخوارزمي: ١٤٤/ح ١٦٨.

(٣) راجع المصادر السابقة.

(٤) مناقب الامام علي لابن المغازلي: ١٢٣.

فَمَنْ مثله في ذلك مِنْ خلق الله سوى رسول الله ﷺ المصاحب له في الكتابة والقدومة والأخوة، وأين كان آدم (عليه السلام) ومن ولد هناك حتى يدعي أحد منهم [الـ] مماثلة؟ فهذا غبن في العقول وبُعد عن المنقول.

(و) تأمل ما (روى ابن المغازلي الشافعي في كتاب المناقب) بإسناده المتصل (عن رسول الله وأنه قال لعلي (عليه السلام): «إِنَّ الْأُمَّةَ ستغدر بك بعدي»^(١)).

(و) مثله: (روى الحافظ ابن مردويه - وهو من أكابرهم - بإسناده إلى ابن عباس: أنَّ النبي (ﷺ) بكى حتى علا بكاءؤه، فقال له علي (عليه السلام): «مُيَكِّيك يا رسول الله؟ فقال: «ضغائن في صدور القوم لا يدونها لك حتى يفقدوني»^(٢)).

[وفيه من الدلالة كما في السوابق^(٤)] ولما فقدوه أظهروها جهرَةً.

[كلام ابن قتيبة في إخراج علي (عليه السلام) للبيعة] *

قال ابن قتيبة في كتاب الإمامة والسياسة في ذيل حديث بيعة علي (عليه السلام) لأبي بكر بعد حكاية رواح عمر ودعائه بالخطب: ليحرق بيت فاطمة وما فيه ممن تخلف عن البيعة... إلى أن قال: ثم قام عمر فمشى معه جماعة حتى أتوا باب فاطمة، فدقوا الباب... فلما سمعت أصواتهم نادى بأعلى صوتها باكية: يا رسول الله ماذا لقينا بعدك من ابن

(١) راجع في ذلك: الأمامي للطوسي: ٤٣؛ المسترشد: ٣١٢؛ الغارات: ١٦٣؛ بحار الأنوار: ج ١٨/ ١٢٤؛ عيون الأخبار: ٦٧؛ الطرائف: ١٢٩، هذه بعض المصادر التي من كتبنا. وأما مصادر العامة فإليك بعضها من صحاحهم ومسانيدهم منها: المستدرک على الصحيحين للحاكم: ج ٣/ ١٤٠؛ وترجمة الإمام علي لابن عساکر: ج ٣/ ١١٥/ ح ١١٥٥، وما بعدها: ١١٦/ ح ١١٥٧؛ البداية والنهاية: ج ٦/ ٢١٨؛ المطالب العالیة: ج ٤/ ٥٦/ ح ٣٩٤٦، وح ٣٩٤٧؛ ونقله في إحقاق الحق: ج ٧/ ٣٢٤ عن كتب القوم؛ ودلائل البیهقي، رقم الحديث: ٢٧٥٩؛ التبویب الموضوعي للأحاديث، رقم الحديث: ٢٠٥٨٤.

(٢) كذا في المخطوطتين وفي كتاب كشف الغطاء والعقائد الجعفرية المطبوعان: رسول الله.

(٣) مناقب علي بن أبي طالب لابن مردويه: ١٢٤؛ ترجمة الإمام علي (عليه السلام) لابن عساکر: ج ٢/ ٣٢٢، و ٣٢٥؛ المناقب للخوارزمي: ٦٥/ ح ٣٥؛ المطالب العالیة: ج ٤/ ٦٠/ ح ٣٩٦٠؛ مجمع الزوائد: ج ٩/ ١١؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٤٠٣؛ ونقله في إحقاق الحق: ج ٦/ ١٨٥ عن كتب القوم.

(٤) ما بين المعقوفين سقطت من قلم المصنف رحمه الله، وقد نقلناها من المصدر.

الخطّاب، وابن أبي قحافة، فلما سمع القوم صوته وبكاؤها انصرفوا باكين، وكادت قلوبهم تنصدع، وأكبادهم تنفطر، وبقي عمر ومعه قوم، فأخرجوا عليّاً فمضوا به إلى أبي بكر فقالوا له: بايع.

فقال: إن لم أفعل [فمه]؟
قالوا: إذا والذي لا إله إلا هو نصرَبَ عنقك، قال: إذا تقتلون عبد الله وأخا رسوله.
قال عمر: أمّا عبد الله فنعم، وأمّا أخو رسوله فلا، وأبو بكر ساكت لا يتكلّم.
فقال عمر: ألا تأمر فيه بأمرك؟
فقال: لا أكرهه على شيء ما كانت فاطمة إلى جنبه.
فلحق عليّ بقبر رسول الله يصيح ويبكي وينادي: «يا ابنَ أُمِّ إِنْ الْقَوْمَ اسْتَضَعْفُونِي، وَكَادُوا يَقْتُلُونِي»^(١).

فعلم أنّ الغدر به والضغائن التي كتموها هي غصب الخلافة والإمامة منه (عليه السلام)، وقد تقدّم منا نقل تظلماته (عليه السلام) في ذلك، حتّى أنّ أبا الفداء نقل في تاريخه* عنه (عليه السلام) أنّه قال لعبد الرحمن بن عوف لما غدر به وبايع عثمان ما لفظه: فقال عليّ: «ليس هذا أوّل يوم تظاهرتم علينا فيه، فصبرٌ جميل والله المستعان على ما تصفون»^(٢).

ومن ذلك تظلماته في الخطبة الشقشقيّة^(٣) وأمثالها المتقدّم نقل جملة منها، وكتابتهم الصحيفة المشؤومة، وقول ثاني القوم: أمروا بالسلام على عليّ بإمرة المؤمنين في جواب صاحبه لما قال له: أرايت ما فعل بابن عمّه؟ لا يهّمك ذلك، والله إذا فقدنا محمّداً كان كلّ ذلك تحت قدميّ. كما في حديث حذيفة للغلام التركي الطويل المروي في أربعين المجلسي.

[حديث خاصف النعل]*

(وفي مسند ابن حنبل)، بإسناده عن إسماعيل بن رجاء، عن أبيه، عن أبي سعيد الخدري،

(١) الإمامة والسياسة لابن قتيبة الدينوري: ٢٠.

x كتابه المعروف بمختصر أخبار البشر، المطبوع في اسلامبول ومصر. (منه فذكر).

(٢) تاريخ أبي الفداء: ج ١/ ٢٥٥.

(٣) خطبة رقم (٣) من نهج البلاغة، وقد تقدّم ذكرها.

قال: كنّا جلوساً في المسجد فخرج علينا رسول الله وعليّ من بيت فاطمة، فانقطع شسع نعل رسول الله ﷺ فأعطاهما عليّاً يصلحهما، ثم جاء فقام علينا، (فقال ﷺ: «إنّ منكم من يقاتل على تأويل القرآن، كما قاتلت على تنزيله»، فقال أبو بكر: أنا هو يا رسول الله؟ قال: «لا»، قال عمر: أنا هو يا رسول الله؟ قال: لا، ولكنّه خاصف النعل»^(١)).

(و) في صدر الحديث دلالة: على أنّه (كان عليّ عليه السلام يخصف نعل رسول الله ﷺ في حجرة فاطمة عليها السلام).

ثمّ قال ابن حنبل: قال إسماعيل: فحدّثني أنّه نشد - يعني عليّاً - بالرحبة فأثاه رجلٌ فقال: «يا أمير المؤمنين هل كان من حديث النعل شيء؟ قال عليه السلام: وقد بلغك؟ قال: اللهمّ إنك تعلم أنّه ممّا كان يخفي^(٢) إليّ رسول الله ﷺ»^(٣).

(وفي الجمع بين الصحاح الست) لرزين في باب ذكر غزوة الحديبية من سنن أبي داود وصحيح الترمذي قال: عن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب قال: لما كان يوم الحديبية خرج إلينا أناس من المشركين من رؤسائهم قالوا: قد خرج إليكم من أبنائنا وأرقائنا وإنّا خرجوا فراراً من خدمتنا فارددوهم إلينا، فقال رسول الله ﷺ: «يا معشر قريش لتنتهين عن مخالفة أمر الله، أو ليعتثن الله عليكم من يضرب رقابكم بالسيف الذين قد امتحن الله قلوبهم للتقوى. قال بعض أصحاب رسول الله ﷺ: من أولئك يا رسول الله؟ قال: «منهم من هو خاصف النعل، وكان قد أعطى عليّاً يخصفها».

وقد روى ذلك ابن حنبل بإسناده عن شريك قال: حدّثنا منصور ولو أنّ غير منصور حدّثني ما قبلته منه ولقد سألته فأبى أن يحدّثني، فلمّا جرت بيني وبينه المعرفة كان هو الذي

(١) مسند أحمد: ج ٣/٣٣؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/١٢٢؛ المناقب لابن المغازي: ص ٤٣٨؛ منتخب كثر العمال المطبوع في هامش مسند أحمد: ج ٥/٣٣-٣٧؛ مجمع الزوائد: ج ٩/١٣٣؛ ينابيع المودة: ج ١/١٨٦؛ خصائص الإمام علي للنسائي: ١٣١.

(٢) في الأصلين: يجيبني، والصواب ما أثبتناه من المصادر.

(٣) فضائل الصحابة: ج ٣/٦٣٧؛ ح ١٠٨٣؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/١٢٢؛ المناقب لابن المغازي: ص ٤٣٨؛ منتخب كثر العمال المطبوع في هامش مسند أحمد: ج ٥/٣٣-٣٧؛ مجمع الزوائد: ج ٩/١٣٣؛ ينابيع المودة: ج ١/١٨٦؛ خصائص الإمام علي للنسائي: ١٣١.

دعاني إليه وما سألته عنه ولكن هو ابتدأني به، فقال: حدّثني ربي بن حراش، قال: حدّثنا علي بن أبي طالب بالرحبة قال: اجتمعت قريش إلى النبي ﷺ وفيهم سهل بن عمرو فقال: يا محمّد إنّ قومنا لحقوا بك فارددهم علينا، فغضب حتّى رُئي الغضب في وجهه، ثم قال: «لتنتهنّ يا معرّش قريش أو لبيعنّ الله عليكم رجلاً منكم امتحن الله قلبه للإيمان، يضرب رقابكم على الدّين»، قيل: يا رسول الله أبو بكر؟ قال: «لا»، قيل عمر؟ قال: «لا، ولكنّه خاصف النعل في الحجرة»^(١).

والمصنّف توهم حديث رزين السابق بهذا الحديث لاتّحادهما معنى.

[في تقريب دلالة الحديثين]*

وتقريب الاستدلال في هذين الحديثين على ثبوت الولاء والإمامة بعد رسول الله ﷺ لأمر المؤمنين ﷺ واضح، حيث حمل المقاتلة على تأويل القرآن، كالمقاتلة على تنزيهه على حدّ سواء، وليس مرجع قتال الجاحد لأحدهما إلّا إلى النبي ﷺ أو الإمام القائم مقامه، فكُنّي ﷺ بهذا عن ثبوت الإمامة لعليّ ﷺ بعده.

وكذلك الحديث الثاني حيث أثبت لأمر المؤمنين ﷺ حقّ استيفاء حقّ الله من الكفرة والمشرّكين؛ بيعت من الله عزّ وجلّ له وذلك من مناصب الإمام القائم بعد النبي ﷺ لا غير. وفي بعض نسخ الحديث بدل: «رجلٌ منكم» «رجلٌ منّي»، أو قال: «مثل نفسي». وأما ما وقع من لفظ الذين في حديث رزين فالظاهر أنّه من تحريفهم حتّى تضعيف الفائدة كما هي عادتهم في كثير من مناقب أمير المؤمنين ﷺ، وإن لم يكنه فهو للتعظيم كما في آية الولاية^(٢)، والله أعلم.

(١) مسند أحمد: ج ٣/ ٣٣؛ سنن الترمذي: ج ٥/ ٢٧٩٩؛ خصائص النسائي: ج ٦٩؛ ينابيع المودة: ج ١/ ١٨٥؛ فضائل الصحابة: ج ٢/ ٦٤٩/ ١١٠، بتفاوت؛ المناقب لابن المغازلي: ص ٤٣٩؛ التاج الجامع للأصول: ج ٣/ ٣٣٤؛ كنز العمال: ج ١٣/ ١٢٧/ ٣٦٤٠٢، وص ١١٥/ ٣٦٣٧٣، وص ١٧٣/ ٣٦٥١٨، وص ١٧٤/ ٣٦٥١٩؛ أسد الغابة: ج ٤/ ٢٦؛ مختصر تاريخ دمشق لابن عساكر: ج ١٨/ ٤٦؛ مستدرک الحاكم: ج ٢/ ١٣٨؛ وج ٣/ ١٢٣؛ وج ٤/ ٢٩٨؛ المناقب للخوارزمي: ص ١٢٨/ ١٤٢؛ إحقاق الحق: ج ٥/ ٦٠٩.

(٢) «إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ». وسيأتي

[حديث الطائر المشوى]*

(وفي مسند ابن حنبل) من عدة طرق، (والجمع بين الصحاح الست) لرزين في باب (مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب) من صحيح أبي داود، (عن أنس بن مالك، قال: كان عند النبي طائر قد طبخ له، فقال ﷺ: «اللَّهُمَّ آتِنِي النَّاسَ إِلَيْكَ يَأْكُلْ مَعِيَ، فَجَاءَ عَلِيٌّ وَأَكَلَ مَعَهُ»^(١)).

وفي رواية أبي داود السجستاني: بدل (أحب الناس)، (أحب خلقك إليك). وفي بعضها وإلى رسولك.

وقد رواه عن أنس جماعة من كبار التابعين منهم سعيد بن المسيب، وعبد الملك بن عمرو، ومسلم الملافي، وسليمان بن الحجاج الطائفي، وابن أبي الرجاء الكوفي أبو الهندي، وإسماعيل بن عبد الله بن جعفر، ونعيم بن سالم بن قنفر وغيرهم.

قال ابن المغازلي: قال أسلم*: [روى] هذا الحديث عن أنس بن مالك يوسف بن إبراهيم الواسطي وإسماعيل بن أبي سليمان الأزرق، والزهرى، وإسماعيل السدي، وإسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة، وثامة بن عبد الله بن أنس، وسعيد بن زربي. وقال ابن سمعان: سعيد بن زربي إنما حدث به عن أنس^(٢).

أقول: ولا منافاة أنه حدث به أيضاً بالواسطة. وقال ابن سمعان: وهم أسلم في قوله: سعيد بن زربي حدث به عن ثابت البناني، عن أنس، وبالجملية هو من المجمع على صحته

الكلام عنها مفصلاً.

(١) ترجمة الإمام علي عليه السلام لابن عساكر: ج ٢/ ١١٠-١٣٢؛ البداية والنهاية: ج ٧/ ٣٥١-٣٥٤؛ ميزان الاعتدال: ج ٢/ ١٤ ح ٢٦٣٣؛ المطالب العلية: ج ٤/ ٦١ ح ٣٩٦٢، وص ٦٢ ح ٣٩٦٤؛ خصائص النسائي: ج ٥١؛ فضائل الصحابة: ج ٢/ ٥٦٠ ح ٩٤٥؛ سنن الترمذي: ج ٥/ ٦٣٧ ح ٣٧٢١؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/ ١٣٠؛ مصابيح السنة: ج ٢/ ٣٠٠؛ المناقب لابن المغازلي: ١٥٦؛ المناقب للخوارزمي: ١٠٧ ح ١١٣؛ جامع الأصول: ج ٨/ ٦٠٣ ح ٦٤٩٤، وغيرها من المصادر.

× أبو الحسن أسلم بن سهل بن أسلم البزاز الواسطي المعروف ببخيل الواسطي. منه.

المناقب لابن المغازلي: ١٦٥. أقول: وقد صححنا المتن على ما في المصدر.

وروايته، وقد أفرد له السيّد الأوحد حامد حسين^(١) كتاباً مستقلاً في روايته ودلالته، ومن كان أحبّ الخلق إلى الله جلّ جلاله ورسوله فقد عدم نصيره ووجب تفرّده بعلوّ المنزلة عند الله وعند رسوله.

وقد صرّح محبّ الطبري في الرياض النضرة^(٢)، في الفصل الثالث في خلافة أبي بكر أنّه: لا تنعقد ولاية المفضول عند وجود الأفضل.

(و) قد روى ابن حنبل في مسنده بإسناده عن السديّ، عن أبي صالح، (عن ابن عباس؛ أنّه لما حضرته الوفاة قال: اللَّهُمَّ إِنِّي أَتَقَرَّبُ إِلَيْكَ بِوَلَايَةِ عَلِيٍّ)^(٣). فعلم أنّها من الله تعالى. وفي كتاب الإمامة والسياسة لعبد الله بن مسلم بن قتيبة عند حكايته لموت عبد الله بن عباس بن عبد المطلب في الطائف، قال: دخل عليه جماعة يعودونه وسأهم وقد نسيت أسمائهم - والنسخة صارت في النجف لا تحضرنى الآن - فسألوه عن حاله، فحمد الله ثمّ قال لهم: اخرجوني إلى صحن الدار، فأخرجوه، فلمّا وضعوه في وسط الدار وتوجّه إلى القبلة قال: اللَّهُمَّ إِنِّي أَتَقَرَّبُ إِلَيْكَ بِوَلَايَةِ لِعَلِيٍّ بن أبي طالب. ثمّ قضى نحبّه^(٤).

[في بيان مَنْ نصّ على نسبة كتاب: «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة]*

وقد نصّ عمر بن محمّد المكيّ في إتحاف الوري، وعبد العزيز بن عمر بن فهد المكيّ في غاية المرام، وتقيّ الدّين محمّد بن أحمد بن علي الفاسي بنسبة كتاب الإمامة والسياسة إلى أبي محمّد عبد الله بن مسلم بن قتيبة.

(١) السيّد حامد حسين اللكهنوي صاحب الموسوعة الكبيرة: عبقات الأنوار.

(٢) الرياض النضرة في مناقب العشرة المبشرة: ج ١/ ٢١٦.

(٣) لم يروه في المسند بل في كتابه فضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) ص ٢٨٥، وقد أورده كلّاً من المحبّ الطبري في الرياض النضرة: ج ٢/ ٢٢٧؛ والعصاميّ في سمط النجوم: ج ٢/ ٤٨٤؛ والباعوني في جواهر المطالب: ١٩ [١/ ٨٩]، كلهم عن أحمد بن حنبل في الفضائل. وهذا الكتاب له عدة أسماء منها: المناقب، وغيره من الاسماء، فلا حظ.

(٤) لم أجده في الإمامة والسياسة في الطباعات الحديثة ولعلّه أيضاً تماماً امتدّت إليه يد التحريف فويل لهم ممّا عملت أيديهم بمحوهم أثار النبوة والولاية.

[في أنّ علم عليّ (عليه السلام) ربّاني إلهامي]*

(وفي مسند ابن حنبل، وصحيح مسلم) ما يدلّ على أنّ علمه إلهامي ربّاني، قال ابن حنبل: حدّثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، قال: حدّثنا عثمان بن شيبه، قال سفيان بن عيينة، عن يحيى بن سعيد قال: رواه عن سعيد، قال: «لم يكن أحدٌ من أصحاب رسول الله ﷺ يقول: (سلوني) غير عليّ بن أبي طالب»^(١).

وقال مسلم في تأويل سورة حم تنزيل الكتاب وقد روي عن عليّ (عليه السلام) أنّه قال علي المنبر: سلوني قبل أن تفقدوني، سلوني عن كتاب الله تعالى وما من آية إلّا وأعلم حيث ما نزلت بحضيض جبل أو سهل أرض، وسلوني عن الفتن وما من فئة إلّا وقد علمت كبشها ومن يقتل فيها. وروي عنه نحو هذا كثير.

(و) يشهد له ما (في المسند) لابن حنبل وغيره من شيوخ الحديث بطرق عديدة (عنه عليه السلام) أنّه قال: «أنا مدينة العلم وعليّ بابها»، فمن أراد العلم فليأت الباب»^(٢). وفي بعضها: «ولا يؤتى البيوت إلّا من أبوابها».

وفي بعضها: «كذب من زعم أنّه يصل المدينة إلّا من الباب». وفي آخر: «فمن أراد الجنة

(١) فضائل أمير المؤمنين (عليه السلام) لأحمد بن حنبل: ٢٦١/ح ٢٢٠؛ فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل: ج ٢/٦٤٦ ح ١٠٩٨؛ ترجمة الإمام علي لابن عساكر: ج ٣/٢٣؛ ونقله في نهج الحق: ص ٢٢١، وص ٢٤٠، عن مسند أحمد؛ وعنه عن فضائل الصحابة في إحقاق الحق: ج ٧/٤٥٨؛ أسد الغابة: ج ٤/٢٢؛ تاريخ الخلفاء: ص ١٧١؛ الصواعق المحرقة: ص ٧٦؛ منتخب كنز العمال في هامش مسند أحمد: ج ٥/٤٨؛ الاستيعاب: ج ٣/١١٠٣؛ ينابيع المودة: ج ٢/٤٠٥.

(٢) شواهد التنزيل: ج ١/٨١ ح ١١٨؛ المناقب لابن المغازي: ٤٢٧؛ مستدرك الحاكم: ج ٣/١٢٦؛ المناقب للخوارزمي: ٨٢/ح ٦٩؛ الصواعق المحرقة: ٧٣؛ تذكرة الحفاظ: ج ٤/١٢٣١؛ حياة الحيوان: ج ١/٧٩؛ لسان الميزان: ج ١/٤٣٢؛ تهذيب التهذيب: ج ٦/٣٢٠، وفيه صدر الحديث؛ وج ٧/٤٢٧؛ تاريخ بغداد: ج ٢/٣٧٧؛ وج ٤/٣٤٨؛ وج ٧/١٧٣؛ فيض القدير: ج ٣/٤٦ ح ٢٧٠٥؛ مختصر تاريخ دمشق: ج ١٨/١٧؛ جامع الجوامع: ج ٨/٦٥٧ ح ٦٥٠١؛ إحقاق الحق: ج ٥/٤٦٨؛ ينابيع المودة: ج ١/٢٠٥؛ أسد الغابة: ج ٤/٢٢؛ ترجمة الإمام علي (عليه السلام) لابن عساكر: ج ٢/٤٦٤.

فليأتها من بابها».

وأفرد له السيّد في (العبارات) كتاباً ضخماً في إسناده ودلالته، فراجع.

[في حديث: اللَّهُمَّ أدر الحقّ مع عليّ*]

(وفي الجمع بين الصحاح الست) لرزين إمام الحرمين في باب مناقب عليّ بن أبي طالب من صحيح البخاري قال عن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: سمعت رسول الله (صلى الله عليه وآله) يقول: «رحم الله عليّاً، اللَّهُمَّ أدر الحقّ معه حيث دار».

فإذا كان الحقّ مع عليّ برواية البخاري (عن النبيّ (صلى الله عليه وآله) وأنه قال: «اللَّهُمَّ أدر الحقّ مع عليّ حيث دار»^(١))، وقد امتنع عن البيعة ستة أشهر بروايتهم فيكون غيره على باطل.

وتواترت تظلماته وشكاياته من أخذهم حقّه، وهذا لا يكون إلّا وهم على غير حقّ، وهو صاحب الحقّ، ولا أظنّهم ينكرون ذلك في قلوبهم بل جحدوا بها واستيقنتها أنفسهم.

(وروى الجمهور) في كتب السيرة والحديث ككتاب الشريعة تصنيف الشيخ أبي بكر محمّد بن الحسين الآجري تلميذ أبي بكر ولد أبي داود السجستاني أنّه روى في باب جوامع فضائل أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (عليه السلام)، بإسناده عن علقمة بن قيس والأسود بن يزيد قالاً: أتينا أبا أيّوب الأنصاري فقلنا له: إنّ الله تبارك وتعالى أكرمك بمحمّد (صلى الله عليه وآله) إذ أوحى إلى راحلته فبركت على بابك فكان رسول الله ضيفك فضيلة فضلك الله عزّ وجلّ، ثم خرجت تقاتل مع عليّ بن أبي طالب، قال: مرحباً بكما وأهلاً إنني أقسم لكما بالله لقد كان رسول الله (صلى الله عليه وآله) في هذا البيت الذي أنتما فيه، وما في البيت غير رسول الله وعليّ جالس عن يمينه وأنا قائم بين يديه؛ إذ أحرك الباب فقال رسول الله: يا أنس انظر من في الباب، فخرج فنظر ورجع فقال: هذا عمّار بن ياسر، قال أبو أيّوب فسمعت رسول الله يقول: يا أنس افتح للطيب المطيب، ففتح أنس الباب فدخل عمّار وسلّم على رسول الله فردّ (صلى الله عليه وآله) ورحّب به (وقال: «يا عمّار سيكون في أمتي بعدي هتاة واختلاف، يا عمّار تقتلك الفئة الباغية، وأنت مع الحقّ والحقّ معك - يعني عليّاً (عليه السلام) - إن سلك الناس كلّهم وادياً فاسلك وادياً سلكه عليّ وخلّ الناس

(١) سنن الترمذي: ج ٥/٦٣٣؛ ح ٣٧١٤؛ ترجمة الإمام علي لابن عساكر: ج ٣/١١٧؛ المناقب للخوارزمي: ١٠٤/ح ١٠٨؛ مستدرك الحاكم: ج ٣/١٢٤؛ تاريخ بغداد: ج ١٤/٣٢١؛ ح ٧٦٤٦، بتفاوت؛ جامع الأصول: ج ٨/٥٧٢؛ ح ٦٣٨٢؛ السيرة الحلبية: ج ٣/٢٧٤؛ ونقله في إحقاق الحقّ: ج ٥/٦٢٦، عن الجمع بين الصحاح الست.

طراً، يا عمار إن طاعة عليّ من طاعتي وطاعتي من طاعة الله»^(١).

(وروى أحمد بن موسى بن مردويه)، وهو (من علماء الجمهور من عدة طرق، عن عائشة) صاحبة الجمل: (أن النبي ﷺ قال: «الحق مع عليّ وعليّ مع الحق، لن يفترقا حتى يردا عليّ الخوض»^(٢).

وهذا القسم من الأخبار كثيرة؛ منها دالة على وجوب طاعة عليّ (عليه السلام) والإنقياد إليه في جميع الأوقات بعد النبي ﷺ، فلو لم تكن الإمامة مستحقة له بعد موت النبي ﷺ لكان كأحد من الصحابة^(٣).

(وفي) الأخبار (الباقية منها ما يؤذن برفعة، منزلته وعلوّ قدره على سائر الصحابة، فيكون هو الأحق بالخلافة؛ لاستحالة ترجيح المفضول على الفاضل.

ونظير هذه الرواية ما دلّ على أن: «حبّه إيمان وبغضه كفر» كما في مسند أحمد بن حنبل [والجمع بين الصحيحين، والجمع بين الصحاح الست، من أن رسول الله ﷺ قال: «با علي لا يحبك إلا مؤمن، ولا يبغضك إلا منافق»، وفي مسند ابن حنبل] من عدة طرق: (أن رسول الله ﷺ قال لعليّ: «إن فيك مثلاً من عيسى بن مريم، أبغضه اليهود حتى اتهموا أمّه، وأحبّه النصارى حتى أنزلوه بالمنزلة الذي ليست بأهل»^(٤).

(١) أسد الغابة: ج ٥/ ٢٨٧؛ البداية والنهاية: ج ٧/ ٢٧١؛ العقد الفريد: ج ٤/ ٣٤١، وفيه بعض الحديث؛ تاريخ بغداد: ج ١٣/ ١٨٧؛ المناقب للخوارزمي: ج ١٩٣/ ٢٣٢؛ الطبقات الكبرى: ج ٣/ ٢٦٢؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٣٨٤؛ وج ٢/ ٢٨٧، بتفاوت؛ فرائد السمطين: ج ١/ ١٧٨/ ح ١٤١.

(٢) تاريخ بغداد: ج ٤/ ٣٢١/ ح ٧٦٤٣؛ وفي مستدرک الحاكم: ج ٣/ ١٢٤؛ ترجمة الإمام علي لابن عساكر: ج ٣/ ١٥٣، بتفاوت؛ فرائد السمطين: ج ١/ ١٧٧/ ح ١٣٩؛ البداية والنهاية: ج ٧/ ٣٦١؛ مجمع الزوائد: ج ٧/ ٢٣٥؛ المناقب للخوارزمي: ص ١٢٨/ ح ١٤٣؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٢٧٠.

(٣) سنن الترمذي: ج ٥/ ٦٦٢/ ح ٣٧٨٦، وص ٦٣٢/ ح ٣٧١٢؛ المناقب لابن المغازي: ١٣٢، وص ١٣٤؛ المناقب للخوارزمي: ٢١٩، و٢٢٦؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٣٥١، و٣٦٠، و٣٧١؛ فرائد السمطين: ج ١/ ٣١٤/ ح ٢٥٠؛ كنز العمال: ج ١٣/ ١٢٥/ ح ٣٦٣٩٩؛ الاختصاص للمفيد: ٢٧٧؛ إحقاق الحق: ج ٤/ ١٤٤؛ نور الثقلين: ج ٥/ ٧٣.

(٤) مسند أحمد: ج ١/ ١٦٠؛ العقد الفريد: ج ٤/ ٣١٢؛ ترجمة الإمام علي لابن عساكر: ج ٢/ ٢٣٤/ ح ٧٣٩؛ الصواعق المحرقة: ص ٧٤؛ البداية والنهاية: ج ٧/ ٣٥٦. أقول: في بعض المصادر ورد المقطع الأخير هكذا: التي ليست له، وفي بعضها: المنزل الذي ليس بأهل، وأخرى هكذا: حتى نزلوه بالمنزل الذي ليس به.

[عبارة ابن العربي في الفتوحات]*

(وَمَنْ كَانَ بَغْضُهُ كُفْرًا وَحُبُّهُ إِيمَانًا لَا يَكُونُ إِلَّا نَبِيًّا أَوْ إِمَامًا)، والذين هم في عليٍّ (عليه السلام) كاليهود في عيسى، الذين ذكرهم صاحب الفتوحات ابن عربي [في] المكي في طي الباب الثالث والستين وأربعمائة بما لفظه: وأمّا حال هذا القطب - يعني علي بن أبي طالب - فله التأثير في هذا العالم؛ ظاهراً وباطناً، شَيدَ الله به هذا الدِّينَ، أظهره بالسيف وعصمه من الجور، فحكم بالعدل الذي هو حكم الحق في النوازل، وربما يقع فيه من خالف حكمه من أهل المذاهب مثل الشافعية والمالكية والخنفية والحنابلة وأئمتنا عند الله بلا شك وريب وهم لا يشعرون^(١). انتهى.

وشهد شاهدٌ من أهلها، والحمد لله، والذين أشبهوا النصارى فيه فهم النصيرية^(٢) والغلاة، فأهل الحق هم الإمامية الإثنا عشرية المتمسكون بهم وبمن عيّنه لهم من ولده من أهل البيت.

(وأمّا الأخبار المنقولة) في السيرة والتواريخ وجوامع الحديث (في بيان غزواته وبعض كراماته فلا حصر لها)، وقد تقدّم سرد جملة من الكتب المصنّفة في ذلك من شيوخهم وكبار علمائهم (كحديث الكساء)^(٣) المروي من عدّة طرق تزيد على المائة، منها ما عن أمّ سلمة برواية ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والسيوطي في الدر المنثور: أنّ رسول الله ﷺ كان في بيتها على منامة له عليه كساء خيري، فجاءت فاطمة ببرمة

(١) الفتوحات المكية لابن عربي: ج ٦/ ٢٥٨.

(٢) هم أصحاب محمد بن نصير النميري من أصحاب أبي محمد الحسن بن علي (عليه السلام)، فلمّا توفي الإمام أبو محمد ادّعى مقام أبي جعفر محمد بن عثمان أنّه صاحب الزمان.

(٣) وفي صحيح مسلم رواية الحديث بلفظ المرط لا لفظ الكساء. منه قُلَيْبٌ

أقول: رواه مسلم في صحيحه في باب فضائل أهل بيت النبي ﷺ: ج ٥/ ٣٧ ح ٢٤٢٤، سنن الترمذي: ج ٥/ ٦٦٣ ح ٣٧٨٧، مسند أحمد: ج ٦/ ٣٠٤، خصائص النسائي: ٦١، مصابيح السنة: ج ٢/ ٢٠١، الصواعق المحرقة: ٨٥، ٩٣، إحقاق الحق: ج ٤/ ٤٠٧. وراجع أيضاً كتب التفسير مثل: تفسير الميزان، ومجمع البيان، والبرهان، وتفسير الصافي، وشواهد التنزيل، وغيرها من تفاسير الخاصة والعامة.

فيها خَزِيرَةٌ فقال رسول الله ﷺ: ادعني زوجك وبنيك حسناً وحسيناً، فدعتهم، فبينما يأكلون إذ نزلت على النبي ﷺ: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾^(١) فأخذ النبي ﷺ بفضله فغشاهم إياها، ثم أخرج يده من الكساء وأوماً بها إلى السماء ثم قال: «اللَّهُمَّ هؤلاء أهل بيتي وحامتي وخاصتي فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً». قالها ثلاث مرّات. قالت أم سلمة: فأدخلت رأسي في الستر فقلت: يا رسول الله وأنا معكم؟ فقال: «إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ». كذا في كتاب الشرف المؤبد جمع يوسف بن إسماعيل النبهان رئيس محكمة الحقوق في بيروت المطبوع بالمطبعة الأدبية في بيروت سنة (١٣٠٩).

[في حديث المباحلة وطرقه ودلالته]*

(وحدث المباحلة) المجمع عليه عند الفريقين؛ قال الثعلبي في تفسيره، قال مقاتل والكلبي: لما قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية على وفد نجران ودعاهم إلى المباحلة، فقالوا له: حتّى نرجع وننظر في أمرنا فنأتيك غداً، فخلا بعضهم ببعض وقالوا للعاقب وكان ديّانهم وذا رأيهم: يا عبد المسيح ما ترى؟ فقال: والله لقد عرفتم يا معشر النصارى أنّ محمداً نبياً مُرْسَلٌ ولقد جاءكم بالفضل من أمر صاحبكم، والله ما لآعن قوم قطّ نبياً فعاش كبيرهم ولا ثبت صغيرهم، ولئن فعلتم ذلك لتهلكنّ، وإن أبيتم إلا دينكم والإقامة على ما أنتم عليه من القول في صاحبكم؛ فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم، فأتوا رسول الله ﷺ وقد غدا رسول الله ﷺ محتضناً الحسن وآخذ بيد الحسين وفاطمة تمشي خلفه وعليّ خلفها وهو ﷺ يقول لهم: إذا أنا دعوت فأمنوا، فقال أسقف نجران: يا معشر النصارى إني لأرى وجوهاً لو سألوها الله أن يزيل جبلاً من مكانه لأزاله، فلا تبتهلوا ولا يبقى على وجه الأرض نصراني إلى يوم القيامة، قالوا: يا أبا القاسم قد رأينا أن لا نلاعنك وأن نتركك على دينك ونثبت على ديننا، فقال رسول الله ﷺ: فإن أبيتم المباحلة فأسلموا يكن لكم ما للمسلمين وعليكم ما عليهم. فأبوا، فقال: إني أنا بذكّم؟ فقالوا: ما لنا بحرب العرب طاقة ولكنّا نصالحك في كلّ عام ألفي حلّة ألف في صفر وألف في رجب، فصالحهم رسول الله ﷺ على ذلك.

وقال: والذي نفسي بيده إنَّ العذاب قد تدلَّى على أهل نجران، ولو لاعنوا لمسخوا قرده وخنازير ولاضطرم الوادي عليهم ناراً ولأستأصل الله تعالى نجران وأهله حتَّى الطير على الشجر وما حال الحول على النصارى كلَّهم حتَّى هلكوا^(١)، فقال الله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا هُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * فَإِنْ تَوَلَّوْا - وَأعرضوا عن الإيمان - فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ﴾^(٢).

[في حديث خبر خير]*

(وخبير فتح خير) المروي في صحاحهم وتفسيرهم بطرق عديدة، عن جماعة من الصحابة والتابعين، وخَرَّجَه الثعلبي في تفسير^(٣) قوله تعالى: ﴿وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾^(٤)، قال: حاصر رسول الله ﷺ أهل خير حتَّى أصابتنا خمصة شديدة، وأنَّ رسول الله ﷺ أعطى اللّواء عمر بن الخطّاب ونهض من نهض معه من الناس فلقوا أهل خير فانكشف عمر وأصحابه ورجعوا إلى رسول الله ﷺ يُجَبِّتُهُ أصحابه ويُجَبِّتُهُمْ، وكان رسول الله ﷺ قد أخذته الشقيقة فلم يخرج إلى الناس، فأخذ أبو بكر راية رسول الله ﷺ ثم نهض يقاتل ثم رجع فأخذها عمر فقاتل ثم رجع، فأخبر بذلك رسول الله ﷺ فقال: «أما والله لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبّه الله ورسوله ويأخذها عنوة، وليس ثمة عليّ»، فلمّا كان الغد تناول لها رجلاً من قريش رجاء كلّ واحد منهم أن يكون صاحب ذلك، فأرسل رسول الله ﷺ ابن الأكواع إلى عليّ بن أبي طالب، فدعاه فجاء على بعير له حتَّى أناخ قريباً من رسول الله ﷺ وهو

(١) رواه مسلم في صحيحه: ج ٥/ ٢٤، باب (فضائل علي بن أبي طالب)، ح ٢٤٠٤؛ سنن الترمذي: ج ٥/ ٦٣٨/ ح ٣٧٢٤؛ مصابيح السنّة: ج ٢/ ٢٠١؛ الصواعق المحرقة: ص ٧٢؛ البداية والنهاية: ج ٧/ ٣٤٠؛ الإرشاد: ٩٠؛ الطرائف: ج ١/ ٤٢؛ المناقب لأبي سليمان: ج ٢/ ٥٠٢؛ ح ١٠٠٤؛ دعائم الإسلام: ج ١/ ١٧؛ كشف اليقين: ٢١٣؛ شواهد التنزيل: ج ١/ ١٨٣، هذا وقد ذكر محقّق كتاب شواهد التنزيل الشيخ المحمودي طرق الحديث في هامش رقم [٢] من صفحة ١٨٣-١٨٤.

(٢) آل عمران، الآيات: ٦٢-٦٣.

(٣) الكشف والبيان للثعلبي: ج ٩/ ٥٠.

(٤) الفتح: ٢.

أرمد عَصَب عينيه بشقّة بُرد فطري. قال سَلَمَة بن الأكوع: فجئتُ به أقوده إلى رسول الله ﷺ فقال: «ما لك؟ قال: رمدت، فقال: ادنُ مني، فدنى منه، فتفل في عينيه فما شكى وجعها بعدُ حتّى مضى لسبيله»، ثم أعطاه الراية، فنهض بالراية وعليه حلّة أرجوان حمراء قد أخرج كمّيتها، فأتى مدينة خيبر فخرج مرحب صاحب الحصن وعليه مغفر معصر وحجر قد ثقبه مثل البيضة على رأسه وهو يرتجز ويقول:

قد علمت خيبر أنّي مرحب شاكي السلاح بطلٌ مجرّب
أطفن أحياناً وحيناً أضرب إذا الحروب أقبلت تلهب

كان حمائي للحما لا يُقرب

فبرز عليّ (عليه السلام) فقال:

أنا الذي سمّنتني أمّي حيدر كليث غابات شديد القسور
أكيلكم بالسيف كيل السندر

فاختلفا ضربتين فبدره عليّ فضربة فقدّ الحجر والمغفر وفلق رأسه، حتّى أخذ السيف في الأضراس، وأخذ المدينة وكان الفتح على يديه^(١). انتهى لفظ ما رواه الثعلبي.

والمصنّف لخّص الحديث حيث قال: (وفيه) - يعني حديث فتح خيبر - (أنّه) - يعني النبي ﷺ - (بعد أن بعث) الخليفة (الأوّل) والخليفة (الثاني فرجعا خائبين) ثمّ (قال رسول الله ﷺ): «لأعطين الراية غداً رجلاً يحبّ الله ورسوله ويحبّه الله ورسوله كزاراً غير فرار»، فلمّا أصبح الصبح جاء جماعة من الصحابة، يزعم كلّ منهم أنّه المعنّي بذلك)، القول الذي قاله النبي، (فأعطاهما عليّاً (عليه السلام))، ولولاه لما كان الفتح.

هذه من غلّاه إحدى المعالي وعلى هذه فقس ما سواها

(١) راجع: مصنّفات الشيخ المفيد: ج ١١ / ٦٤؛ التبيان في تفسير القرآن للشيخ الطوسي: ج ٣ / ٥٥٤؛ تفسير الصافي: ج ٢ / ٤٥؛ العمدة: ١٣٧؛ وبحار الأنوار: ج ٢١ / ٢٩؛ الإفصاح: ص ١٣٢؛ كشف اليقين: ص ١٤٠؛ إحقاق الحق: ج ٥ / ٣٦٩. وأما كتبهم وصحاحهم فهي: صحيح البخاري: ج ٥ / ٢٢، باب (فضائل علي بن أبي طالب)، وص ١٧١، باب (غزوة خيبر)؛ صحيح مسلم: ج ٥ / ٢٣، باب (فضائل علي بن أبي طالب)، ح ٢٢٠٥، وفيه بعض الحديث؛ سنن الترمذي: ج ٥ / ٦٣٨، ح ٣٧٢٤، بتفاوت؛ خصائص النسائي: ٥١، و٥٦؛ فتح الباري: ج ٧ / ٤٧٦، ح ٤٢١٠؛ العقد الفريد: ج ٤ / ٣١٢؛ الصواعق المحرقة: ص ٧٢؛ البداية والنهاية: ج ٧ / ٣٣٧؛ رياض الصالحين: ٧٥؛ الجوهرة: ٦٨، ٦٩؛ المناقب لأبي سليمان: ج ٢ / ٤٩٥، ح ٩٩٥ - ١٠٠٣.

[حديث أخذ براءة من الأول وتبليغ أمير المؤمنين ذلك]*

(وحدث بعثه عليه السلام براءة بعد أن بعث) رسول الله الخليفة (الأول ثم نزل جبرئيل عليه السلام برده، وقال عليه السلام لرسول الله ﷺ: «(لا يؤدها إلا أنت أو رجل منك». فأرسل خلفه) ورده، (وأرسل علياً بها)^(١).

رواه ابن حنبل بإسناده عن سمّك، عن حبيش، عن علي عليه السلام. وروى أيضاً من مسند أنس بن مالك أنّ رسول الله بعث براءة مع أبي بكر إلى أهل مكة، فلما بلغ ذا الحليفة بعث إليه فرده وقال: «لا يذهب بها إلا رجل من أهل بيتي، فبعث علياً».

وروي عن أبي بكر بن أبي شيبه قال: حدثنا عمر بن طلحة، عن أسباط بن نصر، عن سمّك، عن حبيش، عن علي: أنّ النبي حين بعثه براءة قال: «يا نبي الله إني ليس باللسن ولا بالخطيب، قال: فلا بدّ أن يذهب بها أنا أو تذهب بها أنت، قال: فإن كان ولا بدّ فأذهب بها أنا، قال: فانطلق فإنّ الله يثبت لك لسانك ويهدي قلبك». قال: ثم وضع يده على فمه.

وفي رواية الثعلبي: فخرج عليّ على ناقة رسول الله العضباء حتّى أدرك أبا بكر بذى الحليفة وأخذها منه، فرجع أبو بكر إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله بأبي أنت وأُمّي أنزل في شأني شيء؟ قال: «لا، ولكن لا يبلغ عني غيري أو رجل مني».

وفي الجمع بين الصحاح الست من صحيح أبي داود وصحيح الترمذي قال عن ابن عباس قال: بعث رسول الله ﷺ أبا بكر وأمره أن ينادي في الموسم براءة، ثم أردفه علياً، فبينما أبو بكر يبعض الطريق إذ سمع رغاء ناقة رسول الله العضباء، فقام أبو بكر فزعاً فظنّ أنّه قد حدث أمر، فدفع إليه عليّ كتاباً من رسول الله فيه: «أنّ عليّاً ينادي بهؤلاء الكلمات فإنّه لا ينبغي أن يبلغ عني إلا رجل من أهل بيتي».

وروى البخاري: بعث عليّ براءة في موضعين في باب ستر العورة، وفي باب قوله تعالى: ﴿وَأَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^(٢) إلى آخر الآية. عن أبي هريرة في الموضعين مع تحريف ظاهر منه أو من أبي هريرة.

(١) تقدّمت الإشارة إلى مصادر هذا الحديث سابقاً فلا نعيد.

(٢) التوبة: ٣.

(وخبّر مبيته عليه السلام على فراش النبي صلى الله عليه وآله) المشهور عند الفريقين، (ليقيه بنفسه) حتى باهى به الله عز وجل الملائكة^(١).

(وحدث المناجاة) في الطائف مع رسول الله صلى الله عليه وآله حتى طالت مناجاة رسول الله صلى الله عليه وآله إياه فقيل لرسول الله: لقد طالت مناجاتك لعلّي اليوم؟ فقال: «ما أنا ناجيته ولكن الله ناجاه». جاء عن جابر بن عبد الله الأنصاري وأنس بن مالك وأبي هريرة من عدة طرق خرجها ابن المغازلي وغيره في المناقب.

وحدث آية النجوى الناهية عن مناجاة النبي صلى الله عليه وآله حتى يتصدقوا، (وأنه لم يعمل بآية المناجاة - من تقديم الصدقة عندها - سوى علي عليه السلام) كما رواه أبو نعيم، عن ابن عباس، والثعلبي وابن المغازلي، عن علي، وابن عمر.

وقال رزين في الجمع بين الصحاح الست: قال أبو عبد الله البخاري قوله تعالى: ﴿إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾^(٢) نسختها: ﴿فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا﴾^(٣) ﴿وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾^(٤). قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: «ما عمل بهذه الآية غيري، وبني خفف الله تعالى عن الأمة أمر هذه الآية»^(٥). انتهى.

(وخبّر تسميته أبا تراب)^(٦) المروي في صحيح البخاري في باب نوم الرجل في المسجد في الجزء الأول، ورواه في الجزء الرابع أيضاً. وفي صحيح مسلم في باب فضائل علي، وفي

(١) مستدرک الحاكم: ج ٣/ ٤؛ ترجمة الإمام علي عليه السلام لابن عساکر: ج ١/ ١؛ مروج الذهب: ج ٢/ ٢٨٥؛ شواهد التنزيل: ج ١/ ١٢٣؛ ح ٣٣؛ المناقب للخوارزمي: ص ١٢٧/ ح ١٤١؛ التفسير الكبير للرازي: ج ٥/ ٢٠٤؛ أسد الغابة: ج ٤/ ١٩؛ خصائص النسائي: ص ٦٣؛ إعلام الوری: ٧٢؛ الإرشاد: ٣٠-٣١؛ حلية الأبرار: ج ١/ ١٣٤؛ ح ٦.

(٢) المجادلة: ١٢.

(٣) المجادلة: ١٣.

(٤) حديث المناجاة رواه القوم كما في: سنن الترمذي: ج ٥/ ٤٠٦؛ ح ٣٣٠٠؛ الدر المنثور: ج ٨/ ٨٤؛ تفسير الطبري: ج ٢٨/ ١٤؛ الكشف: ج ٤/ ٤٩٤؛ المناقب لابن المغازلي: ص ٣٢٥، و٣٧٢، و٢٧٣؛ تذكرة الخواص: ٢٦؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٢٩٩.

(٥) مسند أحمد: ج ٤/ ٢٦٣؛ مجمع الزوائد: ج ٩/ ١٠١؛ صحيح البخاري: ج ٥/ ٢٣، باب (مناقب علي بن أبي طالب)؛ البداية والنهاية: ج ٧/ ٣٣٦؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/ ١٤١.

مسند ابن حنبل من سند عمار بن ياسر وابن المغازلي الشافعي من عدة طرق قد رووا ذلك في مواضع متعددة منها لما كان مضطجعا في المسجد، ومنها في حديث المواخاة بعدة طرق كما عرفت عدّها وعددها.

(وحدّث حمل النبي ﷺ له (عليه السلام) حتى كسر الأصنام)^(١)؛ المروي في كتب الجمهور من عدة طرق، أسند ابن المغازلي عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ لعليّ بن أبي طالب يوم فتح مكّة: «أما ترى هذا الصنم بأعلى الكعبة؟
قال: بلى يا رسول الله، قال: فأحملك فتناوله، قال: بل أنا أحملك يا رسول الله.

فقال: لو أنّ ربيعة ومضر جهدوا أن يحملوا منّي بضعة، وأنا حيّ ما قدروا، ولكن قف يا عليّ، فضرب رسول الله ﷺ يده إلى ساق عليّ فوق القرونوس، ثم اقتلعه من الأرض فرفعه حتّى تبين بياض إبطيه، ثم قال: ما ترى يا عليّ؟ قال: أرى الله عزّ وجلّ قد شرفني بك حتّى لو أردت أن أمسّ السماء لمستّها.

فقال له: تناول الصنم يا عليّ، فتناوله عليّ فرمى به ثم خرج رسول الله ﷺ من تحت عليّ وترك رجله فسقط على الأرض فضحك فقال له: ما أضحكك يا عليّ؟ فقال: سقطت من أعلى الكعبة فما أصابني شيء، فقال رسول الله ﷺ: كيف يصيبك وإنّها حملك محمد وأنزلك جبرئيل». (وخبّر أنّه: «لا يجوز على الصراط إلّا من كان معه كتاب ولاية عليّ بن أبي طالب»)^(٢)، المروي في مناقب ابن المغازلي الشافعي بإسناده عن عبد الله بن المثني عن عمّه ثمامة بن عبد الله بن أنس، عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان يوم القيامة ونصب الصراط على شفير جهنّم لم يجز عليه إلّا من معه كتاب ولاية عليّ بن أبي طالب».

(١) مسند أحمد بن حنبل: ج ١/ ٨٤؛ مستدرک الحاكم: ج ٢/ ٣٦٦؛ وج ٣/ ٥؛ المناقب للخوارزمي: ص ١٢٣/ ح ١٣٩؛ صفة الصفوة: ج ١/ ١٣١؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٤٢١؛ علل الشرائع: ج ١/ ١٧٢، باب (١٣٩) ح ١؛ كشف اليقين: ص ٤٤٧؛ الطرائف: ج ١/ ٨٠؛ منار الهدى: ص ٢٨٧؛ نهج الحق: ٢٢٣؛ إحقاق الحق: ج ٨/ ٦٨٠.

(٢) المناقب لابن المغازلي: ٢١٩؛ تاريخ بغداد: ج ١٠/ ٣٥٧؛ ح ٥٥١١؛ المناقب للخوارزمي: ٣٢٠/ ح ٣٢٤؛ الصواعق المحرقة: ٧٥؛ ميزان الاعتدال: ج ١/ ٢٨؛ ح ٧٥؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٣٣٥؛ فرائد السمطين: ج ١/ ٢٨٩؛ ح ٢٢٨؛ بتفاوت؛ مائة منقبة: ٦٣؛ نهج الحق: ص ٢٢٣؛ إحقاق الحق: ج ٨/ ٦٨٠.

[حديث ردّ الشمس]*

(وحديث ردّ الشمس عليه بعد الغروب)؛ المتواتر في الجملة؛ (مرة) في حياة النبي ﷺ لما كان رأسه في حجر أمير المؤمنين (عليه السلام) والنبي يوحى إليه فلم يصلّ الأمير (عليه السلام) العصر حتّى غربت الشمس فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّ عَلِيّاً كَانَ عَلَى طَاعَتِكَ وَطَاعَةِ رَسُولِكَ فَارَدَدَ عَلَيْهِ الشَّمْسُ».

قالت أسماء بنت عميس راوية الحديث كما في مناقب ابن المغازلي وغيره: فرأيتها طلعت بعدما غربت.

(أو) كان ذلك (مرتين)، والأخرى ما رواه الجمهور أيضاً، ومنهم ابن المغازلي، عن عبد الله بن أبي رافع، عن أبيه قال: رقد رسول الله على فخذه عليّ وحضرت صلاة العصر ولم يكن عليّ (عليه السلام) صلى وكره أن يوقظ النبي ﷺ حتّى غابت الشمس، فلمّا استيقظ رسول الله ﷺ قال: ما صلّيت يا أبا الحسن العصر؟ قال: لا يا رسول الله، فدعى النبي ﷺ فردّت الشمس على عليّ بعدما غربت حتّى رجعت لصلاة العصر، فلمّا قضى صلاة العصر غابت الشمس فإذا النجوم مشتبكة.

(وروى) ردّها عليه (ستين مرة)^(١).

ومن ذلك عند رجوعه من مقاتلة أهل النهروان في المكان المعروف بمشهد الشمس قرب الحلة السيفيّة وهو إلى الآن مشهّد معروف بذلك لذلك.

[حديث لا سيف إلا ذو الفقار]*

(وخبر نزول: «لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا عليّ» في واقعة أحد)^(٢)؛ المروية بطرق

(١) كما في كتاب ترجمة الإمام علي لابن عساكر: ج ٢/ ٢٨٣-٢٨٥، وقد أخرج محقق كتاب: ترجمة الإمام علي (عليه السلام) الشيخ المحمودي (رحمته) في هامش رقم (١) من صفحة (٢٨٣) إلى صفحة (٢٩١) جميع مصادر الحديث؛ وكذا رواه في المناقب للخوارزمي: ص ١٠٦/ ح ٣٠١، وح ٣٠٢؛ الصواعق المحرقة: ٧٦؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٤١٥، ٤١٩؛ إحقاق الحق: ج ٥/ ٥٢١؛ المناقب لابن المغازلي: ٦؛ كفاية الطالب: ٣٨٤، وغيرها من كتبهم.

(٢) تاريخ الطبري: ج ٢/ ٦٥؛ الأغاني: ج ١٥/ ١٩٢؛ لسان الميزان: ج ٤/ ٤٠٦؛ ح ١٢١٤١؛ شرح المقاصد: ج ٥/ ٢٩٨؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٤٥٤؛ مصنفات الشيخ المفيد: ج ١١/ ٨٧ من الجزء الأوّل؛ إحقاق الحق: ج ٦/ ١٥.

عديدة منها من طريق ابن المغازلي في المناقب عن محمد بن عبد الله بن أبي رافع، (وروى أنها نادى بها المنادي يوم بدر)؛ كما في مناقب^(١) المغازلي الشافعي أسند الحديث بذلك إلى أبي جعفر محمد بن علي قال: «نادى ملك من السماء يوم بدر يقال له رضوان: لا سيف إلا ذو الفقار ولا فتى إلا علي».

(إلى غير ذلك مما لو أمعنت النظر واقتفيت الأثر، لعلمت من مجموعته أنه ليس بعد النبي ﷺ أهلاً للنهوض بأعباء الخلافة سوى من نصبه الله تعالى لها)، على لسان النبي ﷺ تصريحاً وتلويحاً، قولاً وفعلًا، كما عرفت فيما تقدّم نقله في تأويل الآيات النازلة في حق أمير المؤمنين (عليه السلام)، والأخبار النبوية برواية علماء الجمهور في صحاح مجاميعهم.

وقد سهّل الله بركة أمير المؤمنين (عليه السلام) الدلالة على جملة منها من طرقهم وكتبهم.

(على أنه لا يخفى على من له أدنى خبر بأحوال السلف) من الصحابة (أن في البين فريقين مختصمين أشد الخصومة، ولا زالت الحرب بينهما قائمة)؛ أصحاب الصحيفة وعليّ وأهل بيته، ويشهد بذلك حديث حذيفة بن اليمان، عن أسماء بنت عميس في كتابتهم الصحيفة بعد رجوعهم من حجة الوداع التي كان فيها نصب عليّ بغدير خم، واجتماع القوم في دار زوجها يومئذ، وأمرهم سعيد بن العاص بكتابتها فكتبها، وكان أول الصحيفة النكت لولاية عليّ بن أبي طالب (عليه السلام)، وأن الأمر لأبي بكر وعمر وأبي عبيد وسالم معهم ليس بخارج عنهم، وشهد بذلك أربعة وثلاثون رجلاً؛ أربعة عشر أصحاب العقبة وهم: أبو بكر، وعمر، وعثمان، وطلحة وعبد الرحمن بن عوف، وسعد بن أبي وقاص، وأبو عبيدة بن الجراح، ومعاوية بن أبي سفيان، وعمر بن العاص، وهؤلاء من قريش، وأبو موسى الأشعري، والمغيرة بن شعبة الثقفي، وأوس بن الحدثان البصري، وأبو هريرة، وأبو طلحة الأنصاري، وعشرون رجلاً آخر، واستودعوا الصحيفة إلى أبي عبيدة بن الجراح وجعلوه أميناً عليها، وهي أساس الاختلاف؛ فقد روى ابن الأثير في سيرة عمر في كتابه الكامل، وابن أبي الحديد في شرح

(١) المناقب لابن المغازلي: ١٩٧-١٩٩؛ المناقب للخوارزمي: ص ١٦٧/ح ٢٠٠؛ ترجمة الإمام علي لابن عساكر: ج ١/١٤١؛ ميزان الاعتدال: ج ٣/٣٢٤؛ البداية والنهاية: ج ٧/٣٣٦؛ ذخائر العقبى: ٧٤؛ الرياض النضرة: ج ٢/٢٥١؛ إحقاق الحق: ج ٦/١٢.

النهج، عن عبد الله بن عمر قال: كنت عند أبي يوماً وعنده نفرٌ من الناس فجرى ذكر الشعر، فقال من أشعر العرب؟ فقالوا: فلان وفلان^(١).

[مناظرة ابن عباس مع عمر]*

فطلع عبد الله بن العباس فسلم وجلس، فقال عمر: قد جائك [م] الخبير، من أشعر الناس يا عبد الله؟ قال: زهير بن أبي سلمى، قال: فانشدني مما تستجيده، فقال: يا أمير المؤمنين؛ إنّه مدح قوماً من غطفان يقال لهم بنوا سنان فقال:

لو كان يقعد فوق الشمس من كرم	قوم بأولهم أو مجدهم قعدوا
قوم سنان أبوهم حين تنسبهم	طابوا وطاب من الأولاد ما ولدوا
إنس إذا أمنوا، جن إذا قرعوا،	أما زرون نهاليل إذا حشدوا
محسدون على ما كان من نعم	لا ينزع الله منهم ما له حسدوا

فقال عمر: تالله لقد أحسن ولا أرى هذا المدح يصلح إلا لهذا البيت من هاشم؛ لقرابتهم من رسول الله، فقال ابن عباس: وفقك الله يا أمير المؤمنين فلم تزل موفقاً.

قال: يا ابن عباس أتدري ما منع الناس منكم؟ قال: لا، فقال: لكنني أدري، قال: ما هو؟ قال: كرهت قريش أن تجمع لكم النبوة والخلافة فتجحفوا الناس جحفاً، فنظرت قريش لأنفسها فاخترت ووفقت فأصاب.

فقال ابن عباس: أيميط أمير المؤمنين عني غضبه فيسمع، قال: قل ما شئت، قال: أما قول أمير المؤمنين إن قريشاً كرهت فإن الله تعالى قال لقوم: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَاحْبَطُوا أَعْمَالَهُمْ﴾^(٢)، وأما قولك: إنا كنا نجحف، فلو جحفنا بالخلافة؛ لجحفنا بالقربة، ولكن أخلاقنا مشتقة من خلق رسول الله ﷺ الذي قال الله تعالى في حقّه: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾^(٣) وقال

(١) راجع: شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٢/ ٥٢، شرح الخطبة (٢٢٦)، والكامل في التاريخ لابن الأثير: ج ١/ ٤٧٤. أقول: هناك تفاوت يسير بين ما نقله ابن أبي الحديد وما في الكامل في التاريخ، وما ذكره المصنف إتماماً لنص ما في شرح النهج لابن أبي الحديد.

(٢) محمد: ٩.

(٣) القلم: ٤.

له: ﴿وَاخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١). وأما قولك: إن قريش اختارت فإن الله تعالى يقول: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾^(٢)، وقد علمت يا أمير المؤمنين أن الله اختار من خلقه لذلك من اختار، فلو نظرت قريش من حيث نظر الله تعالى لها لوقفت قريش.

فقال عمر: على رسلك يا ابن عباس، أبت قلوبكم يا بني هاشم إلا غشاً في أمر قريش لا يزول، وحقداً عليها لا يحول.

فقال ابن عباس: مهلاً يا أمير المؤمنين لا تنسب قلوب بني هاشم إلى الغش؛ فإن قلوبهم من قلب رسول الله ﷺ الذي طهره الله وزكاه، وهم أهل البيت الذين قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾، وأما قولك حقداً فكيف لا يحقد من غصب شيئه ويراه في يد غيره؟

فقال عمر: أما أنت يا عبد الله فقد بلغني عنك كلام أكره أن أخبرك به، فتزول منزلتك عندي.

قال: وما هو يا أمير المؤمنين أخبرني به، فإن يك باطلاً، فمثلي أماط الباطل عن نفسه، وإن يك حقاً فإن منزلي عندك لا تزول به.

قال: بلغني أنك لا تزال تقول أخذ منا هذا الأمر حسداً وظلماً.

قال: فأما قولك يا أمير المؤمنين حسداً فقد إبليس آدم فأخرجه من الجنة، فنحن بنوا آدم المحسودون، وأما قولك ظلماً فأمر المؤمنين يعلم صاحب الحق من هو.

ثم قال: يا أمير المؤمنين ألم يحتج العرب على العجم بحق رسول الله ﷺ، واحتجت قريش على سائر العرب بحق رسول الله ﷺ، فنحن أحق برسول الله من سائر قريش. فقال عمر: قم الآن فارجع إلى منزلك.

فقام، فلما ولى هتف به عمر: أيتها المنصرف إنني على ما كان منك لراع حقك، فالتفت ابن عباس، فقال: إن لي عليك وعلى كل المسلمين حقاً برسول الله ﷺ؛ فمن حفظه فحق نفسه حفظ، ومن أضاعه فحق نفسه أضاع، ثم مضى.

(١) الشعراء: ٢١٥.

(٢) القصص: ٦٨.

فقال عمر لجلسائه: واهماً لابن عباس ما رأيته لاحقاً أحداً قطّ إلا خصمه^(١).

أقول: وكلام ابن عباس في هذه المناظرة هو الكلام الفحل والقول الجزل، لا قول المصتف: (فهذا عليّ عليه السلام كان في زمن المشايخ جالساً في داره مشغولاً بعبادة ربه لا يولّي على جانب، وخالد بن الوليد وأضرابه أقدم منه).

[كلام لعمر فيه التصريح بعداوة عليّ عليه السلام]*

بل أقول: مكان ذلك قال ابن أبي الحديد: روي عن ابن عباس أنّه قال: خرجتُ مع عمر إلى الشام في إحدى خرجاته فانفرد يوماً يسير على بعيره فاتبعته فقال[لي]: يا ابن عباس أشكو إليك ابن عمّك سألته أن يخرج معي فلم يفعل، ولا أزال أراه إلا واجداً، فيم^(٢) تظنّ موجدته؟

قلت: يا أمير المؤمنين إنّك لتعلم. قال: أظنّه لا يزال كثيباً لفوت الخلافة؟ قلت: هو ذاك، أنّه يزعم أنّ رسول الله أراد الأمر له؟ فقال: يا ابن عباس وأراد رسول الله ﷺ الأمر له، فكان ماذا إذا لم يرد الله تعالى ذلك، إنّ رسول الله أراد أمراً وأراد الله غيره، فنفذ مراد الله ولم ينفذ مراد رسول الله، أو كلّها أراد[ه] رسول الله^(٣) كان، إنّهُ أراد إسلام عمّه ولم يردّه الله تعالى فلم يسلم^(٤).

[كلام آخر له مثل ذلك]*

وروي عن أحمد بن أبي طاهر صاحب تاريخ بغداد: أنّه روى في كتابه مسنداً عن ابن عباس نحو هذا الخبر، وفيه قول عمر: ولقد أراد - يعني رسول الله ﷺ في مرضه أن يصرح

(١) راجع: شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٢/ ٥٢، شرح الخطبة (٢٢٦)، والكمال في التاريخ لابن الأثير: ج ١/ ٤٧٤. أقول: هناك تفاوت يسير بين ما نقله ابن أبي الحديد وما في الكمال في التاريخ، وما ذكره المصنّف إنّما هو نصّ ما في شرح النهج لابن أبي الحديد.

(٢) في الأصل: «فما»، والصواب ما ذكرناه من المصدر.

(٣) في المصدر: رسوله.

(٤) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٢/ ٧٩، شرح الخطبة (٢٢٦).

باسمه فمنعتُ من ذلك إشفاقاً وحيطةً على الإسلام... الحديث^(١).

فلينظر العاقل إلى عقيدة عمر في رسول الله ﷺ الذي لا ينطق عن الهوى، ولا يختار إلا ما لله فيه الرضا، ولا حول ولا قوة إلا بالله، مصيبة ما أعظمها وأمضها وأكضها وأفدحها.

[اعتراف عمر بغضب حقّ عليّ (عليه السلام)] ×

وقد روى الزبير بن بكار* في كتاب المواقفات عن عبد الله بن عباس أنّه قال: إني لأماشي عمر بن الخطاب في سكة من سكك المدينة إذ قال لي: يا ابن عباس ما أرى صاحبك إلا مظلوماً، فقلت في نفسي والله لا يسبقني بها، فقلت: يا أمير المؤمنين فاردد إليه ظلامته؟ فانزعّ يده من يدي ومضى يهيمهم ساعة، ثم وقف فلحقته فقال: يا ابن عباس ما أظنّ منهم إلا أنّهم استصغروه، فقلت في نفسي هذه شرّ من الأولى، فقلت: والله ما استصغره الله ورسوله حين أمراه أن يأخذ براءة من صاحبك، فأعرض عني وأسرع، فرجعت عنه^(٢).

[في كلام ابن عباس وأنّ عليّاً كان محروماً عند الناس]*

وقال ابن أبي الحديد نقلاً عن أمالي أبي جعفر محمد بن حبيب، عن ابن عباس أيضاً قال: دخلتُ على عمر يوماً فقال: يا ابن عباس أجهد هذا الرجل نفسه في العبادة حتّى نحلته رياءً. قلت: مَنْ هو؟ فقال عمر: الأجلح^(٣) - يعني عليّاً... قلت: وما يقصد بالرياء يا أمير المؤمنين؟ قال: يرشّح نفسه بين الناس للخلافة. قلت: وما يصنع بالترشيح ورشّحه لها رسول الله فصرّفت عنه. قال: إنّهُ كان شاباً حدثاً استصغرت العرب سنّه، وقد كمل الآن، ألم يعلم أنّ الله تعالى لم يبعث نبياً قطّ إلا بعد الأربعين؟ قلت: يا أمير المؤمنين أما أهل الحجى

(١) ورواه - عن الخطيب البغدادي - ابن أبي الحديد في شرحه: ج ١٢/ ٧٩.

× ابن بكار من علماء الجمهور. (منه فلتك).

(٢) شرح ابن أبي الحديد في شرحه: ج ١٢/ ٤٦.

(٣) الجلح: الملس، والجلح: محسور الشعر عن جانبي الرأس، أوله التزعّ ثم الجلح ثم الصّلح. راجع: مجمع البحرين: ج ١/ ٣٨٥؛ معجم مقاييس اللغة: ص ١٨٤.

والتهى؛ فإنهم ما زالوا يعدّونه كاملاً منذ رفع الله منار الإسلام، ولكنهم يعدّونه محروماً^(١)... الحديث. فاعتبروا يا أولي الأبصار.

وأما حديث تعاهد أبي بكر مع خالد بن الوليد بضرب عنق أمير المؤمنين إذا سلّم أبو بكر للصلاة، وخوفه بعد ذلك من ذلك، وقال له في التشهد: لا يفعل خالد ما أمر به^(٢). فقد صحّ عندهم ذلك حتّى استدللّ زفر بن الهذيل صاحب أبي حنيفة لما سأله سائل عن قول أبي حنيفة في جواز الخروج من الصلاة بأمر غير التسليم نحو الكلام والفعل الكثير أو الحدّث، فقال: إنّه جائز، وقد قال أبو بكر في تشهده ما قال، فقال الرجل: وما الذي قاله أبو بكر؟ قال: لا عليك، فأعاد عليه السؤال ثانية وثالثة فقال: اخرجوه اخرجوه قد كنتُ أحدث أنّه من أصحاب أبي الخطاب. كذا حكاه ابن أبي الحديد في شرحه على النهج^(٣). وأما من طرّقنا فمعلومٌ مستفيض لا يشك فيه إلّا ناصب.

[حال الثالث]*

(وبقى) أمير المؤمنين (عليه السلام) (على هذه الحالة) يكابد الشدائد من هؤلاء (إلى قيام الثالث، الذي قتله المهاجرون والأنصار، ومعظمهم من أصحاب عليّ عليه السلام)، ليت شعري كيف يرضى العاقل بوثوق عليّ عليه السلام ببايمان) الشيخين وهو يتظلمّ منهما في غضبهما الخلافة منه مرّة بعد أخرى، وأنّهما بذلك أمتا السُنّة، وأفسدا الدّين، كما عرفت كلماته في خطبه وكتبه ومخاطباته. وقد روى ابن قتيبة الكثير من كلامه في ذلك، وما خاطبتهم به الصّدّيقة الطاهرة في خطبتها في المسجد، وقولها: ﴿وَرَأَى جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةً بِالْكَافِرِينَ﴾^(٤)، أو ببايمان (عثمان، ويُقتل بمرأى منه وسمّعه!!

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٢ / ٨٠.

(٢) راجع: كتاب الأنساب للسمعاني: ج ٣ / ٩٥؛ المسترشد لمحمّد بن جرير الطبري: ص ٣٩١؛ معجم رجال الحديث للسيد الخوئي: ج ١٤ / ٣١٦.

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٣ / ٣٠٢؛ وعنه في بهج الصباغة في شرح نهج البلاغة: ص ٤٨؛ معجم رجال الحديث: ج ١٤ / ٣١٦.

(٤) التوبة: ٤٩.

والعجب أنَّهم يستندون في رضا عليٍّ (عليه السلام) بخلافة القوم بسكوته، مع أنَّه سيف الله، ولا يستدلُّون بسكوته عن قتل عثمان على رضاه به.

سبحان الله كيف يخفى على العاقل رضاه وقد كان القاتل له بيد أخصَّ خواصِّه) وشيعته (محمد بن أبي بكر)، ومن كان له كما كان هو لرسول الله ﷺ - أعني مالك الأشر - . بل كما قال (عليه السلام) للأشعث بن قيس: «أما والذي فلق الحبة وبرئ النسمة، إنِّي لو وجدت يوم بُويع أخوتي، الذي عيَّرتني بدخولي في بيعته أربعين رجلاً كلَّهم على مثل بصيرة الأربعة، الذين قد وجدت، لما كففت يدي ولناهضتهم ولكن لم أجد خامساً فأمسكتُ»^(١).

[حال معاوية ومعاداته]*

(ثمَّ الرابع الذي تلقَّى الأمر منه) - أي من عثمان - (معاوية كاتب الوحي)، بل الأصل في تلقِّيه تيم وعدي، كما باح به هو في كتابه إلى زياد. وفي الكتاب: ولولا عمر جزاه الله عن أمة محمد خيراً، وعن بني أمية خيراً، وما صنع هو وصاحبه قبله وقوتها وصلابتهما؛ لكنَّا وجميع الأمة شبه الخدم في دين الله لبني هاشم، يتوارثون الخلافة واحد بعد واحد، كما يتوارث مُلك فارس وقيصر، ولكن الخلافة لما خرجت من بني هاشم، وصارت إلى بني تيم بن مرة، ثمَّ خرجت إلى بني عدي بن كعب، وليس في قريش حيَّان أقلَّ ولا أذلَّ منهما، طمعنا فيها، وكنا أحقَّ بها منهما؛ لأنَّ الثروة والعزَّ فينا، ونحن أقرب إلى رسول الله في الرَّحم، ثمَّ نالها قبلنا صاحبنا عثمان شورى، ورضا من العامة بعد ثلاثة أيَّام بين الستَّة في البيت، ونالها قبله بغير شورى، فلمَّا قتل صاحبنا عثمان مظلوماً لنناها به؛ لأنَّه من قتل مظلوماً فقد جعل الله لولِيَّه سلطاناً به^(٢).

(١) عن كتاب: سليم بن قيس الهلالي: ٢١٨.

(٢) كتاب: سليم بن قيس الهلالي: ٢٨٢.

[في كتب معاوية إلى عمّاله في سب علي (عليه السلام) ×

وهو (الذي وضع سب أمير المؤمنين (عليه السلام) في خطبه، وفَرَضَه على نفسه)^(١)، (ودام على ذلك [ما شاء]^(٢)).

وكتب نسخة واحدة إلى عمّاله بعد عام الجماعة، كما في كتاب الأحداث لأبي الحسن المدائني.

وحكاها ابن أبي الحديد عنه أيضاً، صورتها: أن برأت الذمة ممن روى شيئاً في فضل أبي تراب وأهل بيته.

قال: فقامت الخطباء في كلّ كورة وعلى كلّ منبر يلعنون عليّاً ويبرؤون منه ويقعون فيه وفي أهل بيته، وكان أشدّ الناس بلاءً حينئذ أهل الكوفة؛ لكثرة من بها من شيعة عليّ، فاستعمل عليهم زياد بن سمّية وضّم إليه البصرة، وكان يتتبع الشيعة وهو بهم عارف؛ لأنّه كان منهم أيام عليّ، فقتلهم تحت كلّ حجر ومدر وأخافهم وقطع الأيدي والأرجل، وسمل العيون، وصلبهم على جذوع النخل، وطردهم وشرّد بهم عن العراق، فلم يبق بها معروف منهم.

قال: وكتب معاوية إلى عمّاله في جميع الآفاق: ألا يجيزوا لأحد من شيعة عليّ وأهل بيته شهادة، وكتب إليهم: أن انظروا من قبلكم من شيعة عثمان ومحبيه وأهل ولايته، والذين يروون فضائله ومناقبه، فادنوا مجالسهم وقربوهم وأكرمهم، واكتبوا إليّ بكلّ ما يروي كلّ رجل منهم، واسمه واسم أبيه وعشيرته، ففعلوا ذلك حتّى أكثروا في فضائل عثمان ومناقبه لما كان يبعثه إليهم معاوية من الصّلات والكساء والحباء والقطائع ويفضيه في العرب منهم والموالي، فكثّر من ذلك في كلّ مصر وتنافسوا في المنازل والدُّنيا.

ثمّ كتب إلى عمّاله: إنّ الحديث في عثمان قد كثر وفشا في كلّ مصر وفي كلّ جهة وناحية، فإذا جائكم كتابي هذا فادفعوا الناس إلى الرواية في فضائل الصحابة والخلفاء الأوّلين ولا يتركن خبراً يرويه أحد من المسلمين في أبي تراب إلّا وأتوني بمناقض له في الصحابة فإنّ

(١) راجع: شرح نهج البلاغة: ج ٤/ ٥٦؛ وقعة صفّين: ٥٥٢؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/ ١٠٨.

(٢) ما بين المعقوفين سقطت من قلمه الشريف، وأضفناها من أصل متن: (العقائد الجعفرية) المطبوع.

هذا أحب إليّ وأقرّ لعيني وأدحض لحجة أبي تراب وشيعته وأشدّ عليهم من مناقب عثمان وفضله.

فقرأت كتبه على الناس فرويت أخبار كثيرة في مناقب الصحابة مفتعلة لا حقيقة لها، وجدّ الناس في رواية ما يجري هذا المجرى حتّى أشادوا بذكر ذلك على المنابر، وألقي إلى معلّمي المكاتب فعلموا صبيانهم وغلماهم من ذلك الكثير الواسع حتّى روه وتعلّموه كما يتعلّمون القرآن وحتّى علّموه بناتهم ونسائهم وخدمهم.

ثمّ كتب نسخة واحدة إلى عمّاله إلى جميع البلدان: انظروا من قامت عليه البيّنة أنّه يحبّ عليّاً وأهل بيته فاحوه من الدّيان وأسقطوا عطائه ورزقه. وشقّع ذلك بنسخة أخرى: من اتّهمتموه بموالاة هؤلاء القوم فنكّلوا به واهدموا داره.

فلم يكن البلاء أشدّ ولا أكثر منه بالعراق ولا سيّما بالكوفة، حتّى أنّ الرجل من شيعة عليّ ليأتيه من يثق به فيدخل بيته فيلقي إليه سرّه ويخاف من خادمه ومملوكه ولا يحدّثه حتّى يأخذ عليه الإيذان المغلّظة ليكتمنّ عليه^(١).

(وروي أنّ قوماً من بني أميّة [لعنهم الله] قالوا لمعاوية: [يا أمير الفاسقين]^(٢) إنّك قد بلغت ما أمّلت، فلو كففت عن لعن هذا الرجل، فقال - لعنه الله - : لا، حتّى يربو عليها الصغير، ويهرم عليها الكبير، ولا يذكر له ذاكر فضلاً^(٣)).

فتعساً لهم ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُنِيرَ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾^(٤).

والعجب كلّ العجب من هؤلاء العامّة كيف يعذرون معاوية في سبّ وليّه، ومن جعل الله تعالى له من ولاء الأمّة ما جعله لنفسه تعالى ولنبيّه في قوله: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

(١) كتاب سليم ابن قيس الهلالي: ٣١٩؛ بحار الأنوار: ج ٤٤ / ١٢٥.

(٢) أقول: هذه العبارة: هي من الشيخ جعفر كاشف الغطاء رحمة الله عليه، بغضاً لمعاوية لعنة الله عليه، كما في كشف الغطاء: ج ١ / ٩٤، المطبوع.

(٣) شرح نهج البلاغة: ج ٤ / ٥٧.

(٤) التوبة: ٣٢.

وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ^(١) وقد صحَّ تفسيرها في الصحاح الست وتفسير الثعلبي وفي مسند ابن حنبل وغيره في عليّ عليه السلام وأنها مختصة به.

ومن قال النبي صلى الله عليه وآله: «من كنت مولاه فعليّ مولاه»^(٢). بإرواه سعد بن أبي وقاص له يوم قال له: ما منعك أن تسبّ أبا تراب؟ فقال: أما ما ذكرت ثلاثاً قالهنّ له رسول الله فلن أسبّه، وقد تقدّم الحديث من صحيح مسلم وغيره من الصحاح الست، ومن مسند ابن حنبل.

ومن قول عمر بن الخطاب لعليّ عند ذلك: أصبحت مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة. ومن قال النبي صلى الله عليه وآله له: «عليّ منّي وأنا من عليّ». ومن قال في حقّه: «من سبّك فقد سبّني، ومن سبّني فقد سبّ الله».

ومن قال له النبي صلى الله عليه وآله: «حربك حربي وسلمك سلمتي».

وكلّ ذلك قد جاء عن الصحابة في كتب الصحاح الست، فما قولك فيمن سبّ مولاه؟ وما قولك في من سبّ من هو من رسول الله صلى الله عليه وآله ورسول الله منه، وفيمن سبّ من جعله الله نفس نبيّه بقوله تعالى: ﴿وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ﴾ بما تقدّم اختصاصها به في كتبهم الصحاح؟ فإذا تأمل هذا المنصف بحقيقة فكره وبعد هذا قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى﴾ وأنّ السبّ ليس من المودة الواجبة، علم ما يؤول إليه حال معاوية، وما يوجب الجزاء، فإنّ الاعتبار يذهب دنس التعصّب والحميّة الجاهليّة، وتقليد شيعة الشيطان، وعرف أنّ الإجتهد لا يكون في مقابلة النصّ.

أما كان لمعاوية من هذه النصوص حاجز عن سبّ مثل أمير المؤمنين عليه السلام أخو رسول الله صلى الله عليه وآله ونفسه وقرباه، ولا أقلّ من أنّه من المهاجرين الأوّلين الذين مدحهم الله في القرآن، بل أحقاد بدرية وأضغان أحدىّة.

(ثمّ تورّثها منه ولده الملعون يزيد) قال بعد أن (قتل الحسين عليه السلام فرخ رسول الله صلى الله عليه وآله وقرة عينيه) مع أهل بيته سبعة عشر ما لهم على وجه الأرض شبيهون، (مع جماعة) من أهل البصائر (من الصحابة الذين مدحهم الله تعالى في القرآن ولا يجتمعون على باطل)، لما نعب

(١) المائدة: ٥٥.

(٢) تقدّمت الإشارة إلى مصادره كثيرًا.

الغراب يوم ورود سبايا آل بيت محمد ﷺ، ويزيد ينظر إليهم:

نعب الغراب فقلت صبح أو لا تصح فلقد قضيتُ من النبيّ ديوني^(١)

(ثمّ تورّثها باقي بني أميّة، وساروا مع أولاد رسول الله ﷺ)؛ من القتل والسّم والفض من عليّ ﷺ والطعن فيه والشناعة له، (ما علم به كلّ سامع) حتّى أنّ إنساناً وقف للحجّاج ويقال إنّ جَد الأصمعي عبد الملك من قريب فصاح: أيّها الأمير إنّ أهلي عقّوني فسّموني عليّاً، وإني فقيرٌ بائس، وأنا إلى صلة الأمير محتاج، فتضاحك الحجّاج وقال: للطف ما توسّلت به قد وليتكَ موضع كذا^(٢).

وقد روى ابن حنبل في مسنده بأسانيده عن أبي ذرّ عن النبيّ ﷺ: «إذا بلغ آل أبي العاص ثلاثين رجلاً اتّخذوا مال الله دولاً وعباده خولاً ودينه دخلاً»^(٣).

وذكر الزمخشري في الفائق في حديث أبي هريرة: إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين اتّخذوا مال الله دولاً وعباد الله خولاً ودينه دخلاً، ولد للحكم بن العاص أحد وعشرون ابنًا، وولد لمروان بن الحكم تسعة بنين.

(ثمّ تورّثها بنو العبّاس لعنهم الله وصنعوا مع أولاد رسول الله ﷺ من القتل والصلب والبناء في الجدران والدفن في الأرض ما ليس له عدّ ولا حدّ)؛ إطفاءً لنور الله وإزالة لأهل البيت ﷺ عن مراتبهم التي ربّتهم الله فيها^(٤).

(ثمّ استمرّت دولة بين الأغنياء يتوارثها القوم صاغراً عن كابر)، كما يتوارث ملك كسرى وقيصر، فلعن [الله] أمة أسست أساس الظلم والجور على آل الله وأوصياء رسول الله ودفعتهم عن مقامهم، وفي ذلك عبرة لمن اعتبر وتبصرة لمن تبصّر.

[كل ذلك] مضافاً إلى ما علمت من حال عائشة مع عليّ (عليه السلام) وحرّبا له^(٥) مع المهاجرين

(١) تذكرة الخواص لسبط ابن الجوزي: ٢٣٥.

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٤/ ٥٨؛ الدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة: ٨؛ بحار الأنوار: ج ٣٣/ ١٩٣.

(٣) مسند أحمد بن حنبل: ج ٣/ ٨٠؛ اختيار معرفة الرجال: ٥٤.

(٤) كما تقدّم في عهد معاوية ويزيد - في عصر الأمويين والعبّاسيين - لعنة الله عليهم أجمعين.

(٥) في حرب الجمل وإخبار النبيّ ﷺ: تلعنك كلاب الحوآب، وغير ما فعلته تما هو مذكور في كتب التاريخ

والأنصار من (الصحابة الممدوحين في القرآن).

وقد روى البخاري في صحيحه في باب (ما جاء في بيوت أزواج النبي ﷺ) قال: حدثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدثنا جويرية عن نافع، عن عبد الله قال: قام النبي ﷺ خطيباً فأشار نحو مسكن عائشة فقال: «هنا الفتنة ثلاثاً من حيث يطلع قرن الشيطان وهي صاحبة كلاب الحوَاب، وأتكن صويحبات يوسف»^(١)، وَكَمْ جَرَّعت أمير المؤمنين (عليه السلام) الغصص وسقته الرنق.

(و) أمّا (حال معاوية مع الحسن (عليه السلام)) بن رسول الله ﷺ وسبطه وثقله فشيء لا ينكر، قد مُلئت منه كتب السير والتواريخ، (وغير ذلك) من معادات أهل البيت وظلمهم. (لكن القوم) من أهل السنة والجماعة (لحدة أذهانهم وجودة أنظارهم يعتذرون) عن أعداء آل محمد (مرة بالإجتهد) في ذلك الظلم والعناد، (هو عذر مسموع كيف لا؛ وإيمان علي (عليه السلام) وإسلامه كان نظرياً) عند أولئك العتاء، (أو أنّ تحريم لعن المسلم كان نظرياً لهم؟! والأولى في الجواب) لأصحاب السنة والجماعة: (أنّ هذا الإجتهد) في غضب علي ومحاربه ولعنه وقتل أهل بيته (لا يزيد على اجتهد الدباب التي دحرجوا بها لناقة رسول الله ﷺ)^(٢)، والصحيفة التي كتبوها في إزالة آل رسول الله عن خلافتهم، كما عرفت شرح ذلك سابقاً.

(إلى غير ذلك من الكرامات التي نشير إليها) في المطاعن إن شاء الله تعالى.
(وإن رجعوا إلى التوبة) عن ذلك (فكأن معنى التوبة) منهم (عقر الجمل) يوم الجمل،

والسير، راجع على سبيل المثال: حرب الجمل للشيخ المفيد. وقال الدينوري في كتابه: الأخبار الطوال ١٤٤: قالوا: ولما قضى الزبير وطلحة وعائشة حجّهم تأمروا في قتل عثمان، فقال الزبير وطلحة لعائشة: «إن أطلعنا طلبنا بدم عثمان»، قالت: «ومَن تطلبون دمه؟» قالوا: «إنهم قوم معروفون، وإنهم بطانة علي ورؤساء أصحابه، فأخرجني معنا حتّى نأى البصرة فيمن تبعنا من أهل الحجاز، وإنّ أهل البصرة لو قد رأوك لكانوا جميعاً يداً واحدة معك» فأجابتهم إلى الخروج فسارت والناس حولها يميناً وشمالاً...».

أقول: انظر إلى حجم التآمر وستعرف الحقد الدفين في قلوبهم لأمر المؤمنين علي (عليه السلام).

(١) مسند أحمد بن حنبل: ج ٢/ ١٨؛ الإرشاد: ص ١٣٩.

(٢) تفسير القرآن لابن كثير: ج ٢/ ٣٨٦؛ تفسير نور الثقلين: ج ١/ ٦٥٧؛ تفسير الصافي: ج ٢/ ٧٠.

(وهزيمة الجند وموت معاوية ونحو ذلك).

(ثم سرى الخلاف) إلى هناك واجتهاد التخلف عن جيش أسامة^(١)، واجتهاد الثاني في منع رسول الله ﷺ من كتابة الكتاب يوم طلب الدواة والقرطاس كما صرح به هو في مناظرة ابن عباس فيما تقدم^(٢).

[كلام ابن قتيبة]*

واجتهاد أذية بنت رسول الله ﷺ^(٣) (إلى فقهاء القوم مع ذرية رسول الله ﷺ). كما شرحه ابن قتيبة في كتاب الإمامة والسياسة بما لفظه:

«كيف كان بيعة عليّ بن أبي طالب، وأنّ أبا بكر أخبر بقوم تخلفوا عن بيعته عند عليّ فبعث إليهم عمر بن الخطاب، فجاء فناداهم في دار عليّ، فأبوا أن يخرجوا، فدعا عمر بالخطب وقال: والذي نفس عمر بيده لتخرجنّ أو لأحرقها عليكم على ما فيها، فقبل له: يا أبا حفص إنّ فيها فاطمة، فقال: وإنّ.

فخرجوا فبايعوا إلّا عليّاً فإنه زعم أنّه قال: حلفت ألا أخرج ولا أضع ثوبي على عاتقي حتّى أجمع القرآن، فوقفت فاطمة على بابها فقالت: لا عهدي بقوم حضروا أسوء محضر منكم، تركتم جنازة رسول الله بين أيدينا وقطعتم أمركم بينكم لم تستأمرؤا ولم تروا لنا حقاً. فأتى عمر أبا بكر فقال له: ألا تأخذ هذا المتخلف عنك بالبيعة؟ فقال أبو بكر: يا قنفذ - وهو مولى له - إذهب فادع عليّاً. فذهب إلى عليّ فقال: ما حاجتك؟ قال: يدعوك خليفة رسول الله، قال عليّ: لسريع ما كذبتهم على رسول الله ﷺ. فرجع قنفذ فأبلغ الرسالة.

قال: فبكى أبو بكر طويلاً، ثم قام عمر فمشى معه جماعة حتّى أتوا باب فاطمة فدقوا الباب، فلمّا سمعت أصواتهم نادّت بأعلى صوتها باكية يا رسول الله ماذا لقينا بعدك من ابن

(١) الإرشاد: ١٣٧؛ منتخب كنز العمال في هامش المسند: ج ٤/ح ١٨٢؛ تاريخ يعقوبي: ج ٢/١٢٧.

(٢) أمالي الطوسي: ٤٤٤؛ وصول الأخبار إلى أصول الأخبار: ج ١/٣٨٧، ضمن (رسائل في دراية الحديث).

(٣) صحيح مسلم: ج ٤/٣٠، كتاب (الجهاد والسير) ح ١٧٥٩؛ سنن البيهقي: ج ٦/٣٠٠؛ مسند أحمد: ج ١/٦٩، و٩، و١٠؛ الطبقات الكبرى: ج ٢/٢٤٠؛ و٢٣/٨؛ السيرة النبوية لابن كثير: ج ٤/٤٩٥؛ السيرة النبوية للذهبي:

٤١٢؛ البداية والنهاية: ج ٥/٢٨٥؛ تاريخ المدينة المنورة: ج ١/١٩٦؛ كنز العمال: ج ٥/٦٠٤/ح ١٤٠٦٩.

الخطّاب وابن أبي قحافة، فلما سمع القوم صوتهما وبكاءها انصرفوا باكين وكادت قلوبهم تتصدّع وأكبادهم تنفطر.

وبقي عمر معه قومٌ فأخرجوا عليّاً ومضوا به إلى أبي بكر، فقالوا له: بايع، قال: «إن لم أفعل فمه»؟ قالوا: إذاً والذي لا إله إلا هو نضرب عنقك، قال: «إذاً تقتلون عبد الله وأخا رسوله»، قال عمر: أما عبد الله فنعم، وأما أخو رسوله فلا، وأبو بكر ساكت لا يتكلّم، فقال له عمر: ألا تأمر فيه بأمرك؟ فقال: لا أكرهه على شيء ما كانت فاطمة إلى جنبه. فلحق عليّ بقبر رسول الله يصيح ويبكي وينادي: «يا ابنُ أُمِّ إِنْ الْقَوْمَ اسْتَضَعَفُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونِي»^(١) انتهى.

(فكان الرجوع إلى) الخلفاء (الفقهاء منهم) من هذا الإجتهد، وصار[ت] (عتره) النبي ﷺ معزولون معتكفون في دورهم، كلُّ له طريقة ينفرد به).

(فالباقر والصادق وأولادهما من الأئمة ﷺ وأصحابهم) مباينون لهم، (لا يألون إلى أولئك ولا هم يألون إليهم).

(فإن صحَّ أن باب الإجتهد، انسَدَّ واختصَّ بالرجوع) في أحكام الدين وشرعة سيّد المرسلين بالمذاهب (الأربعة، فقد نسبوا العترة) الطاهرة (التي أمروا بالتمسك بها) مع القرآن إلى أن يرثها الخوض على رسول الله يوم القيامة (إلى الضلال)؛ لأنَّ العترة غير راجعة إلى الأربعة، (وإذا ظهر البون بين الفريقين قديماً وحديثاً فعلى العاقل أن يختار أحد[ى] [الجادتين]؛ جادة التسنن وجادة الإمامية المتمسكين بجادة أهل البيت ﷺ)، (ولا تجمع) أيها العاقل (بين أمرين متضادين، الله أكبر، الله أكبر! ما أكثر البقر!!

﴿أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَى﴾ ﴿فَإِنَّمَا لَا نَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾.

نعوذ بالله من التيه في أودية الضلال والعمى عن أهل العصمة والهداية والأخذ من أئمة الضلالة والعمية.

[في عدد الأئمة الاثني عشر (عليه السلام)]*

(وأما الأئمة الإثنا عشر) الذين نصَّ عليهم النبي ﷺ بالخلافة بعده وأنه لا وصي له سواهم إلى يوم تقوم القيامة فهم أهل بيته (عليه السلام).

[الامام علي بن أبي طالب (عليه السلام)]×

(فأولهم): أخوه وابن عمه، أبو الحسن وأبو تراب، (علي بن أبي طالب عليه السلام، ابن عبد المطلب بن هاشم)... إلى آخر ما تقدّم في نسب النبي ﷺ.

(وأمة فاطمة بنت أسد) بن هاشم، وهي أول هاشميّة ولدت هاشميّاً.

(ولد في الكعبة) بيت الله الحرام إعظماً وإجلالاً له، ولم يولد قبله ولا بعده مولود في بيت الله، وقد جاء الحديث بذلك من طريق الجمهور أيضاً؛ أسنده ابن المغازلي في كتاب مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب^(١)، وكان ذلك ضحى (يوم الجمعة) بلا خلاف يُعرف. والمشهور أنّه: (ثالث عشر رجب) المرجّب^(٢)، (وروي) عن الصادق (عليه السلام): أنّه (سابع عشر (شعبان)^(٣))، واختاره جماعة^(٤).

وفي رواية: أنّه في ثالث وعشرين رجب^(٥)، وذكر بعضهم: أنّه ثالث وعشرين شعبان^(٦). وآخر أنّه: أحد عشر من شهر رمضان^(٧).

والأصحّ هو المشهور وأنه سنة ثلاثون من عام الفيل، (بعد مولد رسول الله ﷺ بثلاثين

(١) مناقب علي بن أبي طالب (عليه السلام) لابن المغازلي: ٥٨.

(٢) الدروس الشرعية: ج ٢ / ص ٦، عنه بحار الأنوار: ج ٣٥ / ص ٧.

(٣) الدروس الشرعية: ج ٢ / ص ٦، عنه بحار الأنوار: ج ٣٥ / ص ٧، إلّا أنّ فيهما: «سابع شهر شعبان»، بدل: «سابع عشر».

(٤) ستأتي الإشارة إلى هذه الأقوال في الصفحة القادمة.

(٥) مسار الشيعة: ٣٥، ضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

(٦) بحار الأنوار: ج ٣٥ / ص ٧.

(٧) لم أظفر على قائله.

سنة)، فيكون قبل البعثة بعشر سنين، وقيل: إنّه كان قبل البعثة باثني عشر سنة^(١).
 (واصفاه الله إليه واختار له جواره) شهيداً (قتيلاً)، بسيف اللعين ابن ملجم عبد الرحمن المرادي، ضربه في الصلاة في محرابه في المسجد الأعظم (بالكوفة) بعد طلوع الفجر من (ليلة الجمعة)، أو ليلة الأربعاء، أو صبح يوم الأحد، أو الاثنين، (لتسع ليالي بقين من شهر رمضان).

وروي في ليلة السابع والعشرين منه (سنة أربعين) من الهجرة، (عن ثلاثة وستين سنة، على نحو ما عمّر) أخوه (رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم)، وقيل: خمس وستين سنة. (ودفن بالغري من نجف الكوفة بمشهده الآن)^(٢).

[في عدد أزواجه وأولاده (عليه السلام)] ×

وصنّف عبد الكريم بن طاووس كتاب فرحة الغري^(٣) في شرح ذلك، واختلفوا في عدد أزواجه؛ ف قيل: إثنا عشر، وقيل: عشرة، وقيل: ثمانية، وقيل: سبعة عدا أمّهات الأولاد، والذي يشهد به التتبع أنّهم بعد الزهراء (عليها السلام) تسعة؛ امامة بنت أبي العاص، وخولة بنت إياس بن جعفر بن قيس من بني حنيف، وفاطمة أمّ البنين بنت أبي المحل حزام بن خالد ابن صعصعة بن بكر بن هوازن من بني كلاب، ومحيّة بنت أمّ القيس الكلبي، وليلى بنت مسعود التميمي، وأمّ سعيد بنت عروة بن مسعود الثقفي، وأمّ حبيبة بنت ربيعة، وسبية

(١) أنظر: تاريخ الأئمة (عليهم السلام) للحافظ الثقة الأقدم ابن أبي الثلج الكاتب البغدادي: ٥؛ تاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم للخشّاب البغدادي: ١١-١٢، تاج المواليد: ١٢.

(٢) أنظر: تاريخ الأئمة لابن أبي الثلج البغدادي: ٥؛ تاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم للخشّاب البغدادي: ٨؛ تاج المواليد: ١٦-١٧؛ توضيح المقاصد للشيخ البهائي: ٢٤؛ الخصائص للنسائي: ٢٢٨؛ كفاية الطالب: ٤١٦؛ تذكرة الخواص: ١٦٣؛ الفصول المهمة لابن الصبّاح المالكي: ١٩١-١٩٤؛ الإرشاد: ١٧؛ الرياض النضرة: ج ٣/ ص ٢٣٦؛ إعلام الوري: ج ١/ ٣٩٣.

(٣) (فرحة الغري في تعيين قبر أمير المؤمنين علي (عليه السلام) تأليف السيد عبد الكريم بن أحمد بن موسى بن جعفر ابن طاووس العلوي الحسيني المتوفى (سنة ٦٩٣ هـ)، وقد ربّ المؤلف كتابه هذا على مقدمتين وخمسة عشر باباً، وقد طبع قبل عدّة سنوات محققاً.

المعروفة بالصهباء بنت عباد بن ربيعة من بني تغلب، وأسماء بنت عُميس الخثعمية^(١). وله من الصديقة الكبرى فاطمة الزهراء (عليها السلام) من الأولاد الحسنان وأم كلثوم وزينب والمحسن السقط، ومن امامة محمد الأوسط، ومن خولة الحنفية محمد المعروف بابن الحنفية، ولد في خلافة عمر ومات في ربيع الأول سنة إحدى وثمانين من الهجرة ودفن في البقيع، ومن أم البنين أبو الفضل العباس وعبد الله الأكبر المكنى بأبي محمد وأبو عبد الله جعفر الأكبر وعثمان الأكبر أبو عمر، والكل من شهداء الطف، ومن ليلي بنت مسعود أبو بكر عبد الله الأصغر من شهداء الطف، وقيل: إن محمد الأصغر أيضاً منها، ومن أم حبيبة عمر الأصغر، ومن الصهباء عمر الأكبر الأطراف كان يكنى أبا القاسم^(٢).

وحكى ابن خلدون: كنيته بأبي حفص، قعد عن الخروج مع الحسين، وحكي عنه: أنه لما سمع بمقتل الحسين قال: أنا الغلام الهاشمي الفطن، والله لو كنت خارجاً مع أخي الحسين لقتلت^(٣).

ومن أسماء بنت عميس عون^(٤) وأبو الحسين يحيى مات في حياة أبيه، وذكر صاحب روضة الأحباب من العامة أن عون قُتل مع أخيه الحسين يوم الطف، ولم يروه أصحابنا. وأما عثمان الأصغر وعباس الأصغر وجعفر الأصغر فقد توفوا في حياة أمير المؤمنين ولم يثبت عندي أسماء أمهاتهم.

وأما عبيد الله بن علي المكنى بأبي علي خرج مع مصعب بن الزبير لخبر المختار وجرح هناك ومات من ذلك الجرح، وقيل: إنه كان مع المختار في تلك المحاربة ووجد مقتولاً في الخيمة، واتهموا بقتله المختار.

وكيف كان: قبره في المزار من سواد البصرة، وقد وهم يحيى بن الحسن بن أبي بكر بن

(١) تاج المواليد للعلامة الطبرسي: ٩٤-٩٥، ضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

(٢) أقول: وكان يكنى أبا الحسين، قال أبو نصر سهل بن عبد الله البخاري في سر السلسلة العلوية: ١٤١: وأبو الحسين عمر بن علي بن أبي طالب أمه التغلبية وهي الصهباء أم حبيب بنت عباد بن ربيعة بن بحر بن العبد بن علقمة.

(٣) أنظر: سر السلسلة العلوية: ١٤١.

(٤) أقول: بعض المؤرخين لم يذكر لأمير المؤمنين (عليه السلام) من أسماء بنت عميس إلا يحيى. أنظر: تاج المواليد للعلامة الطبرسي: ٩٥؛ وتاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم: ١٧٠؛ وهما ضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

عبد الله الظلمي في رواية أنه: قتل مع أخيه الحسين بكر بلاء.

وأما البنات من غير فاطمة فمن أم سعيد رملة الكبرى وزينب الصغرى وأم هاني المسماة (فاخنة)، وأم الحسن، وأم كلثوم الصغرى المسماة نفيسة، ومن الصهباء رقية الكبرى زوج مسلم بن عقيل، وخديجة الصغرى، وامامة، وفاطمة الصغرى، ومن أم حبيبة رقية الصغرى وميمونة^(١).

[تاريخ الامام الحسن (عليه السلام)]

(الثاني) من الأئمة: (ولده) الأكبر أبو محمد (الحسن) المجتبي (عليه السلام)، (وهو) السبط (الإمام بن الإمام الزكي) الممتحن، (ولد بالمدينة يوم الثلاثاء منتصف شهر رمضان) على المشهور بين الفريقين، وهو اختيار المفيد، والشيخ، وابن شهر آشوب، والشهيد، والكفعمي، وأكثر أعظم العلماء^(٢)، وفي رواية: أواخر محرم، واختاره السيد الفاضل الهندي في (شرح الحديقة)، وقيل: ثالث شعبان (سنة اثنين من الهجرة) على المشهور.

(وقال) أبو الفرج في مقاتل الطالبين، و(المفيد: سنة ثلاث)^(٣) وهو الأشهر؛ وذلك قبل وقعة بدر بتسعة عشر يوماً، وقيل: [الـ]سنة الرابعة من الهجرة. وكانت ولادته مثل ولادة جدّه وأبيه ولد طاهراً مطهراً، وربّه رسول الله، وكان له يوم وفاة جدّه رسول الله سبع سنين وشهوراً، وأقام مع أبيه أمير المؤمنين ثلاثين سنة.

(واصفاه ربّه مسموماً) بدسّ من معاوية إلى جعدة بنت الأشعث بن قيس الكندي وكانت زوجة الحسن، (في المدينة أيضاً يوم الخميس سابع صفر) عند المصنّف، وجماعة منهم المفيد والكفعمي والشهيد في الدروس.

والمشهور أنه في ثامن وعشرين صفر، واختار الفاضل الساجي صاحب نظام الأقوال

(١) عن عدد زوجات أمير المؤمنين (عليه السلام) وأولاده (عليه السلام) أنظر: المصادر المتقدمة والتي منها: تاج المواليد؛ وتاريخ الأئمة ووفياتهم، وهذه الكتب مطبوعة ضمن كتاب (مجموعة نفيسة)؛ وإعلام الوري: ج ١/ ص ٣٩٣.

(٢) الإرشاد: ٢٧٢؛ تهذيب الاحكام للشيخ الطوسي: ج ٦/ ص ٤٥؛ مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب: ج ٣/ ص ١٩١؛ الدروس الشرعية: ج ٢/ ص ٨.

(٣) مقاتل الطالبين: ٣١؛ الإرشاد: ٢٧٢؛ إعلام الوري: ج ١/ ص ٤٠٢.

في الجامع العباسي أنه: السابع والعشرين من صفر، وقيل: في سلخ صفر، وعند الكاشفي أنه: ليلة التاسع والعشرين من صفر، وقيل: خامس ربيع الأول، وقيل: سادسه، وقيل: سابعه، وقيل: رابع جمادى الأولى، (سنة سبع أو ثمان) أو تسع (وأربعين)^(١)، وقيل: إن الأخير هو المشهور.

وقال أبو الفرج: سنة إحدى وخمسين، وأنه لا خلاف في ذلك^(٢).

وقد عرفت الخلاف كدعواه نفي الخلاف في تولده (عليه السلام) سنة ثلاث من الهجرة. (وقيل: سنة خمسين من الهجرة) في المدينة (عن سبع وأربعين سنة) أو ثمان وأربعين أو خمس وأربعين أو تسع وأربعين سنة وأربعة أشهر وتسعة عشر يوماً، والأصح الأول وهو المشهور. وتزوج سبعين حرة ومملك مائة وستين أمة في سائر عمره. وذكر ابن شهر آشوب^(٣): أنه تزوج مائتين وخمسين، وفي رواية: ثلاثمائة امرأة، وحكى ذلك أيضاً جماعة من المحدثين والمؤرخين، وقيل: تسعمائة امرأة، والجمع بين الأقوال بالحمل على الأعم من السرايا^(٤).

(١) راجع: مسار الشيعة: ٢٧؛ تاج الموالي: ٢٦ الفصل الرابع؛ تاريخ الأئمة لابن أبي الثلج البغدادي: ٧؛ تذكرة الخواص: ٢١١

(٢) أقول: أبو الفرج في مقاتل الطالبين: ٣١، قال: أن سنة وفاته (عليه السلام) سنة خمسين من الهجرة.

(٣) مناقب آل أبي طالب: ج ٣/ ص ١٩٢.

(٤) أقول: ولا بد لنا من وقفة هنا للدفاع عن سبط الرسول (عليه السلام) في هذه المسألة، فأقول: إن ما ورد من الروايات في كثرة زوجاته (عليه السلام) مدفوع من عدة جهات نذكر منها على سبيل الاختصار؛ أولاً: من حيث السند، ففي بعضها ورد: بحسب بن أبي العلاء عن أبي عبد الله الصادق (عليه السلام) قال: إن الحسن بن علي (عليه السلام) طلق خمسين امرأة... إلخ. وهذا الحديث ذكره الكليني في فروع الكافي: ج ٦/ ص ٥٦. وقال العلامة المجلسي في مرآة العقول: ج ٢١/ ص ٩٦. هذا الحديث مجهول. أقول: وقد ذكر ابن أبي الحديد في شرح النهج رواية: عن علي (بن محمد) بن عبد الله البصري الشهير بالمدايني (المتوفى سنة ٢٢٥هـ) وهو قال: «أحصيت زوجات الحسن بن علي (عليه السلام) فكن سبعين امرأة». والمدايني من الضعفاء الذين لا يعول على أحاديثهم؛ كما قاله الذهبي في ميزان الاعتدال: ج ٣/ ص ١٣٨؛ وقال الذهبي: «الأثرم، سمعت الأصمعي يقول لابن المدايني (صاحب الترجمة): «والله لتتركن الإسلام وراء ظهره»: ج ٣/ ص ١٣٩. ثانياً: افتراء خلفاء بني أمية وبني العباس لعنهم الله، المعروفين بعباءهم لأهل البيت (عليه السلام) وللإمام الحسن (عليه السلام)، قال المسعودي: (ولما أخذ المنصور عبد الله بن الحسن وإخوته والنفر الذين كانوا معه من أهل بيته صعد المنبر بالهاشمية، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: يا أهل خراسان... ثم قام من بعده الحسن بن علي (عليه السلام) فوالله ما كان برجل عرضت عليه الأموال فقبلها... وأقبل على النساء

واختلفوا في عدّ أولاده وعددهم، فعن فتح الشرف العبدلي أنهم ستّة عشر ولداً، منهم خمس بنات وأحد عشر ذكراً، وهم: زيد والحسن المثنى والحسين وطلحة وإسماعيل وعبد الله وحمة ويعقوب وعبد الرحمن وأبو بكر وعمر.

وقال الموضح النسابة: عبد الله هو أبو بكر وزاد القاسم.
وأما البنات فهن أمّ الحسين رملة وأمّ الحسن وفاطمة وأمّ سلمة وأمّ عبد الله، وزاد الموضح: رقية.

فهن في روايته ستّة بنات، وجملة الأولاد في روايته سبعة عشر^(١).
وقال أبو نصر البخاري^(٢): أولد الحسن بن عليّ ثلاثة عشر ذكراً وستّ بنات.
والمفيد^(٣): على أنّهم خمسة عشر ثمان ذكور، والباقي بنات وعدّهم.
كما عدّ شيخ الشرف بإسقاط إسماعيل وحمة ويعقوب وأبو بكر، وذكر البنات كما ذكره الموضح النسابة بزيادة فاطمة أخرى، وهي زيادة صحيحة.

وكذلك عدّ الطبرسي في إعلام الوري^(٤) ستّ عشر كما عدّهم المفيد، وزاد أبو بكر

→ يتزوَّج اليوم واحدة، ويطلق غداً أخرى، فلم يزل كذلك حتى مات على فراشه)، مروج الذهب ج ٣/ ص ٣١١. ثالثاً:
الغرض من هذه الأحاديث الخط من قيمة الإمام (عليه السلام) وتقليل أهميته؛ ليشوّها بذلك سيرته العطرة التي تحكي سيرة جدّه النبي المصطفى (صلى الله عليه وآله)، نعوذ بالله بالتقول بمثل هذا القول في حق سبط النبي (صلى الله عليه وآله) الذي هو من الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً. رابعاً: الذي ذكره المؤرخون من أسماء زوجات الإمام الحسن (عليه السلام) لا يتجاوز التسعة، وهن اللاتي ذكرهن المدائني في روايته، ويبقى لنا في ذمة التاريخ إحدى وستون زوجة مجهولة الاسم والنسب، هذا إذا أخذنا بالإعتبار رواية السبعين زوجة. خامساً: لم يحدثنا التاريخ إلّا عن اثنين أو ثلاثة طلّقهنّ الإمام؛ لداعٍ يقتضي ذلك، الأولى: حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر، التي كان يهاوها المنذر، فوشي بها للإمام بشيء لم يذكره التاريخ. الثانية: امرأة من بني شيبان من آل همام بن مروة، وكان طلاقها لها لأنها اعتقدت برأي الخوارج. وقد اعتذر الإمام (عليه السلام) عن طلاقها: بأنه يكره أن يضم إلى نحره جمرة من جمر جهنم. سادساً: لم يذكر التاريخ للإمام الحسن (عليه السلام) إلّا خمسة عشر زوجة بأسماهنّ، على أبعد الاحتمالات، فأين الباقي يا ترى. هذه وقفنا للدفاع عن سبط الرسول (صلى الله عليه وآله)، إقتضت من الإطالة.

(١) مناقب آل أبي طالب: ج ٣/ ١٩٢؛ المستجاد من كتاب الإرشاد: ١٥١ - ١٥٢، ضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

(٢) سر السلسلة العلوية: ٢٦.

(٣) الإرشاد: ٢٨٢.

(٤) إعلام الوري: ج ١/ ٤١٦.

الشهيد مع الحسين.

وذكر الواقدي خمسة عشر من الذكور وثمان بنات. وابن الجوزي ست عشر ذكر وأربع بنات. وصاحب الناسخ ذكر عشرين من الذكور وخمسة عشر إناثاً.

أقول: لكن الاتفاق واقع أنّ العقب له عليه السلام من الحسن المثنى زوج فاطمة بنت الحسين، الذي كان مع عمّه بالطف وأصابته الجراح حتى سقط ووطنوا موته، وبعد الواقعة وجدوا به رمق الحياة فأخذته أسماء ابن خارجة إلى الكوفة وعالج جراحاته؛ لأنّ أمّه خولة منهم^(١)، ومن زيد بن الحسن المتوفى أيام هشام، وكان قد عمّر تسعون سنة، ومن فاطمة أمّ عبد الله وهي أمّ الإمام الباقر عليه السلام.

وأما حسين الأثرم وعمر فقد انقرض عقبهما عن قريب، وانحصر العقب بهؤلاء الثلاثة. وذكر السيّد القزويني في مزار فلك النجاة: أنّ القاسم الأكبر أصيب مع أمير المؤمنين عليه السلام في النهروان ومات في العتيقيات، المسمّى الآن بـ: «المسيّب» ودفن قريباً من الفرات.

وأما الشهداء من ولد الحسن في الطف فـ: أحمد وعبد الله وهو أبو بكر وعمر والقاسم^(٢). وأما الدارج من ولده عليه السلام في حياته أو بعد موته: فإسماعيل وطلحة وحزمة ويعقوب والحسين الأثرم وعبد الرحمن ورقية وأمّ سلمة، هذا ما صحّ لي روايته^(٣).

وزاد بعضهم على ذلك: جعفرأ وعليّ الأكبر وعليّ الأصغر ومحمّد الأكبر ومحمّد الأصغر وعقيل، وعبد الله الأصغر غير عبد الله الأكبر الشهيد بكر بلاء، وفاطمة الصغرى وسكينة ورملة.

ووهم الكاشاني في المؤرّخ؛ حيث عدّ الكنى عداد الأسماء، فقال: أمّ الحسن وأمّ الحسين وأمّ الخير وأمّ عبد الرحمن وأمّ عبد الله، لما عرفت من أنّ بعضها من كنى فاطمة أمّ الباقر عليه السلام، ومنها كنى رقية وسكينة ورملة الدارجات عند من قال: إنّهن أربعة، والله أعلم.

(١) سر السلسلة العلوية: ٢٦-٢٧.

(٢) مناقب آل أبي طالب: ج ٣/ ٢٥٤.

(٣) أنظر: تاريخ الأئمة: ١٨، تاج المواليد: ٢٧، تاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم: ١٧٤، ضمن كتاب: (مجموعة نفيسة).

[تاريخ الحسين (عليه السلام) ×]

(الثالث): بعد الحسن (أخوه الحسين عليه السلام وهو الإمام ابن الإمام) أخو الإمام أبو الأئمة (عليه السلام)، (أبو عبد الله عليه السلام الشهيد) المستوحّد الغريب (المظلوم) بكر بلاء. (ولد) (عليه السلام) يوم الثلاثاء (بالمدينة آخر ربيع الأول)، فيكون بينه وبين الحسن (عليه السلام) ستة أشهر وأيام؛ بناءً على المشهور في ولادة الحسن من أنّها في منتصف شهر رمضان، لكن المشهور في ولادة الحسين أوائل شعبان أو ثلثه، كما في رواية التوقيع إلى القائم عن علاء الهمداني^(١)، فلا يكون بينهما ستة أشهر إلا بناءً على ما عرفت أو الأخذ برواية تولّد الحسن (عليه السلام) آخر محرّم والحسين أوائل شعبان، فلا بدّ من طرح أحد المشهورين في تولّدهما بعد قول المسعودي في إثبات الوصيّة^(٢) ما لفظه:

فروي أنّ فاطمة (عليها السلام) ولدت الحسن أوّل النهار وحملت بالحسين في ذلك اليوم؛ لأنّها كانت طاهرة مطهّرة ولم يصيبها ما يصيب النساء، وكان الحمل به صلّى الله عليه ستة أشهر، وكانت ولادته مثل ولادة رسول الله (صلى الله عليه وآله) وأمير المؤمنين والحسن (عليه السلام). انتهى.

ويؤيّده: روايات أخرى، وأنّ حملها ستة أشهر ولم يولد مثله غير عيسى، وقيل: مثله أيضاً كرهاً، ولد لستة أشهر^(٣)، فإمّا أن نقول: إنّ رواية ولادة الحسن في منتصف رمضان والحسين في آخر ربيع، أو أنّ ولادة الحسين في أوائل شعبان والحسن في آخر محرّم، ولا بدّ من أحدهما. ولعلّ الأوّل أولى؛ لأشهريّة القول بولادة الحسن في منتصف رمضان من شهرة رواية ولادة الحسين في شعبان، بل كادت ولادة الحسن في شهر رمضان أن تكون إجماعاً من الفريقين، اللهمّ إلا أن يقال: إنّ ذلك غير مرويّ برواية عن الأئمة بخلاف تولّد الحسين في شعبان فإنّه مرويّ عن الحجة (عليه السلام) كما قدّمنا. وحينئذ فالأولى الأخذ في ولادة الحسن بالمروي أيضاً، وليس هو إلا في آخر محرّم، ولا منافاة بينهما وهو الوجه، (سنة ثلاث من الهجرة) كما

(١) مصباح المتجهّد للشيخ الطوسي: ٥٧٢.

(٢) إثبات الوصيّة للمسعودي: ١٦٣-١٦٤.

(٣) أصول الكافي: ج ١/ ٥٣٦-٥٣٧.

في التهذيب^(١) وغيره، (وقيل: يوم الخميس ثالث عشر شهر رمضان)؛ وهو مروي أيضاً.
 (وقال) الشيخ (المفيد) وابن نما وابن شهر آشوب والسيد ابن طاووس: (لخمس خلون من شعبان سنة أربع) من الهجرة^(٢)، وروي يوم العاشر من شعبان، وقيل في النصف منه، وقيل في الخامس والعشرين منه، وقيل خامس جمادى الأولى، وقيل يوم الخميس ثالث عشر ربيع الأوّل سنة ثلاث من الهجرة، حكاه الطريحي في المشتركات.
 (واصفاه ربّه إليه) [قتيلاً بكر بلاء]^(٣) (يوم السبت)، وقيل: يوم الاثنين، وقيل: يوم الجمعة، ولكل وجه.

وهو (عاشر محرّم الحرام سنة إحدى وستين)^(٤) على المشهور، وقيل: سنة ستين، (عن ثمان وخمسين سنة) على رواية، وقيل: سبع وخمسين، وفي رواية ست وخمسين، وقيل: خمس وخمسين.
 وعن ابن طاووس أنّه: عاش سبعاً وخمسين وسبعة أشهر، وهذا لا ينافي ما في المتن فإنّ أحدها؛ لتام العدد والآخر للدخول في الثامنة.

[في أزواجه وأولاده (عليه السلام)] ×

وأزواجه خمسة؛ شهربانو بنت يزددجرد بن شهريار بن سيرويه بن كسرى، وليلى بنت أبي مرة بن عروة بن مسعود الثقفي، ورباب بنت أمروء القيس الكلبي، وأمّ إسحاق بنت طلحة بن عبد الله التيمي، والخامسة أمّ جعفر القضاة^(٥).

(١) تهذيب الأحكام: ج ٦/ ص ٤٧، باب (١٥)، نسب أبي عبد الله الحسين بن علي؛ وتهذيب التهذيب: ج ٢/ ص ٣٥٦.
 (٢) الإرشاد للشيخ المفيد: ٢٨٨؛ أقول: إلا أنّ الشيخ المفيد في كتابه مسار الشيعة: ٣٧، ذكر: أن الامام الحسين ولد في الثالث من شعبان، فلاحظ. راجع: البداية والنهاية: ج ٨/ ص ١٧٣؛ ومجمع الزوائد: ج ٩/ ص ١٩٨؛ إعلام الوري: ج ١/ ص ٤٢٠؛ تذكرة الخواص: ٢١٠-٢٢٢.
 (٣) أضفناها من المصدر.

(٤) تهذيب الأحكام: ج ٦/ ص ٤٨؛ أصول الكافي: ج ١/ ص ٥٣٦.

(٥) في الأصل: الخزاعية، وقد صحّحناه من المصادر، راجع: تاج المواليد للعلامة الطبرسي: ١١٠-١١٤؛ المستجد من كتاب الإرشاد: ١٦١.

وله من بنت كسرى السيد الإمام السجاد زين العابدين (عليه السلام)، ماتت أمه في نفاسه ولم تلد سواه.

ومن ليل عليّ أول الشهداء من آل أبي طالب يوم الطف، وهو المشتهر بعليّ الأكبر.
ومن أمّ إسحاق فاطمة أم عبد الله المحض بن الحسن (المثنى).
ومن الرباب سكينه وعبد الله المقتول في حجر أبيه في الطف.
ومن القضاة جعفر مات في حياة أبيه، وقيل: قتل بالطف^(١)، وله علي الأصغر قُتل بالطف لا أعرف أمه.

وله فاطمة الصغرى أيضاً لا أعرف أمها، وله أبو بكر، قاله ابن المهنا النسابة، قال: مات قبل أبيه صغيراً أو كبيراً قُتل بكربلاء.

أقول: ولعله كنية لجعفر أو لبعض من قتل من ولد الحسين بكربلاء، ثم رأيت في أنساب الطالبين، قال: وذكر البخاري أنّ اسمه أبو بكر، وغيره قال: اسمه جعفر، مات قبل أبيه صغيراً. انتهى.

فتعين ما ذكرنا في وجه الاتحاد. وقيل: كان له محمد، وقيل: عمر وقيل: زينب الكبرى وزينب الصغرى، وقيل: رقية، وقيل: عاتكة، والله العالم.

واتفق النسابون وغير واحد من المؤرخين على أنّ الأكبر من العليّين الإمام زين العابدين (عليه السلام)، ويظهر من مقاتل الطالبين والمفيد وابن شهر آشوب: أنّ علي الشهيد هو الأكبر^(٢).

(١) راجع: سر السلسلة العلوية: ٦٢.

(٢) مقاتل الطالبين: ٢ و ١٠؛ الإرشاد: ٣٦٨؛ مناقب آل أبي طالب: ج ٣/ ص ٣٦٤.

أقول: ما ذكره المصنّف من أنّه: «يظهر من مقاتل الطالبين والمفيد وابن شهر آشوب - صاحب كتاب مناقب آل أبي طالب - أنّ علي الشهيد هو الأكبر»، فإنّ استظهاره غير تام، فإنّه قال في (ج ٤ / ص ٥١٥) ما هذا لفظه: وذكر صاحب كتاب البدع، وصاحب كتاب شرح الأخبار: إنّ عقب الحسين من ابنه علي الأكبر، وأنّه هو الباقي بعد أبيه، وأنّ المقتول هو الأصغر منهما، وعليه المعول، فإنّ علي بن الحسين كان يوم كربلاء من أبناء ثلاثين سنة، وأنّ محمد الباقر ابنه كان يومئذ من أبناء خمس عشرة سنة وكان لعلي الأصغر المقتول نحو اثنتي عشر سنة. انتهى ما في المناقب، فصاحب المناقب يعول على أنّ الأكبر هو علي بن الحسين - زين العابدين (عليه السلام)، وليس الشهيد، وأما الشيخ المفيد (رحمته الله) فقد ذكر في كتابه (الارشاد: ←

وقال أبو نصر البخاري النسابة^(١): وأصحابنا ينكرون أن يكون هو الأكبر. وهو الصحيح.

ثم قال: وأبو محمد علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب زين العابدين عليه السلام كان مع أبيه مريضاً^(٢)، وهو ابن ثلاث وعشرين سنة في قول الزبير بن بكار.

وقال الواقدي: ولد علي بن الحسين [بن علي] سنة ثلاث وثلاثين من الهجرة لستين بقيتا من أيام عثمان بن عفان.

وقال ابن جرير: وعلي بن الحسين عليه السلام [أمه] غزاة من بنات كسرى، وقال: ولد سنة [وقعة] الجمل.

ثم قال أبو نصر: وأما قول أبي مخنف لوط بن يحيى وهشام الكلبي فقالوا: إنه كان صغيراً، [ففتش ابن زياد لعنه الله]، وقال ابن زياد: أنظروا هل أدرك، ليقتله.

فلا يصح ذلك، بل هذه القصة كانت مع عمر بن علي بن الحسين بن علي^(٣).

فإنه كان في جملة الأسارى، وقال له يزيد - عليه اللعنة - يا عمر تصارع ابني هذا - يعني عبد الله بن يزيد؟ فقال: ما في قوة للصراع، ولكن تعطني سيفاً وتعطيه سيفاً آخر^(٤)، فأما يقتلني فألحق بجدي رسول الله ﷺ وأبي^(٥) علي بن أبي طالب عليه السلام، وإما أقتله فألحقه بجديه معاوية وأبي سفيان، فقال يزيد لعنه الله: ما تلد الحية إلا الحية، فأنظروا فهل اخضر زاده^(٦) [إزاره]، فتحوّل به ناحية، فنظروا إليه فقالوا: لا، فتركه. انتهى لفظ البخاري من كتابه سر السلسلة العلوية^(٧).



(٣٦٨) ما لفظه: وعلي بن الحسين الأصغر قتل مع أبيه بالطف.

(١) راجع: سر السلسلة العلوية: ٦٢.

(٢) في سر السلسلة العلوية، هكذا: كان مريضاً مع أبيه.

(٣) في سر السلسلة العلوية: ٦٣، هكذا: عمر بن الحسن بن علي.

(٤) في المصدر المطبوع: ٦٣، هكذا: تعطيني سكيناً وتعطيه آخر.

(٥) في المصدر المطبوع، ٦٣: لا توجد لفظة: أبي.

(٦) كذا في الأصل، وصححه ما بين المعقوفين من المصدر.

(٧) سر السلسلة العلوية: ٦٣.

وقال ابن إدريس^(١): وزعم من لا بصيرة له أنَّ المقتول بالطف هو الأكبر، وهذا خطأ ووهم، ثم ذكر أنه كان لزين العابدين يوم الطف ثلاث وعشرين سنة ولولده الباقر ثلاث سنين وأشهر.

وقال صاحب عمدة الطالب^(٢): وكان عليّ بن الحسين يوم الطف مريضاً ومن ثم لم يقاتل، حتى زعم بعضهم إنه كان صغيراً، وهذا لا يصح.

قال: قال الزبير بن بكار: كان عمره يوم الطف ثلاث وعشرين سنة. انتهى.

وقال المسعودي في كتاب إثبات الوصية^(٣): وروي أنَّ أبا محمد (عليه السلام) ولد سنة ثمان وثلاثين من الهجرة، وكانت أمه شاه زنان. انتهى.

ومثله المفيد في الإرشاد، والشيخ في التهذيب^(٤)، وعن كتاب البدع وهو كتاب الاستغاثة في بدع الثلاثة، وكتاب شرح الأخبار^(٥) للقاضي النعمان المصري صاحب دعائم الإسلام: أنَّ السيد السجّاد هو الأكبر، وأنه كان له يوم الطف ثلاثون سنة.

وصرح العلامة المجلسي في الجلاء والبحار*: بتوهم من زعم أنَّ عليّ الشهيد هو الأكبر، قال: بل هو خطأ؛ لأنه كان له ثمانية عشر سنة أو أقلّ والإمام السجّاد كان له ثلاثة وعشرون

(١) موسوعة ابن إدريس الحلّي (كتاب السرائر): ج ٩/ ص ٤٩٠ و ٤٩٦.

(٢) عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب: ١٧٣.

(٣) إثبات الوصية: ١٧٠. أقول: إلّا أنّه ورد فيه: وكانت أمّه جهان شاه بنت (يزدجرد ملك). وليس شاه زنان، وفي إثبات الوصية: فتزوَّج الحسن بـ(شهربانو) وتزوَّج الحسين بـ(جهانشاه). و أيضاً: لعلّ لها إسماعيل آخر ولقباً وهو (شاه زنان) كانوا ينادونها به ومعناه (سيدة النساء)، والله العالم بحقيقة الحال.

(٤) الإرشاد: ج ٢/ ١٣٧؛ تهذيب الأحكام: ج ٦/ ص ٨٨، باب (٢٣).

(٥) شرح الأخبار: ج ٣/ ٢٦٥.

* أقول: رأيت في البحار في باب النصّ على الإمام السجّاد رواية عن سيّدنا الحسين (عليه السلام) فيها التصريح بأنّ الباقر محمّد بن عليّ عمره تسع سنين، قال (عليه السلام): عليّ ابني هو الإمام أبو الأئمة. قلت: يا مولاي هو صغير السن؟ قال: نعم، إنّ ابنه محمّد يؤتمّ به وهو ابن سبع سنين... الحديث. (منه نقلاً).

سنة أو أزيد^(١). وذكر مثله صاحب العوالم^(٢).

والذي تحصل لي بعد التتبع: أن الأقوال في سنّ عليّ الشهيد خمسة:

الأوّل: أنّه كان له ثمانية عشر سنة، وقيل: [الثاني] إثنا عشر سنة، وقيل: [الثالث] أربعة عشر سنة، و[الرابع] جماعة من الزيدية ذهبوا [إلى] أنّه ابن سبع سنين، وهو خطأ فاحش، و[الخامس] قيل: خمس وعشرين.

وأما السجّاد ف قيل: ثلاثة وعشرون وهو الأشهر.

وقد عرفت كثرة القائل به؛ لأنّه ينطبق على من قال بتولّده سنة ثمان وثلاثين، وقيل: ثلاثين كما تقدّم، وقيل: ثمان وعشرين، وهو المستفاد من قول الواقدي، ونظام الدّين حسين في الجامع العباسي: ولد سنة ثلاث وثلاثين كما هو ظاهر.

وقال السيّد المحقّق الأعرجي المحسن بن الحسن الكاظمي في كتاب العدة في الرجال^(٣) في تاريخ تولّد الحسين ووفاته وعدد ولده ما لفظه: وهنا خلاف في أكبر العليّين؛ هل هو الإمام زين العابدين أو الشهيد عليه السلام؟

فالأكثر أنّه الإمام»

والمفيد والحافظ على أنّه المقتول بين يديه جهاداً، وأنكر ابن إدريس ذلك على المفيد، وقال^(٤): الأولى الرجوع إلى أهل هذه الصناعة وهم النسابون وأصحاب السير والأخبار والتواريخ؛ مثل زبير بن بكار في كتاب أنساب قريش^(٥) وأبو الفرج الأصفهاني^(٦) في مقاتل

(١) أقول: ما ذكره المصنّف عن العلامة المجلسي لعله يقصد كتابه: جلاء العيون، وهو باللّغة الفارسيّة.

(٢) عوالم العلوم الإمام الحسين بن عليّ الشهيد: ج ١٧ / ص ٣٣١.

(٣) عدة الرجال: ج ١ / ص ٦٣.

(٤) يعني ابن إدريس الحلي، أنظر: (موسوعة ابن إدريس الحلي) كتاب السرائر: ج ٢ / ص ٤٩٢.

(٥) طبع كتاب الزبير بن بكار تحت عنوان: جهرة نسب قريش، الجزء الأول فقط، وهو يتضمن نسب الزبيرين، ولم يرد ذكر نسب العلويين. نعم، ما حكاه المؤلف عن أنساب قريش للزبير، يوجد في نسب قريش لمصعب بن الزبير: ٥٧ فراجع.

(٦) أبو الفرج الاصفهاني، هو علي بن الحسين بن محمد الأموي، ولد بأصفهان سنة (٢٨٤هـ)، وتوفي ببغداد سنة (٣٥٦هـ)، وقد ذكره كثير من أصحاب التراجم، وكتابه: (الأغاني ومقاتل الطالبين) من الكتب المعروفة، وقد طبعاً مكرراً.

الطالبين^(١) والبلاذري^(٢) والمزني والعمري النسابة^(٣) وابن قتيبة^(٤) والمحقق ابن جرير الطبري^(٥) والدينوري^(٦) وابن همام^(٧).

وقد حقق العمري^(٨) ذلك: وزعم من لا بصيرة له أنّ المقتول بالطف هو الأكبر، وهذا خطأ ووهم^(٩).

ثم ذكر أنّه كان لزين العابدين عليه السلام بالطف ثلاث وعشرون سنة، ولولده الباقر ثلاث سنين وأشهر^(١٠).

أقول: قد عرفت كلمات جماعة ممن ذكرهم ابن إدريس برواية أبو نصر البخاري، وأنّ المفيد يذهب إلى أنّ: السجّاد كان له يوم الطف ثلاث وعشرون سنة؛ لأنّه قال في الإرشاد^(١١): ولد سنة ثمان وثلاثين من الهجرة.

وابن إدريس صال على المفيد بما سمعت، ولم يزد على ما ذكره المفيد شيئاً يدلّ صريحاً أو

(١) مقاتل الطالبين: ٥٢.

(٢) هو أحمد بن يحيى بن جابر البلاذري، كان شاعراً كاتباً مترجماً مؤلفاً، له من الكتب أنساب الأشراف، وقد طبع أخيراً بكامله، وله فتوح البلدان طبع مكرراً، مات سنة (٢٧٩هـ).

(٣) هو أبو الحسن علي بن أبي الغنائم محمد بن علي العلوي العمري - ينتهي نسبه إلى عمر الأطراف بن الإمام أمير المؤمنين عليه السلام إنتقل من البصرة إلى الموصل في سنة (٤٢٣هـ) في حياة الشريف المرتضى وكان حيّاً بعد سنة (٤٤٣هـ).

(٤) المعارف لابن قتيبة: ٢١٤.

(٥) تاريخ الطبري: ج ٦/ ص ٢٥٦.

(٦) الأخبار الطوال: ٢٥٦-٢٥٩.

(٧) قال النجاشي في رجاله: ٣٧٩/ تحت رقم (١٠٣٢) ما هذا لفظه: محمد بن أبي بكر همام بن سهيل الكاتب الإسكافي شيخ أصحابنا ومتقدمهم، له منزلة عظيمة، كثير الحديث... له من الكتب: الأنوار في تاريخ الأئمة عليهم السلام، مات سنة (٣٣٦هـ). أقول: كتاب (الأنوار) مطبوع تحت عنوان: منتخب الأنوار في تاريخ الأئمة الأطهار.

(٨) في كتابه: المجدي في أنساب الطالبين، كتاب مبسوط كثير الفوائد مخطوط منه عدة نسخ ناقصة، ونسخة واحدة تامة، كما في الذريعة، وقد طبع مؤخراً في قم، منشورات مكتبة المرعشي.

(٩) المجدي في أنساب الطالبين: ٢٨١.

(١٠) انتهى ما في عدة الرجال.

(١١) الإرشاد: ٣٦٩.

كناية على أنّ عليّ الشهيد كان الأصغر غير صرف الدعوى.

ونسبة الخطأ إلى من زعم أنّه الأكبر بلا بينة ولا برهان، ومن ذكرهم وشهد بأنهم المرجع في ذلك لم يتفقوا في الاختيار ولا في الرواية كما عرفت.

فهذا ابن جرير الطبري الذي وصفه بالتحقيق قد حقّق: أنّ تولّد الإمام سنة الجمل، وأبو الفتح الأصفهاني - الذي شهد له بالخبرة - في مقاتل الطالبين^(١) يقول: وعليّ بن الحسين وهو الأكبر ولا عقب له، ويكنّى أبا الحسن وأمه ليلى.. إلى أن قال: وولد عليّ بن الحسين في خلافة عثمان، وقد روى عن جدّه عليّ بن أبي طالب عليه السلام، وعن عائشة أحاديث كرهت ذكرها في هذا الموضع؛ لأنّها ليست من جنس ما قصدت له انتهى.

وقد تقدّم حكاية أنّه: كان له خمس وعشرون سنة فلا قاطع في البين، فالأولى التوقّف.

هذا بعض ما يتعلّق بالحسين عليه السلام.

[في تاريخ فاطمة الزهراء عليها السلام] ×

وأما (أمّهما فهي) الصديقة الكبرى (فاطمة الزهراء عليها السلام بنت رسول الله) ﷺ خير خلق الله (محمّد المختار)، وهي عليها السلام (زوجة) أمير المؤمنين (علي حيدر الكرّار ووالدة الأئمة الأطهار).

وقد روى رزين في الجمع بين الصحاح الست في باب مناقب فاطمة من صحيح أبي داود السجستاني، وهو كتاب السنن، قال: إنّ النبي سارَّ فاطمة وقال ﷺ لها: «ألا ترضين أن تكوني (سيّدة نساء العالمين) أو سيّدة نساء هذه الأمّة»^(٢).

وقال في الباب المذكور: قال رسول الله ﷺ: «فاطمة سيّدة نساء أهل الجّة»^(٣).

(١) مقاتل الطالبين: ٥٢.

(٢) خصائص الإمام علي: ١١٩-١٢٠؛ ينابيع المودة: ج ٢/ ٥٥-٥٦؛ مسند أحمد رقم الحديث (٢٥٢٠٩)؛ السنن الكبرى: ج ٤/ ٢٥٢ ح ٧٠٧٨؛ المستدرك على الصحيحين للحاكم، رقم الحديث: ٦٩٣٨؛ الجامع بين الصحيحين: ج ٤/ ١١٠؛ صحيح البخاري، باب (٤٣)، ما جرى بين يدي رسول الله، رقم الحديث: ٦٢٨٢؛ صحيح مسلم: ج ٤/ ٢٤٥٠؛ مسند الصحابة في الكتب التسعة: ج ٩/ ٢٧٤.

(٣) صحيح البخاري: ج ٣/ ٣٦، باب (مناقب فاطمة عليها السلام).

[في رواية أنّها سيّدة نساء العالمين في الصحاح]*

وروى مسلم في الجزء الرابع حديث مسارة النبيّ فاطمة فبكت، ثمّ سارّها فضحكت؛ عن عائشة بطريقين مسندين وفي ذيل كلّ منهما: «يا فاطمة أما ترضين أن تكوني سيّدة نساء المؤمنين أو سيّدة نساء هذه الأمّة، فضحكت»^(١). وقال البخاري في باب مناقب فاطمة، وقال النبيّ: «فاطمة سيّدة نساء أهل الجنة»^(٢).

[في رواية أنّها بضعة منّي في الصحاح]*

(وروي في حقّها) أيضاً (ما تواتر نقله بين الفريقين عن النبيّ ﷺ أنّه قال: «فاطمة بضعة منّي من آذاها فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله»)^(٣).

قال البخاري في صحيحه في باب مناقب فاطمة: حدّثنا أبو الوليد، قال: حدّثنا أبو عيينة، عن عمر بن دينار، عن ابن أبي مليكة، عن المنصور بن محرمة: أنّ رسول الله قال: «فاطمة بضعة منّي فمن أغضبها أغضبني»^(٤).

وفي الجزء الرابع من صحيح مسلم بإسناده عن المسور بن مخرمة قال: قال رسول الله ﷺ: «فاطمة بضعة منّي يؤذيني ما آذاها».

وروى في الجزء الرابع من طريق أبي معمر إسماعيل بن إبراهيم الهذلي، حدّثنا سفيان، عن عمر بن أبي مليكة، عن المسور بن مخرمة: قال رسول الله ﷺ: «إنّها فاطمة بضعة منّي يؤذيني ما آذاها»^(٥).

(١) المصدر السابق.

(٢) صحيح البخاري: ج ٣/٣٦؛ سنن الترمذي: ج ٥/٢٦١؛ ح ٣٩٦٤.

(٣) صحيح البخاري: ج ٣/٣٦، باب مناقب فاطمة (عليها السلام)؛ صحيح مسلم: ج ٥/٥٤، باب فضائل فاطمة بنت النبيّ ﷺ، ح ٢٤٤٩؛ سنن الترمذي: ج ٥/٦٩٨؛ ح ٣٩٦٧؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/١٥٨؛ مسند أحمد: ج ٤/٣٢٣؛ صفة الصفوة: ج ٢/١٣؛ أسد الغابة: ج ٥/٥٢١؛ تذكرة الخواص: ص ٢٧٩؛ ذخائر العقبى: ص ٣٧؛ كفاية الطالب: ص ٣٦٥؛ حلية الأولياء: ج ٢/٤٠؛ ينابيع المودة: ج ٢/٥٢، و٥٣، و٩٧؛ وانظر الغدير: ج ٧/٢٣٢، نقله العلامة الأميني - مع اختلاف ألفاظها - عن تسعة وخمسين مصدراً من كتب السنّة.

(٤) صحيح البخاري: ج ٤/٢١٠.

(٥) صحيح مسلم: ج ٧/١٤١.

وفي الجمع بين الصحاح الست في باب مناقب فاطمة قال: وقال (عليها السلام): «فاطمة بضعة مني فمن أغضبها فقد أغضبني».

وروى الكنجي^(١) في الباب التاسع والتسعين في ذكر فضائل سيّدة نساء العالمين بإسناده عن النبي (عليه السلام) أنّه قال لفاطمة: «إنّ الله عزّ وجلّ يغضب لغضبك ويرضى لرضاك». وروى بإسناده: أنّ رسول الله (عليه السلام) قال: «إنّما فاطمة بضعة مني يؤذيني ما آذاها، ويغضبني ما أغضبها». قال: قلت: هذا حديث صحيح، وهذا لفظ ابن شاهين في مناقبها^(٢). انتهى.

وحديث آذاها متّفق على صحّته، أخرجه البخاري ومسلم في كتابيهما، كما ستعرف ذلك عند قول المصنّف: وماتت وهي ساخطة عليها^(٣).

وقال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...﴾^(٤)، ﴿أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾^(٥). وقد تقدّم حديث ابن قتيبة وكلماتها (عليها السلام) على الباب لما جاؤوا لإخراج علي (عليه السلام) للبيعة.

[في تولّد لها (عليها السلام)] ×

(وأتمّها لدت) يوم الجمعة عشرين جمادى الآخرة على المشهور، ويدلّ عليه صريح السيّد ابن طاووس في ربيع الشيعة، وفيه المعتبرة عن الصادق (عليه السلام)، رواها الشيخ الأعظم محمد بن جرير الطبري في دلائل الإمامة^(٦)، وقيل في يوم العاشر منه، والأصحّ الأوّل، (بعد المبعث)^(٧)

(١) أنظر: كفاية الطالب: ٢٦٤

(٢) كفاية الطالب: ٣٦٤-٣٦٦.

(٣) أنظر: تاريخ الطبري: ج ٢/٢٣٦؛ الإمامة والسياسة: ٢٠-٢١؛ والسيرة النبويّة لابن كثير: ج ٤/٥٦٧؛ الشافي في الإمامة: ج ٤/١١٤؛ وبحار الأنوار: ج ٤٣/١٩١ ح ٢، و١٩٩ ح ٢٩؛ ومراة العقول: ج ٥/٣٢١.

(٤) الأحزاب: ٥٧.

(٥) البقرة: ١٥٩.

(٦) دلائل الإمامة: ٧٩.

(٧) قال الشبلنجي الشافعي في نور الابصار: ٩٤؛ قال بعضهم: وهذه الروايات تقتضي كون ولادة فاطمة بعد البعثة؛ لأنّ الإسراء كان بعد البعثة. وقد تقدّمت بعض المصادر فراجع.

المبارك النبوي (بخمسة سنين) على المشهور، وقيل بعد سنتين منه، وقيل بعد ثلاث، والأصح الأول بمكة المعظمة^(١).

قال ابن طلحة الشافعي في مطالب السؤول^(٢): ولدت وقريش تبني الكعبة. وزفت إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) ليلة الخميس إحدى وعشرين من محرم ثالث سنة الهجرة على الأصح، وقيل: أول ذي الحجة^(٣)، وفي رواية سادسة، وفي أخرى عاشر شهر رمضان. وقال الفاضل نظام الدين في تهمات الجامع العباسي: إنها كانت في النصف من رجب سنة الخامسة من الهجرة.

وذكر علي بن عيسى الأربلي في كشف الغمة^(٤): أن التزويج كان في شهر رمضان، والزفاف في شهر ذي الحجة في ثاني سنة الهجرة.

قال صاحب الناسخ: الذي ظهر لي من الأحاديث المتفرقة أن رسول الله ورد المدينة يوم الاثنين ثاني عشر ربيع الأول وزفاف فاطمة سادس ذي الحجة في السنة الأولى من الهجرة. وهنا خلافاً آخران:

الأول: في مدة بقائها بعد أبيها، والمشهور بين الإمامية كما في البحار، وزاد المعاد، وروضة الأحكام، للسيد الفاضل الهندي أنه: خمسة وتسعون يوماً؛ لصحيح أبي بصير المروي عن الصادق (عليه السلام) في كتاب دلائل الإمامة للشيخ محمد بن جرير الطبري، أنه قال: «كانت ولادتها في عشرين من جمادى الآخرة وماتت في ثلثه»^(٥).

وهو اختيار الشيخ في المصباح، والسيد في الإقبال، والكفعمي في الكتابين، والكاشاني في تقويم المحسنين، والملا علي في عقائد الشيعة، والسيد الخواتون آبادي المعاصر للشيخ الحر صاحب جنات الخلود.

ويؤيده: ما رواه في مقاتل الطالبين بإسناده عن الإمام الباقر (عليه السلام): «أن بقائها بعد أبيها

(١) راجع: تاج الموالي؛ وتاريخ الأئمة؛ وتاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم (عليهم السلام) ضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

(٢) مطالب السؤول، لابن طلحة الشافعي: ٥٣.

(٣) كما في نور الأبصار: ٩٦؛ مسار الشيعة: ٥٣.

(٤) راجع: كشف الغمة: ج ١/ ٣٧٤.

(٥) دلائل الإمامة: ٧٩؛ بحار الأنوار: ج ١٦/ ٧٨، وما بعدها.

كان ثلاثة أشهر^(١)، وكذلك رواية نحو من مائة يوم، ولا معارض لتلك المعتبرة في الروايات والشهرة إلا رواية الكافي الدالة على أنها عاشت بعد أبيها خمسة وسبعين يوماً^(٢)، ولعل سبعين كانت في الأصل تسعين واشتبه على النسخ؛ لأنها في خطّ الكوفي واحد في الكتابة كما قيل، وفي بعض الروايات شهرين، وفي بعضها خمسة وثمانين يوماً، وفي بعضها اثنين وسبعين، وفي رواية أربعة أشهر، وفي أخرى ثمانية أشهر.

وعن أبي جعفر (عليه السلام): «أنّ فاطمة (عليها السلام) عاشت بعد أبيها ستّة أشهر». وهو المروي في صحيح البخاري^(٣)، وغيره من كتب العامة وله طرق عديدة منها عن الواقدي وفي كتابي مسلم والبخاري رويه عن عائشة، وقيل: إنّه ثلاثة أشهر وعشرة أيّام، وقيل: سبعون يوماً^(٤). ولم يذكر أقلّ من قول المصنّف: (واصطفاهما ربّها يوم الاثنين أو ليلة الثلاثاء بعد أبيها بنحو أربعين يوماً)، وهو من أضعف الأقوال، ولا أكثر من ثمانية أشهر وهو كسابقه في الضعف قولاً ودليلاً.

ومنهم: من لم يذكر العدد لكنّه ذكر يوم الاصطفاء، فالشيخ والسيد والكفعمي والمفيد وجاهير الأعظم أنّه في ثالث جمادى الآخرة تبعاً للرواية المشهورة المتقدمة^(٥)، وابن شهر آشوب^(٦) أنّه: ثالث عشر ربيع الأوّل، وفي كتاب الدلائل^(٧): سابع وعشرين جمادى

(١) مقاتل الطالبيين: ٣٢.

(٢) أصول الكافي للكليني: ج ١/ ٥٣٠، باب (مولد الزهراء فاطمة (عليها السلام)).

(٣) صحيح البخاري: ج ٤/ ٤٢.

(٤) صحيح مسلم: ج ٥/ ١٥٤؛ صحيح ابن حبان: ١٥٣/ ح ٤٨٢٣؛ وتاريخ الطبري: ج ٢/ ٢٣٦؛ السيرة النبوية لابن كثير: ج ٤/ ٥٦٧؛ والشافي في الإمامة: ج ٤/ ١١٤؛ وبحار الأنوار: ج ٤٣/ ١٨٣-١٩١/ ح ٢، وص ١٩٩/ ح ٢٩؛ ومروءة العقول: ج ٥/ ٣٢١.

(٥) أقول: من توفيق الله على هذا العبد المقهور بالموت - علي بن جاسم - أنني وصلت في تحقيق أحوال مولاتنا فاطمة الزهراء (عليها السلام) من ولادتها إلى شهادتها في هذا اليوم، وهو يوم ذكرى شهادتها الثلاثاء، (٣ جمادى الثانية لسنة ١٤٣٦ هـ) على رواية، وهو من بركات سيّدتنا ومولاتنا المظلومة المهضومة - الساخطة على ظالمها - فاطمة الزهراء (عليها السلام) روعي وأرواح العالمين لها الفداء.

(٦) مناقب آل أبي طالب: ج ٣/ ١٣٢.

(٧) دلائل الإمامة: ١٣٦.

الآخرة، وكتاب الناسخ: سابع وعشرين جمادى الأولى وقيل: ثالث شهر رمضان، وإحدى وعشرين منه، وثالث عشر ربيع الآخر، وخامس وعشرين رجب.

وذكر العلامة المجلسي في الجلاء: أنه في أوائل جمادى الأولى، وحكي عن أكثر علماء الإمامية: أنه في العشرين من جمادى الثانية.

وفي زاد المعاد^(١) ردّد بين ثالث عشر جمادى الأوّل ورابع عشر منه والحادي عشر منه، والظاهر أنّ الترديد من جهة نقص الشهر وقامه على رواية الكافي يعني الخمس وسبعين.

وحكى في التحفة عن ابن عباس: أنه إحدى وعشرون رجب.

وذكر في مصباح الشيخ، وقال: إنه أبعد الأقوال.

وذكر في زاد المعاد في أعمال جمادى الآخرة، رواية أبي بصير عن الصادق عليه السلام المتقدمة الدالة أنه ثالث جمادى الثانية، وقال: إنّ الشيخ، والسيد ابن طاووس، وغيرهم ذكروه، ثم قال: وهذه الرواية وإن كانت تنافي رواية خمس وسبعين، لكن القول: بأنه ثالث جمادى الثانية هو المشهور، وقد دلّت الرواية المعتبرة عليه، فينبغي الاشتغال بالعزاء في ذلك اليوم^(٢).

ونقله في التحفة، وفي الفصل الأوّل من الباب الثاني من الجلاء.

وقال في البحار^(٣) بعد حكاية الخلاف: لا يمكن الجمع بين أكثر روايات تاريخ الولادة والوفاة ومدة العمر، ولا بين تواريخ الوفاة ما تقدّم في الصحيح المتقدّم؛ لأنه إذا كانت المدة بعد أبيها خمسة وسبعين وهو مفاد الصحيح، وكانت وفاة أبيها ثامن وعشرين صفر يكون وفاتها في أواسط جمادى الأولى، وإذا كانت وفاته عليه السلام ثاني عشر ربيع الأوّل كما روته العامة يكون وفاتها في أواخر جمادى الأولى.

والذي رواه أبو الفرج في مقاتل الطالبين عن الباقر عن جدّه: «مكثها ثلاثة أشهر» يمكن تطبيقه على المشهور في وفاتها؛ وهو كونه ثالث جمادى الثانية، ويدلّ عليه خبر أبي بصير المتقدّم، عن أبي عبد الله عليه السلام برواية الطبري، وأنّه لم يتعرّض للأيام الزائدة لقلّتها. انتهى

(١) زاد المعاد: ٢٧٩.

(٢) زاد المعاد: ٢٨٠-٢٨١.

(٣) بحار الأنوار: ج ٤٣ / ٢١٥.

حاصل كلماته في كتبه، وهو العلامة الخبير.

وقد عرفت ممّا: أنّه القول الذي لا يعارضه معارض على قواعد التعادل وال ترجيح، وعليه المشايخ والمتصلّون في الحديث، فهو القول الأصحّ^(١).

وما رأيت ملتزماً بالعمل به في عصرنا غير المولى الأواه ثقة الإسلام حسين بن العلامة التقي النوري صاحب مستدرک الوسائل طاب ثراه، وقد جائنا قبل أيام نعيه، وأنّه انتقل إلى جوار أمير المؤمنين (عليه السلام) في الساعة الأولى من ليلة الأربعاء السابعة وعشرين من جمادى الآخرة، سنة ألف وثلاثمائة وعشرين في النجف الأشرف، ومات علم الحديث بموته، واندردت أعلامه بفقدته، كان آية في طول الباع وكثرة الاطلاع ونهاية في الاتّباع بسيرة ساداته الهداة، أعلى الله في الخلد مقامه، ولا حرمانا بركاته.

والشهرة في يوم وفاة الزهراء (عليها السلام) اليوم على رواية الخمسة وسبعين وكانت في عصر الشيخ الطوسي إلى زمان المجلسي، بل بعده بمدة على ثالث جمادى الآخرة، كما يظهر للمتتبع، وما ذاك إلّا لقلّة أهل الخبرة بالحديث واندرداس هذا الفنّ النفيس، وفّقنا الله تعالى لإحيائه، كما وفّقنا لجمع هذا الكتاب ببركة مولانا المهدي صاحب الزمان (عليه وعلى آبائه أفضل الصلاة والسلام).

وأما الخلاف الثاني: ففي مدّة بقائها في الدّنيا، والمعروف بين الإماميّة بل المشهور بينهم: أنّه ثمانية عشر سنة.

وفي عيون المعجزات زاد: شهرين^(٢)، وابن شهر آشوب: سبعة أشهر، وفي رواية: ثمانية عشر سنة وخمسة وسبعين يوماً، وهو اختيار الكليني في الكافي^(٣).

وذهب السيّد في جنّات الخلود إلى: ثمانية عشر سنة وأربعين يوماً، وصاحب الناسخ: ثمانية عشر سنة وشهرين ويوم.

(١) أقول: وها نحن نعيش يوم استشهادها مشاركين الموالين في عزائهم، والآن أكتب عنها سلام الله عليها، لا حرمني الله من شفاعتها وشفاعة أبيها وبنها صلوات الله عليهم أجمعين.

(٢) عيون المعجزات: ٤٧.

(٣) أصول الكافي للكليني: ج ١/ ٥٣٠، باب (مولد الزهراء فاطمة (عليها السلام)).

وبعضهم أنّ عمرها كان: ثلاث وعشرين سنة، وقيل: ثلاثون سنة، وقيل: سبع وعشرون سنة، وقيل: ثمان وعشرون سنة، واختاره ابن طلحة في مطالب السؤل^(١)، وقيل: تسع وعشرون سنة، وقيل: خمس وثلاثون سنة. والأصحّ هو القول الأوّل^(٢) وهو الأشهر عندنا.

[في سنة الوفاة]*

وسنة الوفاة عاشر سنة الهجر [ة]، وقيل حادي عشرها «وسبب الوفاة عصرها»^(٣) بين الحائط والباب، حتّى قتل حملها المحسن، فصارت صاحبة فراش. ولما حضرها الأجل (أوصت إلى زوجها أمير المؤمنين عليّ عليه السلام بأن: تُدفن ليلاً)، وأن لا يحضرا جنازتها، (وأن لا يصلّي عليها، وماتت وهي ساخطة عليهما)^(٤)؛ باتفاق الفريقين، فقد أسند الكنجي الشافعي في الباب المتقدّم ذكره من كتابه كفاية الطالب، عن معمر، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة: أنّ فاطمة والعبّاس أتيا أبا بكر يلتمسان ميراثهما من رسول الله ﷺ، وهما يطلبان أرضه من فذك، وسهمه من خير، فقال لهما أبو بكر: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا نورث ما تركناه صدقة»، إنّها يأكل آل محمّد في هذا المال والله إنّني لا أدع أمراً رأيت رسول الله يصنعه بعد إلاّ صنعته.

قال: فغضبت فاطمة وهجرته فلم تكلمه حتّى ماتت، فدفنها عليّ ليلاً ولم يؤذن بها أبا بكر^(٥).

قالت عائشة: وكان لعليّ من الناس وجه حياة فاطمة فلمّا توفيت فاطمة انصرفت وجوه الناس عند ذلك.

(١) مطالب السؤل في مناقب آل الرسول: ٦٠.

(٢) أي: ثمان عشرة سنة.

(٣) عصرها الخليفة الثاني، وقد نص على هذا أرباب السير والتواريخ.

(٤) تاريخ الطبري: ج ٢/ ٢٣٦؛ السيرة النبوية لابن كثير: ج ٤/ ٥٦٧؛ الشافي في الإمامة: ج ٤/ ١١٤؛ وبحار الأنوار: ج ٤٣/ ص ١٩١/ ح ٢، و١٩٩/ ح ٢٩؛ ومرآة العقول: ج ٥/ ٣٢١.

(٥) ستاتي مصادر الحديث من صحيح البخاري وغيره.

قال عمر للزهري: كم مكثت فاطمة بعد النبي؟ قال: ستّة أشهر، فقال رجل للزهري: فلم يبايعه عليّ حتّى ماتت فاطمة؟ قال: لا، ولا أحد من بني هاشم. هذا حديث صحيح متّفق على صحّته، أخرجه البخاري ومسلم في كتابيهما^(١). انتهى لفظ ما في كتاب الكنجي وهو من عظمائهم.

[حديث صحيح البخاري]*

وقال البخاري في آخر باب غزوة خيبر من الجزء الخامس من الصحيح أيضاً: حدّثنا يحيى بن بكير، حدّثنا اللّيث، عن عقيل، عن ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة: أنّ فاطمة عليها السلام بنت النبي صلّى الله عليه وآله أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من النبي صلّى الله عليه وآله ممّا أفاء الله عليه بالمدينة وفدك، وما بقي من خمس خيبر، فقال أبو بكر: إنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله قال: «لا نورث ما تركنا صدقة، إنّما يأكل آل محمّد في هذا المال»، وإني والله لا أغيّر شيئاً من صدقة رسول الله صلّى الله عليه وآله عن حالها التي كانت عليها في عهد رسول الله صلّى الله عليه وآله ولأعملنّ بما عمل به رسول الله، فأبى أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة رضي الله عنها منها شيئاً، فوجدت فاطمة على أبي بكر في ذلك فهجرتة فلم تكلمه حتّى توفيت، وعاشت بعد رسول الله صلّى الله عليه وآله ستّة أشهر، فلمّا توفيت دفنها زوجها عليّ عليه السلام ليلاً ولم يؤذّن بها أبا بكر، وصلى عليها.

وكان لعلّي من الناس وجه حياة فاطمة رضي الله عنها، فلمّا توفيت استنكر عليّ عليه السلام وجوه الناس، فالتمس مصالحة أبي بكر ومبايعته، ولم يكن يبايع تلك الأشهر، فأرسل إلى أبي بكر أن اتّنا ولا يأتنا أحدٌ معك كراهية لمحضر عمر، فقال عمر: لا والله لا تدخل عليهم وحدك، فقال أبو بكر: وما عساهم [عسيتهم] أن يفعلوا بي والله لا آتينهم، فدخل عليهم أبو بكر فتشّهد عليّ، فقال: إنّنا قد عرفنا فضلك، وما أعطاك الله، [ولم] ننقّس عليك خيراً ساقه الله إليك، ولكنّك استبددت علينا بالأمر وكنا نرى لقربتنا من النبي صلّى الله عليه وآله نصيباً، حتّى فاضت عينا أبي بكر، فلمّا تكلم أبو بكر قال: والذي نفسي بيده لقراءة رسول الله صلّى الله عليه وآله أحبّ

(١) كفاية الطالب: ٣٧٠؛ وسنن الترمذي: ج ٦ / ص ٣٠٠، قال الترمذي: رواه البخاري في الصحيحين من وجهين عن معمر، ورواه مسلم عن إسحاق بن راهويه، وغيره عن عبد الرزّاق.

إليّ أن أصل من قرابتي، وأمّا الذي شجر بيني وبينكم من هذه الأموال، فلم آل فيها عن الخير، ولم أترك أمراً رأيت رسول الله يصنعه [فيها الاصنعة].

فقال عليّ (عليه السلام) لأبي بكر: موعذك العشية للبيعة، فلما صلى أبو بكر الظهر رقى على المنبر فتشهد وذكر شأن عليّ وتحلفه عن البيعة وعذره بالذي اعتذر إليه، ثم استغفر، وتشهد عليّ فعظم حقّ أبي بكر وحدث أنّه لم يحمله على الذي صنع نفاسةً على أبي بكر، ولا إنكاراً للذي فضّله الله به، ولكنا نرى لنا في هذا الأمر نصيباً فاستبدّ علينا فوجدنا في أنفسنا، فسرّ بذلك المسلمون وقالوا: أصبت، وكان المسلمون إلى عليّ (عليه السلام) قريباً حين راجع الأمر المعروف^(١).

[مواضع الاحتجاج في هذا الحديث وعدّها]*

وقد أخرجت تمام هذا الحديث؛ لأنّ فيه وجوه من الاحتجاج على أهل السّنة غير حكاية إغصاب الزهراء (عليها السلام) وهجرها له وأنّها لم تكلمه حتّى ماتت؛ إخفاء تجهيزها والصلاة عليها حتّى لا يحضرها.

ومنها: أنّ بيعة عليّ (عليه السلام) كانت بعد ستّة أشهر، فيلزم أن يكون ما قبلها لا عن إجماع. ومنها: أنّ بيعته (عليه السلام) كانت لا عن رغبة، بل خوفاً من الناس لما استنكر عليّ وجوه الناس بعد موت فاطمة.

ومنها: أنّ عليّاً (عليه السلام) كان يبغض عمر؛ لأنّه قال: ولا يأتنا أحد كراهية أن يحضر عمر. ومنها: أنّ عمر كان يرى أنّ إرسال عليّ (عليه السلام) إلى أبي بكر عليه (ليقتة)^(٢)، لقوله: لا والله لا تدخل عليهم وحدك.

ومنها: قول عليّ (عليه السلام) لأبي بكر: «استبددت علينا بالأمر»، فهو يرى أنّه غاصب له في الخلافة وأنّه (عليه السلام) هو صاحبها.

ومنها: وقوع التشاجر بين أبي بكر والعترة لقول أبي بكر: وأمّا الذي شجر بيني وبينكم. ومنها: قول عليّ (عليه السلام) فاستبدّ علينا فوجدنا في أنفسنا.

(١) صحيح البخاري، باب (غزوة خيبر)، رقم الحديث: ٤٢٤٠، ٤٢٤١.

(٢) كذا في المخطوطتين، ولعلها زائدة.

ومنها: أنَّ عليّاً (عليه السلام) كان تاركاً للمعروف لما في آخر الحديث.
وحاصل مرادهم من هذا الحديث نسبة عليٍّ وفاطمة (عليهما السلام) إلى الضلال، وقد أُمرُوا بالتمسك بهم في حديث الثقلين.
وحاصل ما نقول نحن: أنَّ هذا الحديث يدلّ على الاختلاف والعداوة والتشاجر والتفسيق من كلّ من الطرفين، فلينظر العاقل في الأمر ويختار إمّا الكون مع الجماعة، أو الكون مع أهل البيت (عليهم السلام)، ولا يمكن الجمع بين الطائفتين؛ لحقيقة التباين بينهما، وقد خرجنا عن سياق المقام.

[حديث مسلم]*

وقد روى مسلم هذا الحديث الذي رواه البخاري قال: وحدثني محمد بن رافع، حدثنا حجر، حدثنا ليث، عن ابن شهاب، عن عروة بن الزبير، عن عائشة أنّها أخبرته: أنَّ فاطمة (عليها السلام) بنت رسول الله ﷺ أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من رسول الله ﷺ... إلى أن قال: فأبى أبو بكر أن يدفع إلى فاطمة شيئاً فوجدت فاطمة (عليها السلام) على أبي بكر في ذلك فهجرتُهُ، فلم تكلمهُ حتّى توفيت، وعاشت بعد رسول الله ﷺ ستّة أشهر، فلمّا توفيت دفنها زوجها عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) ليلاً ولم يؤذن بها أبو بكر وصلى عليها عليّ^(١)... الحديث.
وإذا كان الحديث من المتفق عليه من البخاري ومسلم كان من المتفق عليه عند الكلّ، كما صرح به الشراح وغيرهم، فتحققت صغرى الشكل المتقدّم بيانه بالاتفاق.

[في خفاء موضع دفنها ومختاراته]*

وقد خفيّ موضع قبر الزهراء (عليها السلام) إلى اليوم، وتردّد بين أن يكون في بيتها مكان القبر الآن، أو بين المنبر وقبر أبيها، أو في البقيع في بيت الأحران.
قد سألتني رجلٌ يُعرف بالحافظ في سائر أيّام مجاورتي لها، عن سرّ دفنها ليلاً وإعفاء قبرها، فقلت له: إنّ فاطمة خدّمت بهذه الوصيّة دين الإسلام ودلّت بها على غضبها على

(١) صحيح مسلم: ج ٣/ ١٣٨٠، ح ١٧٥٩، باب (١٦) قول النبي ﷺ: «لا نورث ما تركنا فهو صدقة».

القوم؛ ليتبصر الطالب للحق بعدها إلى يوم القيامة، ويكون ذلك برهاناً وحجة للطالب للحق، فإنه يعلم بالضرورة أنها منزّهة ومطهّرة من أتباع الهوى والعصبية، وكل ما لا يُرضي الله بمقتضى آية الطهارة ونصّ أبيها على أنها سيّدة نساء أهل الجنة وسيّدة نساء العالمين، فلا يصدر منها إلّا ما يُرضي الله.

ولا ريب أنّ في دفنها ليلاً وإعفاء قبرها بعد التظاهر في العداوة والهجران للقوم؛ دلالة صريحة على أنّ الغرض إظهار الغضب عليهم، وعدم الرضا بحضور جنازتها وعدم الرضا بالصلاة عليها؛ لأنّهم لو كانوا حاضريها لا بدّ أن يصلّوا عليها؛ فيكون لهم بذلك حجة، وفي منعهم عن كلّ ذلك إهانة ظاهرة وحجة على بطلان ما هم عليه.

وإثبات صغرى ما سمعوه من أبيها: «أنّ فاطمة بضعة منّي من آذاها فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله» والله يقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾^(١)، ﴿أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ﴾^(٢)، فأرادت إثبات ذلك إلى يوم القيامة، وهو من أعظم الخدمات في الدين إذ كانوا من الظالمين والغاصبين، ولولا ذلك لقالوا رضيت عنّا وصلينا عليها، ويشهد بصحة ذلك شدة أذاهم من ذلك.

فإن قلت: لم يصح وصيتها بذلك وإنّا فعله عليّ؟ قلت: لو سلّمنا ذلك فعليّ أراد الدلالة على ذلك وهو عندكم أيضاً مطهّر من كلّ ما لا يرضي الله، ومن كلّ ما هو منكر، فيتّم الكلام أيضاً.

فأظهر لي الحافظ المذكور ما ينبغي أن يكون عليه، وقال: رحم الله الأزري حيث يقول:
ولأبي الأمور تُدفن ليلاً بضعة المصطفى ويعفى ثراها

وقلت له: أو تظنّ أنّ إصرارها عليها السلام على أخذ فذك وغير فذك، وخطبتها في المسجد على رؤوس الأشهاد في أمر إرثها وتحاصمها؛ لتحصيل المال؟ لا والله ولكن لما علمت أنّ: الناس عبيد الدنيا والدين لَعَنُ على ألسنتهم يحوطونه ما درّت معاشهم^(٣)، فإذا علموا قلة ذات

(١) الأحزاب: ٥٧.

(٢) البقرة: ١٥٩.

(٣) مقتبس من كلمات الإمام الحسين عليه السلام، أنظر: بحار الأنوار: ج ٧٨ / ص ١١٦.

يدهم وعدم تمكنهم من إعانة أحد ولا إغاثة ملهوف يستضعفونهم، ولا يكونوا معهم على أمر، وإذا كانوا أصحاب جاه أخذ الناس الطمع فربما تبعهم منهم أحد؛ فيمكنهم الدعوة وإقامة الدين وإنّا أصرّ القوم على منعهم من فذك لذلك، كما صرح به الشيخ أبو جعفر أستاذ عبد الحميد بن أبي الحديد.

وفي خلال تلك الدعوى كانت (عليه السلام) تبيّن غضبهم الخلافة من عليّ (عليه السلام) واجتماعهم على فساد الدين بما لا يخفى على كلّ ذي شعور بعد مراجعة كلامها في خطبتها في المسجد، وقد قدّمنا روايتها، والله الهادي.

[في تاريخ الإمام السجّاد (عليه السلام)] ×

(وأما التسعة المعصومون من ذرية الحسين (عليه السلام) المتقدم ذكر النصوص عليهم من طريق الجمهور في ذيل ما جاء: «أنّ الأئمة اثنا عشر» من طرق العامة.

(فأولهم: الإمام) أبو محمد أبو الأئمة (عليّ بن الحسين زين العابدين والساجدين، الذي انتهى إليه العلم) الربّاني، ومواريث الأنبياء (والزهد والعبادة) حتّى شهد بذلك له أعدائه، (كما لا يخفى على مسلم).

وقد أسند الكنجي في كفاية الطالب وهو أوّل حديث أخرجه في ترجمته (عليه السلام) عن الزهري قال: كنّا عند جابر فدخل عليه عليّ بن الحسين (عليه السلام) فقال: «كنت عند رسول الله ﷺ، فدخل عليه الحسين بن عليّ، فضمّه إلى صدره، وقبله وأقعده إلى جنبه»، ثم قال: «[يولد] لابني هذا ابنٌ يقال له عليّ إذا كان يوم القيامة نادى مناد من بطنان العرش ليقم سيّد العابدين، فيقوم هو». ثم قال الكنجي: قلت: هذا حديث ذكره محدّث الشام في مناقبه كما أخرجه، وسنده معروف عند أهل النقل^(١).

أقول: ورواه ابن حجر في الصواعق، وقال: روياه ابن المدائني والطبراني^(٢)، والفضل ما شهدت به الأعداء.

(١) كفاية الطالب للكنجي الشافعي: ٤٤٨. أقول: وذكره ابن حجر في الصواعق المحرقة: ١٢٠، وقال: رواه المدائني عن جابر.

(٢) الصواعق المحرقة: ١٢٠، أقول: قال ابن حجر: رواه المدائني عن جابر، ولم يذكر الطبراني.

[في تولّده (عليه السلام) ×]

(ولد بالمدينة يوم الأحد) كما في الدروس^(١)، أو يوم الجمعة كما في إعلام الوري^(٢)، ويقال: يوم الخميس أو يوم السبت، (خامس شعبان) كما في الدروس^(٣) والجامع العباسي وغيره، وقيل: لتسع خلون منه^(٤)، ويقال: لسبع خلون منه. والطبرسي^(٥) على أنّه: في النصف من جمادى الآخرة، وقيل: ثاني جمادى الأولى، وقيل: خامسه، وقيل: نصفه، وهو اختيار المفيد^(٦) والشيخ^(٧) والسيد ابن طاووس^(٨) وجماعة متّاء، وقيل: في النصف من رجب، وقيل: ثامن ربيع الأوّل (سنة ثمان وثلاثين)، وقيل: سنة سبع وثلاثين، والمشهور أنّه سنة ستّ وثلاثين. وقد تقدّم غير ذلك في ذيل تاريخ أولاد الحسين، ولم أقف على قاطع.

[تاريخ وفاته (عليه السلام) ×]

(واصفاه الله [ربّه]) إليه (بالمدينة يوم السبت)؛ كما اختاره ابن شهر آشوب، وقيل يوم الاثنين، ويقال يوم الخميس (ثاني عشر محرّم)، أو حادي عشر محرّم، أو الخامس والعشرين منه^(٩).

(١) الدروس الشرعية في فقه الإمامية: ج ٢ / ص ١٢.

(٢) إعلام الوري: ج ١ / ص ٤٨٠.

(٣) الدروس الشرعية في فقه الإمامية: ج ٢ / ص ١٢.

(٤) إعلام الوري: ج ١ / ص ٤٨٠.

(٥) إعلام الوري: ج ١ / ص ٤٨٠.

(٦) ذكره الشيخ المفيد في كتابه (مسار الشيعة): ٦٧، ضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

(٧) إعلام الوري: ج ١ / ص ٤٨٠.

(٨) إعلام الوري: ج ١ / ص ٤٨٠.

(٩) راجع: تاج الموالي؛ وتاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم لابن الخشاب البغدادي؛ ومسار الشيعة؛ وتاريخ الأئمة لابن أبي الثلج البغدادي، وهذه المصادر كلّها ضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

وفي كشف الغمّة^(١): توفي في الثامن عشر من المحرم سنة أربع وتسعين. وقال الطبرسي في إعلام الوري^(٢): إنه كان في التاسع والعشرين من المحرم.
وقال الكفعمي^(٣): في الثاني والعشرين من المحرم، (سنة خمس وتسعين)، وهو المروي عن الصادق (عليه السلام) في الكافي^(٤)، وفي كشف الغمّة^(٥): سنة أربع وتسعين، والأصح الأول، لقول الصادق (عليه السلام): إنه قبض (عن سبع وخمسين سنة) في عام خمسة وتسعين^(٦)، وهذا هو قول الأكثر في مبلغ عمره الشريف.
وفي كشف الغمّة عن الصادق (عليه السلام) أنه قال: مات علي بن الحسين وهو ابن ثمان وخمسين سنة^(٧).

وقيل: وهو ابن تسع وخمسين سنة في أيام الوليد بن عبد الملك بن مروان وهو السام له (عليه السلام)، وقيل: إنه عبد الملك، وقيل: هشام بن عبد الملك، وكلاهما وهم ظاهر**.

[في الاختلاف في اسم أمّه (عليه السلام) ×

(وأمّه شاه زنان) أو جهان شاه، أو شهرة زنان، أو جهان بانوا، والمشهور أنها شهر بانو.

(١) كشف الغمّة: ج ٢ / ص ٢٩٤.

(٢) إعلام الوري: ج ١ / ٤٨١. أقول: ما في إعلام الوري: أنه توفي (عليه السلام) يوم السبت لاثنتي عشرة ليلة بقيت من المحرم سنة (٩٥هـ).

(٣) أقول: الكفعمي في المصباح، ٥٠٩، ذكر: أن وفاة الإمام السجاد (عليه السلام) كانت في الخامس والعشرين منه.

(٤) أصول الكافي: ج ١ / ص ٥٤١، باب (مولد علي بن الحسين (عليه السلام)).

(٥) كشف الغمّة: ج ٢ / ص ٢٩٤.

(٦) أصول الكافي: ج ١ / ص ٥٤١، باب (مولد علي بن الحسين (عليه السلام)).

(٧) أقول: في كشف الغمّة: ج ٢ / ص ٣٣٢، الرواية عن الإمام الصادق عن أبيه (عليه السلام)، حيث قال الأربلي: وعن سفيان بن عيينة عن جعفر بن محمد عن أبيه (عليه السلام).

** وجه الوهم في عبد الملك أنه مات سنة ست وثمانين، وفي هشام أنه تحلّف سنة خمس ومائة، كما لا يخفى، ولعلّ هشام سمّه بأمر الوليد، فراجع. منه تدلّ.

أصول الكافي: ج ١ / ٥٣٩، باب (مولد علي بن الحسين (عليه السلام))؛ التهذيب: ج ٦ / ٨٨، باب (٢٣)؛ كشف الغمّة: ج ٢ / ٣٤، و٦٩، و٧٨، و٨٥، و٩٧.

ثم هل هي (بنت شيرويه بن كسرى) بن پرويز، (وقيل بنت يزددجرد) بن شهريار بن كسرى
انوشيروان الملك العادل.

واختلفت الأقوال والروايات في قدومها زمن عمر أو زمن عثمان أو زمن أمير
المؤمنين (عليه السلام).

والأول: هو المشهور والمروي في البصائر^(١)

والخراج^(٢) وفيهما^(٣) رواية جابر عن الباقر (عليه السلام).

والثاني: مروى عن الرضا (عليه السلام) في العيون أنه قال: إنَّ عبد الله بن عامر بن كريز لما افتتح
خراسان أصاب ابنتين ليزددجرد بن شهريار ملك الأعاجم، فبعث بهما إلى عثمان بن عفان
فوهب إحداهما للحسن والأخرى للحسين فماتتا عندهما نفساوين، وكانت صاحبة الحسين
قد أولدت علياً فكفل علياً بعض أمهات ولد أبيه^(٤)... الحديث.

والثالث: رواه جماعة منهم: المفيد في الإرشاد^(٥) قال: ولَّى أمير المؤمنين (عليه السلام) الحرث بن
جابر [الحنفى] جانباً من المشرق، فبعث إليه بـ: بنتي يزددجرد بن شهريار [بن كسرى]، فنحلَّ
ابنه الحسين شاه زنان منهما، فأولدها زين العابدين (عليه السلام)، ونحلَّ محمد بن أبي بكر الأخرى،
فولدت له القاسم بن محمد بن أبي بكر، فهما إنا خالة. انتهى.

ومن هنا ذهب المفيد إلى: أنَّ الأكبر عليّ الشهيد^(٦)؛ لأنَّ تولَّده زمن عثمان.

ومنشأه قول أبي الفرج في مقاتل الطالبين^(٧) في ترجمة عليّ الشهيد قال: وولد عليّ بن

(١) بصائر الدرجات: ٣٣٥، وفيه: فقال أمير المؤمنين (عليه السلام) ما أسمك؟ قالت: جهان شاه. فقال [يعني أمير المؤمنين (عليه السلام)]:
بل شهر بانويه.

(٢) الخرائج والجرائج: ج ٢/ ٧٥٠.

(٣) في الأصل: وفيه، والصواب ما صححناه؛ لأنَّ الرواية في البصائر والخرائج عن جابر عن الباقر (عليه السلام).

(٤) عيون أخبار الرضا: ج ٢/ ١٢٨.

(٥) الإرشاد: ٣٦٩، باب (٦)، ذكر الإمام بعد الحسين بن علي (عليه السلام).

(٦) أقول: تقدم منا سابقاً الإشارة إلى أن الشيخ المفيد صرح في (الإرشاد: ٣٦٨): بأنَّ الأكبر هو الامام زين العابدين
وأنَّ أمه شاه زنان بنت كسرى، وأنَّ علي الأصغر هو الشهيد مع أبيه بالطف.

(٧) مقاتل الطالبين: ٨٧.

الحسين في خلافة عثمان، وقد روى عن جدّه عليّ بن أبي طالب وعن عائشة أحاديث كرهت ذكرها في هذا الموضع؛ لأنها ليست من جنس ما قصدت.

ونحن لم نعثر على شيء من ذلك لا في كتب أصحابنا، ولا في كتب الجمهور، وأظنه وهم بعليّ بن الحسين السّجاد (عليه السلام)، وكم له مثل هذا الوهم كما لا يخفى على الخبير. ومن الغريب ما حكاه^(١) عن يحيى بن الحسن العلوي أنّه قال: وأصحابنا الطالبيون يذكرون أنّ المقتول لأُمّ ولد، وأنّ الذي أمّه ليل هو جدّهم.

قال أبو الفرج: حدّثني بذلك أحمد بن سعيد عنه - يعني عن يحيى بن الحسن العلوي -.. وأنت خير بوجه هذا القول للإجماع، على أنّ نسل الحسين من عليّ السّجاد (عليه السلام) لا غير. والاتّفاق من كلّ المسلمين أنّ أمّه من بنات كسرى، وإنّا الخلاف فيما عرفت حتّى من قال: إنّ اسمها غزالة^(٢)، كابن جرير الطبري قال: وهي من بنات كسرى. أو كالمبرد^(٣) قال: إنّ اسمها سلافة من ولد يزدجرد.

وإنّ وهموا في التسمية باعتقادي فإنّ ذلك اسم من كفله من أمّهات ولد أبيه أو من أرضعته (عليه السلام)، وربما قيل في اسمها: خولة ومريم وفاطمة أيضاً، ولعله اسم أولئك أيضاً. قال المسعودي في كتاب إثبات الوصيّة^(٤) بعد حديث سببها أيام عمر وقدمها عليه وتزوّج الحسن بشهربانو وتزوّج الحسين بجهان شاه فقال أمير المؤمنين (عليه السلام) للحسين: «احتفظ بها وأحسن إليها فستلد لك خير أهل الأرض بعدك، فولدت عليّ بن الحسين (عليه السلام)، فتوفيت بالمدينة في نفاسها، فاتبعت له دابة وتولّت رضاعه وتربيته، وكان يسمّيها أمّي».

وقول ابن عنبّة النسابة في عمدة الطالب^(٥): إنّ الكثير من النّسّابين والمؤرّخين يمنعون

(١) وحكاها ابو الفرج الاصفهاني في مقاتل الطالبين: ٨٦.

(٢) الطبقات الكبرى لابن سعد: ج ٥ / ص ٢١١.

(٣) الكامل في اللغة والأدب للمبرد: ج ١ / ١٤٠، باب (النجباء من السراي).

(٤) إثبات الوصيّة: ١٧٠.

(٥) عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب: ١٧٢. أقول: في عمدة الطالب وردت العبارة هكذا: وقد منع من هذا كثير من النّسّابين والمؤرّخين، وقالوا....

ذلك، ويقولون: إنّ ابنتي يزدرجدا كانتا معه حتى ذهب إلى خراسان، خلاف^(١) على النسائيين والمؤرّخين، بل مناقض لقوله قبل أسطر: فالمشهور أنّها شاه زنان بنت كسرى يزدرجدا، وقيل: إنّ اسمها شهربانو^(٢).

ولعلّه يريد: منع سببها في فتح المدائن لا نفي كونها بنت يزدرجدا، فيكون ترجيحاً لما حكاه هو وغيره من بعث الحارث بن جابر الجعفي إلى أمير المؤمنين عليّ (عليه السلام) بابنتي يزدرجدا. ثم قال: وقيل: إنّ أمّ زين العابدين من غير ولد يزدرجدا^(٣). يعني أنّه قيل: إنّها بنت كسرى شيرويه بن كسرى پرويز فهي بنت الملك كسرى على كلّ حال على رغم أنف الشريف النسابة.

ومن راجع كلامه في العمدة قبل منا عذرنا في هذا التطويل، نعوذ بالله من الحسد.

[أولاده (عليه السلام) الذكور]*

وزوجات زين العابدين ثنتين: ابنة عمّه الحسن السبط (عليه السلام) فاطمة المكنّات بأمّ عبد الله، وله منها الإمام الباقر (عليه السلام)، وعبد الله الباهر، والحسين الأكبر وهو دارج، والأخرى: أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر، ولم ينسب له منها ولد، وباقي أولاده من أمّهات ولد. واختلفوا في عدد أولاده؛ فالمفيد وجماعة: أنّهم خمسة عشر ذكراً وإناثاً^(٤). وعن ابن سعد في الطبقات^(٥): ثمانية عشر ذكراً وإناثاً.

وقال البخاري أبو نصر النسابة^(٦): تسعة ذكور وسبع إناث. وفي أنساب الطالبين عدّ: خمسة عشر ذكوراً وثمان بنات.

(١) خلاف، خبر لقوله: وقول ابن عتبة.

(٢) عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب: ١٧٢.

(٣) عمدة الطالب في أنساب آل أبي طالب: ١٧٢.

(٤) الإرشاد: ٣٨٠، كما ذكره العلامة الطبرسي عليه الرحمة في كتابه تاج المواليد: ٣٨، حيث قال: وفي رواية محدّث الشام له خمسة عشر ولداً؛ وكذا في كتاب كفاية الطالب: ٤٥٤؛ والعلامة الحلي في كتابه المستجد من كتاب الإرشاد: ١٦٨.

(٥) الطبقات الكبرى لابن سعد: ج ٥/ ٢١١.

(٦) سُر السلسلة العلوية: ٦٤.

وعَدَّ السيد المحقق الكاظمي في عَدَّة الرجال^(١): خمسة عشر، كما عَدَّد المفيد^(٢)، وقيل: ثلاثة عشر.

وفي كشف الغمّة: كان له تسع من الذكور ولم يكن له فيها أنثى^(٣). وعن ابن الخشاب ثمانية من الذكور ولم يكن فيها أنثى^(٤).

أقول: التحقيق أنّ الذكور: محمّد الباقر، وعبد الله الباقر، وأُمّه فاطمة بنت الحسن، وزيد الشهيد، وعمر الأشرف أمّهما جيداء جارية، وعمر أسنّ من زيد، والحسين الأصغر أمّه ساعدة أو سعادة أو عنان روميّة، وقد وهم من قال: إنّ أمّه فاطمة أمّ عبد الله، تلك أمّ الحسين الأكبر غير المعقب، كما عرفت، وعليّ الأصغر وهو أصغر أولاده، وهؤلاء الستّة هم المعقبون لا غير.

والذين لم يعقبوا فالحسين الأكبر، قيل: إنّ أكبر ولده، وعبد الله الأصغر والحسن، وكان يكتنّى به أبوه، ومحمّد الأصغر، وعبد الرحمن، والقاسم، وسليمان، وقيل: له عيسى وداود وعبيد الله، ولم يثبت عندي.

[بناته عليه السلام السبعة]*

وأما الإناث فالتحقيق: أنّهنّ سبعة لا ثمانية:

الأولى: خديجة لأُمّ ولد كانت عند محمّد بن عمر الأطراف فولدت له عبد الله وعبيد الله. الثانية: عبدة وتكتنّى أمّ البنين، كانت عند محمّد بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب، فولدت له بنتين، ثمّ خلفه عليها عليّ بن الحسين الأثرم فولدت له حسناً ومحمّد، ثمّ خلفه عليها نوح بن إبراهيم بن محمّد بن طلحة بن عبد الله فتوقّيت عنده.

(١) عَدَّة الرجال: ج ١/ ص ٦٥.

(٢) الإرشاد: ٣٨٠، وذكره العلامة الطبرسي (عليه الرحمة) في تاج المواليد: ٣٨، وكذا صاحب كتاب كفاية الطالب: ٤٥٤، والعلامة الحليّ في كتابه المستجد: ١٦٨.

(٣) كشف الغمّة: ج ٢/ ٢٩٤، أقول: ذكر مصنف كتاب كشف الغمّة في: ج ٢/ ٢٩٤: أنّهم تسعة، (إلاّ أنّه وذكر ثمانية منهم)، ولعله سهو من الناسخ.

(٤) تاريخ مواليد الأئمّة ووفياتهم لابن الخشاب البغدادي: ١٨٠، ضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

الثالثة: أمّ الحسن، واسمها زينب، كانت عند داود بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد المطلب فولدت له موسى.

الرابعة: فاطمة، كانت عند داود بن علي، تزوّج بها بعد أختها أمّ الحسن فولدت له بنتاً.
والخامسة: أمّ كلثوم كانت عند داود بن الحسن المثنى فولدت له سليمان وعبد الله ومليكة وحماة، وهي أمّ آل طاووس ومن جهتها اتصلوا بالحسين (عليه السلام)، وقد تكرر من السيّد جمال الدّين عليّ بن طاووس بيان ذلك في كتبه.

والسادسة: أمّ علي المعروفة بـ(عليّة) كانت عند عليّ بن الحسين الأثرم، وفارقها فخلف عليها عبد الله بن جعفر بن أبي طالب فلم تلد شيئاً.

والسابعة: أمّ جعفر، واسمها مليكة، ولا أعرف غيرها، ومن زاد فقد وهم في الكنى أو في الأسماء فزاد مليكة وأمّ البنين وزينب، وقد عرفت التحقيق.

ومن أعجب الأعاجيب وهم ابن عيسى الأربلي في كشف الغمّة^(١)، وابن الخشاب في مواليد الأئمّة^(٢) من نفي البنت في أولاد السجّاد، كما عرفت، والجواد قد يكبو، فنسأل الله السداد.

[تاريخ الإمام الباقر (عليه السلام)] ×

(الثاني): بعد زين العابدين (الإمام ولده)؛ أبو جعفر (محمّد الباقر لعلم الدّين (عليه السلام)). قال ابن حجر^(٣): سمّي بذلك من بقر الأرض أي شقّها وأظهر مخبّياتها ومكامنها، فكذلك هو أظهر من مكنونات كنوز المعارف، وحقائق الأحكام والحكم واللّطائف ما لا يخفى إلّا على منظمس البصيرة أو فاسد الطويّة والسريرة، ومن ثمّة [ثمّ] قيل فيه: هو باقر العلم وجامعه وشاهر علمه ورافعه... إلى أن قال: وله من الأسرار^(٤) في مقامات العارفين ما

(١) كشف الغمّة: ج ٢/ ٢٩٤.

(٢) تاريخ مواليد الأئمّة ووفياتهم، لابن الخشاب البغدادي: ١٨٠، ضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

(٣) الصواعق المحرقة: ١٢٠.

(٤) في الصواعق المحرقة ١٢٠: «الرسوم» بدل «الاسرار».

تكلّ عنه ألسنة الواصفين. انتهى.

وناهيك بشهادة هذا الناصب حتّى فاق المصنّف^(١) في قوله: (سمّي بياقر العلم؛ لاتّسع علمه وانتشار خبره) في حسن البيان.

وروى الجمهور أنّه: (أخبر النبيّ ﷺ جابر الأنصاري (عليه السلام): أنّه سيدركه (عليه السلام)، وأنّ اسمه الشريف (اسم رسول الله، وأنّه يقر العلم بقرّاً، وقال: «إذا لقيتَه فاقرأ عليه منّي السلام»)^(٢).

ففي الصواعق المحرقة^(٣) لابن حجر ما لفظه: وكفاه شرفاً أنّ ابن المديني والطبراني^(٤) رويَا عن جابر بن عبد الله الأنصاري أنّه قال للإمام الباقر وهو صغير: إنّ رسول الله ﷺ يسلم عليك، فقيل له: وكيف ذلك؟ قال: كنتُ جالساً عنده والحسين في حجره وهو يُقبّله فقال: «يا جابر يولد للحسين مولود اسمه عليّ، وإذا كان يوم القيامة نادى مناد ليقم زين العابدين فيقوم عليّ بن الحسين، ثم يولد لعليّ ولدٌ اسمه محمد، فإن أدركته يا جابر فاقرأه منّي السلام».

وروى الشبلنجي المدعوّ بمؤمن في كتاب نور الأبصار^(٥) قال: روي عن الزبير بن محمّد بن مسلم المكيّ قال: كنّا عند جابر بن عبد الله رضي الله عنهما، فأناه عليّ بن الحسين ومعه ابنه محمّد وهو صبيّ، فقال عليّ لابنه محمّد وهو صبيّ: «قبّل رأس عمّك، فدنا محمّد من جابر فقبّل رأسه، فقال جابر: من هذا؟ وكان قد كفّ بصره، فقال له عليّ بن الحسين: هذا ابني محمّد، فضمّه جابر إليه وقال: يا محمّد، محمّد رسول الله ﷺ يقرئك السلام.

فقالوا: كيف ذلك يا أبا عبد الله؟ قال: كنتُ عند رسول الله ﷺ والحسين في حجره وهو يلاعبه فقال: «يا جابر يولد لابني الحسين ابنٌ يقال له عليّ فإذا كان يوم القيامة ينادي مناد ليقم سيّد العابدين فيقوم عليّ بن الحسين، ويولد لعليّ بن الحسين ابنٌ يقال له محمّد، يا جابر إن أدركته فاقرئه

(١) يقصد به مصنّف متن هذا الكتاب الشيخ جعفر كاشف الغطاء (قدّس الله روحه الطاهرة).

(٢) أصول الكافي: ج ١/ ٥٤٢/ ٢، باب (مولد أبي جعفر محمّد بن علي (عليه السلام)؛ بحار الأنوار: ج ٤٦/ ٢٢٢/ ١٩؛ وتذكرة الخواص: ٢٩٩-٢٩١.

(٣) الصواعق المحرقة: ١٢٠.

(٤) في الصواعق المحرقة (١٢٠): لم يذكر الطبراني ولعله إما إشتباه من قلمه الشريف، أو لفظ الطبراني ساقط من قلم ناسخ كتاب الصواعق المحرقة، والله العالم بحقيقة الحال.

(٥) نور الأبصار: ٢٨٨.

مَنِّي السلام وإن لاقيته فاعلم أنَّ بقائك بعده قليل»، فلم يعيش جابر رضي الله عنه بعد ذلك غير ثلاثة أيَّام.

(ولم ينكر أحد) من الصحابة والتابعين من المحبِّين والمبغضين، ولا أحد من علماء الجمهور (تلقَّيه بياقر العلم، بل اعترفوا بأنَّه): لَقَّبَ (وقع موقعه وحلَّ محلَّه)؛ كما عرفته عن مثل ابن حجر المعاند والناصب الجاحد.

وقال أبو نصر البخاري في كتاب سرِّ السلسلة العلوية^(١): سمَّاه رسول الله ﷺ الباقر وأهدى إليه سلامه على لسان جابر بن عبد الله [الأنصاري رضي الله عنه]، قال ﷺ له: «يا جابر إنَّك ستعيش حتَّى تدرك رجلاً من أولادي اسمه اسمي يقر العلم بقرّاً، [فإذا رأيته] فاقرأه مَنِّي السلام»، ففعل ذلك جابر.

ووفد زيد بن عليٍّ على هشام بن عبد الملك، فقال له هشام: ما فعل أخوك البقرة؟ - يعني: الباقر - فقال زيد: لشدَّ ما خالفت رسول الله ﷺ؛ سمَّاه رسول الله ﷺ الباقر وتسمَّيه البقرة، لتخالفتَه في [يوم] القيامة، [ف]يدخل [هو] الجنة، وتدخل [أنت] النار. انتهى.

وهذا محمَّد الصبَّان الموصوف عندهم بعلامة الزمان يقول في إسعاف الراغبين^(٢): وأمَّا محمَّد الباقر رضي الله عنه فهو صاحب المعارف وأخو الدقائق واللَّطائف، ظهرت كراماته وكثرت في السلوك إشاراتِه ولُقِّبَ بالباقر؛ لأنَّه بقر العلم - أي شقَّه - فعرف أصله وخفيَّه. انتهى.

وفيه يقول القرطبي:

يا باقر العلم لأهل التَّقَى وخير من نبا على الجبل

[مولد الإمام الباقر (عليه السلام)] ×

(ولد بالمدينة يوم الاثنين). وروى الشيخ في المصباح^(٣) عن جابر الجعفي: أنَّه يوم الجمعة

(١) سرِّ السلسلة العلوية: ٦٤-٦٥.

(٢) إسعاف الراغبين مطبوع بهامش كتاب نور الأبصار.

(٣) مصباح المتَّهجد: ٨٠١.

غرة رجب، واختاره الطبرسي في إعلام الوري^(١).
 وقال ابن شهر آشوب^(٢): ولد يوم الثلاثاء، وقيل: يوم الجمعة غرة رجب. وحكى
 العلامة المجلسي في (تحفة الزائر): عليه الشهرة أيضاً.
 وقيل: خامسه، وقيل: عاشره، وقيل: في العشرين منه، وقيل: في الثاني والعشرين.
 وقيل: (ثالث صفر)؛ كما في كشف الغمة^(٣)، والفصول المهمة^(٤)، وشواهد النبوة،
 وتقويم المحسنين، وحديقة الشيعة، والجامع العباسي، والعدة في الرجال^(٥).
 وحكاها ابن شهر آشوب في المناقب^(٦)، قال: وقيل: ثالث صفر (سنة سبع وخمسين)، كما
 رواه الشيخ^(٧) عن جابر الجعفي وهو المشهور في تاريخ سنة الولادة.
 واختار المسعودي في كتاب إثبات الوصية^(٨) أنها: كانت سنة ثمان وخمسين.

× [تاريخ وفاة الباقر (عليه السلام)] ×

(واصفاه الله تعالى (بها إليه يوم الاثنين) بلا خلاف يُعرف، (سابع ذي الحجة) كما في
 كشف الغمة، والدروس^(٩)).

-
- (١) إعلام الوري: ج ١/ ٤٩٨.
 (٢) مناقب آل أبي طالب: ج ٣/ ٤٠٢.
 (٣) كشف الغمة: ج ٢/ ٣٢٨.
 (٤) الفصول المهمة لابن الصبّاغ المالكي: ٣١٨.
 (٥) عدة الرجال: ج ١/ ص ٦٥.
 (٦) مناقب آل أبي طالب: ج ٣/ ٤٠٢.
 (٧) تهذيب الأحكام: ج ٦/ ٨٨. أقول: إلا أنّ الشيخ لم يذكر جابر في التهذيب ولا في أماليه، ولعلّ المصنّف نقله من أحد
 كتب الشيخ، أو لعلّه ذكره الشيخ في غير هذين الكتابين، والله العالم.
 (٨) إثبات الوصية: ١٨١.
 (٩) كشف الغمة: ج ٢/ ٣٣١؛ والدروس الشرعية: ج ٢/ ١٢؛ وراجع: بحار الأنوار: ج ٤٦/ ٢١٧. أقول: لم يذكر
 صاحب كشف الغمة: يوم وفاته في سابع ذي الحجة، بل ذكر فقط سنة وفاته (عليه السلام).

وقيل: في ربيع الأوّل، وقيل: في ربيع الثاني، (سنة أربع عشرة ومائة) على المشهور^(١)،
(وروي سنة ستّ عشر) ومائة، وقيل سبع عشرة ومائة.

وقال المفيد في الإرشاد: وسنّه يومئذ سبع وخمسون سنة^(٢). وقيل: تسع وخمسون سنة.
والمشهور هو الأوّل مدّة بقائه بعد أبيه تسع عشرة سنة أو وشهرين، وسنّه هشام بن
عبد الملك على يد زيد بن الحسن المتخلف عن عمّه الحسين المبايع لعبد الله بن الزبير.

[في أمّ الباقر عليه السلام] ×

(وأُمّه أمّ عبد الله) فاطمة (بنت الحسن بن عليّ)^(٣)، وتكنّى بأسماء من ولدت، فيقال: أمّ
عبد الله وهو الباهر، وأمّ الحسين وهو حسين الأكبر الدارج، وأمّ الحسن وهو أيضاً دارج،
وأمّ محمّد وهو الباقر عليه السلام.

وقد غفل عن هذا جماعة فعدّدوا بنات الحسن السبط وليس له في المعقبات سواها.
وكان السّجاد عليه السلام يسمّيها: «الصدّيقة»، ويقول: «لم يدرك في آل الحسن مثلها امرأة»،
كما في إثبات الوصيّة^(٤).

وروي أيضاً عن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال: «كانت أُمّي أمّ عبد الله بنت الحسن جالسة عند جدار
فتصدّع الجدار، فقالت: بيدها لا وحقّ المصطفى ما آذن لك في السقوط حتّى أقوم، فبقي معلقاً حتّى
قامت وبعدت، ثم سقط، فتصدّق عنها عليّ بن الحسين عليه السلام بمائة دينار»^(٥).

(١) نقله صاحب كشف الغمّة: ج ٢/ ٣٣٢، عن أبي نعيم الفضل بن دكين؛ وبحار الأنوار: ج ٤٦/ ٢١٧؛ وكذا الكافي:
ج ١/ ٥٤١.

(٢) الإرشاد: ٣٨٢.

(٣) تاريخ الأئمة لابن أبي الثلج البغدادي: ٢٤؛ تاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم: ٢٨، وضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

(٤) إثبات الوصيّة: ١٧٦.

(٥) إثبات الوصيّة: ١٧٦.

× [عمره الشريف (عليه السلام)] ×

(فهو علويّ بين علويّين)، وفاطميّ من فاطميّين، وأوّل من اجتمعت له ولادة الحسن والحسين (عليهما السلام)، عمّر سبعاً وخمسين سنة، فأقام مع جدّه الحسين سنتين وشهوراً، ومع أبيه خمساً وثلاثين سنة، ومنفرداً بالإمامة تسع عشرة سنة وشهوراً.

وفي أربع سنين من إمامته مات الوليد بن عبد الملك، وكان بمكّة تسع سنين وشهوراً، وبُويّع لسليمان وأمر الولاية مكتوم والشيعّة في شدّة شديدة، وفي ستّ سنين وشهور مات سليمان وبُويّع لعمر بن عبد العزيز بن مروان، فرفع اللّعن على [عن] أمير المؤمنين (عليه السلام).

ولما مات عمر قال الباقر (عليه السلام) وهو في المدينة: قد توفيّ في هذه اللّيلة رجلٌ تلّعه ملائكة السماء، ويبكي عليه أهل الأرض، وبُويّع ليزيد بن عبد الملك، وكان شديد العداوة لأبي جعفر ولأهل بيته، وكانت شهادته (عليه السلام) على يد هشام كما تقدّم.

أزواجه الحرائر: ثنتين أم فروة فاطمة بنت القاسم بن محمّد بن أبي بكر، وأمّها أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر، والثانية: أمّ حكيم بنت أسد بن المغيرة الثقفي، وأمّها أمّ زيد بنت زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب، والعقب منه لا غير بالاتّفاق، وله من أمّ فروة أبو عبد الله جعفر^(١) الصادق (عليه السلام) وبه يكتنّى وعبد الله، ومن الثّقفيّة إبراهيم وعبيد الله درج، وقيل: إنّ أمّ عبيد الله بعقبه وولد له عليّ وزينب وتُكنّى أمّ سلمة من أمّ ولد زوج أمّ سلمة محمّد الأرقط ابن عبد الله الباهر، وقيل: إنّ أمّ سلمة غير زينب وهو وهَم، وقيل: له أمّ جعفر ولم تحقّق.

× [تاريخ الإمام الصادق (عليه السلام)] ×

(والثالث): من التسعة (الإمام ولده أبو عبد الله جعفر بن محمّد الصادق)؛ الصابر الطاهر، ويُلقّب بالفاضل^(٢).

قال ابن حجر: ونقل^(٣) الناس عنه من العلوم ما سارت به الركبان وانتشر صيته في جميع

(١) كما سيأتي في الإمام الثالث من ذرية الحسين جعفر بن محمّد الصادق (عليه السلام).

(٢) أنظر: تاريخ مواليد الأئمّة لابن الخشاب البغدادي: ١٨٨. ضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

(٣) في الأصل: بلغ، وصحّحناه من المصدر.

البلدان، وروى عنه [الأئمة] الأكابر كيحيى بن سعيد وابن جريح ومالك وسفيان بن عيينة وسفيان الثوري وأبو حنيفة وشعبة وأيوب السجستاني^(١). انتهى.

وهو (العالم الذي اشتهر علمه من بين العلوم ما أهر العقول، حتى غال فيه جماعة وأخرجوه إلى حد الإلهية)؛ كان يجلس للعمامة والخاصة، ويأتيه الناس من الأقطار فيسألونه عن الحلال والحرام، وعن تأويل القرآن وفصل الخطاب فلا يخرج أحد منهم إلا راضياً بالجواب.

قال ابن قتيبة في كتاب أدب الكاتب: وكتاب الجفر كتبه الإمام جعفر الصادق بن محمد الباقر رضي الله عنهما، فيه كل ما يحتاجون إلى علمه إلى يوم القيامة^(٢). انتهى موضع الحاجة.

(و) قد (دَوَّن العمامة والزيدية) كابن عقدة، (والخاصة) كالشيخ أسماء جماعة (مَن برز ومهر) واشتهر (بتعلمه من الفقهاء والعلماء) فبلغ (أربعة آلاف رجل)، كالأكابر الذين عدَّهم ابن حجر من العمامة، (وكزارة بن أعين، وأخويه بكير وحران، وجميل بن دراج، ومحمد بن مسلم، وبريد بن معاوية العجلي، وهشام بن الحكم، وهشام بن سالم، وأبي بصير، وعبد الله بن سنان، وأبي الصباح، وغيرهم من أعيان الفضلاء، من أهل الحجاز والعراق والشام وخراسان، من المعروفين والمشهورين من أصحاب المصنَّفات المتكثِّرة) التي عددها في خاتمة كتاب نهاية الدراية^(٣)، وهو شرحنا على وجيزة شيخنا محمد بهاء الدين في علم دراية الحديث، وفيهم أصحاب الكلام (والمباحث المشهورة)، مع أرباب الفرق والمقالات الذين (ذكرهم العمامة في كتب الرجال، وأثنوا عليهم بما لا مزيد عليه، مع اعترافهم بتشيعهم وانقطاعهم إلى أهل البيت عليه السلام)^(٤).

(١) الصواعق المحرقة: ١٢١.

(٢) أدب الكاتب للدينوري: ، ونقل هذا القول صاحب كتاب حياة الحيوان الكبرى: ج ١/ ٢٨٣، تحت عنوان: (فائدة).

(٣) نهاية الدراية: ٥١٧.

(٤) معجم الأدباء: ج ١/ ٣٤؛ تهذيب التهذيب: ج ١/ ٩٣؛ ميزان الاعتدال: ج ١/ ٥؛ لسان الميزان: ج ٥/ ٣٠١؛ بغية الوعاة: ج ١/ ٤٠٤؛ الأعلام: ج ٢/ ١٢٦؛ أعيان الشيعة: ج ١/ ١٠٠؛ حلية الأولياء: ج ٣/ ١٩٩؛ الفهرست للشيخ الطوسي: ١٤٢-٢٦٢؛ الإمام الصادق والمذاهب الأربعة: ج ١/ ص ٩١ وما بعدها؛ الإمام الصادق عليه السلام لمحمد بن أبي زهرة: ٣٦-٣٧؛ معجم رجال الحديث: ج ١٩/ ٢٧١، في الحديث عن هشام بن الحكم.

فليتَبَصَّرَ المتَبَصِّرُ وليعتبر المعتبر، (وقد كتب من أجوبة مسائله هو فقط (عليه السلام) أربعمئة مصنف تسمى الأصول في أنواع العلوم)^(١).

فقام الله بالعدل عند تحيّر أهل الجهل، بالنور الساطع الأبلج الذي مضى عليه الصادقون من آبائه (عليه السلام)، حتّى نُسِبَت الإماميّة إليه، وقيل لهم الجعفرية، وإلا فلا اختصاص، ومن عرف واجب حقّه وَجَدَ طعم حلاوة كلامه، وعلم فضل طلاوة موالاته؛ لأنّ الله نصب الإمام علماً لخلقه، وجعله حجة على أهل طاعته، وألبسه تاج الوقار، يمدّ بسبب من السماء لا ينقطع عنه موادّه ولا يعزب عنه علم ما كان وما يكون إلى يوم القيامة.

وحرم الله الجمهور بسوء اختيارهم حلاوة ذلك النور، فولجوا في الضلالة، ظلمات بعضها فوق بعض.

ومن نَظَرَ نَظَرَ الطالب للرّشاد وتدبّر تدبّر تارك العناد وجده (عليه السلام) والأئمة من آبائه وأبنائه (عليه السلام) علماً بيّناً وهادياً نيراً وأحجّة عالماً، أئمة من الله عزّ وجلّ يهدون بالحقّ وبه يعدلون، حجج الله ورعاته على خلقه ومفاتيح الكلام ودعائم الإسلام، يدين لهداهم العباد، ويستهلّ بنورهم البلاد، وجعلهم الله حياة الأنام ومصايح الظلام.

[في مولد الصادق (عليه السلام)] ×

(ولد) عليه الصلاة والسلام (بالمدينة يوم الاثنين)، كما في الدروس وعدّة الرجال وكشف الغمّة^(٢).

وقال في موضع آخر: ولد يوم الجمعة غرّة رجب، والمشهور (سابع عشر ربيع الأوّل) وهو الأصحّ، (سنة ثلاث وثمانين)، كما في الكافي والدروس وإثبات الوصيّة وكشف الغمّة وغيره^(٣)، وقيل: في سنة ستّ وثمانين، والأوّل أشبه.

(١) المعروف الآن أنّها تسمى بـ: «الأصول الأربعمئة»، أنظر نهاية الدراية: ٥٢٤.

(٢) الدروس الشرعية: ج ٢/ ١٢؛ كشف الغمّة: ج ٢/ ٣٦٧.

(٣) أصول الكافي: ج ١/ ٥٤٥؛ كشف الغمّة: ج ٢/ ٣٦٧؛ إثبات الوصيّة: ١٨٩؛ الدروس الشرعية: ج ٢/ ١٢.

وقال البخاري النسابة في سرّ السلسلة^(١): ولد سنة ثمانين وتوفي سنة ست وأربعين ومائة. انتهى.

[أوصاف الإمام الصادق]:

وكان رجلاً ربعاً أزهر الوجه، حالك الشعر جعداً، أشم الأنف، أنزع، رقيق البشرة، على خدّه خال أسود، وعلى جسده حبلان حمرة، وفي سبعة عشر من إمامته انتقلت الدولة إلى بني العباس وبُويغ عبد الله السفاح ليلة الجمعة، لثلاثة عشر ليلة من ربيع الأوّل، سنة اثنين وثلاثين ومائة بالكوفة، وكانت دولته أربع سنين وتسعة أشهر، ومات في الأنبار سنة ست وثلاثين، وبُويغ لأخيه عبد الله بن محمّد المنصور، وكانت دولة المنصور في إحدى وعشرين سنة من إمامة أبي عبد الله (عليه السلام)، وقاسى فيها ما قاسى حتّى سمّه في عنب أو في طعام^(٢).

[تاريخ وفاة الصادق (عليه السلام)] ×

(واصفاه الله تعالى (فيها) - أي في المدينة المنورة - (في سؤال) على ما في الكافي^(٣) والإرشاد^(٤). وجعله المجلسي في الجلاء الأشهر، (وقيل: منتصف رجب)، واختاره في كشف الغمّة^(٥). وروى في تحفة الزائر بينه وبين منتصف سؤال، وكذلك الطبرسي في إعلام الوري ذكرهما^(٦)، وقيل: في الخامس والعشرين من رجب، وقيل: في الخامس والعشرين من سؤال، (يوم الاثنين)

(١) سر السلسلة العلوية: ٦٦. أقول: ذكر أبو نصر البخاري النسابة في كتابه سر السلسلة العلوية: ٦٦، ما لفظه: «ولد (عليه السلام) يوم الجمعة سابع عشر ربيع الأوّل سنة ثلاث وثمانين، وتوفي سنة ثمان وأربعين ومائة على جميع الروايات». إنتهى كلام البخاري. أقول: فما ذكره المصنف من أنّ البخاري النسابة ذكر أنّ ولادته في سنة (٨٣)، فهو إمّا سقط لفظه ثلاث، من المطبوع، ولم يلتفت إليه المحقق، أو سقط من الناسخ، وإمّا سهو من قلمه الشريف. والله العالم بحقيقة الحال.

(٢) إثبات الوصية: ١٨٧.

(٣) أصول الكافي: ج ١/ ٥٤٥.

(٤) الإرشاد: ٣٩٦.

(٥) أقول: لم أجد في: كشف الغمّة، الإشارة إلى تحديد يوم إستشهاد الإمام (عليه السلام)، بل أشار إلى سنة إستشهاده (عليه السلام).

(٦) إعلام الوري: ج ١/ ٥١٤؛ وتاج المواليد في مواليد الأئمة ووفياتهم: ٤٤، ضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

بلا خلاف يُعرَف، (سنة ثمان) أو ستّ أو سبع (وأربعين ومائة عن خمس وستين سنة) وأشهر، وقيل: عن ثمان وستين سنة وهو اختيار أبي نصر البخاري النسابة^(١) وجماعة، بل يقال: إحدى وسبعين وهو وهم.

والأصحّ ما ذكرنا، فأقام (عليه السلام) مع جدّه السّجاد (عليه السلام) إثني عشر سنة، ومع أبيه عشرين سنة، ومنفرداً بالإمامة ثلاثاً وثلاثين سنة^(٢).

(وأُمّه) تسمّى على رواية الجعفي (فاطمة)، وتُعرَف بكينيتها (أمّ فروة)، وكانت من أتقياء زمانها وروت عن عليّ بن الحسين أحاديث منها قوله: «يا أمّ فروة إني لأدعو لمذنب شيعة في اليوم واللّيلة مائة مرّة - يعني الاستغفار - لأنّا نصبر على ما نعلم ويصبرون على ما لا يعلمون»^(٣). وهي (بنت الفقيه القاسم ابن محمّد النجيب بن أبي بكر).

وقد روى الكليني في الكافي عن الصادق (عليه السلام): «أنّ القاسم بن محمّد كان من المعتمدين المخصوصين بعليّ بن الحسين (عليه السلام)»^(٤).

وقال المسعودي في إثبات الوصيّة: كان من ثقات أصحاب عليّ بن الحسين^(٥). وأُمّها أسماء بنت عبد الرحمن بن أبي بكر^(٦).

ومن هنا رووا عن الصادق (عليه السلام) أنّه قال: «ولدت من أبي بكر مرّتين»^(٧). ودفن (عليه السلام) في البقيع، (وقبره وقبر أبيه محمّد) الباقر (وجدّه) السّجاد (وقبر عمّه الحسن (عليه السلام) بالبقيع في مكان واحد)^(٨).

(١) سر السلسلة العلوية: ٦٦.

(٢) كما في تاج المواليد؛ وكذا في تاريخ الأئمّة، ضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

(٣) أصول الكافي: ج ١ / ٥٤٥ / ح ١، باب (مولد أبي عبد الله جعفر بن محمّد (عليه السلام)؛ عيون المعجزات: ٧٦.

(٤) أصول الكافي: ج ١ / ٥٤٥، أقول: لم أجد هذه الرواية، بل وجدت رواية عن الإمام الصادق (عليه السلام) قال: «كان سعيد بن المسيب والقاسم بن محمد بن أبي بكر وأبو خالد الكاظمي من ثقات علي بن الحسين (عليه السلام)».

(٥) إثبات الوصيّة: ١٨٢؛ أصول الكافي: ج ١ / ٥٤٥ / ح ١.

(٦) أصول الكافي: ج ١ / ٥٤٥.

(٧) كشف الغمّة: ج ٢ / ٣٧٤.

(٨) كما هو المعروف والمشهور والظاهر للعيان، انظر: الإرشاد للشيخ المفيد: ٣٩٦؛ وإعلام الوري: ج ١ / ٥١٤؛ تذكّرة

[في أزواجه وعدد أولاده (عليه السلام)] ×

وأزواجه فاطمة بنت الحسين الأثرم بن الحسن السبط وهي أم إسماعيل الأعرج، توفي قبل وفاة أبيه الصادق بعشرين سنة، وأم عبد الله الأفتح وهو منقطع، وأم فروة، قيل: كانت عند عبد العزيز بن سفيان بن عاصم بن عبد العزيز بن مروان، وحميدة المصفاة البربرية^(١) أم الإمام موسى بن جعفر (عليه السلام)، ولها حديث عجيب.

روي عن جابر قال: قال لي أبو جعفر: قد قدم رجل من المغرب معه رقيق، ووصف لي جارية معه وأمرني بابتياعها بصرّة دفعها إليّ، فمضيت إلى الرجل فعرض عليّ ما كان عنده من الرقيق، فقلت له: بقي عندك غير ما عرضت عليّ؟ قال لي: بقيت جارية عليلة، فقلت أعرضها عليّ، فعرض حميدة، فقلت له: بكم تبيعها؟ فقال: بسبعين ديناراً، فأخرجت الصرّة إليه فقال لي النّحاس: لا إله إلا الله رأيت والله البارحة في النوم رسول الله ﷺ قد ابتاع مني هذه الجارية بهذه الصرّة فبعثتها منه، ثم تناول الصرّة وتسلمت الجارية وكان في الصرّة سبعين ديناراً، وصرّت بها إليه، فسألها^(٢) عن اسمها فقالت: حميدة، فقال: حميدة في الدنيا محمودة في الآخرة، ثم سألها عن خبرها، فعرفته أنّها بكرٌ ما مسّها رجلٌ، فقال لها: أنّي يكون ذلك وأنّ جارية كبيرة^(٣)؟

فقالت: كان مولاي إذا أراد أن يقربني أتاه رجلٌ في صورة حسنة أراه دونه ولا يراه، فيمنعه من أن يصل إليّ ويدفعه ويصدّه عني، فقال أبو جعفر: الحمد لله، ورفعها إلى أبي عبد الله وقال له: يا أبا عبد الله حميدة سيّدة الإماء مهديّة مصفاة من الأرجاس كسبيكة من الذهب، ما زالت الأملاك تحرسها لك حتّى أدّيت إليك كرامة الله جلّ جلاله وعلا^(٤).

→ الخواص: ٣٠٧-٣١١.

(١) في قصّة حميدة أم الإمام الكاظم (عليه السلام) وشرائها راجع كتاب: أصول الكافي: ج ١/ ٥٥٠؛ وإثبات الوصية للشيوخ المسعودي.

(٢) الضمير في قوله: إليه يعود إلى الإمام (عليه السلام).

(٣) في أصول الكافي: ج ١/ ٥٥٠، هكذا قال: «وكيف ولا يقع في أيدي النّخاسين شيء إلا أفسدوه». أنتهى. أقول: ومراده عليه السلام بالإفساد هنا فساد البكارة، وهو كناية عن خصوص الوطء.

(٤) إثبات الوصية: ١٩٠، أقول: هذا الكلام من الإمام (عليه السلام) يفسر ما خفي عن حميدة من هوية الرجل ذي الصورة

[ذكر الاختلاف في عدد الأولاد وعددهم]*

واختلفوا في عدّ أولاده وعددهم؛ فالمفيد وجماعة أنّهم عشرة ذكوراً وإناثاً^(١)، وابن الخشاب^(٢)، وابن عيسى الأربلي أنّهم سبعة كذلك^(٣).

وعن عبد العزيز بن الأخضر أنّهم: أحد عشرة، لكن بعد الاتفاق أنّ المعقبين منهم من الذكور خمسة لا غير؛ أبو الحسن موسى الكاظم، وأبو علي إسماعيل الأعرج، ومحمد الديباج الملقّب بالمأمون المكتّى بأبي جعفر، وأبو محمد الزاهد العالم المحدث إسحاق المؤتمن شبيه رسول الله، وأبو الحسن علي العريضي مسكناً ومدفنّاً، عمّر حتّى أدرك الحسن العسكري (عليه السلام). قال المفيد: وكان لأبي عبد الله عشرة أولاد لكن سرد أحد عشر الخمسة: وعبّاس وعلي وأمّ فروة وأخيها عبد الله وأسماء وفاطمة^(٤).

وابن الخشاب عدّ السبعة بإسقاط: العبّاس، وأسماء، وفاطمة^(٥).

وابن الأخضر زاد على الذكور يحيى، والله العالم.

[ذكر البنات وأزواجهن]*

وأسماء كانت زوجة حمزة بن عبد الله الباهر، وفاطمة الكبرى كانت زوجة محمد بن

→ الحسنة، الذي كان يأتيها وتراه ولا يراه سيدها، فهو من الملائكة الذين وكلوا بحراسة حميدة (رضي الله عنها).

(١) الإرشاد: ٤١٧.

(٢) تاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم، ضمن (مجموعة نفيسة): ١٨٧.

(٣) أقول: لم يذكر علي بن عيسى الأربلي في كتابه كشف الغمّة: ج ٢/ ٣٧٤، أنّ أولاد الامام سبعة، بل ذكر أحد عشر ذكوراً وإناثاً بأسمائهم. فراجع.

(٤) أقول: لم يعد الشيخ المفيد إلّا عشرة فقط، وهذه عبارته في كتاب الإرشاد: ٤١٧، ما نصّها: وكان لأبي عبد الله (عليه السلام) عشرة أولاد: إسماعيل، وعبد الله، وأمّ فروة، أمّهم فاطمة بنت الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليه السلام)، وموسى، وإسحاق، ومحمد لأمّ ولد، والعبّاس، وعلي، وأسماء، وفاطمة لأُمّهات أولاد شتّى. انتهى. وما ذكره المصنّف إنّها هو تكرار «علي»، وأمّا في غير كتابه هذا فلم أتبعه، والله العالم بالصواب.

(٥) الإرشاد: ٤٢٢؛ وكتاب (تاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم) لابن الخشاب البغدادي، ضمن كتاب (مجموعة نفيسة):

إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس، وتوفت عنده. وأما أم فروة فقد تقدم ذكر زوجها، وقيل: كان له بويهة وفاطمة الصغرى، والله أعلم. لكن نصوا على أن البنات لم يعقبن أيضاً، والعقب منحصر بالخمس المشار إليهم.

[تواريخ الإمام الكاظم (عليه السلام)] ×

(الرابع): من التسعة (الإمام) ابن الإمام الصادق (ولده موسى بن جعفر الكاظم (عليه السلام)؛ الصابر الأمين باب الحوائج ويُعرف بالعالم وبالفقيه وبالعبد الصالح، وكان الناس بالمدينة يسمونه زين المهجدين.

(وكنيته أبو الحسن، وأبو إبراهيم، وأبو علي) وأبو إسماعيل^(١)، والتكني بالأخيرين غير محقق.

(وسمي بالكاظم لكظمه الغيظ) من المنصور عشر سنين، ومن ابنه المهدي أحد عشر سنة، ومن موسى بن المهدي الملقب بالهادي سنة وشهرين، ومن هارون الرشيد باقي أيام عمره أحد عشر سنة، وكان قيامه بأمر الإمامة كما تقدم سنة ثمان وأربعين ومائة من الهجرة، وله عشرون سنة في ذلك الوقت، جاءوا به إلى بغداد مراراً عديدة أيام المهدي والرشيد لا يسع المقام عدّها.

(ولد (عليه السلام) بالأبواء بين مكة والمدينة)، قال أبو بصير (عليه السلام): حججنا مع أبي عبد الله (عليه السلام) في السنة التي ولد فيها أبو إبراهيم (عليه السلام)، فلما نزلنا في المنزل المعروف بالأبواء* وضع لنا الطعام، فبينما نحن نأكل إذ أتاه رسول حميدة وقال: تقول لك: يا مولاي قد أنكرت نفسي وقد أمرتني ألا أسبقك بحادثة في هذا المولود، فقام أبو عبد الله (عليه السلام)، فاحتبس هنيئة وعاد إلينا فقمنا إليه،

(١) أقول: ذكر ابن الخشاب البغدادي ١٩٢ لقبين، وهما: أبو الحسن وأبو إسماعيل. وقال الشيخ الطوسي في تهذيب الأحكام: ج ٦ / ص ٩٢: كنيته أبو الحسن ويكنى أبا إبراهيم ويكنى أيضاً أبا علي.

* الأبواء بالفتح ثم السكون وفتح الواو وألف ممدودة قرية من أعمال الفرع من المدينة، بينها وبين الجحفة ممالي المدينة ثلاثة وعشرون ميلاً، وقيل: جبل عن يمين أوه ويمين الصعيد إلى مكة من المدينة. وبالأبواء قبر أمّة النبي (عليه السلام)، كذا في مراصد الاطلاع في أسامي الأرضين والبقاع للحموي لعنه الله. (منه نظّر).

وقلنا: سرّك الله وجعلنا فداك ما صنعت حميدة؟

فقال لنا: سلّمها الله ووهب لي منها غلاماً هو خير من برأ الله في زمانه، ولقد أخبرتني حميدة بشيء ظنّنت أنّي لا أعرفه، وكنت أعلم به منها، قلنا له: وما أخبرتك به؟ قال: ذكرت أنّه لما سقط رأته واضعاً يديه على الأرض ورأسه إلى السماء، فأخبرتها أنّ تلك أمانة رسول الله وأمير المؤمنين صلّى الله عليهما، وأمانة الوصي إذا خرج إلى الأرض أن يضع يديه على الأرض ورأسه إلى السماء، ويقول من حيث لا يسمعه آدمي: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾^(١)، فإذا قال ذلك أعطاه الله عزّ وجلّ العلم الأوّل والآخر، واستحقّ زيارة الرّوح في ليلة القدر، وهو خلق أعظم من جبرئيل (عليه السلام)^(٢).

[تاريخ ميلاد الإمام الكاظم (عليه السلام):]

[وكان مولده] (سنة ثمان وعشرين ومائة) من الهجرة على المشهور، (وقيل سنة تسع وعشرين ومائة) من الهجرة وهو مروّي^(٣).

وقال السيّد الشّبري في ترجمة الجلاء: إنّهُ الأكثر، وكان ذلك (يوم الأحد سابع صفر) على المشهور، وقيل: سابع عشر صفر، وقيل: في الخامس والعشرين منه، وقيل: في السابع والعشرين منه.

والأصحّ الأوّل، في أيّام إبراهيم بن الوليد بن عبد الملك. وكان مولده ومنشأه مثل مولد آبائه (عليهم السلام).

(١) آل عمران: ١٨.

(٢) أصول الكافي: ج ١/ ص ٤٤٩، ح ١، باب (مواليد الأئمة)؛ عنه بحار الأنوار: ج ١٥/ ص ٢٩٧. والمصنف لم يذكر الخبر كاملاً، فراجع الكافي تجده بتمامه.

(٣) أصول الكافي: ج ١/ ص ٥٤٩؛ وقال ابن أبي الثلج البغدادي في تاريخ الأئمة: ١١: (وكان مولده في عام مائة وتسعة وعشرين) وقال العلامة الحلي في (كتاب المستجد من كتاب الإرشاد: ١٨٢): كان مولده (عليه السلام) بالأبواء سنة (١٢٨ هـ)، وقبض ببغداد.

وروى المفيد في الإرشاد^(١)، والمسعودي في إثبات الوصية^(٢)، والكليني في الكافي^(٣)، والصقار في البصائر^(٤) والبرقي في المحاسن^(٥) عن يعقوب السراج قال: دخلتُ على أبي عبد الله عليه السلام وهو واقف على رأس أبي الحسن موسى وهو في المهد فجعل يسارّه طويلاً، فجلست حتى فرغ، فقلت إليه فقال لي: ادن إلى مولاك فسلم عليه، فدنوتُ فسلمتُ عليه فردَّ عليَّ بلسان فصيح، ثم قال لي: اذهب فغيّر اسم ابنتك التي سميتها أمس فإنه اسمٌ يبغضه الله، وكانت ولدت لي ابنة فسميتها بالحميراء، فقال أبو عبد الله عليه السلام: انتهِ إلى أمره ترشد، فغيّرت اسمها.

× [تاريخ وفاة الإمام الكاظم عليه السلام]

(واصفاه الله مسموماً ببغداد في حبس السندي بن شاهك [لعنه الله])، وتولية يحيى بن خالد البرمكي وسعاية عليّ بن إسماعيل، وكان السبب في سعاية عليّ بن إسماعيل يحيى أيضاً، وذلك (لست بقين من رجب).

وقال الطبرسي في إعلام الوري: لخمس بقين من رجب^(٦).

وقيل: لخمس خلون من رجب^(٧)، وقيل: في الواحد والعشرين منه، وقيل: في الثالث والعشرين، وقيل: في الرابع والعشرين منه، وقيل: في يوم السادس والعشرين من رجب، وقيل: في السادس من رجب، وهو الذي ذكره الكليني والمفيد والطريحي في المشتركات^(٨)، والمشهور أنه في الخامس والعشرين من رجب، وكفى بالشهرة في مثل ذلك حيث لا دليل على

(١) الإرشاد: ٤٢٥.

(٢) إثبات الوصية: ١٩١.

(٣) أصول الكافي: ج ١ / ٣٦٧ / ح ١١، باب (الإشارة والنص على أبي الحسن موسى عليه السلام).

(٤) لم أجده في البصائر.

(٥) لم أجده في المحاسن.

(٦) إعلام الوري: ج ٢ / ٦.

(٧) نفس المصدر السابق.

(٨) أصول الكافي: ج ١ / ٥٤٩؛ الإرشاد: ج ٢ / ٢١٥. والمشاركات ليس في متناول اليد.

ذلك أقوى^(١) مثلها في الدليلية^(٢).

(سنة إحدى وثمانين ومائة)^(٣)، ولعلّ المشهور كونها سنة ثلاث وثمانين ومائة^(٤)، وقيل: سنة ست وثمانين ومائة من الهجرة، وله خمس وخمسون أو أربع وخمسون سنة.

[في مقابر قريش ومن فيها]*

(ودفن (عليه السلام) في مقابر قريش في) موضع كان ابتاعه لنفسه وهو (مشهده الآن)^(٥)، عند أول مقبرة ببغداد، وجعلها الكافر الحربي أبو جعفر الدوانيقي لما ابتنى مدينته ببغداد، وأول من دفن بها ابنه جعفر الأكبر، ثم اثنين من ولد الحرث بن عبد المطلب بن هاشم، ولذا دفن فيها الإمام (عليه السلام).

وفيهما دفن محمد الأمين ابن الرشيد، وفيها دفنت أمه زبيدة بنت جعفر بن المنصور وإبراهيم الأكبر ابن الإمام موسى بن جعفر (عليه السلام) الذي خرج باليمن داعياً إلى محمد بن إبراهيم طباطبا، ثم دعا لنفسه، وحجّ بالناس من سنة اثنين ومائتين والمأمون يومئذ بخراسان فوجه إليه حمدويه بن علي فانهمز وفرّ إلى العراق فأمنه المأمون ومات ببغداد، وإلى جانب قبره قبر آخر عليه أيضاً صندوق وضريح يقال: إنه أخوه إسماعيل بن موسى ولم يثبت، وأظنّ أنه العباس بن موسى بن جعفر، والله أعلم.

ثم دفن فيها الإمام الجواد، ودفن فيها الوزراء والرؤساء، ومن ملوك بني بويه معز الدولة وجلال الدولة.

(١) أقول: في المخطوطتين: تلك أقوال، وقد صوبناها بما يناسب سياق الجملة.

(٢) أحسن الله للمصنّف فقد أجاد في هذا الموضع وجزاه الله عن شيعة آل محمد خيراً حيث إنهم في مثل هذا اليوم، بل والذي قبله والذي بعده يعطلّون الأسواق والمحلات حزناً وجزعاً؛ لمصيبة الإمام الكاظم (عليه السلام) العظيم، وهذا التاريخ الذي ذكره المصنّف هو المشهور أيضاً في كتب علمائنا الأقدمين، فراجع على سبيل المثال: تاج المواليد: ٤٧؛ مسار الشيعة للشيخ المفيد: ٧٢، ضمن (مجموعة نفيسة)؛ ومن علماء العامة ابن الصبّاح المالكي في الفصول المهمة: ٣٦٨؛ والخطيب البغدادي في تاريخ بغداد: ج ١٣ / ٣١.

(٣) إشارة إلى سنة شهادة الإمام الكاظم الشهيد المظلوم (عليه السلام)، فلا يتوهم أنّه يوجد سقط في العبارة.

(٤) كما ذكره في إعلام الوري: ج ٢ / ص ٦.

(٥) والمعروفة الآن باسمه (عليه السلام) حيث يقال لها: الكاظمية والكاظمين، والأوّل أشهر وأعرف عند المؤمنين.

ووقعت على المشهد الشريف واقعة لم يسمع بمثلها، ذكرها ابن الأثير في الكامل^(١) في حوادث سنة ثلاث وأربعين وأربعمائة وهي:

أن في هذه السنة في صفر تجددت الفتنة ببغداد بين السنة والشيعة، وعظمت ودام القتال إلى ثالث ربيع الأول، وقتل فيه رجلٌ هاشميّ من السنة، فحمله أهله على نعش وطافوا به في الحريّة وباب البصرة وسائر محالّ السنة، [و] استنفروا الناس للأخذ بثأره، ثم دفنوه عند أحمد بن حنبل، وقد اجتمع معهم خلقٌ كثير أضعاف ما تقدّم، فلمّا رجعوا من دفنه قصدوا مشهد باب التبن، فأغلق بابه فنقبوا في سوره وتهدّدوا البوّاب فخافهم وفتح الباب، فدخلوا ونهبوا ما في المشهد من قناديل ومحاريب ذهب وفضة وستور وغير ذلك، ونهبوا ما في الترب - يعني المقابر وما في - الدور، وأدركهم الليل فعادوا.

فلمّا كان الغد كثر الجمع فقصدوا المشهد وأحرقوا جميع الترب والأراج، واحترق ضريح موسى، وضريح ابن ابنه محمد بن عليّ الجواد والقبّتان الساج اللّتان عليهما، واحترق ما يقابلهما ويجاورهما من قبور ملوك بني بويه معزّ الدولة وجلال الدولة، ومن قبور الوزراء والرؤساء، وقبر جعفر بن أبي جعفر المنصور، وقبر الأمين محمد ابن الرشيد، وقبر أمّه زبيدة، وجرى من الأمر الفظيع ما لم يجر في الدّنيا مثله، فلمّا كان الغد خامس الشهر عادوا وحفروا قبر موسى بن جعفر ومحمد بن عليّ لينقلوهما إلى مقبرة أحمد بن حنبل فحال الهدم بينهم وبين معرفة القبر، فجاء الحفر إلى جانبه، وسمع أبو تمام نقيب العبّاسيّين وغيره من الهاشميّين الخبر فجاءوا ومنعوا عن ذلك. انتهى بلفظه.

(وأمّه حميدة)؛ لقبها أبو جعفر الباقر (عليه السلام) بالمصفّاة، وأصلها ([الـ]بربريّة)^(٢) جلبت إلى المغرب ثم إلى المدينة ومن هنا قيل: مغربيّة أو أندلسيّة.

وقد تقدّم حديث جابر في كيفيّة شرائها عند عدّنا أزواج الصادق (عليه السلام)، وقول الباقر (عليه السلام):

(١) الكامل في التاريخ: ج ٩/ ص ٥٧٦، ذكر الفتنة بين العامة ببغداد وإحراق المشهد على ساكنه السلام.

(٢) تاريخ الأئمة للشيخ ابن أبي الثلج البغدادي المتوفى سنة (٣٢٥هـ): ٢٥؛ الفصول المهمة لابن الصبّاغ المالكي: ٣٥٤؛ أصول الكافي: ج ١/ ٥٤٩/ ح ١، و ٥٥٠/ ح ٢؛ تاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم لابن الحشّاب البغدادي: ١٨٨، ضمن (مجموعة نفيسة)؛ تاج المواليد للطبرسي: ٤٦؛ تهذيب الأحكام: ج ٦/ ٩٢.

«إنّها حميدة في الدُّنيا محمودة في الآخرة، وسيّدة الإماء مهديّة مصفّاة من الأرجاس كسبيكة من الذهب»^(١).

وهي أمّ محمّد الديباج بن جعفر بن محمّد، المتوفّى بجرجان سنة مائتين ولقّب بأمر المؤمنين هناك، وأمّ إسحاق بن الصادق شبيه رسول الله ﷺ، نصّ على ذلك أبو نصر البخاري^(٢) عند ذكر محمّد بن جعفر الديباج.

[في عدّ أولاد الإمام الكاظم عليه السلام] ×

وأما أولاده الذكور فقال البخاري وجماعة: أنّهم ثلاثة وعشرون ابناً^(٣)، وقيل ستة وعشرون ابناً.

وفي الفصول المهمّة: له سبعة وثلاثون ولداً ما بين ذكر وأنثى^(٤).

وقال في عمدة الطالب: ولد موسى الكاظم عليه السلام ستين ولداً سبعة وثلاثين بنتاً وثلاثة وعشرين ابناً، درج منهم خمسة لم يعقبوا بغير خلاف وهم: عبد الرحمن، وعقيل، والقاسم، ويحيى، وداود.

ومنها ثلاثة لهم إناث وليس لهم ولد ذكر، وهم: سليمان، والفضل، وأحمد. ومنها خمسة في أعقابهم خلاف وهم: الحسين وإبراهيم الأكبر وهارون وزيد والحسن. ومنها عشرة أعقبوا بغير خلاف وهم: عليّ وإبراهيم الأصغر والعبّاس وإسماعيل ومحمّد وإسحاق وحزمة وعبد الله وعبيد الله وجعفر^(٥). انتهى.

(١) أصول الكافي: ج ٢/ ٥٥٠.

(٢) سر السلسلة العلوية: ٧٩.

(٣) أقول: ذكر أبو نصر البخاري في سر السلسلة العلوية: أنّهم ثمانية عشر ابناً، قال في (صفحة ٦٩) ما هذا لفظه: ولّد موسى بن جعفر عليه السلام ثمانية عشر ابناً واثنين وعشرين بنتاً. انتهى. فلاحظ.

(٤) الفصول المهمّة لابن الصبّاغ المالكي: ٣٦٨؛ ذكره ابن الصبّاغ نقلاً عن الشيخ المفيد في الإرشاد: ج ٢/ ٢٤٤.

(٥) عمدة الطالب: ١٧٧-١٧٨.

[في عَدّ بناته (عليه السلام) ×]

وزاد صاحب شجرة شيراز: عيسى وحيدر وأيوب فيمن لم يعقب، وذكر البنات ثمان وثلاثين وعدّهم، وصاحب العمدة لم يعدّ شيئاً منهن^(١)، والذي عدّه صاحب تذكرة النسب وهو أحمد بن المهنا العبيدلي الذي يحكي عن شجرته في عمدة الطالب: أربعاً وعشرين بنتاً، والأوّل أصحّ، وهنّ أمّ كلثوم الكبرى وأمّ كلثوم الوسطى وأمّ كلثوم الصغرى، وفاضلة وآمنة الكبرى ولبانة وميمونة ووئيمة وبرية وأمّ عبد الله وعلية وحكيمة وأمّ جعفر وكلثم ومحمودة وزينب وأسماء الكبرى وعطفة وأسماء الصغرى، ثم زينب وخديجة ثم زينب وحسنة وعنانة وفاطمة وأسماء وأمامة ورقية، ثم خديجة وأمّ سلمة وآمنة الصغرى وعائشة ثم فاطمة وأمّ فروة وحيدة وكليمة ورملة.

وأحمد بن المهنا النسابة ذكر: أمّ القاسم (وثبتت) ولم يذكر أسماء أصلاً، ولا أمّ كلثوم ثالثة، ولا أمّ فروة، ولا خديجة أصلاً، ولا زينب ثالثة، والله العالم.

[في قبور أولاده (عليه السلام)]

ثم اعلم أنّ أحمد بن موسى يُعرف بشاه چراغ له بقعة معظّمة بشيراز. والحسين بن موسى أيضاً بشيراز يعرف بعلاء الدّين وهو صاحب الصندوق والبقعة. وكذلك محمّد العابد بن موسى له بشيراز بقعة وصندوق. والمدفون بباب اسطنجر بشيراز هو علي بن حمزة بن الإمام الكاظم لا حمزة ابن الكاظم، فإنّه مع عبد العظيم بالريّ قرب طهران. وإسماعيل بن موسى قبره بمصر معروف، وليس مع أخيه إبراهيم الأكبر في مقابر قريش، كما هو المشهور.

ولعلّ الذي هو في قرب إبراهيم الأكبر أحد أئمة الزيدية العباس بن موسى. وأمّا إبراهيم المرتضى الأصغر فبالخائر في رواق مشهد الحسين (عليه السلام). ولعلّه صاحب الضريح والصندوق كما قاله السيّد بحر العلوم في فوائده الرجالية، لكن المشهور أنّه إبراهيم

المجانب، وهذا اللقب يقال له ولإبراهيم الضرير ابن محمد العابد ابن موسى الكاظم، والله العالم. والقاسم بن موسى الكاظم فهو المدفون بشاشا من نيريسا من أعمال الحلة، قاله أحمد بن محمد بن المهنا النسابة في شجرته.

لكن قال صاحب عمدة الطالب^(١) في القاسم بن العباس بن موسى الكاظم أنه: المدفون بشوشي.

وقال السيد المتبحر القزويني الحلّي النجفي في فلك النجاة: إنّ القاسم بن العباس بن الكاظم المدفون بشوشي من قرى الكوفة ممّا يقرب من ذي الكفل، والقاسم بن الكاظم في سورى المعروفة الآن بأرض نهر الجربوعيّة من أعمال الحلة السيفة. انتهى.

وعليه العمل اليوم وقبره معروف يزوره العلماء والفقهاء والمحدثون ممّا. وزيد النار ابن الكاظم مات مسموماً بمرو، سمّه المأمون وقبره هناك معروف. وحزمة ابن الكاظم بالري مع الشاه عبد العظيم الحسيني في مكان واحد. هذا ما أعرفه من قبور أولاد الإمام الكاظم من الذكور. ومن الإناث قبر فاطمة المعروفة بمعصومة (عليها السلام) في قم، وهي أخت الرضا (عليه السلام)، وليس للإمام الكاظم (عليه السلام) إلا أمّهات أولاده، ولم يتزوج بغيرهن من الأحرار.

[تواريخ الإمام الرضا (عليه السلام)] ×

(والخامس): من التسعة (الإمام) الضامن (ولده) أبو الحسن الثاني (عليّ بن موسى الرضا سلام الله عليه، وليّ المؤمنين الذي أجمعت أولياؤه وأعداؤه على عظم شأنه، وغزارة علمه).

ولذلك سمّاه الله بالرضا، كما رواه الصدوق في العيون^(٢)، عن البنظري قال: قلت لأبي جعفر (عليه السلام) محمد بن عليّ: إنّ قوماً من مخالفيكم يزعمون أنّ أباك إنّما سمّاه المأمون الرضا ممّا رضيهِ لولاية عهده؟ فقال: كذبوا والله وفجروا، بل الله تبارك وتعالى سمّاه الرضا؛ لأنّه كان

(١) عمدة الطالب: ٢٨٢.

(٢) عيون أخبار الرضا: ج ٢/ ١٧.

رضي الله في سمائه ورضي لرسوله والأئمة بعده في أرضه.

قال: قلت: ألم يكن كل واحد من آبائك الماضين رضي الله عز وجل ورضي لرسوله والأئمة بعده؟ فقال: بلى، فقلت: فلم سمي من بينهم الرضا؟

فقال عليه السلام: لأنه رضي به المخالفون من أعدائه كما رضي به المؤمنون من أوليائه؛ ولم يكن ذلك لأبائه فلذلك سمي الرضا من بينهم.

قال الشبلنجي في نور الأبصار^(١): قال إبراهيم بن العباس: ما رأيت الرضا سُئلَ عن شيء إلا علمه، ولا رأيت أعلم منه بما كان في الزمان إلى وقت عصره، وكان المأمون يمتحنه بالسؤال عن كل شيء فيجيبه الجواب الشافي، وكان كثير المعروف والصدقة، وأكثر ما يكون ذلك منه في الليالي المظلمة، وكان جلوسه في الصيف على حصير وفي الشتاء على مسح. انتهى. ونحوه كثير في كتب علماء الجمهور^(٢).

[في النكتة في جعله عليه السلام ولي العهد]*

(وحاول أعدائه من بني العباس وغيرهم)؛ كالحسن والفضل بن سهل وزيري المأمون (الغض عنه لما رأوا ميل المأمون - لعنه الله - ظاهراً (إليه)، وإظهار (حبه له، وأراد أن يجعله وليّ عهده، فأحضر الرؤوساء والعلماء في كلّ فنون العلم)، فسألوه (فأفحمهم جميعاً وأعجزهم مراراً شتى، وكانوا يخرجون خجلين مدحورين وهو يومئذ صغير السن^(٣))، واعترف الكلّ

(١) نور الأبصار في مناقب آل بيت النبي المختار: ٣١٢.

(٢) مناقب آل أبي طالب: ج ٢/ ٤١٢.

(٣) عيون أخبار الرضا: ج ٢/ ١٨٠؛ روضة الواعظين للفتال النيسابوري: ٢٨٣. أقول: إن كتب التاريخ والسير تذكر: أن الإمام عليه السلام عندما أُحضر إلى خراسان كان متزوجاً ولم يكن صغير السن؛ لأنه بالإضافة إلى ذلك كان الإمام الجواد عليه السلام مولوداً، فمقصود الماتن أنه كان صغير السن بالنسبة إلى العلماء المناظرين له عليه السلام هذا أولاً. وثانياً: أن وفاة الطاغية هارون كانت سنة (١٩٣) وتولى الأمين الخلافة العباسية بعد أبيه، ثم بعد ذلك خلعه أخوه المأمون وباع لابنه موسى، وكان ذلك سنة (١٩٤). وعلى كلّ حال لو فرضنا - وفرض المحال ليس بمحال - أن المأمون بعث إلى الإمام الرضا عليه السلام سنة (١٩٤هـ)، وفرضنا أن ولادة الإمام سنة ١٤٨ هـ، فيكون عمر الإمام عليه السلام حينئذ (٤٦) سنة، فعلى كلّ التقادير يكون عمر الإمام أكثر من أربعين عاماً، وحينئذ صح ما ذهبنا إليه من أنه صغير السن بالنسبة للعلماء الذين ناظرهم الإمام.

والمأمون بفضلله على كل الناس)، فأراد المأمون إسقاطه عن أعين أوليائه وشيعته وإفساد عقيدتهم فيه وفي آبائه (فجعله وليّ عهده).

وُبُوع له سنة إحدى ومائتين، بظنّ أنّه ينال من الدنيا والإمرة فيها ما يكون به فسخ العقيدة منه، ويعلم الشيعة أنّ ما كان عليه هو وآبائه من الزهد في الدنيا والورع فيها، ليس إلا من جهة عدم القدرة على نيل الدنيا والتنعم فيها، وإلى هذا أشار المصنّف بقوله: (كما لا يخفى على أهل النقل).

وتلك من أعظم المكائد وأشدّها في النصب والعداوة لله ورسوله من مكائد آباء المأمون؛ فإنّ المعادة الظاهرة لأهل البيت (عليهم السلام) من السلاطين المتقدّمين على المأمون لا توجب لهم إلا الرّفعة، ولم يسبق في هذه المكيدة التي أراد هدم أصل الإمامة فيها أحدٌ من أعدائهم، ولا إهتدى إليها أحدٌ سواه.

ولما رأى عكس النتيجة صار يبتغي الحيلة في قتله؛ حتّى لا تزول الإمرة واقعاً من بيته، وتستريح إلى أهلها، ويكون حاله حال فرعون مع موسى فسّمه.

[حكاية التوهّم في عدم مباشرة سمّ المأمون للرّضا (عليه السلام) وردّه]*

وقد غفل عليّ بن عيسى الأربلي^(١) عن هذه النكتة واستبعد سمّه، وحكي ذلك عن سيّدنا رضيّ الدّين ابن طاووس، ومالٍ إليه إبراهيم الكفعمي، ولا عجب من غير السيّد ابن طاووس المتضلّع في العلوم والواصل إلى رموز ساداته الهداة، والعارف بلحن خطاباتهم، وإلاّ فالأخران تعلقاً بما هو أدعى للقتل لو تأمّلا، حيث يرى المأمون تتابع الناس في طاعة الإمام، وانقيادهم لأمره من صميم الفؤاد، وحسن الاعتقاد به وبآبائه، وانعكاس الناس عن بني العبّاس.

وزعما أنّه: أكرم محمّد بن جعفر وزيد بن موسى بن جعفر، ولم يعلم أنّه لم يرد إكرامهما؛ وإنّما أراد التمكن من قتلها، كما سمّها بعد ذلك.

ونقله الثقات في أنساب الطالبيين، وغير واحد من علماء السّير والنّسب، وكيف يصحّ لهم

(١) في كتابه كشف الغمّة: ج ٣ / ٧٦.

التأمل في ذلك بعد نقل الثقة أو الرد ببعض المكاشرات، وخصوصاً الكفعمي المعتمد في كتبه على بعض ما لا يعتمد عليه أوائل المحصلين؛ ككتاب الذخيرة الذي أكثر من النقل عنه، ولم يُعرف مصنفه إلى الآن، إلا أنه من العامة على الظاهر.

وسألني السيد الأجل الميرزا محمد هاشم الخونساري الأصفهاني مصنف أصول آل الرسول عن رواية الثلاثين دعاء لكل يوم من شهر رمضان، منها: واحدة، وتعرف بدعاء الذخيرة؟

فقلت: أول من رواه الكفعمي في كتابه المعروف بالمصباح عن كتاب سماه بـ«الذخيرة» لا يعرف صاحبه، وأظنه من العامة وأدعيته كذلك؛ لأنها لا تدع السجع والقافية ولا يتعرض فيها للصلاة على آل محمد، وفيها أن ليلة القدر ليلة السابع والعشرين.

فقال السيد المتبحر: ما كنت أظن أن أحداً تنبه لهذا، وإنما سألتك لذلك، وكأن الكفعمي في هذا الكتاب يجمع من أوراق لا يدري ما هي، وتمن هي، ولا يعرف ذلك منه إلا الخبير بالحديث والمتضلع منه.

ومن كان هذا حاله لا ينبغي أن يتكلم في مثل هذه المسألة التي اتفقت على صدورها من المأمون رؤوساء العلماء والشيوخ في الحديث والسير والتواريخ من العامة والخاصة. وبالجملة: أمثال هذه التوهّمات من مثلها غير عزيزة كما قد عرفت الكثير منها في هذه الأوراق، والله المسدد إلى السداد والصواب.

[تاريخ تولده (عليه السلام)]

(ولد) صلوات الله عليه (بالمدينة) يوم الجمعة.

وروى في العيون: عن غياث^(١) ابن أسيد أنه سمع جماعة من أهل المدينة أنه: ولد يوم الخميس لإحدى عشرة ليلة خلت من ربيع الأول سنة ثلاث وخمسين ومائة بعد وفاة أبي عبد الله بخمس سنين^(٢)، واختاره السيد المحسن في عدة الرجال، وقيل: خامس عشر ربيع الأول.

(١) في الأصل: عتاب، وصححناه من المصدر.

(٢) عيون أخبار الرضا: ج ٢/ ٢٨؛ ومناقب آل أبي طالب: ج ٣/ ٤٧٦.

وقال المفيد في الإرشاد^(١) والطبرسي في اعلام الوري: كان (سنة ثمان وأربعين ومائة، وقيل: يوم الخميس)، وقيل: يوم الجمعة، كما في إعلام الوري^(٢)، (حادي عشر ذي القعدة) وهو الأشهر، وقيل: خامس عشر ذي القعدة، وقيل: لإحدى وعشرين منه، وقيل: لثلاث وعشرين من ذي القعدة، وقيل: حادي عشر ذي الحجة، وقيل: خامس عشر منه، والأصح في السنة ما ذكره الصدوق^(٣).

[تاريخ وفاة الرضا عليه السلام]

(اصطفاه الله) عزّ وجلّ (مسموماً)، بسمّ في عنب أو رمان أو تين، وفي كلّ رواية والجمع بحملها على تكرار السّم من المأمون له عليه السلام، وذلك يوم الاثنين أو الثلاثاء أو الجمعة (بطوس) بالضّم من أرض خراسان، كان فيها المأمون، والمشهور (في) شهور الوفاة (صفر)، قيل: في سابع عشر منه واختاره الكفعمي، قال: وقيل في أواخره. وقال المجلسي: وقيل في الرابع عشر منه^(٤)، وقيل: في السابع منه، وقيل: في رابعه، وقيل: في الحادي والعشرين من ذي القعدة، وقيل: في الثالث والعشرين منه، وقيل: في الخامس والعشرين منه، وقيل: في السابع من شهر رمضان واختاره الطريحي في جامع المقال. وقيل: في غرة شهر رمضان حكاها الكفعمي^(٥)، وقيل: في الرابع والعشرين منه، وقيل: في يوم الواحد والعشرين منه، واختاره نظام الدّين في الجامع العباسي.

(١) الإرشاد: ص ٤٤٧.

(٢) إعلام الوري: ج ٢/ ٤٠؛ وذكره كلّ من صاحب: تاج الموالي: ١٢٤، ضمن (مجموعة نفيسة)؛ الفصول المهمة لابن الصبّاغ المالكي: ص ٣٧٤؛ ونقله المجلسي في ملاذ الأخيار: ج ٩/ ٢١٤-٢١٥؛ عن إعلام الوري، وبعد أن ذكر العلامة المجلسي بعض الأقوال قال: أقول: وكأنّ الشيخ رحمه الله لهذه الاختلافات لم يعبّر الأوقات في الولادة والوفاة. انتهى. وأنا أقول: إنّ الشيخ الطوسي عليه الرحمة والرضوان في التهذيب: ج ٦/ ٩٤، ذكر سنة الولادة وسنة الوفاة ولم يذكر يوم الولادة ولا يوم الوفاة.

(٣) أي ما رواه في عيون أخبار الرضا عن غياث من أنّ ولادته سنة (١٥٣) يوم الخميس (١١) ربيع الأوّل.

(٤) بحار الأنوار: ج ٩٩/ ١٩٢، باب (شهادته وتغسيله ودفنه).

(٥) أقول: صرح الكفعمي في المصباح (٥١٠): بأنّ الإمام الرضا عليه السلام توفي في السابع عشر من صفر.

وهو اختيار الشيخ الصدوق، قال في العيون^(١): والصحيح أنه توفي في شهر رمضان لتسع بقين منه يوم الجمعة.

واختار السيد المحسن في عدة الرجال^(٢) أنه: لسبع بقين من شهر رمضان. وقال الفتال في روضة الواعظين^(٣): ووفاته عليه السلام في يوم الجمعة في شهر رمضان ولم يزد على ذلك شيء.

وحكى الصدوق في العيون عن إبراهيم بن العباس أنها: في رجب، وقيل: في آخر ربيع الأول.

وقال المسعودي في كتاب إثبات الوصية^(٤): ومضى عليه السلام في سنة اثنين ومائتين من الهجرة آخر ذي الحجة، وروى قوم أنه مضى في صفر، والخبر الأول أصح. انتهى. والمشهور في سنة الوفاة (سنة ثلاث ومائتين)، وفي رواية ابن سنان وغيره أنه في السنة الثانية بعد المائتين من الهجرة.

وفي الجلاء وقيل: سنة مائتين وواحدة حكاها الكفعمي أيضاً. وروى الصدوق في العيون أنه توفي وله تسع وأربعون سنة^(٥)، وروى أيضاً أنه بقي مع أبيه تسعاً وعشرين سنة وشهرين، وبعد أبيه أيام إمامته عشرين سنة وأربعة أشهر. وروى أيضاً أنه كان ابن اثنين وخمسين سنة، وقيل ابن خمس وخمسين سنة.

(وقبره بسناباد) بالفتح قرية بطوس بينها وبين طوس نحو ميل، (بمشهده الآن)، وكان يُعرف بدار حميد بن قحطبة في القبة التي فيها الرشيد بين يديه في قبلته.

(١) عيون أخبار الرضا: ج ١/ ٢٨.

(٢) عدة الرجال: ج ١/ ص ٦٨.

(٣) روضة الواعظين: ج ١/ ٥٣١، أقول: لكن الفتال ذكر يوم وسنة إشتهاده عليه السلام قال: ووفاته عليه السلام في يوم الجمعة في شهر رمضان سنة ثلاث ومائتين؛ وهو يومئذ ابن خمس وخمسين سنة، وكانت مدة خلافته عشرين سنة.

(٤) إثبات الوصية: ٢١٥؛ بحار الأنوار: ج ٤٩/ ٢٩٢-٣٠٤.

(٥) عيون أخبار الرضا: ج ١/ ٢٨.

وكان من حديث حفر القبر والسمك الصغار ما روته الشيوخ من العامة والخاصة^(١).
(وأمه) تُسمى سكن النويّة، وسمّيت أروى، وسمّيت نجمة، وسمّيت سمان وتُكنّى (أم البنين، أم ولد)، روى كلّ ذلك الصدوق في العيون^(٢)، والمشهور أنّها: الخيزران^(٣)، وقيل: تكتم، ويدلّ عليه حديث الصولي عن عون ابن محمد، قال: سمعت عليّ بن ميثم يقول: اشترت حميدة المصفاة - أم الكاظم، وكانت من أشرف العجم جارية اسمها تكتم، وكانت من أفضل النساء؛ في عقلها ودينها وإعظامها لمولاتها حميدة حتّى أنّها ما جلست بين يديها مذ ملكتها؛ إجلالاً لها.

فقال لابنها موسى: إنّ تكتم جارية ما رأيت قطّ جارية أفضل منها، ولست أشك أنّ الله سيظهر نسلها إن كان لها نسل، وقد وهبتها لك فاستوص بها خيراً، فلمّا ولدت له الرضا سمّاها الطاهرة... الحديث، رواه الصدوق^(٤) من عدّة طرق عن عليّ بن ميثم.

وروى حديثاً آخر عن ميثم قال: لما اشترت حميدة أم موسى بن جعفر عليه السلام أم الرضا نجمة ذكّرت حميدة: أنّها رأت رسول الله ﷺ في منامها يقول لها: «يا حميدة هبي نجمة لابنك موسى فإنّه سيلد له منها خير أهل الأرض»، فوهبتها له، فلمّا ولدت الرضا سمّاها الطاهرة، وكان لها أسماء: نجمة وسكن وتكتم وهو آخر أسماؤها^(٥).

وروى حديثاً آخر يدلّ أنّ أم الرضا عليه السلام اشترتها الإمام الكاظم عليه السلام بنفسه^(٦). ورواه

(١) عيون أخبار الرضا: ج ١/ ٢٨.

(٢) عيون أخبار الرضا: ج ٢/ ٢٨؛ أصول الكافي: ج ١/ ٥٦٠، باب (مولد أبي الحسن الرضا عليه السلام)؛ إعلام الوري: ج ٢/ ٤٠؛ الاحتجاج: ج ٢/ ١٩٩؛ تذكرة الخواص: ٣١٥؛ تاريخ الخلفاء: ٣٣٣؛ مروج الذهب: ج ٣/ ٤٤٠.

(٣) تاريخ الأئمة لابن أبي الثلج البغدادي: ٢٥؛ تاج المواليد للطبرسي: ١٢٥؛ تاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم: ١٩٣، وهذه الكتب الثلاثة مجموعة ضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

(٤) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١/ ٢٤.

(٥) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ٢/ ٢٦. أقول: في العيون هكذا: «وكانت لها أسماء منها: نجمة وأروى وسكن وسمات وتكتم وهو آخر أسمايها».

(٦) عيون أخبار الرضا: ج ٢/ ٢٦؛ أقول: وهذا الخبر رواه الشيخ الكليني في الكافي: ج ١/ ٥٦٠.

المسعودي أيضاً في إثبات الوصية^(١) بعينه، وفيه: وكان اسمها تكتم. ومثله آخر عن علي بن إبراهيم، والله العالم.

[في أزواجه] *

وأما أزواجه المعروف أنها أم حبيبة بنت المأمون^(٢)، والباقي أمهات ولده، لكن ذكر السيد الفاضل المتبحر محمد رضا الحسيني في جنات الخلود: أنه نكح اثنتين أحدهما دخل بها ولم يعلم اسمها ولا نسبها، وأخرى غير مدخول بها وهي أم حبيبة بنت المأمون. وهذا السيد كان من المعاصرين للشيخ الحرّ، ذكره في الأمل وأثنى عليه ثناءً عظيماً، ذكر له تفسيراً عجيباً يزيد على ثلاثين مجلداً، وكذلك ذكره مولانا ثقة الإسلام النوري في حاشيته على كتابه [ال]نجم الثاقب في أحوال الإمام الغائب ذكره وأثنى عليه بغاية التتبع والخبرة في الحديث.

[في أولاده (عليه السلام)] ×

والأشهر أنه لم يولد له غير الإمام الجواد كما نصّ عليه أبو نصر النسابة في سرّ السلسلة^(٣)، والطبرسي^(٤)، وابن شهر آشوب^(٥)، والمفيد في الإرشاد^(٦)، وعدّد له في أنساب الطالبين من الأبناء خمسة وبناتاً واحدة، قال: أمّا البنون؛ فأبو جعفر التقيّ الإمام والحسن وعليّ قبره بمرور الحسين وموسى والبنت هي فاطمة، واتفقوا على أنّ المعقب من هؤلاء هو أبو جعفر التقيّ^(٧). انتهى.

وقال السيد المحقق المحسن في عدّة الرّجال: وله خمس من البنين؛ الإمام أبو جعفر محمد

(١) إثبات الوصية: ٢٠٢.

(٢) كما في كشف الغمة: ج ٣/ ٥٢؛ وفي الفصول المهمة لابن الصّبّاغ المالكي: ٣٧٣.

(٣) سر السلسلة العلوية: ٧٢.

(٤) إعلام الوري: ج ٢/ ٩٣، و ٩٤.

(٥) مناقب آل أبي طالب: ج ٣/ ٤٧٦.

(٦) الإرشاد: ٤٦٤.

(٧) الشجرة المباركة في الأنساب الطالبيّة: ٩١.

الجواد، وأبو محمد الحسن، وجعفر، وإبراهيم، والحسين، وبنْتُ واحدة اسمها عائشة، ولم يترك بعده من الذكور إلا الجواد. انتهى.

وقد سبق السيّد بذلك عليّ بن عيسى الأربلي في كشف الغمّة^(١)، وعبد العزيز الأخضر، وابن الخشاب^(٢)، وابن الجوزي في الصفوة وسبطه في تذكرة الأئمّة^(٣)، وابن طلحة في مطالب السؤل^(٤).

وقال السيّد الفاضل الجزائري: له من الأولاد ثلاثة أولاد، لكن لم يذكر غير الإمام الجواد.

وحكى هذا القول السيّد الأصفهاني في جنّات الخلود^(٥)، قال: قيل: إنّ نسله منحصر بالإمام الجواد عليه السلام، وقيل له ثلاثة أولاد، وقيل ستّ بنين.

والقول الأصحّ: أنّ له خمس بنين وبنْتاً واحدة؛ محمّد والقانع والحسن المكتّى بأبي جعفر وإبراهيم وحسين وعائشة^(٦). انتهى.

ومثله في العدد المقدّس الأردبيلي في حديقة الشيعة.

وقال صاحب بحر الأنساب^(٧): له ثمان من البنين؛ الإمام محمّد التقي والهادي وعليّ النقي وحسين ويعقوب وإبراهيم والفضل وجعفر.

أقول: الذي يظهر لي بالظنّ المتأخّر للعلم: أنّ التوهّم جاء من وجدان هذه الأسماء بعنوان ابن الرضا، ولم يكن المراد منها الابن الصلبي بلا فصل، بل مع الواسطة؛ لشيوع هذا الإطلاق في خصوص ولد الإمام الرضا عليه السلام أيام العباسيّين، خصوصاً عند الوزراء والرؤساء والعلماء، بل

(١) كشف الغمّة: ج ٣/ ٦٠.

(٢) تاريخ مواليد الأئمّة ووفياتهم لابن الخشاب: ١٩٤.

(٣) تذكرة خواص الأئمّة: ٣٢١.

(٤) مطالب السؤل في مناقب آل الرسول ﷺ: ٣٠٢.

(٥) جنّات الخلود، للسيّد محمد رضا الأصفهاني.

(٦) كما هو في أغلب كتب الأنساب والتواريخ.

(٧) بحر الأنساب أو المشجر الكشف لأصول السادة الاشراف: تأليف السيّد محمد بن أحمد بن عميد الدين الحسيني النجفي النسابة.

كان الإمام الجواد، وابنه الهادي، وابنه العسكري (عليه السلام)، لا يسمون، ولا يكتون، بل لا يقال إلا ابن الرضا، وكذلك باقي أولاد الجواد والهادي (عليه السلام) كموسى، وفاطمة، وجعفر، ومحمد.

فاشتباه علي، وعلي النقي، والهادي، المذكورين بالإمام علي النقي الهادي.

واشتباه حسن، وأبو محمد الحسن المذكورين، بالإمام أبو محمد الحسن العسكري (عليه السلام).

واشتباه موسى المذكور، بموسى بن الإمام الجواد.

واشتباه جعفر المذكور بجعفر بن علي الهادي، وفاطمة بفاطمة بنت الجواد، ومحمد بمحمد بن علي الهادي، والقانع بلقب الإمام الجواد بن الرضا، والفضل بأبي الفضل بن الرضا - أعني الإمام الجواد (عليه السلام) المكنى بأبي الفضل، وعائشة بعائشة بنت الإمام علي الهادي، وحسين وإبراهيم بابني جعفر بن علي الهادي، وبقي مما ذكروا يعقوب لم أعرف وجه الاشتباه فيه.

ويكفي في رد القول به وبغيره قول الشيخ أبو نصر سهل بن عبد الله البخاري النسابة المشهور، واحد هذا الفن في سر السلسلة العلوية^(١) ما نصّه:

وأما أبو الحسن علي [بن موسى] الرضا [صلوات الله عليه] أمّه أم ولد، يقال لها: تكتم. ولد سنة إحدى وخمسين ومائة، وبُيع له سنة إحدى ومائتين، ومات سنة ثلاث ومائتين، ولم يلد ذكراً ولا أنثى إلا ابنه محمد بن علي (عليه السلام).

وفي إثبات الوصية^(٢) للمسعودي (رحمته الله): روى عبد الرحمن بن محمد عن كلثم بن عمران قال: قلت للرّضا (عليه السلام): أنت تحب الصبيان فادع الله أن يرزقك ولداً، فقال: إنّما أرزق ولداً واحداً وهو يرثني، فلما ولد أبو جعفر كان طول ليلته يناغيه في مهده، فلما طال ذلك عليّ عدّة ليالي قلت له: جُعِلْتُ فداك قد ولد للناس أولاد قبل هذا فكلّ ذلك تعود؟ فقال: ويحك ليس هذا عوداً إنّما أغره بالعلم غراً. انتهى.

وهذا هو القول الفصل، لا قول ابن الجوزي وسبطه، وابن الأخضر، ونحوه؛ فإنهم الأصل في هذا الوهم، والباقون عيال عليهم فيه كما لا يخفى.

وكثيراً ما رأيتهم يذكرون للشخص الولد باعتبار الكنية، بل ويعدّوه له إذا كانت

(١) سر السلسلة العلوية: ٧٢.

(٢) إثبات الوصية: ٢١٧.

متعددة، وظاهر أنها لا تلزم الولد، وأيضاً يعدّدون الشخص الواحد باعتبار اللقب أو الكنية، وربّما عدّوا الواحد ثلاث، وإذا كانت كناه أو ألقابه متعددة زاد العدد، كما عرفت ذلك في فاطمة أمّ عبد الله بنت الحسن السبط، عدّو للحسن بنات خمسة؛ فاطمة وأمّ عبد الله وأمّ الحسين وأمّ الحسن وأمّ محمّد، مع أنّ الكلّ أبناء فاطمة وهي واحدة كما عرفت. وبالجملّة: لا ينبغي الوثوق بأقوال أمثالهم، فلا بدّ من الفحص والتحقيق، والله المسدّد.

[تواريخ الإمام الجواد (عليه السلام)] ×

(السادس): من التسعة من ولد الحسين (الإمام) ابن الرضا (ولده) القانع أبو جعفر الثاني، (محمّد) المتجب التقيّ المختار (الجواد (عليه السلام))، ويُقال العالم والمرضى أيضاً، آتاه الله الحكمَ صبيّاً^(١).

[ولادة الإمام الجواد (عليه السلام)]

ولد (عليه السلام) بالمدينة) يوم الجمعة على الأشهر، (في شهر رمضان)، كما في الكافي^(٢)، والإرشاد^(٣)، (سنة خمس وتسعين ومائة)، اتفاقاً كما في الجلاء. إنّها الخلاف في الشهر واليوم؛ قيل: في الخامس عشر من شهر رمضان، واختاره أبو نصر البخاري النسابة^(٤)، ونظام الدين الساوجي في الجامع العباسي، وقيل: في السابع عشر منه، وقيل: في تاسعه، وقيل: ثاني عشر منه، وقيل: في الثامن عشر منه، وقيل: ليلة الجمعة تاسع عشر منه، رواه المسعودي في إثبات الوصيّة^(٥). واختاره السيّد المحسن في عدّة الرجال^(٦).

(١) راجع: ألقابه (عليه السلام) في كتاب ألقاب الرسول وعترته: ٢٧٤، ضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

(٢) أصول الكافي: ج ١/ ٥٦٦.

(٣) الإرشاد: ٤٦٥.

(٤) سر السلسلة العلوية: ٧٢.

(٥) إثبات الوصيّة: ٢١٦.

(٦) عدّة الرجال: ج ١/ ص ٧١.

وقيل: في عاشر شهر رجب، حكاه الطريحي في كتاب المشتركات، واختاره المحدث الكاشاني في تقويم المحسنين، وقال: إنه الأشهر.

وفيه رواية عن ابن عيَّاش رواها الشيخ في المصباح، وابن عيَّاش هو الراوي للدعاء المعروف: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بالمولودين في رجب مُحَمَّد بن علي الثاني، وابنه علي بن مُحَمَّد المنتجب، رواه عن الشيخ الكبير أبو القاسم عن الناحية المقدسة، وخَرَّجَه الشيخ في المصباح^(١) وهو الأقوى والأصح.

قال في إثبات الوصية^(٢): فلما ولد قال أبو الحسن (عليه السلام) لأصحابه في تلك الليلة: «قد ولد شبيه موسى بن عمران (عليه السلام) فالتقوا البحار قُدست أمُّ ولدتُهُ، فلقد خُلِقَتْ طاهرة مطهرة». أقول: سيأتي اسمها الشريف.

(واختار الله له جواره) مسموماً (ببغداد) بأمر المعتصم مُحَمَّد بن هارون الرشيد، وتولية أم الفضل بنت المأمون وأخيها لأُمِّها وأبيها جعفر.

قال في إثبات الوصية^(٣): لم يزل المعتصم وجعفر بن المأمون يدبرون ويعملون [في] الحيلة في قتله، فقال جعفر لأخته أم الفضل وكانت لأُمِّه وأبيه في ذلك؛ لأنه وقف على انحرافها عنه، وغيرتها عليه؛ لتفضيله أم أبي الحسن ابنه عليها، مع شدة محبتها له؛ ولأنها لم تُرْزَقْ منه ولداً، فأجابت أخاها جعفرأً وجعلوا سماً في شيء من عنب رازقي، وكان يعجبه العنب الرازقي، فلما أكل منه ندمت وجعلت تبكي.

فقال لها: «ما بكأوك؟ والله ليضربنك الله بفقر لا ينجر، وببلاء لا ينستر»، فبليت في علة في أغمض المواضع من جوارحها صار ناسوراً ينقص عليها في كل وقت، فأنفقت مالها وجميع ملكها على تلك العلة حتى احتاجت إلى رفد الناس. ويروى أن الناسور كان في فرجها. وتردَّى جعفر بن المأمون في بئر فأُخرج منها ميتاً وكان سكراناً. انتهى كلام المسعودي.

ومضى صلوات الله عليه يوم السبت، أو الثلاثاء لخمس خلون من ذي الحجة، كما في

(١) مصباح المتعبد: ٥٥٧؛ وذكره الشيخ عباس القمي، في مفاتيح الجنان، الباب الثاني (أعمال شهر رجب العامة):

١٨٤، عن المصباح.

(٢) إثبات الوصية: ٢١٦.

(٣) إثبات الوصية: ٢٢٧.

إثبات الوصية^(١)، وحكاه ابن عيسى في كشف الغمّة^(٢) عن محمد بن سعيد من العامة، وقيل: لست خلون منه، واختاره في كشف الغمّة^(٣) وهو المروي عن محمد بن سنان، وقيل: لخمس بقين منه، وقيل: في آخره.

والمشهور أنّه (في آخر ذي القعدة)، وقيل: في أوّله، (وقيل: يوم الثلاثاء حادي عشر ذي القعدة)^(٤)، وقيل في عاشر رجب، وأظنه توهم بيوم الولادة.

ثمّ المشهور في سنة وفاته (عليه السلام) (سنة عشرين ومائتين)^(٥) من الهجرة، وقيل: سنة ستّ وعشرين ومائتين، وعلى المشهور في سنة تولّده وفاته يكون عمره الشريف خمساً وعشرين سنة تقريباً، وإقامته مع أبيه سبع سنين تقريباً، وبعده ثمانية عشر سنة، والله العالم.

وحملوه من الجانب الشرقي من بغداد إلى مقبرة الخيزران التي فيها قبر النعمان بن ثابت أبو حنيفة، وعبروا به من هناك إلى الجانب الغربي خوفاً من فتنة الشيعة بالكرخ لو عبروا به من الجسر، كما وقعت الفتنة لما عبروا بنعش جدّه، وغسل في التلّ الأحمر.

(ودفن) في خلف (ظهر جدّه الكاظم (عليه السلام)) ممّا يلي رجليه بالمقبرة المعروفة (بمقابر قريش في مشهدهما الآن).

(وأُمّه) تكتّي أمّ الحسن، وألقابها المرضيّة والدرة وريحانة، واسمها سبيكة، وسماها الإمام (الخيزران أمّ ولد)، ولكن كما قال الرضا (عليه السلام): قدّست من أمّ ولدته، قيل إنّها نوبية وقيل: مرسية بضّم الميم وكسر السين المهملة وياء مفتوحة خفيفة وهاء؛ مدينة من أعمال قرمونة بالأندلس، والأوّل أشهر.

(و)روي أنّها (كانت من أهل بيت مارية القبطية) أمّ إبراهيم (سرية النبي ﷺ)^(٦).

(١) إثبات الوصية: ٢٢٧.

(٢) كشف الغمّة: ج ٣/ ١٣٧.

(٣) كشف الغمّة: ج ٣/ ١٥٥.

(٤) تهذيب الأحكام: ج ٦/ ١٠٢؛ الدروس: ج ٢/ ١٤؛ بحار الأنوار: ج ٥٠/ ١٥؛ ح ١٦؛ ملاذ الأخيار: ج ٩/ ٢٣١ و ٢٣٢.

(٥) الدروس: ج ٢/ ١٤؛ عنه بحار الأنوار: ج ٥٠/ ١٥؛ ح ١٦؛ كشف الغمّة: ج ٣/ ١٥٥.

(٦) راجع جميع هذه الأقوال في أمّ الإمام الجواد (عليه السلام): الكافي: ج ١/ ٥٦٦؛ الإرشاد: ٤٦٥؛ تهذيب الأحكام: ج ٦/ ١٠٢؛ تاريخ الأئمة لابن أبي الثلج البغدادي: ٢٥؛ تاج المواليد: ٥٢؛ تاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم: ١٩٦؛ ملاذ الأخيار: ج ٩/ ٢٣١-٢٣٢.

[في أزواجه وأولاده (عليه السلام) ×]

أزواجه غير لعينة^(١) السماوات والأرض من الحرائر واحدة من ولد عمّار بن ياسر، والباقيات سرّيات.

وأما أولاده فالإمام عليّ النقيّ (عليه السلام)، وموسى المبرقع، وفاطمة المكنّاة بأمّ كلثوم، وخديجة، وحكيمة، هذا هو الصحيح الذي أشهد به، وقيل: ولّد حسين وأمامة وبُريهة ويحيى وبهجة، ولم أتحقّقه، وموسى المبرقع قبره بقم^(٢)، وكان قد سكنها وأولد بها، وله العقب والنسب للرضويّة إليه وإلى جعفر وحكيمة مع العسكريّين بسامراء.

[في الإمام الهادي (عليه السلام) *]

(السابع): من التسعة من ولد الحسين (عليه السلام) الإمام أبو الحسن الثالث بن الإمام الجواد، (ولده عليّ بن محمّد الهادي (عليه السلام)) الصادق الفتّاح والمتوكّل المرتضى والعالم الأمين الطيّب الناصح (النقيّ (عليه السلام))، ويُقال: الفقيه والعسكري أيضاً.

وأشهرها قبل وروده سامراء: المتوكّل، وبعد ذلك أخفاه وأمر أصحابه بالإعراض عنه؛ لمكان الطاغية الملقّب به، ويعلم من مكاتبة عبد الجبار الصّهبان إليه (عليه السلام)، المروية في زكاة التهذيب خطابه بالصادق، قال: كتبتُ إلى الصادق (عليه السلام): هل يجوز لي يا سيدي أن أُعطي الرجل من إخواني الدرهمين والثلاثة^(٣)... الحديث.

(١) المقصود بها أم الفضل بنت المأمون لعنة الله عليها.

(٢) يقع قبره في إيران في محافظة قم المقدّسة في شارع (خيابان) آذر، والفرع المؤدّي إلى قبره (عليه السلام) يعرف بـ(جهل اختران) (بالفارسيّة) وتعني أربعين فتاة، ونحن العرب نسّميه: أربعين علويّة.

(٣) تهذيب الأحكام: ج ٤ / ٨١ / ح ٣، باب (ما يجب أن يخرج من الصدقة وأقل ما يعطى). وعبد الجبار الصّهبان هو محمّد بن عبد الجبار الصّهبان القمي الثقة المعروف، فالمراد بالصادق الوصف لا الاسم والمراد الإمام أبو الحسن الهادي (عليه السلام)، لا أبو عبد الله الصادق (عليه السلام)، كما يتوهم؛ وذلك لبعد الطبقة.

[في ولادته عليه السلام] ×

(وُلد عليه السلام بالمدينة)، وقيل: بـ: صيرار [صريا]^(١)، وهو على ثلاثة أميال من المدينة على طريق العراق، وقيل: ماء قرب المدينة مخفي جاهلي، أيام المأمون يوم الثلاثاء لثلاث عشر ليلة مضت من رجب على رواية إبراهيم بن هاشم القمي، وعلى رواية ابن عيّاش يوم الخميس ثاني رجب.

وقال السيّد المحسن^(٢): يوم الجمعة ثاني رجب، أو في منتصفه.

وقال الطريحي في جامع المقال^(٣): وروى مولده في خامس رجب.

وهو اختيار المحدث الكاشاني، وقيل: ثالثه.

والمشهور ما اختاره الشيخ في التهذيب^(٤)، والمفيد في الإرشاد^(٥)، (منتصف ذي الحجة)، وقيل: في السابع منه.

وقال الشيخ في المصباح^(٦): روي أنّ اليوم السابع والعشرين ذي الحجة ولد أبو الحسن عليّ بن محمد العسكري.

أقول: الأصحّ أنّه في رجب؛ للتوقيع^(٧)، والأشبه أن يكون في ثانيه، وقيل: في سابع عشر من ذي الحجة، وقيل: في السادس والعشرين منه، وقيل: منتصف جمادى الآخرة، (سنة اثنين ومائتين)^(٨).

(١) صريا: قرية أسسها الإمام موسى بن جعفر عليه السلام على ثلاثة أميال من المدينة. راجع: الإرشاد: ٤٨٢؛ وراجع: مناقب آل أبي طالب: ج ٤/ ٣٨٢؛ إعلام الوري: ج ٢/ ١٠٩.

(٢) عدّة الرجال: ج ١/ ص ٧١.

(٣) جامع المقال: ١٨٩.

(٤) تهذيب الأحكام: ج ٦/ ١٠٤.

(٥) الإرشاد: ٤٨٢.

(٦) مصباح المتجهّد: ٧٧٠.

(٧) يقصد به التوقيع الذي صدر من الناحية المقدّسة للإمام الحجة عجل الله فرجه.

(٨) كذا في النسختين، وفي كشف الغطاء: ج ١/ ص ١٠٠: «سنة اثنتي عشرة».

وقال المسعودي في إثبات الوصية^(١): سنة مائتين وأربعة عشر، وهو المروي عن إبراهيم بن هاشم شيخ القميين، والأول أشهر وأصح.

[في تاريخ وفاته (عليه السلام) ×]

(واختار الله) له (جواره) مسموماً بأمر المعتز بن المتوكل في داره (بسر من رأى)، والأفصح سامراً، (يوم الاثنين) أو السبت ثاني رجب أو خامسه أو ثالث عشر منه، والأصح: أنه (ثالث رجب) على رواية ابن عيَّاش وعلي بن إبراهيم بن هاشم القمي. واختاره الطريحي في جامع المقال^(٢)، بل لم يذكر سواه، واختاره غير واحد منّا^(٣). وعن ابن الخشاب^(٤): أنها في الخامس والعشرين من جمادى الآخرة، وفي رواية: في السابع والعشرين منه، وفي رواية أخرى: في السادس والعشرين منه، (سنة أربع وخمسين ومائتين) بالاتفاق على الظاهر^(٥)، ولم يكن عنده غير ابنه أبو محمد. (ودفن بداره التي هي مشهده الآن) عن أربعين سنة أو إحدى وأربعين وأشهر.

[في أمّه وأولاده (عليه السلام) ×]

(وأمّه سمانه أم ولد)؛ مغربية، وقيل: سوسن، وقيل: درّة، وقيل: شقراء. ولعلّ الأخرى بل الثالثة لقب لسمانة^(٦). ولم يتزوج بغير السرايا.

(١) إثبات الوصية: ٢٢٨.

(٢) جامع المقال: ١٩١.

(٣) الدرر: ج ٢/ ١٥؛ مسار الشيعة: ٣٤؛ تاج المواليد للطبرسي: ٥٦.

(٤) مواليد الأئمة ووفياتهم لابن الخشاب: ١٩٧، ضمن كتاب (مجموعة نفيسة).

(٥) أصول الكافي: ج ١/ ٥٧٢؛ سر السلسلة العلوية: ٧٢؛ الإرشاد: ٤٨٢؛ تهذيب الأحكام: ج ٦/ ١٠٤؛ كشف الغمة:

ج ٣/ ١٧٧؛ الفصول المهمة: ٤٣٥.

(٦) تاج المواليد للطبرسي: ٥٥؛ تاريخ الأئمة لابن أبي الثلج: ٢٦؛ مواليد الأئمة ووفياتهم لابن الخشاب: ١٩٩؛ الكافي:

ج ١/ ٥٧٢؛ الإرشاد: ٣٢٧؛ الفصول المهمة لابن الصبّاغ: ٤٢٨.

ولد له الإمام أبو محمد الحسن العسكري عليه السلام، وأبو جعفر محمد البعاج، وأبو عبد الله جعفر، والحسين، وعائشة.

أمّا أبو جعفر فكان ميّتاً مات في حياة أبيه؛ كان قد جاء من المدينة؛ لزيارة أبيه، فودّعه وخرج راجعاً، فلما وصل القرية المسماة بـ: «موصل»، قرب قرية بلد، لثمان فراسخ عن العسكر من محلات سامراء، توفّي فيها ودُفن هناك.

وهو صاحب الكرامات ليس له في أولاد الأئمة عليه السلام شبيهة في كثرة الكرامات، حتّى العباس بن علي عليه السلام، ظهر منه أيّام إقامتي بسامراء كرامات لو جمّعت كانت كتاباً كبيراً. رأيت الأعراب حتّى أهل السّنة تهابه هيبة عظيمة، إذا وصل التخاصم بين اثنين إلى الحلف به خصمت الدعوى.

وكم حالف به عُته ومات، وكم مريض مزمن شوفي، وله كرامات لا توصف. ولما مات شقّ أبو محمد عليه السلام جيبه عليه، وجلس أبو الحسن للتعزية، وقام أبو محمد إلى جانبه، فقال له أبو الحسن: أحدث يا بُنيّ يا أبا محمد لله شكراً؛ فقد أحدث الله فيك بموت أخيك أبي جعفر أمراً؛ يعني ظهور إمامته بعده.

وعمر مشهده مولانا ثقة الإسلام أبو محمد الحسين النوري رحمه الله أيّام إقامتنا معه بسامراء. وأمّا الحسين فدارج وكان له فضل.

وأمّا جعفر فسيبيله سبيل إخوة يوسف، والعقب منه، أولد مائة وعشرين ولداً، يُقال لولده الرضويّون، ودُفن مع أمّه في سرداب عند رجل أبيه وأخيه في مشهدهما الآن، ولعلّ عائشة والحسين معه هناك، والله أعلم.

[تواريخ الإمام العسكري عليه السلام] ×

(الثامن): من التسعة من ذرية الحسين عليه السلام (الإمام ولده) الخالص أبو محمد الزكيّ (الحسن بن علي عليه السلام العسكري) السراج الهادي^(١).
(ولد) يوم الجمعة أو يوم السبت (بالمدينة).

وقال في الجلاء: وقيل بسامراء.

أقول: قال المسعودي في إثبات الوصية^(١): وحملت به أمه بالمدينة وولد بها فكانت ولادته ومنشأه مثل ولادة آبائه صلى الله عليهم ومنشأهم.. إلى أن قال: وسنّ أبي الحسن (عليه السلام) في ذلك الوقت ستّ عشر سنة وشهوراً، وشخص بشخصه إلى العراق في سنة ستّ وثلاثين ومائتين وله أربع سنين وشهور. انتهى. وهو الأشبه.

والخلاف في شهر الولادة؛ قيل: في شهر ربيع الأوّل في ثامنه يوم الجمعة، حكاه جماعة منهم الطريحي في جامع المقال^(٢).

وقيل: (في شهر ربيع الآخر رابعه يوم الاثنين)، وعن عيون المعجزات: يوم الجمعة ثامنه^(٣)، وقيل: عاشره، وقيل: في الثالث والعشرين منه، وقيل: يوم السبت رابعه، واختاره المحدث الكاشاني.

وقال السيّد المحسن في العدة^(٤): يوم الاثنين ثامن ربيع الآخر، وهو الأشهر عند العلّامة المجلسي^(٥)، وقيل: في شهر رمضان.

وقال المفيد^(٦): في شهر ربيع الآخر^(٧) من دون تعيين اليوم، وصاحب جامع المقال^(٨) في الثاني كذلك.

ولم أعر على ما ذكره المصنّف بقيوده فإنّ من ذكره في رابعه قال يوم السبت، ومن قال يوم الاثنين منه قال في ثامنه، فالقول: بأنّه رابعه يوم الاثنين غير معلوم عندي، والله العالم.

(١) إثبات الوصية: ٢٤٤.

(٢) جامع المقال: ١٨٩.

(٣) أقول: لم يحدّد صاحب العيون يوم الولادة، بل ذكر أنّه (عليه السلام) ولد سنة (٢٣١هـ)، راجع: عيون المعجزات: ١٢٣.

(٤) عدة الرجال: ٧٣.

(٥) بحار الأنوار: ج ٥٠ / ٢٣٥-٢٣٦.

(٦) الإرشاد: ٤٩٥.

(٧) في الأصل: ربيع الأول، وصححه من المصدر.

(٨) جامع المقال: ١٨٩.

(سنة اثنين وثلاثين ومائتين)^(١)، وهو المشهور. وفي الإرشاد للمفيد سنة ثلاثين ومائتين^(٢). وعن عيون المعجزات أنه: سنة إحدى وثلاثين، ولم يذكر غيره^(٣). قال المسعودي في إثبات الوصية: فقام بأمر الله عز وجلّ وسنّه ثلاث وعشرون سنة، وظهر من دلائله في اليوم الذي مضى فيه أبوه ما هو مثبت في محله^(٤)، وبعد سنة وشهور من إمامته بُويع لمحمد بن الواثق المهتدي^(٥)، وكان قد صحّح العزم على قتل الإمام أبي محمد، فشغله الله بنفسه حتّى قُتل ومضى إلى أليم العذاب، بعد هوان واستخفاف وذلة، وكان الإمام أخبر بذلك قبل سنة أيام، وكانت الشيعة في أيام المهتدي في شدة، وكان يقول لعنه الله: (والله لأجلينهم عن جديد الأرض)^(٦).

فقسم الله عمره، ونصّبوا مكانه المعتمد أحمد بن جعفر في ستين وشهور من إمامة أبي محمد (عليه السلام) سنة خمسين ومائتين، وصار المعتمد يسئ إلى الإمام حتّى حبسه وحبس جعفر معه، وصار يسأل علي بن جرير عن أخباره في كلّ مكان ووقت، فيخبره أنّه يصوم النهار ويصليّ الليل.

فسأله يوماً عن خبره، فأخبره بمثل ذلك فأطلقه وحرّى سبيله، وصار معه الحسن بن سهل إلى داره ولازمه أياماً، وكان هو المتولّي لسمّه بأمر المعتمد، وكان أبو محمد قد تقدّم إلى أمّه سنة تسع وخمسين ومائتين، وأمرها بالحجّ وعرفها ما يناله في سنة ستين. وأحضر صاحب (عليه السلام) فأوصى إليه، وسلّم إليه الاسم الأعظم والمواريث والسلاح، وخرجت أمّ أبي محمد مع صاحب جميعاً إلى مكّة، وكان أحمد بن محمد بن مطهر أبو علي المتولّي لما يحتاج إليه الوكيل^(٧).

(١) الإرشاد: ٤٩٥؛ المستجد للعلامة الحلي: ٢٢٥-٢٢٦.

(٢) بل النسخة التي عندي من (الإرشاد: ٤٩٥): سنة ستين ومائتين.

(٣) عيون المعجزات: ١٢٣.

(٤) في إثبات الوصية: ما هو مثبت في باب (أبي الحسن صلّى الله عليه): ٢٤٦.

(٥) تاريخ الخلفاء للسيوطي: ٤٢٣.

(٦) أصول الكافي: ج ١/ ٥٨٧؛ عنه إعلام الوري: ج ٢/ ١٤٥.

(٧) أصول الكافي: ج ١/ ٥٨٧؛ عنه الإرشاد: ٥٠٩؛ وإعلام الوري: ج ٢/ ١٤٥.

وروي أنه ورد عليهم عليه السلام بالنفوذ، فلما كان في سنة ستين أخذها المقيم والمقعد وجعلت تخرج في الأحيان إلى خارج المدينة؛ تتجسس الأخبار، حتى ورد عليها الخبر حين حبسه المعتمد، ثم خبر خروجه من الحبس وعلته ووفاته^(١).

[تاريخ وفاته عليه السلام] ×

(واختاره الله) مسموماً (بسرّ من رأى يوم الأحد) أو الأربعاء.
(وقال المفيد: يوم الجمعة ثامن شهر ربيع الأوّل)^(٢)، ويقال: في شهر ربيع الآخر، وهو قول المسعودي وجماعة^(٣)، وقيل: يوم الجمعة لثلاث خلت من محرّم، حكاه الطريحي في جامع المقال^(٤).

وحكى الكشي^(٥) في ترجمة أحمد بن عامر: أنه قبض لثلاث عشر خلت من المحرم. والمشهور عند أصحابنا ما ذكره المفيد^(٦)، وهو الأصح حتى كونه يوم الجمعة، وفي رواية مع صلاة الغداة من ذلك اليوم.
وقال الشيخ في المصباح^(٧): في أول ربيع الأوّل، (سنة ستين ومائتين) من الهجرة، وكأنّه اتّفاق بين أكثر المحدثين والمؤرّخين.

(١) إثبات الوصية: ٢٤٦، و٢٥٤، أقول: ما ذكره السيّد نقلاً عن إثبات الوصية إنّها هو متناثر في صفحاته المذكورة وليس متسلسلاً.

(٢) الإرشاد: ٤٩٥.

(٣) إثبات الوصية: ٢٥٦.

(٤) جامع المقال: ١٨٩. أقول: في جامع المقال: لثلاث عشر خلت من محرّم، ولعلّ لفظة: «عشر» ساقطة.

(٥) أقول: لم أجده في كتاب: اختيار معرفة الرجال، نعم وجدته في رجال النجاشي: تحت رقم (٢٥٠)، حيث قال الشيخ النجاشي في كتابه (الرجال) عند ترجمة أحمد بن عامر: قال عبد الله ابنه - فيها أجازنا الحسن... حدثنا أبي قال: ... ومات الحسن عليه السلام سنة ستين ومائتين يوم الجمعة لثلاث عشرة خلت من المحرم. إنتهى موضع الحاجة. وكأنّ المصنف أراد أن يذكر النجاشي ولكن سهى قلمه الشريف فكتب بدله: الكشي، والامر سهل. والله العالم بالصواب.

(٦) الإرشاد: ٤٩٥.

(٧) مصباح التهجد: ٧٩١.

وقال الطريحي في جامع المقال^(١): سنة ست وستين ومائتين.

(وُذِفْنَ إِلَى جَنْبِ أَبِيهِ) أَبِي الْحَسَنِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا، فَكَانَ مِنْ مَوْلَدِهِ إِلَى وَقْتِ مَضِيِّهِ تِسْعَ وَعِشْرُونَ سَنَةً، مِنْهَا مَعَ أَبِيهِ ثَلَاثَ وَعِشْرُونَ سَنَةً، وَبَعْدَهُ مُنْفَرِداً بِالإِمَامَةِ سِتُّ سِنِينَ^(٢).
(و) كَانَتْ (أُمُّهُ) عَلَى مَا رَوَاهُ الْأَصْحَابُ سَلِيلٌ، وَقِيلَ: (حَدِيثَةُ أُمُّ وَلَدٍ)، وَقِيلَ: سَوْسَنٌ، وَالْأَصَحُّ سَلِيلٌ، وَكَانَتْ مِنَ الصَّالِحَاتِ الْعَارِفَاتِ، وَكَانَ لَهَا شَأْنٌ عِنْدَ أَبِي الْحَسَنِ وَأَبُو مُحَمَّدٍ وَالصَّاحِبِ (عليه السلام)، وَهِيَ الْجَدَّةُ، وَلَا يَسَعُ الْمَقَامَ ذِكْرُ تِلْكَ الرِّوَايَاتِ^(٣).

[فِي أَحْوَالِ الْحَبَّةِ صَاحِبِ الزَّمَانِ (عليه السلام)] ×

(التاسع): مَنْ وَلَدَ الْحُسَيْنَ (الإمام) ابْنَ الْحَسَنِ (ولده) الْخَلْفَ الصَّالِحَ (مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ)، بَقِيَّةُ اللَّهِ فِي أَرْضِهِ، وَحُجَّتُهُ عَلَى خَلْقِهِ، الْمُنْتَظَرُ لِفَرَجِ أَوْلِيَائِهِ، (الْقَائِمُ بِالْحَقِّ الْمَهْدِيُّ صَاحِبُ الزَّمَانِ، الَّذِي يَمْلَأُ الْأَرْضَ عَدْلًا وَقِسْطًا كَمَا مُلِئَتْ ظُلْمًا وَجَوْرًا، بِإِخْبَارِ النَّبِيِّ ﷺ بِذَلِكَ الَّذِي رَوَاهَا^(٤) فِي كِتَابِهِمْ^(٥)).

[أَسْمَاءُ الْكُتُبِ الْمَصْنُوفَةِ فِي أَحْوَالِ صَاحِبِ الزَّمَانِ (عليه السلام) لِلْعَامَّةِ] *

(وَلَمْ يَنْكُرُوها)، بَلْ صَنَّفُوا فِي إِثْبَاتِ الْمَهْدِيِّ (عليه السلام) وَأَوْصَافِهِ وَأَحْوَالِهِ كُتُبًا مُنْفَرَدَةً، كَكِتَابِ: مَنَاقِبِ الْمَهْدِيِّ، وَكِتَابِ: نَعَوَاتِ الْمَهْدِيِّ لِلْحَافِظِ أَبِي نَعِيمٍ الْأَصْفَهَانِيِّ، وَكِتَابِ الْبَيَانِ فِي أَخْبَارِ

(١) جامع المقال: ١٨٩.

(٢) وفي تاريخ الأئمة لابن أبي الثلج: ١٤: بقي بعد أبيه خمس سنين وثمانية أشهر، وقال الطبرسي في تاج المواليد: عاش عليه السلام ثمانية وعشرين سنة، اثنتين وعشرين سنة مع أبيه. أقول: وما ذكره السيد المصنّف موافق لابن الحشّاب البغدادي في كتابه: تاريخ مواليد الأئمة: ١٩٩.

(٣) أصول الكافي: ج ١/ ٥٧٨؛ تاج المواليد للطبرسي: ٥٧؛ المستجد من كتاب الإرشاد: ٢٢٦.

(٤) في كشف الغطاء: ج ١/ ص ١٠١: «التي رَوَاهَا».

(٥) سنن الترمذي: ج ٣/ ٣٤٣؛ سنن ابن ماجه: ج ٢/ ١٣٦٦؛ مسند أحمد: ج ١/ ٨٤؛ كنز العمال: ج ١٤/ ٢٦١؛ ح ٣٨٦٥١؛ المستدرک علی الصحيحین للحاکم: حديث (١٠٧٨٠)؛ صحيح الجامع الصغير: ج ١/ ٢٤٩.

صاحب الزمان لأبي عبد الله محمد بن يوسف بن محمد الكنجي الشافعي، ويحضرني منه نسخة جيدة مع كتابه كفاية الطالب في فضائل علي بن أبي طالب، وكتاب عقد الدرر في أخبار الإمام المنتظر للسيد علي الهمداني، وكتاب الملاحم لأبي الحسن أحمد بن جعفر المعروف بابن المناوي، وكتاب سعد الدين الحموي، وكتاب البرهان في أخبار صاحب الزمان لملا علي المتقي صاحب كنز العمال، وكتاب أخبار المهدي لعباد بن يعقوب الروجبي، وكتاب عرف الورد في أخبار المهدي لعبد الرحمن السيوطي.

وأنا أخرج بعض من ذلك.

منها: ما أسنده الحافظ أبو نعيم في كتابه [له] نعت المهدي، والطبراني في معجمه الكبير، وابن المغازلي في المناقب، ومحمد بن إبراهيم الحموي الشافعي في كتاب فرائد السمطين عن أبي أيوب الانصاري، ورواه أيضاً الكنجي في الباب الأول من كتاب البيان عن الهيثم بن حبيب قال: حدثنا سفيان بن عيينة، عن علي الهلالي، عن أبيه قال: دخلتُ على رسول الله ﷺ في شكايته [شكاته] (١) التي قبض فيها، فإذا فاطمة (عليها السلام) عند رأسه قال: فَبَكَتْ حَتَّى ارْتَفَعَ صَوْتُهَا، فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ طَرَفَهُ إِلَيْهَا وَقَالَ: «حَبِيبَتِي فَاطِمَةُ مَا الَّذِي يُبْكِيكِ؟»

فَقَالَتْ: أَخْشَى الضَّيْعَةَ مِنْ بَعْدِكَ، فَقَالَ: يَا حَبِيبَتِي أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ اللَّهَ [تعالى] أَطَّلَعَ عَلَى [إِلَى] الْأَرْضِ إِطْلَاعَةً فَاخْتَارَ مِنْهَا أَبَاكَ فَبَعَثَهُ بِرِسَالَتِهِ، ثُمَّ أَطَّلَعَ إِطْلَاعَةً فَاخْتَارَ [مِنْهَا] بَعْلَكَ، وَأَوْحَى إِلَيَّ أَنْ أَنْكَحَكَ إِتَاهُ، يَا فَاطِمَةُ وَنَحْنُ أَهْلُ بَيْتٍ قَدْ أَعْطَانَا اللَّهُ سَبْعَ خِصَالٍ لَمْ تُعْطَ أَحَدٌ قَبْلَنَا وَلَا تُعْطَى أَحَدٌ بَعْدَنَا؛ أَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ، وَأَكْرَمُ النَّبِيِّينَ عَلَى اللَّهِ، وَأَحَبُّ الْمَخْلُوقِينَ إِلَى اللَّهِ، وَأَنَا أَبُوكَ، وَوَصِيِّ خَيْرِ الْأَوْصِيَاءِ وَأَحَبِّهِمْ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ بَعْلُكَ، وَمَتَا مِنْ لَهُ جَنَاحَانِ أَخْضَرَانِ يَطِيرُ فِي الْجَنَّةِ مَعَ الْمَلَائِكَةِ حَيْثُ يَشَاءُ وَهُوَ ابْنُ عَمِّ أَبِيكَ وَأَخُو بَعْلِكَ، وَمَتَا سَبَطَا هَذِهِ الْأُمَّةُ وَهَمَّا إِبْنَاكَ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ وَهَمَّا سَيِّدَا شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ، وَأَبُوهُمَا وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ خَيْرٌ مِنْهُمَا.

يَا فَاطِمَةُ وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ أَنَّ مِنْهُمَا مَهْدِي هَذِهِ الْأُمَّةُ، إِذَا صَارَتِ الدُّنْيَا هَرَجًا وَمَرَجًا، وَتَظَاهَرَتِ الْفِتَنُ، وَتَقَطَّعَتِ السُّبُلُ، وَأَغَارَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ، فَلَا كَبِيرٌ يَرْحَمُ صَغِيرًا، وَلَا صَغِيرٌ يُوَقِّرُ كَبِيرًا، يَبْعَثُ اللَّهُ عِنْدَ ذَلِكَ مِنْهُمَا مَنْ يَفْتَحُ حِصُونَ الضَّلَالَةِ [قُلُوبًا غُلْفًا] يَقُومُ بِالذِّينِ فِي آخِرِ الزَّمَانِ، كَمَا قَمْتُ بِهِ فِي أَوَّلِ الزَّمَانِ، وَيَمْلَأُ الدُّنْيَا عَدْلًا كَمَا مُلِئْتُ جَوْرًا.

يا فاطمة لا تحزني ولا تبكي فإن الله [تعالى] أرحم بك وأرف عليك متي؛ وذلك لمكانك متي وموقعك من قلبي، وزوجك الله زوجك، وهو أشرف أهل بيتك حسباً، وأكرمهم منصباً وأرحهم بالرعية، وأعد لهم بالسوية، وأبصرهم بالقضية، وقد سألت ربي أن تكوني [أول] من يلحقني من أهل بيتي». قال علي رضي الله عنه: «فلما قبض النبي ﷺ لم تبق فاطمة رضي الله عنها بعده إلا خمساً وسبعين يوماً حتى ألحقها الله به ﷺ»^(١).

وأُسند الكنجي في الباب الأول، وصاحب مشكاة المصابيح في باب أشرط الساعة، وأبو داود صاحب الصحيح وهو السنن، واللفظ للكنجي بإسناده عن الحافظ الترمذي أنه قال: حَدَّثَنَا عبيد بن أسباط بن محمد القرشي، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا سفيان الثوري، عن عاصم بن بهدلة، عن ذر، عن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجلٌ من أهل بيتي، يواطئ اسمه اسمي»^(٢).

قال الكنجي: قلتُ: قال الحافظ أبو عيسى الترمذي: هذا حديثٌ حسن صحيح، قال - يعني الترمذي - وفي الباب عن عليّ وأبي سعيد وأم سلمة وأبي هريرة^(٣).

ومن طريق الكنجي بإسناده عن الحافظ أبي عيسى الترمذي، بإسناده عن سفيان بن عيينة، عن عاصم، عن ذر، عن عبد الله، عن النبي ﷺ قال: «يُلي رجلٌ من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي»^(٤).

قال عاصم: وأخبرنا أبو صالح، عن أبي هريرة، قال: «لو لم يبق من الدنيا إلا يوم واحد لطوّل الله ذلك اليوم حتى يلي».

(١) فرائد السمطين: ج ٢/ ٨٥؛ المناقب لابن المغازلي: ١٢٩؛ البيان في أخبار صاحب الزمان للكنجي الشافعي: ٤٧٨-٤٧٩؛ المعجم الكبير للطبراني: ج ٣/ ٥٧/ ح ٢٦٧٥. أقول: وهذا الحديث عين ما في البيان في أخبار صاحب الزمان، والمعجم الكبير.

(٢) البيان في أخبار صاحب الزمان: ٤٨٠-٤٨٣؛ مسند أحمد بن حنبل: ج ١/ ٣٧٦، و ٣٧٧، و ٤٤٨؛ حلية الأولياء: ج ٥/ ٧٥؛ تاريخ بغداد: ج ٤/ ٣٨٨؛ كنز العمال: ج ٧/ ١٨٨؛ صحيح الترمذي: ج ٢/ ٣٦؛ حلية الأولياء: ج ٥/ ٧٥؛ مشكاة المصابيح: ١٢٢.

(٣) البيان في أخبار صاحب الزمان: ٤٨٠.

(٤) البيان في أخبار صاحب الزمان: ٤٨٢؛ صحيح الترمذي: ج ٢/ ٣٦؛ كنز العمال: ج ٧/ ١٨٨؛ ينابيع المودة: ٥١٩؛ قال: رواه أبو داود، وأحمد، وابن ماجه، ذخائر العقبى: ١٣٦.

قال الكنجي: قلت هذا حديثٌ صحيح، هكذا أخرجه الحافظ محمد بن عيسى الترمذي في جامعه الصحيح^(١).

ومن طريق أبي داود السجستاني من كتابه كتاب السنن، وهو أحد الصحاح بالاتفاق، عن عبد الله، عن النبي ﷺ، قال: «لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجلٌ من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي»^(٢).

وقال الكنجي: قلت: هذا حديث حسن صحيح، أخرجه أبو داود في سننه كما أخرجه^(٣).

وقال أبو داود: أخبرنا عثمان بن أبي شيبة، قال: حدثنا الفضل بن دكين، حدثنا فطر عن القاسم بن أبي مرة عن أبي الطفيل عن عليّ (عليه السلام) عن النبي ﷺ قال: «لو لم يبق من الدهر إلا يوم لبعث الله رجلاً من أهل بيتي يملأها عدلاً كما ملئت جوراً».

ثم روى بإسناد عن الحافظ أبي الحسن محمد بن الحسين بن إبراهيم بن عاصم الأبري: أنه ذكر هذا الحديث في كتاب مناقب الشافعي، وقال فيه: وزاد زائدة في روايته: «لو لم يبق من الدنيا إلا يوم لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث الله رجلاً مني، أو من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي، واسم أبيه اسم أبي، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً»^(٤).

[تزيف رواية زائدة (واسم أبيه اسم أبي) من كلام الكنجي]*

قال الكنجي^(٥): قلت: وقد ذكر الترمذي الحديث ولم يذكر قوله: واسم أبيه اسم أبي. وذكره أبو داود، وفي معظم روايات الحفاظ، والثقة من نقلة الأخبار: «اسمه اسمي»

(١) البيان في أخبار صاحب الزمان: ٤٨١؛ حلية الأولياء: ج ٥/ ٧٥؛ ينابيع المودة: ج ٢/ ٣١٨، باب (٥٦).

(٢) سنن أبي داود: ج ٣/ ٣٠٩ ح ٤٢٨٢؛ مشكاة المصابيح: ج ٣/ ١٥٠١ ح ٥٤٥٢؛ سنن الترمذي: ج ٣/ ٣٤٣ ح ٢٣٣١، و ح ٢٣٣٢.

(٣) البيان في أخبار صاحب الزمان: ٤٨١-٤٨٢.

(٤) سنن أبي داود: ج ٤/ ١٧٣-١٧٥ ح ٤٢٨٤، وما بعده أربعة أحاديث في ذكر المهدي (عليه السلام). أقول: الظاهر أن التريد من الراوي في قوله: «رجلاً مني أو من أهل بيتي» والله العالم.

(٥) في كتاب البيان في أخبار صاحب الزمان: ٤٨٣.

فقط، والذي رواه: «واسم أبيه اسم أبي»، فهو زائدة وهو يزِيد في الحديث، وإن صحَّ فمعناه: «واسم أبيه اسم أبي» أبي الحسين، وكان[ت] كنيته أبو عبد الله، فجعل الكنية اسماً، كناية منه أنه من ولد الحسين دون الحسن.

ويحتمل أنه قال: اسم أبيه اسم ابني أي الحسن، ووالد المهدي اسمه الحسن، فيكون الراوي قد توهم قوله ابني فصحّفه، فقال أبي، فوجب حمله على هذا جمعاً بين الروايات، وهذا كله تكلف في تأويل هذه الرواية.

والقول الفصل في ذلك: إن الإمام أحمد مع ضبطه وإتقانه روى هذا الحديث في مسنده في عدة مواضع* : «واسمه اسمي»، أخبرنا بذلك العلامة حجة العرب، شيخ الشيوخ أبو محمد عبد العزيز بن محمد بن عبد المحسن الأنصاري، قال: حدّثنا أبو محمد عبد الله بن أحمد بن أبي المجد الحربي، أخبرنا أبو القاسم ابن الحصين، أخبرنا ابن المذهب، أخبرنا ابن حمدان، حدّثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدّثنا يحيى بن سعيد، حدّثنا سفيان، عن عاصم، عن ذرّ، عن عبد الله عن النبي عليه السلام، قال: «لا تذهب الدنيا، أو لا تنقضي الدنيا حتّى يملك العرب رجلٌ من أهل بيتي، يواطى اسمه اسمي».

وجمع الحافظ أبو نعيم طرق هذا الحديث، عن الجَم الغفير، في كتاب (مناقب المهدي) كلهم عن عاصم بن أبي النجوة، وعن ذرّ، عن عبد الله، عن النبي عليه السلام؛ فمنهم سفيان بن عيينة، كما أخرجناه وطرقه عنه بطرق شتى.

ومنهم قصي بن خليفة، وطرقه عنه بطرق شتى، ومنهم الأعمش وطرقه عنه بطرق شتى، ومنهم أبو إسحاق سليمان بن فيروز الشيباني وطرقه عنه بطرق شتى، ومنهم حفص بن عمر، ومنهم سفيان الثوري وطرقه عنه بطرق شتى، ومنهم شعبة وطرقه عنه بطرق شتى، ومنهم واسط بن الحرث، ومنهم يزيد بن معاوية أبو شيبة له فيه طريقان، ومنهم سليمان بن قرم وطرقه عنه

* أقول: رأيتها في خمسة مواضع منها: ثلاثة منها في صفحة (٣٧٦) من الجزء الأول، المطبوع بالمطبعة الميمنية بمصر، والرابع في صفحة (٤٣٠)، والخامس في صفحة (٢٤٨). وأنا أذكر واحداً منها أيضاً قال: حدّثنا عبد الله، حدّثني أبي، حدّثنا سفيان بن عيينة، حدّثنا عاصم عن ذرّ، عن عبد الله بن مسعود، عن النبي عليه السلام: «لا تقوم الساعة حتّى يلي رجلٌ من أهل بيتي يواطى اسمه اسمي، قال أبي حدّثنا به في بيته في غرفته، أراه سأله بعض ولد جعفر بن يحيى أو يحيى بن خالد بن يحيى، ثم أسند الآخرين بعد هذا»، فراجع. منه عني عنه.

بطرق شتى، ومنهم جعفر الأحمر وقيس بن الربيع وسليمان بن قرم وأسباط جميعهم في مسند واحد، ومنهم سلام أبو المنذر، ومنهم أبو شهاب محمد بن إبراهيم الكناني وطرقه عنه بطرق شتى.

ومنهم عمر بن عبيد الطنافسي وطرقه بطرق شتى، ومنهم أبو بكر بن عياش وطرقه عنه بطرق شتى، ومنهم أبو الجحاف داود بن أبي العوف وطرقه عنه بطرق شتى، ومنهم عثمان بن شبرمة وطرقه عنه بطرق شتى، ومنهم عبد الملك بن أبي عيينة، ومنهم محمد بن عياش عن عمرو العامري وطرقه عنه بطرق شتى، وذكر سنداً وقال فيه: حدثنا أبو غسان، حدثنا قيس ولم ينسبه، ومنهم عمرو بن قيس الملائي، ومنهم عمار بن زريق، ومنهم عبد الله بن حكيم بن جبير الأسدي، ومنهم معاذ بن هشام قال: حدثني أبي عن عاصم، ومنهم يوسف بن يونس، ومنهم غالب بن عثمان، ومنهم حمزة الزيات، ومنهم شيبان، ومنهم الحكم بن هشام.

ورواه غير عاصم عن ذرّ وهو عمرو بن مرة، عن ذرّ كلّ هؤلاء روى: «اسمه اسمي»، إلا ما كان من عبيد الله بن موسى، عن زائدة، عن عاصم، فإنه قال فيه: «واسم أبيه اسم أبي». ولا يرتاب اللبيب أنّ هذه الزيادة لا اعتبار بها مع إجماع هؤلاء على خلافتها، والله أعلم^(١). انتهى كلام الكنجي.

[في أنّ المهدي عليه السلام من عترتي من ولد فاطمة عليها السلام]

ثم قال: الباب الثاني في قوله عليه السلام: «المهدي من عترتي من ولد فاطمة»، وأخرج من طريق الطبراني في معجمه الصغير رفعه (في ترجمة أحمد)، عن أبي أيوب الأنصاري، قال: قال رسول الله ﷺ لفاطمة عليها السلام: «نبينا خير الأنبياء، وهو أبوك، وشهيدنا خير الشهداء، وهو عمّ أبيك حمزة، وممّا من له جناحان يطير بهما في الجنة حيث يشاء، وهو ابن عمّ أبيك، وممّا سبطا هذه الأمة الحسن والحسين، وهما إبنك، وممّا المهدي»^(٢).

وأسند من طريق ابن ماجة عن سعيد بن المسيّب، قال: كنّا عند أمّ سلمة فتذاكرنا

(١) البيان في أخبار صاحب الزمان: ٤٨٣-٤٨٥.

(٢) البيان في أخبار صاحب الزمان: ٤٨٦. قال الكنجي: بعد قوله: ورواه الطبراني... وقال: لم يروه عن الأعمش إلا قيس بن الربيع تفرد به الأشقر.

المهدي فقالت: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «المهدي من ولد فاطمة». قلت: هذا حديث حسن صحيح، أخرجه ابن ماجة الحافظ في سننه، كما أخرجه ورزقناه عالياً، وكذلك جميع الكتاب^(١). انتهى.

وأُسند الكنجي من طريق أبي داود صاحب السنن من كتابه، عن عليّ بن نفيل، عن سعيد بن المسيب، عن أم سلمة، قالت: سمعتُ رسول الله يقول: «المهدي من عترتي من ولد فاطمة».

قال أبو داود: قال عبد الله بن جعفر: وسمعت أبا الملح يثني على عليّ بن نفيل، ويذكر منه صلاحاً.

ثم قال الكنجي^(٢): قلتُ هذا حديث حسن صحيح أخرجه الحافظ أبو داود في سننه كما أخرجه. انتهى.

وأُسند الكنجي من طريق ابن ماجة أيضاً، عن إبراهيم بن محمد بن الحنفية، عن أبيه، عن عليّ قال: قال رسول الله ﷺ: «المهدي من أهل البيت يصلحه الله في ليلة». هكذا رواه ابن ماجة في سننه كما سقناه.

وأخرجه أبو نعيم الحافظ في مناقب المهدي، وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير، عن عبد الرحمن بن حاتم عن نعيم بن حماد، عن القاسم بن مالك المزني، عن ياسين بن سيار ولم يقل: يصلحه الله في ليلة.

وانضمام هذه الأسانيد بعضها إلى بعض، وإيداع الحفاظ ذلك في كتبهم يوجب القطع بصحته^(٣). انتهى لفظ الكنجي.

(١) البيان في أخبار صاحب الزمان: ٤٨٦. أقول: إلا أنه لم يذكر في «البيان» «فتذكرنا المهدي»، بل قال: قالت: سمعت... ثم قال - صاحب البيان -: قلت: هذا الحديث حسن صحيح، أخرجه الحافظ أبو داود في سننه كما أخرجه. فصاحب البيان لم يذكر (ابن ماجة) فإن ابن ماجة غير أبي داود. وما سيذكره المصنف في الأسطر الآتية: من طريق أبي داود صاحب السنن، أخرجه صاحب البيان عن أبي داود. فراجع البيان: ٤٨٦-٤٨٧. فعلى قول المصنف - في الباب الثاني - لم يذكر هذا.

(٢) البيان في أخبار صاحب الزمان: ٤٨٦.

(٣) البيان في أخبار صاحب الزمان: ٤٨٧.

[في أنّ المهدي من ولد الحسين (عليه السلام)] ×

وأُسند الكنجي^(١) في الباب التاسع في تصريح النبي ﷺ بأنّ: «المهدي من ولد الحسين»، من طريق علي بن عمر المعروف بالدارقطني، عن أبي هارون^(٢) العبدي، قال: أتيت أبا سعيد الخدري، فقلت له: هل شهدت بدرًا؟

فقال: نعم، فقلت: ألا تحدثني بشيء مما سمعته من رسول الله ﷺ في عليٍّ وفضله؟ فقال: بلى، أخبرك أنّ رسول الله ﷺ مرض مرضةً نَقَه^(٣) منها، فدخلت عليه فاطمة تُعَوِّدُه وأنا جالس عن يمين رسول الله ﷺ، فلما رأت ما برسول الله ﷺ من الضعف خنقتها العبرة حتّى بدت دموعها على خدّها، فقال لها رسول الله ﷺ: «ما يُبكيك يا فاطمة، أما علمت أنّ الله تعالى اطّلع إلى الأرض إطلاعةً فاختر منها أباك فبعثه نبيّاً، ثمّ اطّلع ثانيةً فاختر بعلك فأوحى إليّ فأنكحته واتّخذته وصيّاً، أما علمت أنّك بكرامة الله إيتاك زوجك أعلمهم علماً، وأكثرهم حلماً وأقدمهم سلماً؟

فضحكت واستبشرت، فأراد رسول الله ﷺ أن يزيدها مزيد الخير كلّ الذي قسمه الله لمحمّد ﷺ فقال لها: «يا فاطمة؛ ولعليّ ثمانية أضرّاس - يعني مناقب -: إيمانٌ بالله، ورسوله، وحكمته، وزوجته، وسبطاه الحسن، والحسين، وأمره بالمعروف، ونهيه عن المنكر، يا فاطمة إنّنا أهل بيت أعطينا ستّ خصال - لم يعطها أحدٌ من الأوّلين ولا أحدٌ من الآخرين - فينا أهل البيت؛ نبيّنا خير الأنبياء وهو أبوك، ووصيّنا خير الأوصياء وهو بعلك، وشهيدنا خير الشهداء وهو حمزة عمّ أبيك، ومنا سبطا هذه الأُمّة وهما إبنك، ومنا مهديّ هذه الأُمّة الذي يُصلّي عيسى خلفه.

ثمّ ضربَ على منكب الحسين فقال: من هذا مهديّ الأُمّة.

(١) البيان في أخبار صاحب الزمان: ٥٠٢.

(٢) في الأصل: هريرة، والصحيح ما أثبتناه من المصدر.

(٣) نقه: من النقاء أو النقاء: صحَّ وبرئ وفيه ضعف في بدنه. قال صاحب المصباح المنير (ج ٢/ ٣٣٤): نقه من مرضه نقهاً فهو نقه من باب تعب برئ لكنّه في عقبه.

قلتُ: هكذا أخرجه الدارقطني صاحب الجرح والتعديل ^(١). انتهى.

وأُسند الكنجي في الباب الثالث عشر عن حذيفة قال: قال رسول الله ﷺ: «لوم يبق من الدنيا إلّا يوم واحد؛ لبعث الله فيه رجلاً اسمه إسمي، وخلقه خلقي، يكتى أبا عبد الله، يُباع الناس بين الركن والمقام، يرّد الله به الدّين، ويفتح له فتوح، فلا يبقى على ظهر الأرض إلّا من يقول: لا إله إلّا الله.

فقام سلمان فقال: يا رسول الله من أيّ ولدك هو؟ قال: من ولد ابني هذا، وضربَ بيده على الحسين ^(٢). انتهى.

وأُسند أيضاً الكنجي في آخر الباب السادس عشر من طريق الطبراني في المعجم وطريق أبي نعيم في مناقب المهدي، عن أبي قبيل، عن عبد الله بن عمر، قال: «يُخرج ^(٣) من ولد الحسين من قبل المشرق لو استقبلته الجبال لهدمها واتّخذ فيها طرقات» ^(٤).

[وأما الروايات الدّالة على أنّه: الحجة بن الحسن العسكري عليه السلام]*

[في الحديث الأوّل: برواية الثعلبي]*

ففي تفسير الثعلبي في ذيل قوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَعَلَّمَ لِّلْمَسَاعَةِ﴾ ^(٥) قال: وروى عمر بن إبراهيم الأوسي في كتابه عن رسول الله ﷺ قال: «ينزل عيسى بن مريم عند انفجار الصبح ما بين

(١) البيان في أخبار صاحب الزمان: ٥٠٢-٥٠٣؛ ذخائر العقبى: ٤٤؛ مجمع الزوائد: ج ٩/ ١٦٦؛ وقال: رواه الطبراني في المعجم الصغير؛ مرقاة المفاتيح: ج ٥/ ٦٠٢؛ ذخائر العقبى بسند آخر: ١٣٥.

(٢) البيان في أخبار صاحب الزمان: ٥٠٩-٥١٠. أقول: ثمّ قال الكنجي: قلت: هذا حديث حسن رزقناه عالياً بحمد الله. انتهى... إلخ. فإنّ عبارته هنا: «رزقناه عالياً» لم ترد في وصفه للحديث المتقدّم.

(٣) أقول: قال الكنجي قبل أن يسوق هذا الحديث: وهذا الإسناد عن أبي قبيل عن عبد الله بن عمر... ثمّ ساق الحديث، فلعلّه ابن عمر سمع سائلاً يسأل النبي ﷺ: من أيّ ولدك هو؟ فقال: يخرج من ولد الحسين... سواء أكان السائل سلمان أم غيره. ويحتمل أيضاً في الرواية سقط فعلها والله العالم هكذا: يخرج «المهدي» عليه السلام من ولد الحسين، أو يخرج رجل من ولد الحسين، والله العالم وهو المسدّد للصواب.

(٤) البيان في أخبار صاحب الزمان: ٥١٣.

(٥) الزخرف: ٦١.

مهرودين، وهما ثوبان أصفران من الزعفران، أبيض أصهب الرأس، أفرق الشعر، كأن رأسه يقطر دهناً، بيده حربة يكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويهلك الدجال، ويقبض أموال القائم، ويمشي خلفه أهل الكهف، وهو وزير الأيمن للقائم، وصاحبه ونائبه، ويبسط في المغرب والمشرق الدين؛ كرامة للحجة بن الحسن (عليه السلام)^(١). انتهى بلفظه.

[الحديث الثاني: رواية ابن الصبّاغ المكي المالكي]*

وقال ابن الصبّاغ المالكي في الفصول المهمة: وروى ابن الخشّاب في كتابه مواليد أهل البيت، يرفعه بسنده إلى عليّ بن موسى الرضا، أنّه قال: الخلف الصالح من ولد أبي محمّد الحسن بن عليّ بن محمّد وهو صاحب الزمان القائم المهدي^(١).

ومنها: ما ذكره نصر بن علي الجهضمي وهو شيخ البخاري ومسلم في مواليد الأئمة قال عند ذكر الحسن العسكري: ومن الدلائل ما جاء عن الحسن بن علي العسكري عند ولادة محمّد بن الحسن (عليه السلام) وسماه المؤمل: «زعمت الظلمة أنّهم يقتلونني؛ ليقطعوا^(٢) هذا النسل، كيف رأوا قدرة [الله] القادر، وسماه المؤمل^(٣)».

وروي عن عليّ بن محمّد الهادي (عليه السلام) أنّه قال: «لو أذن لنا في الكلام لزال الشكوك يفعل الله ما يشاء»^(٤).

[الحديث الثالث: برواية شيخ الإسلام الحموي]*

ومنها: ما رواه شيخ الإسلام إبراهيم بن محمّد الحموي الشافعي في كتاب فرائد السمطين، عن الحسين بن خالد قال: قال عليّ بن موسى الرضا (عليه السلام): «الوقت المعلوم هو يوم خروج قائمنا، فقليل له: من القائم منكم؟»

(١) الفصول المهمة في معرفة الأئمة لابن الصبّاغ المالكي: ٤٥٢، وذكره ابن الخشّاب البغدادي في كتابه: (تاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم) المطبوع ضمن كتاب (مجموعة نفيسة): ٢٠٠.

(٢) في الأصل: ليطفتوا.

(٣) الغيبة للطوسي: ١٣٨.

(٤) مهج الدعوات: ٣١٦، وفيه: لزال الشك.

قال: الرابع من ولدي، ابن سيّدة الإمام، يطهّر الله به الأرض من كلّ جور، ويقدّسها من كلّ ظلم، وهو الذي يشك الناس في ولادته، وهو صاحب الغيبة قبل خروجه، فإذا خرج أشرفت الأرض بنوره، ووضع ميزان العدل بين الناس فلا يظلم أحدٌ أحداً، وهو الذي تطوى له الأرض ولا يكون له ظلٌّ^(١)، وهو الذي ينادي مناد من السماء يسمعه [الله] جميع أهل الأرض: أَنَّ حُجَّةَ اللَّهِ قَدْ ظَهَرَ عِنْدَ بَيْتِ اللَّهِ فَاتَّبِعُوهُ؛ فَإِنَّ الْحَقَّ فِيهِ وَمَعَهُ، وقول الله تبارك وتعالى: ﴿إِنْ نَشَأْ نُتَوِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾^(٢) (٣).

[الحديث الرابع: أيضاً للحمويين]*

وأخرج أيضاً عن أحمد بن زياد، عن دعل بن علي الخزاعي، قال: أنشدت قصيدة لمولاي الإمام عليّ بن موسى الرضا عليه السلام أولها:

مدارس آيات خلّت من تلاوة ومنزل وحي مقفر العرصات
إلى أن قال دعل: ثم قرأت بواقي القصيدة عنده فلما انتهيت إلى قولي:

خروج إمام لا محالة واقع يقوم على اسم الله والبركات
يميز فينا كلّ حقّ وباطل ويجزي على النعماء والنقمات

بكى الرضا بكاءً شديداً ثم قال: «يا دعل نطق روح القدس على لسانك^(٤)، أتعرف من هذا الإمام؟ قلت: لا، إلّا أنّي سمعت خروج إمام منكم يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، فقال: «إنّ الإمام بعدي ابني محمد، وبعد محمد ابني عليّ، وبعد عليّ ابني الحسن، وبعد الحسن ابني الحجة القائم، وهو المنتظر في غيبته، المطاع في ظهوره، فيملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً».

(١) أقول: تقدّم في دلائل معاجز النبي صلى الله عليه وآله أنّه لا يكون له ظلّ، فراجع.

(٢) الشعراء: ٤.

(٣) فرائد السمطين: ج ٢ / ٣٣٧.

(٤) في الأصل: «بلسانك» وبدل «أتعرف» في فرائد السمطين هكذا: فهل تدري من هذا الإمام؟ ومتى يقوم؟ قلت: ...الخ. وفي المصدر: سمعت بخروج إمام منكم يطهّر الأرض من الفساد ويملاها عدلاً. والحادثة مشهورة مروية في كتب العامة والخاصة.

وأما متى يقوم، فاخبار عن الوقت، لقد حدثني أبي عن آبائه عن رسول الله ﷺ قال: «مثله كمثل الساعة لا تأتاكم إلا بغتة»^(١).

وأخرج أيضاً بإسناده من طريق موقّ بن أحمد أخطب خوارزم المعروف من كتابه في مناقب عليّ أمير المؤمنين (عليه السلام) رفعه، عن جابر عن أبي سليمان^(٢) الراعي قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ليلة أُسري بي إلى السماء قال لي الجليل جلّ جلاله: ﴿أَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾»

قلت: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ قال: صدقت، قال: يا محمد إني أطلعت إلى أهل الأرض إطلاعة فاخترتك منهم، فشقت لك إسماً من أسمائي، فلا أذكر في موضع إلا ذكرت معي، فأنا المحمود وأنت محمد، ثم أطلعت الثانية فاخترت منهم عليّاً فسميته باسمي^(٣)، يا محمد [إني] خلقتك وخلقت عليّاً وفاطمة والحسن والحسين والأئمة من ولد الحسين من نوري^(٤)، وعرضت ولايتكم على أهل السماوات و[أهل] الأرض، فمن قبلها كان عندي من المؤمنين، ومن جحدتها كان عندي من الكافرين.

يا محمد لو أنّ عبداً من عبيدي عبدني حتى ينقطع، أو يصير كالشنّ^(٥) البالي ثم جاءني^(٦) جاحداً لولايتكم ما غفرت له^(٧)، يا محمد تحب أن تراهم؟ قلت: نعم ياربّي [ربّ] قال: انظر

(١) فرائد السمطين: ج ٢ / ٣٣٧.

(٢) كذا في الأصل، والصحيح أبي سلمى الراعي، راعي رسول الله ﷺ، تصدّى لترجمته صاحب الاستيعاب في أسماء الأصحاب، وفي الإصابة في تمييز الصحابة، وكذا تعرّض لترجمته في أسد الغابة في معرفة الصحابة، وإليك نصّ ما ذكره: أبو سلمى راعي رسول الله ﷺ، قيل: اسمه حريث كوفي وقيل شامي، روى عنه أبو سلام الأسود وأبو معمر عباد بن عبد الصمد... إلى أن قال: أخبرنا عباد بن عبد الصمد قال: سمعت النبي ﷺ يقول... وساق الحديث. وستأتي الإشارة من المصنّف أيضاً رفع الله مقامه.

(٣) في فرائد السمطين: ج ٥ / ٣٢٠، هكذا، وشقت له إسماً من أسمائي فأنا الأعلى وهو عليّ.

(٤) وفي المصدر: من ولده من شبح نوري، وفي مقتل الخوارزمي: «من سنخ نور من نوري».

(٥) الشنّ: الجلد البالي، المصباح المنير: ج ١ / ٣٩٢.

(٦) في المصدر: أتاني.

(٧) في المصدر زيادة: حتى يقرّ بولايتكم.

إلى يمين العرش، فنظرت^(١) فإذا عليٌّ وفاطمة والحسن والحسين وعليّ بن الحسين ومحمد بن عليّ وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر وعليّ بن موسى ومحمد بن عليّ وعليّ بن محمد والحسن بن عليّ ومحمد المهدي بن الحسن كأنه كوكبٌ دري بينهم^(٢)، وقال: يا محمد هؤلاء حُججِي على عبادي وهم أوصياؤك والمهديّ منهم الثائر من قاتل عترتك، وعزّي وجلالي إنّه المنتقم من أعدائي والممدّ لأوليائي^(٣).

وأخرجه صاحب ينابيع المودة في الباب الثالث والتسعين^(٤) عن الموفق أخطب خوارزم، وقال في آخره: أخرجه الحموي أيضاً^{(٥)*}.

[الحديث الخامس: برواية الحموي]*

ومنها: ما أخرجه الحموي أيضاً في فرائد السمطين^(٦)، بإسناده عن مجاهد عن ابن عباس عليهما السلام قال: قدم يهودي يُقال له نعثل فقال: يا محمد أسألك عن أشياء تلجج في صدري منذ حين، فإن أجبته عنها أسلمت على يدك، قال عليه السلام: سلّ يا أبا عمارة، فقال: يا محمد صف لي ربّك، فقال عليه السلام: «لا يوصف إلّا بوصف وَصَفَ به نفسه، وكيف يوصف الخالق الذي تعجز العقول أن تدركه والأوهام أن تناله والخطرات أن تحدّه، والأبصار أن تحيط به،

(١) في المصدر: التفت... فالتفت فإذا أنا....

(٢) في المصدر: والمهدي في ضحاح من نور، قياماً يصلّون، وهو في وسطهم - يعني المهدي - كأنه كوكبٌ دري.

(٣) وقال: يا محمد هؤلاء الحجج وهو الثائر من عترتك، وعزّي وجلالي إنّه الحجة الواجبة لأوليائي، والمنتقم من أعدائي. انتهى كلام صاحب فرائد السمطين: ج ٢/ ٣١٩-٣٢٠.

(٤) ينابيع المودة: ج ٣/ ٣٨٠/ باب: ٩٣/ ح ٢، أقول: ومن هنا عرفت أنّ المصنّف لم ينقل الحديث المتقدّم عن فرائد السمطين، بل عن ينابيع المودة، فما ذكره نثّل عين ما في الينابيع. إلّا أنّ صاحب الينابيع كتب في نهاية الحديث: أيضاً أخرجه الحموي.

(٥) ينابيع المودة: ج ٣/ ٣٨٠/ باب: ٩٣/ ح ٢، أقول: ومن هنا عرفت أنّ المصنّف لم ينقل الحديث المتقدّم عن فرائد السمطين، بل عن ينابيع المودة، فما ذكره نثّل عين ما في الينابيع. إلّا أنّ صاحب الينابيع كتب في نهاية الحديث: أيضاً أخرجه الحموي.

(٦) أقول: وهذا الحديث أيضاً رواه المصنّف عن ينابيع المودة، لا عن فرائد السمطين. راجع: ينابيع المودة: ج ٣/ ٢٨١/ باب: ٧٦/ ح ١.

جلّ وعلا عما يصفه الواصفون، نائي في قُربه، قريب في نأيه، هو كيف الكيف، وأين الأين، فلا يقال له أين هو؟ وهو منقطع الكيفية والأينونة، فهو الأحد الصمد كما وصف نفسه، والواصفون لا يبلغون نعته، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد».

قال: صدقت يا محمد، فأخبرني عن قولك إنه واحد لا شبيه له، أليس الله واحد والإنسان واحد؟ فقال النبي ﷺ: «الله عزّ وجلّ واحدٌ حقيقيّ أحديّ المعنى لا جزء له ولا تركيب له، والإنسان واحدٌ ثنائيّ المعنى مركّبٌ من روح وبدن».

قال: صدقت، فأخبرني عن وصيّك مَنْ هو؟ فما من نبيٍّ إلّا وله وصيّ، وأنّ نبينا موسى بن عمران أوصى يوشع بن نون، قال: «إنّ وصيّ عليّ بن أبي طالب وبعده سبطاي الحسن والحسين تتلوّه تسعة أئمة من صلب الحسين، قال: يا محمد فسّمهم لي، قال: إذا مضى الحسين فابنه عليّ، فإذا مضى عليّ فابنه محمد، فإذا مضى محمد فابنه جعفر، فإذا مضى جعفر فابنه موسى، فإذا مضى موسى فابنه عليّ، وإذا مضى عليّ فابنه محمد، وإذا مضى محمد فابنه عليّ، فإذا مضى عليّ فابنه الحسن، فإذا مضى الحسن فابنه الحجة محمد المهدي، فهؤلاء اثنا عشر».

قال: فأخبرني كيف موت عليّ والحسن والحسين؟

قال ﷺ: «يُقتل عليّ بضربة على قرنه، والحسن يُقتل بالسّم، والحسين بالذبح».

قال: فأين مكانهم؟

قال: في الجنة في درجتي.

قال: أشهد أن لا إله إلّا الله وأنك رسول الله، وأشهد أنّهم الأوصياء بعدك.

ولقد وجدت في كتب الأنبياء المتقدمة، وفيها عهد إلينا موسى بن عمران (عليه السلام) أنّه: إذا كان آخر الزمان يخرج نبيّ يُقال له: أحمد ومحمد، وهو خاتم الأنبياء لا نبيّ بعده، فيكون أوصياؤه بعده اثني عشر؛ أو لهم ابن عمّه وختنه، والثاني والثالث كانا أخوين من ولد.

وتقتل أمة النبيّ الأوّل بالسيف، والثاني بالسّم، والثالث مع جماعة من أهل بيته بالسيف وبالعطش، في موضع الغربة، فهو كولد (الغنم) يُذبح ويصبر على القتل؛ لرفع درجاته ودرجات أهل بيته وذريّته، ولإخراج محبّيه وأتباعه من النار، وتسعة الأوصياء منهم من أولاد الثالث، فهؤلاء اثنا عشر عدد الأسباط.

قال عليه السلام: «أتعرف الأسباط؟ قال: نعم، إنهم كانوا إثني عشر، أولهم لاوي بن برخيا وهو الذي غاب عن بني إسرائيل غيبة ثم عاد، فأظهر الله به شريعته بعد اندراسها، قاتل قرسطيا الملك حتى قتل الملك. قال عليه السلام: «كائن في أمتي ما كان في بني إسرائيل، حذو النعل بالنعل، والقذة بالقذة، وأن الثاني عشر من ولدي يغيب حتى لا يرى، ويأتي على أمتي بزمان لا يبقى من الإسلام إلا اسمه، ولا يبقى من القرآن إلا رسمه، فحينئذ يأذن الله تبارك وتعالى بالخروج، فيظهر الله تعالى الإسلام به ويجدده، طوبى لمن أحبهم وتبعهم، والويل لمن أبغضهم وخالفهم، وطوبى لمن تمسك به بهداهم»، فأنشأ نعتل شعراً:

صلى الله ذو العلى عليك يا خير البشر
أنت النبي المصطفى والهاشمي المفتخر
بكم هدانا ربنا وفيك نرجو ما أمر
ومعشر سميتهم أئمة إنا عشر
حباهم رب العلى
ثم اصطفاهم من كدر
قد فاز من والاهم وخاب من عادى الزهر^(١)

(١) انتهى الحديث بطوله عن فرائد السمطين: ج ٢/ ١٣٣-١٣٥. أقول: المصنف لم يذكر الحديث السادس هنا، إلا أنه قد كتب في حاشية المخطوطة (الحديث السادس برواية الحموي) ولعله نسي أن يذكره، ولعله - والله العالم - أراد أن يذكر حديث اللوح - الذي كتب الله فيه - أو أمر بعض الكرام الكاتبين بأن يكتب له - أساء أوصياء رسول الله عليه السلام ثم أهدها إلى نبيه - هكذا عنوان الباب الثاني والثلاثين - ثم نسي المصنف أن يكتبه وانتقل إلى الحديث السابع.. وأنا أذكر هذا الحديث كما في فرائد السمطين، تكميلاً للفائدة: «أنبأني المشايخ الكرام السيد الإمام جمال الدين رضي الإسلام أحد بن طاووس الحسيني والسيد الإمام النسابة جلال الدين عبد الحميد بن فخار بن معد بن فخار الموسوي وعلامة زمانه نجم الدين أبو القاسم جعفر بن الحسن بن يحيى ابن سعيد الحليّون رحمهم الله كتابة عن السيد الإمام شمس الدين شيخ الشرف فخار ابن معد بن فخار الموسوي عن شاذان بن جبرئيل القمي، عن جعفر بن محمد الدورستي عن أبيه، عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي [رضي الله عنهم] قال: حدثني أبي ومحمد بن الحسن رضي الله عنهما، قالوا: حدثنا سعد ابن عبد الله وعبد الله بن جعفر الحميري جميعاً عن أبي الخير صالح بن أبي حماد والحسن بن طريف جميعاً، عن بكر بن صالح. وحدثنا أبي ومحمد بن موسى بن المتوكل ومحمد بن علي ماجيلويه وأحمد بن علي [ابن ماجيلويه وأحمد بن علي] بن إبراهيم، والحسن بن إبراهيم بن ناتانة وأحمد بن زياد الهمداني، رضي الله عنهم، قالوا:

الآيات....

حدثنا علي بن إبراهيم، عن أبيه إبراهيم ابن هاشم، عن بكر بن صالح، عن عبد الرحمن بن سالم، عن أبي بصير: عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أبي عليه السلام لجابر بن عبد الله الأنصاري أنّ لي إليك حاجة فمتي يخفّ عليك أن أخلو بك فأسألك عنها؟ فقال له جابر: في أيّ الأوقات شئت، فخلا به أبي عليه السلام فقال له: يا جابر أخبرني عن اللوح الذي رأيته في يدي أمي فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما أخبرتك به أنّ في ذلك اللوح مكتوباً؟ قال جابر: أشهد بالله أنّي دخلت على أمك فاطمة في حياة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أهنئها بولادة الحسين، فرأيت في يدها لوحاً أخضر ظننت أنّه زمرد ورأيت فيه كتاباً أبيض شبه نور الشمس، فقلت لها: بأبي وأمي يا بنت رسول الله ما هذا اللوح؟ فقالت: هذا اللوح أهداه الله [جلّ جلاله] إلى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فيه اسم أبي واسم بعلي، واسم ابني وأسواء الأوصياء من ولدي فأعطانيه أبي ليسّرنى بذلك قال جابر: فأعطتني أمك فاطمة فقرأته وانتسخته. فقال له أبي: فهل لك يا جابر أن تعرضه عليّ؟ قال: نعم. فمشى معه أبي حتى انتهى إلى منزل جابر وأخرج إلى أبي صحيفة من رقّ فقال [له أبي]: يا جابر أنظر إلى كتابك لأقرأ عليك فنظر جابر في نسخته فقرأه أبي فما خالف حرف حرفاً فقال: قال جابر: فأشهد بالله أنّي رأيته هكذا في اللوح مكتوباً: بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من الله العزيز [الحكيم] لمحمد نوره وسفيره وحجابه ودليله نزل به الروح الأمين من عند ربّ العالمين، عظم يا محمد أسمائي واشكر نعمائي ولا تجحد آلائي فإني أنا الله لا إله إلا أنا قاصم الجبارين، ومذلّ الظالمين [ومبير المتكبرين] وديان الدين، إني أنا الله لا إله إلا أنا فمن رجا غير فضلي [أ] وخاف غير عدلي عذّبت عذاباً لا أعذّبه أحداً من العالمين، فيأتي فاعبد وعليّ فتوكل، إني لم أبعث نبياً فأكملت أيامه وانقضت مدته إلا جعلت له وصياً وإني فضلتك على الأنبياء؛ وفضّلت وصيّك على الأوصياء؛ وأكرمتك بشبليك بعده وسبليك حسن وحسين فجعلت حسناً معدن علمي بعد انقضاء مدّة أبيه، وجعلت حسيناً خازن وحيي وأكرمته بالشهادة، وختمت له بالسعادة، فهو أفضل من استشهد وأرفع الشهداء درجة، جعلت كلمتي التامة معه والحجة البالغة عنده؛ بعترته أثيب وأعاقب أولهم [عليّ] سيّد العابدين وزين أولياء الماضين وابنه شبيه جدّه المحمود محمد الباقر لعلمي والمعدن لحكمي سيهلك المرتابون في جعفر؛ الرّاد عليه كالرّاد عليّ حقّ القول منّي، لأكرم منّ جعفر ولاسرّته في أشياعه وأنصاره وأوليائه، وانتجبت بعده موسى، ولا تبحنّ بعده فتنة عمياء حندس؛ لأنّ خيط فرضي لا ينقطع، وحقّتي لا تخفي، وأنّ أوليائي لا يشقون، ألا ومن جحد واحداً منهم [فقد] جحد نعمتي، ومن غيّر آية من كتابي فقد افترى عليّ؛ وويل للمفترين الجاحدين عند انقضاء مدّة عبدي موسى وحيبي وخيرتي، إنّ المكذّب بالثامن مكذّب بجميع أوليائي وعليّ ولّتي وناصري، ومن أضع على [عاقته] أعباء النبوة وأمنحه بالاضطلاع [بها] يقتله عفريت مستكبر، يدفن بالمدينة التي بناها العبد الصالح [ذو القرنين] إلى جنب شرّ خلقي، حقّ القول منّي لأقرن عينه بمحمد ابنه وخليفته من بعده فهو وارث علمي ومعدن حكمي وموضع سرّي وحقّتي على خلقي فجعلت الجنة مأواه وشفعته في سبعين من أهل بيته كلهم قد استوجبوا النار وأختم بالسعادة لابنه عليّ ولّتي وناصري والشاهد في خلقي وأميني على وحيي وأخرج منه الداعي إلى سبيلي والخازن لعلمي الحسن. ثم أكمل ذلك بابنه رحمة للعالمين، عليه كمال موسى وبهاء عيسى وصبر أيوب وسيدّل أوليائي في زمانه، ويتهادون رءوسهم كما يتهادون رءوس الترك والديلم

أقول: ورواه أصحابنا أيضاً بطرق عديدة، وأخرجه أبو عبد الله أحمد بن محمد بن عبد الله بن الحسن بن عيَّاش الجوهري في كتابه (المقتضب) من طريق الجمهور من عدّة طرق، منها عن أحمد بن مطرق بن سولة بن الحسين القاضي البستي بمكّة قال: حدّثني عبد الغفار بن كثير الكوفي عن إبراهيم بن حميد، عن أبي هاشم، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: قدّم يهودي... وذكر الحديث^(١). وكذلك عليّ بن محمد الخزّاز في (كفاية الأثر) وهما منّا^(٢).

[الحديث السابع: برواية الكنجي الشافعي]*

ومنها: ما أخرجه الكنجي في كتاب البيان، من طريق أخطب خوارزم من كتابه المناقب، مرفوعاً إلى سليمان الفارسي، قال: دخلت على رسول الله ﷺ وإذا الحسين بن عليّ على فخذه، فيقتلون ويحرقون ويكونون خائفين مرعوبين وجلين، تصبغ الأرض بدمائهم [وينشأ] الوبل والرنين في نساءهم أولئك أوليائي حقاً، بهم أدفع كل فتنة عمياء حندس، وبهم أكشف الزلازل وأرفع الأصار والأغلال أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون.

قال عبد الرحمن بن سالم: قال أبو بصير: لو لم تسمع في دهرك إلا هذا الحديث لكفاك، فصنه إلا عن أهله. إنتهى. فرائد السمطين: ج ٢/ ١٣٦، الباب الثاني والثلاثين، وفيه مكتوب أسماء الأئمة الإثني عشر ﷺ.

(١) أقول: لم يذكر صاحب كتاب مقتضب الأثر هذا الحديث، ولعلّه والله العالم اشتبه قلمه الشريف بالحادثة التي وقعت بعد استشهاد الرسول ﷺ وبعد وفاة أبي بكر؛ وذلك لما مات أبو بكر أقبل الناس يبائعون عمر بن الخطّاب، إذ أقبل يهودي [وكان من أولاد هارون بن عمران كما ذكره الكليني في الكافي، وغيره في غيره] - قد أقر له بالمدينة يهودياً أنّه أعلمهم، وكذلك كان أبوه من قبل فيهم، فقال: يا عمر من أعلم هذه الأئمة بكتاب الله وسنة نبيّه؟ فأشار عمر بيده إلى علي بن أبي طالب عليه السلام، قال: فأثأه اليهودي فقال: يا علي أنت كما زعم عمر بن الخطّاب؟ فقال له: وما زعم؟ فقال له: يزعم أنّك أعلم هذه الأئمة بكتاب الله وسنة نبيّه، فقال له: يا يهودي سلّ عمّا بدا لك تخبر إن شاء الله تعالى، فقال: إنّني سأثلك عن ثلاث، وثلاث، وواحدة، فقال علي عليه السلام: ولم لا تقول سبعمائة؟ فقال له: لا أقول سبعمائة ولكن... وساق الخبر بطوله، والمسائل التي سأهاها اليهودي وأجاب عنها الإمام عليه السلام وذكر فيها عدد الأئمة الاثني عشر إماماً عادلاً - وفي آخر المطاف - قال: فصاح اليهودي، وأقبل يقول: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أنّ محمداً عبده ورسوله، وأشهد يا عليّ أنّك وصيّ محمد ﷺ وأنّه ينبغي لك أن تفوق ولا تفارق... إلخ.

هذا، والله العالم وهو المسدّد للصواب.

وهو يُقْبَلُ عينيه، ويلثم فاه، وهو يقول: «أنت سيّد ابن سيّد أخو سيّد، أنت إمام ابن إمام أخو إمام، أنت حجة بن حجة أخو حجة، وأنت أبو حجج تسعة تاسعهم قائمهم المهدي»^(١).

وأخرجه القندوزي في الباب السابع والسبعون عن سليم بن قيس الهلالي، عن سليمان، قال: وأخرجه الحموي وموفق بن أحمد الخوارزمي^(٢).

أقول: وأخرجه أيضاً عليّ بن شهاب الهمداني جامع الأنساب الثلاثة في كتاب مودة القربى عن سليم عن سلمان. وأخرجه منّا ابن عيّاش في المقتضب، والخزّاز في كفاية الأثر^(٣).

[الحديث الثامن: برواية الخوارزمي]*

ومنها: ما أسنده الحموي من طريق أخطب خوارزم في كتاب المناقب بسند متّصل عن عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا واردكم على الحوض، وأنت يا عليّ الساقى، والحسن الذائد، والحسين الأمر، وعليّ بن الحسين الفارط، ومحمد بن عليّ الناصر، وجعفر بن محمد السابق، وموسى بن جعفر يُحْصِي المحيّن والمبغضين وقامع المشركين، وعليّ بن موسى معين المؤمنين [مميّز المنافقين]، ومحمد بن عليّ مُنْزِل أهل الجنة درجاتهم، وعليّ بن محمد خطيب شيعته ومزوّجهم من الحور العين، والحسن بن عليّ على سراج أهل الجنة يستضيئون به، والمهدي شفيعهم يوم القيامة حيث لا يأذن الله إلّا لمن يشاء ويرضى»^(٤).

[الحديث التاسع: برواية ابن حنبل]*

ويشهد بهذا الحديث ما عن أحمد بن حنبل^(٥) من عدّة طرق، قيل: إنّها أربعة وثلاثين

(١) أقول: لم يذكره الخوارزمي في المناقب بل في مقتل الحسين: ١٤٦؛ وذكره صاحب بحار الأنوار: ج ٢٦ / ٣٧٢؛ عن مقتضب الأثر: ٧-٨-١١؛ وذكره القندوزي الحنفي في ينابيع المودة: ج ٢ / ٤٤ / ح ٤٠.

(٢) ينابيع المودة: ج ٣ / ٢٩١ / ح ٨.

(٣) مقتضب الأثر: ٨؛ عنه بحار الأنوار: ج ٣٦ / ٣٧٢؛ كفاية الأثر للخزّاز القمي الرازي: ٤٦.

(٤) أقول: أخطب خوارزم لم يروه في المناقب، بل في مقتل الحسين: ٩٤-٩٥؛ وذكر بعضه صاحب ينابيع المودة: ج ٢ / ٣٤١ / باب (٥٦) / ح ٩٨٨؛ والصراط المستقيم: ج ٢ / ١٥٠؛ فرائد السمطين: ج ٢ / ٣٢١.

(٥) الأربعين لمحمد بن طاهر القمي: ٣٤٩؛ ينابيع المودة: ج ٢ / ٣٠٣ / ح ٨٦٩، ذكر بعض الحديث؛ الصراط المستقيم:

طريقاً، عن جابر بن سمرة قال: قال رسول الله ﷺ: «يا عليّ أنا نذير هذه الأمة، وأنت هاديها، والحسن قائدها، والحسين سايقها، وعليّ بن الحسين جامعها، ومحمد بن عليّ عارفها، وجعفر بن محمد كاتبها، وموسى بن جعفر مُحْصِيها، وعليّ بن موسى معبرها ومُنْجِيها وطارِد مبغضها ومُدْني محبّيها، ومحمد بن عليّ قائدها وسابقها، وعليّ بن محمد سايرها وعالمها، والحسن بن عليّ ناويها ومطلّعها، والقائم الخلف المهديّ سابقها وشاهدها ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾»^(١).

[الحديث العاشر: برواية أبي نعيم]*

ومنها: ما أخرجه الحافظ أبو نعيم في الأربعين التي أخرجها في المهدي، روى عن ابن الخشّاب، قال: حدّثنا صدقة بن موسى، قال: حدّثنا أبي، عن عليّ الرضا بن موسى الكاظم قال: «الخلف الصالح من ولد الحسن بن عليّ العسكري هو صاحب الزمان وهو المهدي سلام الله عليه»^(٢).

[الحديث الحادي عشر: برواية أبي نعيم]*

ومنها: ما أخرجه الحافظ أبو نعيم أيضاً في الأربعين، عن ابن الخشّاب أيضاً، قال: حدّثني أبو القاسم الطاهر بن هارون بن موسى الكاظم، عن أبيه عن جدّه، قال: قال سيدي جعفر بن محمّد: «الخلف الصالح من ولدي، وهو المهديّ اسمه محمّد وكنيته أبو القاسم، يخرج في آخر الزمان، يُقال لأُمّه نرجس، وعلى رأسه غمامة تظلّه عن الشمس، تدور معه حيثما دار، تُنادي بصوت فصيح: هذا المهدي فاتبعوه سلام الله عليه»^(٣).

أقول: وبقوله (يُقال لأُمّه نرجس) عيّنه وحصّره بأبي القاسم محمّد بن الحسن العسكري عليه السلام.

→ ج ٢/ ١٨؛ بحار الأنوار: ج ٢٧/ ٣١٣.

(١) الحجر، الآية: ٧٥.

(٢) الأربعون حديثاً في المهدي: ٢١؛ تاريخ مواليد الأئمة لابن الخشّاب البغدادي: ٤٥.

(٣) تاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم: ٢٠٠ - ٢٠٢.

[الحديث الثاني عشر: برواية ابن حجر العسقلاني]*

ومنها: ما رواه ابن حجر العسقلاني في كتاب الإصابة بإسناده عن الحسن بن خالد قال: قال علي بن موسى الرضا رضي الله عنه: «لا دين لمن لا ورع له، وأن أكرمكم عند الله أتقاكم، أي أعلمكم بالتقوى». ثم قال: «إن الرابع من ولدي ابن سيده الإمام يطهر الله به الأرض من كل جور وظلم وهو الذي يشك الناس في ولادته وهو صاحب الغيبة، فإذا خرج أشرقت الأرض بنور ربها ووضع ميزان العدل بين الناس فلا يظلم أحدٌ أحداً، وهو الذي تُطوى له الأرض ولا يكون له ظل، وهو الذي ينادي مناد من السماء يسمعه جميع أهل الأرض: ألا أن الحجة قد ظهر عند بيت الله فاتبعوه فإن الحق فيه ومعه، وهو قول الله عز وجل: ﴿إِنْ نَشَأْ نُنزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ﴾ وقول الله عز وجل: ﴿يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادِي مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ * يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ﴾^(١) أي خروج ولدي القائم المهدي (عليه السلام).^(٢)

أقول: قد أجمع المسلمون بل المليئون أن الرابع من ولد الرضا (عليه السلام) منحصر بمحمد بن الحسن العسكري لا غير؛ لاتفاق النسابين والمحدثين والمؤرخين، وكل من يحصل عنه العلم أن ليس لأبي محمد الحسن العسكري عقب غير أبي القاسم محمد المهدي، واتفقوا على أنه من أم ولد، وإن اختلفوا في اسمها^(٣).

[الحديث الثالث عشر: برواية خواجه باشا]*

ومنها: ما رواه محمد بن محمد بن محمود الحافظ البخاري المعروف بخواجه باشا في كتابه فصل الخطاب، قال: يروى أن حكيمة بنت أبي جعفر محمد الجواد التقى كانت عمّة أبي محمد الحسن العسكري تحبه وتدعو له، وتضرّع إلى الله تعالى أن يرى ولده، فلما كانت ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين ومائتين دخلت حكيمة عند الحسن العسكري، فقال لها: يا عمّة كوني الليلة عندنا لأمر، فأقامت، فلما كانت وقت الفجر اضطربت نرجس فقامت إليها

(١) ق: ٤١-٤٢.

(٢) كمال الدين: ٣٧١؛ كفاية الأثر: ٢٧٠؛ فرائد السمطين: ج ٢/ ٣٣٦؛ مشكاة الأنوار: ٣١؛ بحار الأنوار: ج ٥٢/ ٣٢١.

(٣) تقدّم ذلك في أول الكلام عن حياته ﷺ.

حكيمة، فوضعت نرجس المولود المبارك، فلما رأته حكيمة أتت به أبا محمد الحسن العسكري رضي الله عنهم وهو مختون، فأخذه ومسح بيده على ظهره وعينه، وأدخل لسانه في فيه، وأذن في أذنه اليمنى، وأقام في الأخرى، ثم قال: يا عمّة اذهبي به إلى أمّه، فذهبت به وردته إلى أمّه. قالت حكيمة: ثم جئت من بيتي إلى أبي محمد الحسن، فإذا المولود بين يديه، في ثياب صفر، وعليه من البهاء والنور ما أخذ بمجامع قلبي، فقلت: يا سيدي هل عندك من علم في هذا المولود المبارك؟ فقال: يا عمّة هذا المنتظر الذي بشرنا به. قالت حكيمة: فخررت لله ساجدة شكراً على ذلك، ثم كنت أتردد إلى أبي محمد فلا أرى المولود، فقلت: يا مولاي ما فعل سيّدنا ومنتظرنا؟ قال: «استودعناه الله الذي استودعته أم موسى ابنها»^(١).

[في كلام للخواجه باشا في وجود المهدي*]

وقال الخواجه باشا في حاشية منه على هامش فصل الخطاب في المقام: إنّ الأحاديث في هذا الباب فوق حدّ الإحصاء، ومناقب المهديّ رضي الله عنه صاحب الزمان، الغائب عن العيان، الموجود في كلّ الأزمان، كثيرة متظافرة، والأخبار في ظهوره وشوارق نوره، وتجديده الشريعة المحمّديّة ومجاهدته في الله حقّ جهاده، وتطهير الأقطار من سائر الأدناس مقطوع به، وأصحابه قد خلصوا من الرّيب، وسلموا من العيب، وأخذوا طريقه والهدى به، وسلكوا من طريق الحقّ إلى التحقيق، وبه خُتمت الخلافة والإمامة، وهو إمام مُدّ وفاة أبيه إلى يوم القيامة، وعيسى يُصلي خلفه، ويصدّقه ويدعو الناس إلى ملّته؛ وهي ملّة النبيّ عليه السلام. انتهى.

قال السيّد في استقصاء الأفهام: والنسخة التي عليها هذه الحاشية منه مقروءة عليه ومصحّحة لديه.

أقول: وهي الآن في خزانة كتب السيّد الأجلّ السيّد حامد حسين صاحب عبقات الأنوار في لکنهو.

(١) الغيبة للشيخ الطوسي: ١٤١-١٤٢؛ إعلام الوری: ج ٢/ ٢١٦.

[في ترجمة خواجه باشا من طبقات الحنفية]*

وذكر صاحب استقصاء الأفهام: أنَّ الكفوي في كتاب أعلام الأخبار من فقهاء مذهب النعمان ذكر الخواجه باشا بما نصّه: محمد بن محمد بن محمود الحافظ البخاري، المعروف بخواجه محمد باشا، أعزّ خلفاء الشيخ الأكبر الخواجه بهاء الدّين النقشبندي، نسل الحافظ الكبير تلميذ شمس الأئمة الكردي، تولّد سنة سبعمائة وست وخمسين، وقرأ العلوم على علماء عصره، وفاق أقران دهره، وحصل الفروع والأصول، وبرع في المعقول والمنقول... إلى آخر كلامه.

وشرح عبد الرحمن الجامي كتابه، كما يعلم من ترجمة الجامي، حيث تعدّد كتبه، فيقال له: شرح كلمات الخواجه باشا.

[في عدد من قال بالحجة عليه السلام وحدوده من علماء العامة]*

وقد جمع من أصحابنا صاحب كتاب (كشف المخفي في مناقب المهدي) مائة وعشرين حديثاً من طرق أهل السّنة، ومن المتأخّرين مولانا ثقة الإسلام النوري المتوفّى هذه الأيام، أيضاً صنّف كتاباً فيما جاء من الحديث من طرق أهل السّنة في وجود المهدي عليه السلام، وأنّه محمد بن الحسن العسكري، وعدّ من اعتقد ذلك من علماء الجمهور، ولا يحضرنى الكتاب حتّى أخرج منه ما يناسب المقام، والذي رأيته يوافقنا في العقيدة في المهدي: محمد بن يوسف الكنجي في كتاب البيان، ومحمد بن طلحة الشافعي في كتاب مطالب السّؤل، وسبط ابن الجوزي في كتاب تذكرة الأئمّة، والشعراني في كتاب اليواقيت والجواهر، قال: المهدي من ولد الإمام الحسن العسكري، مولده ليلة النصف من شعبان من سنة خمس وخمسين ومائتين، وهو باق إلى أن يجتمع بعيسى بن مريم^(١).

وحكى في اليواقيت والطبقات ذلك عن الشيخ حسن العراقي المدفون بمصر فوق كرم الريش المطلّ على بركة المرطل وأنّه اجتمع بالمهدي على تفصيل حكاة في الطبقات في ترجمة الشيخ حسن المذكور، وحكى مواقفه على الخواص في ذلك أيضاً، والشيخ محيي الدّين

(١) سيأتي ذكر تاريخ ميلاده عجل الله فرجه وأنّه في النصف من شعبان.

في الفتوحات، في باب الثلاثمائة وست وستين^(١)، وحكاه عنه الشعراني في لوائح الأنوار القدسية المتتقة من الفتوحات المكية، والصّبان المصري في إسعاف الراغبين، وكلامه بلفظه محكي في اليواقيت، وفي إسعاف الراغبين، وهما مطبوعان بمصر، والثاني مطبوع أيضاً على هامش نور الأبصار المتقدّم ذكره^(٢).

والشيخ صلاح الدّين الصفدي في شرح الدائرة، على ما حكاه القندوزي الحنفي في ينابيع المودة^(٣) ونقل لفظه.

والشيخ المالكي عليّ بن محمّد في الفصول المهمة قال: إنّ المهدي الموعود بن أبي محمّد الحسن العسكري بن عليّ النقيّ رضي الله عنهم^(٤). والشيخ الحموي الشافعي في كتاب فرائد السمطين، وهو المحكي في [ال]نجم الثاقب لمولانا ثقة الإسلام النوري، عن ابن الخشّاب في (تاريخ مواليد الأئمة)^(٥) وعبد الرحمن الجامي وعبد الحقّ الدهلوي في رسالته، وعبد الرحمن الصوفي، وعلي أكبر بن أسد الله المودودي، وأحمد بن محمّد بن هاشم البلاذري، وشهاب الدّين بن شمس الدّين بن عمر الدولة آبادي، ونصر بن علي الجهضمي النضري، والملاّ عليّ القاري والقاضي جواد الساباطي.

[كلام للمصنّف حسن جدّاً]*

ومن تأمل عبائر هؤلاء الأعلام من علماء أهل السّنة علم أنّهم اعتمدوا في ذلك على ما تقدّم من الروايات، بعد حمل المجمل منها على المبيّن، والمطلق على المقيد، وردّ المتشابه منها إلى المحكم، وأنصفوا في زيادة (اسم أبيه اسم أبي)، وأنّ زائدة راويه هو الذي زاده؛ حتّى يتقرّب عند محمّد الملقّب بـ: المهدي بن عبد الله المعروف بالمنصور الدوانيقي^(٦).

(١) الفتوحات المكية: ج ٥/ ٣٦٥.

(٢) إسعاف الراغبين، مطبوع بهامش نور الأبصار للشبلنجي الشافعي.

(٣) ينابيع المودة: ج ٣/ ١٧١-١٧٢.

(٤) الفصول المهمة لابن الصّبّاغ المالكي: ٤٥٢.

(٥) وهو من الكتب المهمة في مواليد الأئمة وهو مطبوع ضمن كتاب: (مجموعة نفيسة).

(٦) المنصور الدوانيقي: هو من خلفاء بني العبّاس، تولى الحكم بعد هلاك أخيه أبي العبّاس السّفّاح سنة (١٣٦هـ)

كما وضعوا أنه من ولد العباس؛ لما ضحكت الدنيا لهم، وملأوها فسقاً وفجوراً وظلماً وجوراً لآل بيت محمد ﷺ وعرفوا أن النصوص المصرحة بكونه من ولد الحسين لا يقاومها في الصحة والكثرة ما تفرّد به بعضهم بأنّه: من ولد الحسن كما هو ظاهر، فتعيّن أن يكون من ولد الحسين كما نصّ النبي ﷺ عليه لا غير.

وقد تواترت الروايات أنّه الثاني عشر من الأئمة الاثني عشر بعد النبي ﷺ وأنّ بعده تُقام الساعة، وقد رأيت الروايات الواردة أنّه التاسع من ولد الحسين، وأنّه الرابع من ولد الرضا، وهو كلٍّ منحصرٌ في فرد واحد بالاتفاق، وهو محمد بن الحسن العسكري، على أنّه قد جاء التصريح بذلك من النبي ﷺ في رواية الثعلبي وغيره.

بل في جملة بلغت أربعين رواية التصريح بكونه الحجة بن الحسن العسكري ﷺ من طرق أهل السنة، لكن لم يصل من وافقنا منهم إلى هذه المعرفة إلّا بعد الجدّ والكد، وترك التعصّب في طلب الحقّ، وأعانتهم على ذلك الرياضات والمجاهدات، وإلّا لكانوا كسائر علماء علم الكلام والأصول من علماء الجمهور، الذين عمّوا وصمّوا، وحالّت بينهم وبين معرفة المهدي ﷺ ظلمات الشبهات والتشكيكات، وحُرِّموا خيره وبركاته، وإلّا فأسمائه وألقابه في الكتاب والسنة، وسائر الكتب السماوية تزيد على مائة وسبعين، كما أخرجها ثقة الإسلام النوري في النجم الثاقب^(١).

[في تاريخ تولّد الحجة ﷺ] ×

(وقد ولد بسرّ من رأى) في دار أبيه أبي محمد، (يوم الجمعة ليلاً)، وقيل: في نهارها ضحى (خامس عشر) شعبان على المشهور^(٢)، وقيل ثامن (شهر شعبان)، وهو اختيار الحسن بن محمد في تاريخ قم، والطريحي في جامع المقال^(٣)، وفيه رواية في هداية الحسين بن حمدان

→
عبر عن مكنون حقه للإمام الصادق والكاظم (عليهما السلام) وكان مكاراً خداعاً حذراً من أعداءه، ولُقّب بالدوانيقي؛ لأنّه كان يحاسب عمّاله على الدوايق والحبّات، وبخله مشهور تضرب به الأمثال.

(١) النجم الثاقب: ج ١/ ١٦٣، الباب الثاني، أساء وألقاب الامام المهدي.

(٢) راجع: أصول الكافي: ج ١/ ص ٥٩١؛ الإرشاد: ٥١٢، الفصول المهمة لابن الصبّاغ المالكي: ٤٥٣.

(٣) جامع المقال: ١٩٠.

الحضيبي عن اثنين وسبعين من أصحابنا، والمشهور هو الأصح^(١) رواية وقولاً.
وقد روى ذلك الفضل بن شاذان، المتوفى بعد تولد الحجة في حياة أبي محمد
العسكري (عليه السلام)، فإنه روى عن علي بن حمزة، عن الحسين بن عبيد الله بن العباس بن علي بن
أبي طالب أنه قال: سمعت من أبي محمد العسكري يقول: «تولد ولي الله وحجته على عباده،
وخليفتي من بعدي مختوناً، في ليلة النصف من شعبان (سنة خمس وخمسين ومائتين)» الحديث.
وعليه الكليني في الكافي، والمفيد في الإرشاد، والكراجكي في كنز الفوائد، والشيخ في
التهذيب، والسيد في الإقبال، والشهيد في الدروس، والكفعمي في الجئة^(٢)، وغيرهم.
واختلاف في سنة التولد شديد؛ ذهب المفيد في كتاب مسار الشيعة^(٣) أنه: سنة أربع
 وخمسين، وفي تاريخ قم للحسن بن محمد القمي بعد اختياره ما اخترنا قال: وفي رواية سنة
 سبع وخمسين، وفي الأنساب: سنة ثمان وخمسين، وفي رواية الحضيبي: سبع وخمسين، وفي
 إثبات الوصية^(٤) لعل بن الحسين المسعودي: أنه سنة ست وخمسين، وحكى في تاريخ قم
 رواية خمس عن نصر بن علي الجهضمي برواية أحمد بن محمد الفريابي عنه: وأنها سنة ثمان
 وخمسين.

والأقوى المشهور، لرواية الفضل كما عرفت في ذيل تلك الرواية قال:

[في أساء أمه (عليه السلام)] ×

(و) سألت محمد بن علي عن (أمه)، قال: مليكة التي كانت تسمى بعض الأيام (سوسن)،
وبعض الأيام (ريحانة)، ويقال لها: نرجس، ويقال لها: صيقل، وسوسن^(٥)؛ لئلا تُعرف، وكانت

(١) يعني في الخامس عشر من شهر شعبان.

(٢) راجع: أصول الكافي: ج ١ / ٥٩١؛ الإرشاد: ٥١٢؛ الفصول المهمة لابن الصبّاغ المالكي: ٤٥٣.

(٣) مسار الشيعة: ٣٧.

(٤) بل وجدت في إثبات الوصية: ٢٦٠، أن الصحاب (عليه السلام) ولد سنة مائتين وخمس وخمسين.

(٥) انظر: تاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم لابن الحشّاب البغدادي: ٢٠١؛ تاريخ الأئمة لابن أبي الثلج البغدادي: ٢٦؛ تاج
المواليد للطبرسي: ١٣٨، وهذه الكتب الثلاثة مطبوعة ضمن كتاب (مجموعة نفيسة) وقال العلامة الطبرسي في كتابه الأنف
الذكر: كانت أمه أم ولد اسمها نرجس، وكان اسمها عند أبيها مليكة.

بنت ابن قيصر ملك الروم^(١)، بنصّ مولانا أبي محمد العسكري (عليه السلام)، برواية الفضل بن شاذان عنه بلا واسطة.

(و) ما (قيل): من أنّها (مريم بنت زيد العلوية)^(٢)، وهُمّ أو تعمية؛ لمصلحة الزمان، وهي المدفونة خلف أبي محمد العسكري (عليه السلام) شبيهة أم موسى (عليه السلام).

وكان تولّد الحجة أيام المعتمد بن المتوكل قاتل أبيه، ولم يكن لأبيه سواه لا ظاهراً ولا باطناً، وارتفعت الحيرة عن الشيعة بتولّده، وكان سنّه الشريف يوم وفاة أبيه خمس سنين على المشهور^(٣)، آتاه الله الحكمة وفصل الخطاب، كما أتى يحيى صبيّاً وجعله إماماً، كما جعل عيسى في المهدي نبياً.

قال عليّ بن الحسين المسعودي: وروي أنّ أبا الحسن صاحب العسكر احتجب عن كثير من الشيعة إلّا عن عدد يسير من خواصّه، فلمّا أفضى الأمر إلى أبي محمد (عليه السلام) كان يكلمّ شيعة الخواصّ وغيرهم من وراء الستّر، إلّا في الأوقات التي يركب فيها إلى دار السلطان، وأنّ ذلك إنّما كان منه ومن أبيه قبله؛ مقدّمةً لغيبة صاحب الزمان (عليه السلام) لتألف الشيعة ذلك، ولا تنكر الغيبة وتجري العادة بالاحتجاب والاستتار^(٤)، وكان له غيبتان صغرى وكبرى وتلك أحد أو صاف المهدي الموعود^(٥).

(١) ابن ملك الروم كان اسمه - كما في تاج المواليد للطبرسي - ليشوعا بن قيصر ملك الروم من أولاد الحوارين من قبل الأمّ، وكان اسمها - يعني أمّ الإمام الحجة عجل الله فرجه - عند أبيها مليكة ولها قصّة عجيبة لا يسع المقام ذكرها. انتهى كلامه رفع مقامه.

أقول: ولعلّ الصحيح أنّ اسم أبيها يشوعا - أو يشوع، كما في كتاب (المستجد من كتاب الإرشاد للعلامة الحليّ) (عليه الرحمة والرضوان) حيث قال في صفحة (٢٣١) ما هذا لفظه: وأمّه أمّ ولد يقال لها نرجس بنت يشوعا من أولاد شمعون من حواربي عيسى بن مريم. ولعلّ ما في تاج المواليد من تصحيف النساخ والله العالم.

(٢) كما في الدروس الشرعية: ج ٢ / ١٦.

(٣) وغير المشهور: أنّه (عليه السلام) كان عمره أربع سنين كما ذهب إليه المسعودي في إثبات الوصيّة: ٢٧٢، وقيل: ستان وأربعة أشهر، كما ذهب إليه ابن أبي الثلج البغدادي. وهو بعيد جداً.

(٤) إثبات الوصيّة: ٢٧٢.

(٥) أصول الكافي: ج ١ / ٣٩٨ ح ١٢، و ٤٠٠ / ح ٢٠؛ الإرشاد: ٥١٣؛ الفصول المهمة لابن الصبّاغ: ٤٥١؛ المُستجد

[في الغيبة الصغرى ومن كان فيها من الخلفاء العباسيين]*

(وغيبته عليه السلام الصغرى) هي التي كان فيها السفراء الأبواب، وكانت (أربعاً وسبعين سنة)؛ أربع سنين وثمانية أشهر منها زمان أبيه أبي محمد عليه السلام، ثم كانت تسع عشر سنة في خلافة المعتمد بن المتوكل، فمات المعتمد في رجب سنة تسع وسبعين ومائتين، وبُوع لأحمد بن الموفق وهو المعتضد، وكان منها في أيامه عشر سنين ومات المعتضد وبُوع لابنه علي المكتفي في شهر ربيع الآخر سنة تسع وثمانين ومائتين.

وكان منها في أيامه ست سنين، ومات المكتفي سنة خمس وتسعين ومائتين، وبُوع لأخيه جعفر المقتدر، وكان منها في أيامه خمس وعشرين سنة، وقتل جعفر لليلة بقيت من شوال سنة عشرين وثلثمائة، وبُوع لمحمد القاهر بالله، وكان منها في أيامه سنتين، ثم خلع، وسهل سنة اثنين وعشرين وثلثمائة، وفيها صلب أبو جعفر محمد بن علي السلمغاني المعروف بابن أبي العزاقر، ثم أُحرق بالنار؛ لما ادّعى النيابة عن الحجة صاحب الزمان.

وفيها وقعت البيعة للراضي بالله أحمد بن المقتدر لعشر خلون من جمادى الأولى، وكان منها في أيامه ست سنين، وانتهت في أيامه في النصف من شعبان سنة ثمان وعشرين وثلثمائة، ومات الراضي بعد انتهائها بسبعة أشهر؛ لأنّه مات في منتصف ربيع الأوّل سنة تسع وعشرين وثلثمائة^(١).

[في أحوال النواب الأربعة للصاحب عليه السلام ×]

(وكان وكلائه عليهم السلام) يوم أذن (على شيعته وسفرائه بينهم وبينه) في جميع ما يحتاجون



للعامة الحلي: ٢٣٢.

أقول: هذا هو المعروف والمشهور بين الخاصة وبعض علماء العامة ممن ألّفوا الكتب في الأئمة عليهم السلام، أو في غيبة الإمام المنتظر عجل الله فرجه.

(١) تاريخ الطبري: ج ٨، وفيه تجد حياة هؤلاء الملوك متناثرة بين أجزائه؛ وكذا الكامل في التاريخ؛ والمتنظم؛ ومروج الذهب: ج ٢، وغيرها من كتب التاريخ والسير.

إليه في الدّين والدُّنيا، (الذين) يتشرفون بخدمته، (وترد) أيضاً (عليهم التوقيعات من جانبه أربعة) بهم عُرف الحجة، وكانت الشيعة ترى منهم ما كانت تراه من الإمام من الكرامات، والإخبارات بالمغيبات، وحلّ المشكلات والنجاة من المضلات، وهم القرى الظاهرة:

(أولهم): مولانا أبو عمر (عثمان بن سعيد) العمري الأسدي العسكري (السمّان) -

يعني كان يبيع الدهن - وكان المنسوب والوكيل من قبل أبي الحسن (عليه السلام)، ثم من قبل أبي محمّد، وصار بعده باب الحجة بن الحسن وقام بأمر الإمام حتّى اصطفاه الله إليه ببغداد، فكتب الحجة لابنه كتاباً في التعزية وفيه: رزيت ورزينا.

وقد ذكرت نسخة الكتاب في رسالة سبيل الصالحين وأنّ قبره بمسجد الدرب - يعني درب الميدان - في قبلة المسجد، في حجرة كان عليه صندوق، واليوم ليس عليه شيء وأمر المسجد بيد المخالفين^(١).

(و) ثانيهم: (ابنه) مولانا أبو جعفر (محمّد بن عثمان) المعروف اليوم بالخلّاني، بنصّ الإمام، ونصّ أبيه، واصطفاه الله ببغداد في آخر جمادى الآخرة سنة أربع وعشرين وثلاثمائة، ودفن بداره، وقد عمّرها بعض المؤمنين وله اليوم صحنّ وحرّم وعليه قبة^(٢).

(و) ثالثهم: مولانا أبو القاسم (الحسين بن روح)، ويقال: الرّوحي (النوبختي) التميمي، نصّ عليه مولانا أبو جعفر محمّد بن عثمان بأمر القائم (عليه السلام)، وقام مقامه من كلّ

(١) أقول: أمّا عن مصادر حياة هذا الوكيل الثقة الثبت فراجع: الغيبة للشيخ الطوسي: ٢١٤؛ وبحار الأنوار: ج ٥١/ ١٨، وما بعدها. وأمّا عن قبره فهو: في بغداد في باب المعظم ساحة الميدان في شارع سوق هرج، وهو اليوم معروف ظاهر للعيان عليه قبة من الحجر الكاشاني، ويقصده المؤمنون للتقرّب إلى الله بما له من المنزلة العظيمة والمرتبة الخصيصة التي اختصّه الله بها. ومسجده ومرقده الآن بيد المؤمنين الخواص بحمد الله تعالى، وفيه تُقام صلاة الجماعة، وبعد سقوط الطاغية المقبور صدام اللّعين سنة (٢٠٠٣م)، جُدّد بناءه، ورُتّمت بعض أجزائه، وهو في توسعة من قبل ديوان الوقف الشيعي، ونحن الآن في شهر جمادي الآخر من سنين (١٤٣٦هـ)، الموافق ٢٨/ ٣/ ٢٠١٥م.

(٢) راجع: الغيبة للطوسي: ص ٢١٨. أقول: مرقده معروف مشهور في منطقة الباب الشرقي في الساحة المعروفة باسمه: ساحة الخلّاني يرى القادم قبره من بعيد اذا وصل لساحة الخلّاني، ومرقده قد وسّع بعد رحيل الظالم الطاغية المقبور الملعون (صدام) سنة (٢٠٠٣م)، والآن تُقام في مسجده صلاة الجمعة والجماعة، ومسجده عامر، يقصده المؤمنون للزيارة والتبرّك والاستشفاع بجاهه ومنزلته عند الله تعالى.

الجهات، وتولّى هذا الأمر نيّفاً وعشرين سنة، وكانت توقعات الحجة وجوابات المسائل تخرج على يده، وظهرت المعجزات على يده، واصطفاه الله عزّ وجلّ في شعبان سنة ستّ وعشرين وثلاثمائة ودفن بداره ببغداد، وهي اليوم في مرفوعة في سوق العطارين، على قبره صندوق، وضريح تزوره الشيعة^(١).

(و) الرابع: مولانا أبو الحسن (عليّ بن محمّد السمرى)، بنصّ مولانا أبي القاسم عليه، وظهرت المعجزات على يديه، وقام بالنيابة حتّى اختاره الله إليه في النصف من شعبان سنة ثمان وعشرين.

وقال الشيخ: سنة ثلاثين وثلاثمائة ببغداد، وقبره اليوم في سوق الهرج خلفه مسجد يُقال له مسجد سوق الهرج، معه قبرٌ لا أعرفه، وباب القبر في المسجد المذكور، وفيه شبّاك على السوق المذكور، تزوره الناس من الخارج عند الشبّاك^(٢).

وأما وكلائه عليهم السلام في البلاد، ومن ورد عليه التوقيع منه ومن رآه من الناس في الغيبة الصغرى، فقد عدّهم الشيخ في كتاب الغيبة^(٣)، والسيد ابن طاووس في ربيع الشيعة، والشيخ ابن بابويه في كمال الدّين وغيرهم ممّن كتب في الغيبة، والمصنّف ذكر بعض حديث ذكره الصدوق في كمال الدّين، قال: حدّثنا محمّد بن محمّد الحزّاز قال: حدّثنا أبو علي الأسدي عن أبيه محمّد بن عبد الله الكوي، أنّه ذكر عدد من انتهى إليه ممّن وقف على معجزات القائم^(٤).

[في عدّ وكلائه في سائر البلاد]*

(و) رآه (من الوكلاء ببغداد) العمري وأبيه، وزعم المصنّف أنّ مراده بالعمري (حفص

(١) الغيبة للطوسي: ٢٢٤، أقول: ومرقده معروف مشهور في سوق الشورجة خلف السوق العربي في شارع الجمهوريّة، على يمين القادم من منطقة باب المعظم إلى الباب الشرقي، وأصبح الآن مسجداً عامراً تقام فيه المناسبات، وصلاة الجماعة.
(٢) الغيبة للشيخ الطوسي: ٢٤١، أقول: يقع قبره في شارع النهر، قريب من المدرسة النظامية وما ذكره المصنّف من ان قبرة في سوق الهرج غير معروف في زماننا، بل المعروف شارع النهر، ولعله كان معروفاً بهذا الاسم في زمن السيد المؤلف (قدس الله نفسه).

(٣) راجع: الغيبة للطوسي: ٢١٤-٤٢١).

(٤) كمال الدّين وتمام النعمة: ٤٤٢/ح ١٦.

بن عمر المدعو بـ: الجهمال)، وأنه غير (ابن سعيد العمري) السفير الأول، (وابنه) محمد بن حفص غير محمد بن عثمان بن سعيد السفير الثاني، وكان الذي دعاه إلى الجزم بذلك ما يظهر من رجال الكشي، ورجال الشيخ: أنَّ المراد من العمري الوكيل حفص بن عمر المعروف بالجهمال، وابنه محمد.

وعندي أنَّ هذا وهمٌ عظيم؛ إذ العمري ببغداد منحصر بأبي عمر عثمان بن سعيد وابنه محمد، وإن يكن في الدنيا حفص بن عمر من الوكلاء، ويكون له ابنٌ اسمه كذلك محمد، فلا يعرف إلا بالجهمال، كما ذكر، لا بالعمري بقول مطلق وبالوكيل ببغداد.

يا سبحان الله العمري الوكيل ببغداد ينصرف إلى رجل لا يعرفه المتصلِّعون في علم الرجال، ويقطع على نفي المعروف بهذه النسبة عند العامة والخاصة، وقد شارك المصنّف في هذا الوهم السيّد المحقق المحسن الأعرجي في العدة^(١)، وهما رئيسا هذه الطائفة، ولعلي أنا المتوهم فينبغي التأمل.

(وحاجز) بن يزيد (و) هو ممّن رأى القائم ووقف على معجزاته أيضاً^(٢)، وقول المصنّف: (يقال له: الوشاء)، لم أتحققه، فإنّ الوشاء المعروف هو الحسن بن زياد ابن بنت الياس الصيرفي، ويحتمل أن يطلق على جعفر بن بشير، وزیاد بن الحسن، وزیاد بن الهيثم أيضاً، فينبغي التأمل. (والبلاي)، بكسر الباء الموحدة نسبةً إلى بلال، وهو مشترك بين أربعة محتملة، (و) المعروف (هو محمد بن علي بلال)، أو أبوه، أو أخوه أبو الطيّب، أو عليّ بن بلال أبو الحسن الأزدي، الذي يروي عنه المفيد وابن عبدون^(٣)، والله العالم.

(١) عدة الرجال: ج١/ ص ٧٥.

(٢) السيّد الخوئي في معجم رجال الحديث: ج٤/ ١٨٥، تسلسل (٢٤٣٧) قال: نقلًا عن ربيع الشيعة: أنَّه من وكلاء الناحية، لكنّه لم يثبت، على أنّك قد عرفت في المقدمة الثالثة: أنَّ الوكالة لا تلازم الوثاقة.

(٣) قال الشيخ الطوسي في الغيبة (٢٤٤): ذكر المذمومين الذين ادّعوا البايّة لعنهم الله ... إلى أن يقول: ومنهم أبو طاهر محمد بن علي بن بلال، وقصّته معروفة فيها جرى بينه وبين أبي جعفر محمد بن عثمان العمري - نصر الله وجهه - وتمسكه بالأموال التي كانت عنده للإمام عليه السلام؛ وقال ابن داود الحليّ في رجاله (١٧٣): محمد بن علي بن بلال ... ثقة؛ وقال الشيخ في كتاب الغيبة: إنّه من المذمومين، فوجب التوقّف في روايته؛ وقال السيّد الخوئي بعد أن ذكر أقوال العلماء الرجاليين في حقّه في (ج١٦/ ٣٠٩/ تسلسل: ١١٢٧٨): وكيف كان فلا شكّ في أنَّ الرجل كان مستقيماً ثقة، وقد ثبت

(والعطّار: وهو) أبو جعفر (محمّد بن يحيى) القمي المصنّف، يروي عنه الكليني لكن لم يذكر في ترجمته ذلك أحدٌ ولا توطّنه بغداد^(١).

(و) أمّا (محمّد بن أحمد بن جعفر) القمي: فليس بالعطّار، ولا ذكر له هذه النسبة، وذكروا أنّه وكيل العسكري وأدرك أبا الحسن عليه السلام^(٢).

(ومن وكلائه من أهل الكوفة: العاصمي) وهو عيسى بن جعفر بن عاصم^(٣).
(ومن الأهواز محمّد بن إبراهيم بن مهزيار، ومن قم أحمد بن إسحاق) الرازي، أو أحمد بن إسحاق بن عبد الله سعد بن مالك بن الأحوص الأشعري أبو علي القمي في ربيع الشيعة أنّه من الوكلاء والسفراء والأبواب المعروفين الذين لا يختلف الإماميّة القائلون بإمامة الحسن بن علي فيهم.

(ومن أهل همدان محمّد بن صالح) بن محمّد الهمداني الدهقان، (ومن الرّيّ البسامي)، قال أبو علي في منتهى المقال^(٤): الذي رأيته في نسخ عديدة من إكمال الدّين، ونقله في المجمع عن ربيع الشيعة، عن الصدوق عليه السلام ويأتي عن (تعق) أيضاً الشامي، فلاحظ. لكن في كشف الغمّة البسامي^(٥).

أقول: وكيف كان لم يعلم اسمه، وذكر في الحديث بعده الأسدي يعني به نفسه، وهو الراوي (محمّد بن عبد الله الأسدي) الكوفي.

(ومن أهل أذربايجان القاسم بن العلاء) المكنّى بأبي محمّد، خرج التوقيع له على يد أبي جعفر

→ انحرافه وادّعاؤه البابية، ولم يثبت عدم وثاقته، فهو ثقة، فاسد العقيدة، فلا مانع من العمل برواياته بناءً على كفاية الوثاقة في حجّة الرواية، كما هو الصحيح.

(١) قال النجاشي: ٣٥٣/ تسلسل: [٩٤٦] عنه: شيخ أصحابنا في زمانه ثقة عين كثير الحديث.

(٢) قال السيّد الخوئي في المعجم عن محمّد بن أحمد بن جعفر: ج ١٤/ ٣١٨ [١٠٠٨٠]: عن الكشي أنّه قال: كتب أبو جعفر محمّد بن أحمد بن جعفر القمي العطّار، وليس له ثالث في الأرض في القرب من الأصل يصفنا لصاحب الناحية (الحديث).

(٣) الغيبة للطوسي: ٣٦١.

(٤) منتهى المقال: ج ٧/ ٣٥٠/ تحت رقم (٤١٢١).

(٥) كشف الغمّة: ج ٣/ ٣٤١.

محمد بن عثمان في ذم أحمد بن هلال ولعنه، وكان قد عمّر مائة سنة وسبع عشر سنة، منها ثمانون سنة صحيح العين، وحجب بعد الثمانين، ورُدّت عليه عينه قبل وفاته بسبعة أيام، ولذلك حدث عجيب ذكره الشيخ في كتاب الغيبة^(١).

(ومن أهل نيشابور محمد بن شاذان) النعمي، ولم يرد في هذا الحديث في عدّ الوكلاء على ذلك وكأنّه لا يعدّ إلّا من أدركه أو شاهده.

(وغيرهم) من الوكلاء وغيرهم ممن رآه وشاهد المعجزة منه أو ورد عليه توقيعه (جمع كثير) يزيدون على المائة أخرج الثقة أخبارهم وحكاياتهم وقصّوا قصصهم بأسانيد عديدة وطرق كثيرة مختلفة^(٢).

ومن اطّلع على شدة احتياط هؤلاء الرواة وتحرجهم وتورّعهم وصلاحتهم ومكانهم من التقوى والوثاقة لا يبقى له تأمل في حصول التواتر المعنوي^(٣) في صدور المعجز من الحجة بن الحسن، ولا يجوز المنصف اتفاق المائة المختلفين البلاد في الأقطار والأمصاير على الكذب، ولم تثبت المعجزة لرسول الله ﷺ إلّا بهذا النحو، فعلى المنصف الطالب للحقّ الفحص عن ذلك من مضانّه ومجامعه، لا الجلوس في داره وقول لم يثبت عندي، قلّ لي كيف ثبتت عندك كرامات الشيخ عبد القادر الجيلاني في حياته، فارجع إلى كتب الشيعة المصنّفة في الغيبة وافحص عن أحوال مصنّفيها؛ فإنّ الأكثر منهم موثّق عند شيوخ أهل السُنّة كالصديق وجماعة، واعطي التّبّع والإنصاف حقّه ثمّ اتّنا وقلّ:

ثلثتم العنقاء والغيلانا ما هكذا يا سعد تورد الإبل^(٤)

أو ما تقدّم تواتر روايتكم وأحاديثكم في الإشارة والنصّ عليه.

(و) أنّه (هو المتيقّن ظهوره)^(٥)، واعتراف الجمع الغفير من كبار علمائكم، أما في هذا

(١) الغيبة للشيخ الطوسي: ١٨٨-١٨٩.

(٢) أقول: راجع أساء الوكلاء في كتاب الغيبة للشيخ الطوسي: ٢٠٩، باب (ذكر المدوحين من الوكلاء).

(٣) ذكرنا سابقاً بعض أقسام التواتر وذكرنا منها التواتر المعنوي، فراجع.

(٤) مثل يُضرب لمن تكلف أمراً لا يحسنه، مجمع الأمثال للميداني: ج ٢/ ٣٦٤.

(٥) راجع: الإرشاد: ٥٣١؛ تاريخ بغداد: ج ٤/ ٣٨٨؛ كشف الغمّة: ج ٣/ ٢٣٣؛ فرائد السمطين: ج ٢/ ٣١٨، و٣٢٨؛

الفصول المهمة لابن الصبّاغ: ٤٥١، وما بعدها.

ونحوه كفاية لكم؟ كلاً بل أشرب في قلوبهم حبّ العجل وأبو إلا أتباع القوم الذين عاندوا أهل بيت نبيهم مع علمهم بسيرته عليه السلام في أهل بيته عليه السلام.

[بيان انقلاب القوم عن أهل البيت كلية]*

(و) قد (روى أحمد بن حنبل في مسنده، عن أنس بن مالك: أن النبي عليه السلام كان يمرّ بباب فاطمة الزهراء عليها السلام ستة أشهر إذا خرج إلى صلاة الفجر ويقول: «الصلاة يا أهل البيت عليهم السلام إنّا يُريدُ الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويظهركم تطهيراً»^(١)، وبعده هجموا عليهم الدار، وأرادوا إحراقهم بالنار، وتحاملوا عليهم بها لا يحل ارتكابه من مسلم، كما تقدّمت روايته منهم في كتبهم^(٢).

(و) حتّى غضب لهم أبو الدرداء على روايتهم (في صحيح البخاري) من مسند أبي الدرداء، (قالت أمّ الدرداء: دخل عليّ أبو الدرداء وهو مُغضب، فقلت له: ما أغضبك؟ فقال: والله ما أعرف من أمة محمد شيئاً إلا أنّهم يصلّون جميعاً)^(٣)؛ يعني ارتدادهم عن ما أوصاهم به من التمسك بالثقلين، لما ذكره الغزالي في المقالة الرابعة من سرّ العالمين بعد ذكر حديث: «من كنت مولاه فعليّ مولاه»^(٤)، وقول عمر: بخ بخ لك يا أبا الحسن، لقد أصبحت مولى كلّ مؤمن ومؤمنة، ما لفظه:

هذا تسليم ورضى وتحكيم ثم بعد هذا غلب الهوى؛ لحبّ الرئاسة، وحلّ عمود الخلافة وعقود البنود وخفقان الهوى، في قعقة الرايات، واشتباك ازدحام الخيول وفتح الأمصار،

(١) مسند أحمد: ج ٣/ ٢٨٥؛ وراجع: شواهد التنزيل: ج ٢/ ١٥٠ ح ٦٤٣، وفيه: ستة أشهر، وفي حديث: أربعين صباحاً، وفي حديث (٦٤٣) ثمانية أشهر؛ المعجم الكبير للطبراني: ج ٣/ ٥٦ ح ٢٦٧١؛ ومستدرک الحاكم: ج ٣/ ١٥٨؛ أنساب الأشراف: ج ٢/ ١٠٤؛ سنن الترمذي: ج ٥/ ٣٥٢ ح ٣٢٠٦؛ تفسير الطبري: ج ٢٢/ ٥، الدر المنثور: ج ٦/ ٦٠٥.

(٢) كما في الإمامة والسياسة لابن قتيبة الدينوري: ١٩-٢٢.

(٣) صحيح البخاري: ج ١/ ١٥٩.

(٤) سرّ العالمين وكشف ما في الدارين: ١٠، وتقدّم تخريج مصادره، والتي منها ترجمة الإمام علي عليه السلام لابن عساكر، فقد خرّج المحقّق الشيخ المحمودي رحمته الله مصادر الحديث من كتب العامّة ونقلنا نحن بعضاً منها فيما سبق، فراجع بداية المجلّد الثاني وسترى المصادر جميعاً، وكتب العلامة الأميني في موسوعته: الغدير بها لا مزيد عليه لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.

سقاهاهم كأس الهوى فعادوا إلى الخلاف الأول، فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون. انتهى بلفظه.

[روايات ارتداد القوم بعد النبي ﷺ من طرق الجمهور]*

ويدل عليه جملة من الروايات المتفق على صحتها عند الفريقين، ونذكر ما جاء منها في صحاحهم:

روى البخاري في كتاب التفسير من صحيحه في باب قوله: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾^(١) حديثاً مسنداً عن النبي ﷺ وفيه: ألا وأنه يجيء برجال من أمتي فيؤخذ بهم ذات الشمال، فأقول: يا رب أصحابي؟ فيقول: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول: كما قال العبد الصالح: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾، فيقال: إن هؤلاء لم يزالوا مرتدين على أعقابهم منذ فارقتهم^(٢).
أقول: وعلي مشغول بغسل رسول الله ﷺ.

وروى في الباب الذي بعده بلا فصل، قال: قال حدثني سعيد بن جبیر، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال: «إنكم محشورون وأن ناساً يؤخذ بهم ذات الشمال، فأقول: كما قال العبد الصالح: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾»^(٣).
أقول: وقوله: قال: يعني المغيرة بن النعمان، راوي الحديث الأول، عن ابن جبیر.

[رواية مسلم]*

وروى مسلم في الجزء الثالث من صحيحه من طريق محمد بن المنثري رفعه، عن ابن عباس قال: قال فينا رسول الله ﷺ موعظة فقال: أيها الناس إنكم محشورون إلى الله عز

(١) المائدة: ١١٧.

(٢) صحيح البخاري، باب (وكنتم عليهم شهوداً ما دمت فيهم) رقم الحديث: ٤٦٢٥؛ وكذا في باب (كما بدأنا أول خلق) رقم الحديث: ٤٧٤٠.

(٣) صحيح البخاري، حديث رقم: ٤٦٢٦٠، باب (إن تعدبهم فإنهم عبادك).

وجلَّ عِرة حُفاة عُرلاً ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾^(١)، ألا وأنَّ أوَّل الخلائق يكسى يوم القيامة إبراهيم، ألا وأنه سيُجاء برجال من أُمّتي فيؤخذ بهم ذات الشمال. أقول يا ربَّ أصحابي، فيقال: إنَّك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول كما قال العبد الصالح: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾ إلى قوله: ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ﴾^(٢)، قال: فيقال: ألا أنَّهم لم يزلوا مرتدِّين على أعقابهم منذ فارقتهم. وفي حديث وكيع ومعاذ: فيقال إنَّك لا تدري ما أحدثوا^(٣).

[رواية البغوي]*

(وروى البغوي في كتاب «المصابيح» في حديث طويل في صفة الحوض، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا فرطكم على الحوض، مَنْ مرَّ عليَّ شرب، ومَنْ شرب منه لم يظمأ أبداً، وليردَّن عليَّ أقوامٌ أعرفهم ويعرفوني، ثمَّ يُحال بيني وبينهم، فأقول: إنَّهم أُمّتي، فيقال: إنَّك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول لهم: سحقاً سحقاً لمن غيرَ بعدي»^(٤)).

أقول: وأيَّ تغيير أعظم من إخراج عليٍّ ملتبساً بحائل سيفه للبيعة وقولهم له: إن لم تبائع تُقتل بعد تسليمهم عليه بإمرة المؤمنين وقولهم له: بَخْ بَخْ أصبحت مولى كلِّ مؤمن ومؤمنة^(٥).

[روايات الجمع بين الصحيحين]*

وقال الحميدي في الجزء الثالث من الجمع بين الصحيحين، الحديث السابع والستين من مسند أبي هريرة، من المتفق عليه في الصحيحين من البخاري ومسلم، عن محمد بن زياد،

(١) الأنبياء: ١٠٤.

(٢) المائدة: ١١٨.

(٣) صحيح مسلم، باب (فناء الدنيا وبيان الحشر...)، حديث رقم: ٢٨٦٠.

(٤) مشكاة المصابيح، الباب الرابع [الحوض والشفاعة] الفصل الأوَّل من الجزء الثالث حديث رقم (٢٢٩٥)؛ وراجع: مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، باب (الحوض والشفاعة)، الفصل الأوَّل؛ ورواه مسلم في صحيحه في الباب التاسع، باب (إثبات حوض نبيِّنا ﷺ)؛ مصابيح السُّنة: ج ٢/ ١٥٢.

(٥) تقدَّم تحريج مصادر الحديث.

عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: «والذي نفسي بيده لأذودن رجلاً عن الحوض كما تُذاذ الغريبة من الإبل عن الحوض».

وأخرجه البخاري من حديث الزهري، عن سعيد بن المسيب، أنه كان يحدث عن بعض أصحاب النبي ﷺ قال: قال: «يرد على الحوض رجالٌ من أمتي فيحلّون عنه، فأقول: يا رب أصحابي؟ فيقول: إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك، أنتم ارتدّوا على أدبارهم القهقري».

قال: وأخرجه البخاري أيضاً تعليقاً من حديث ابن شهاب، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة: أنه كان يحدث: أن رسول الله ﷺ قال: «يرد على الحوض يوم القيامة رهطٌ من أصحابي فيحلّون عن الحوض، فأقول: يا رب أصحابي فيقول: إنه لا علم لك بما أحدثوا بعدك، إنهم ارتدّوا على أدبارهم القهقري».

وقال: قال البخاري: وسمعتُ عن الزهري قال أبو هريرة يحدث عن النبي ﷺ فيحلّون عقيل فيحلّون. قال: وقال الزبيدي عن الزهري، عن محمد بن عليّ، عن ابن أبي رافع، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ بهذا.

قال: وقال أبو مسعود: وحديث عقيل مرسل هو عن الزهري، عن أبي هريرة، ولم يبيّنه، قال: وأخرجه البخاري أيضاً من حديث عطاء بن يسار، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: بينا أنا قائم إذ قبلت زمرة حتّى إذا عرفتهم خرج رجلٌ من بيني وبينهم فقال: هلمّ إليّ، [فقلت إلى أين] قال إلى النار والله قلت: ما شأنهم؟ قال: إنهم ارتدّوا بعدك على أدبارهم القهقري، ثم إذا زمرة حتّى إذا عرفتهم، خرج رجلٌ من بيني وبينهم، قال: هلمّ، قلت: إلى أين؟ قال: إلى النار، قلت: ما شأنهم؟ قال: إنهم ارتدّوا على أدبارهم، فلا أراه يخلص منهم إلّا مثل همل النعم^(١). أقول: هذا ما يدلّ على كلام الشيخ أبو حامد الغزالي المتقدّم.

[نهج آخر في إثبات إمامة أمير المؤمنين]*

(و) يؤيّده ما (قد روي في صحاحهم من شكوى النبي ﷺ منهم، ومن مخالفتهم له أشياء

(١) رواه المصنّف بتمامه عن الجمع بين الصحيحين البخاري ومسلم: ج ٣ / ١٤٤، رقم (٨٠)، المتفق عليه من مسند أبي هريرة، رقم الحديث: ٢٤٣٤.

كثيرة، لو عدناها لطلال الكلام^(١)، وكفاك) على أفضلية أمير المؤمنين وإمامته (أبين شاهد - إن تجردت عن العصبية - النظر في بعض المناقب التي لأمر المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام)، والمثالب التي لأعدائه لعنهم الله.

وأما القسم الأول: وهي المناقب فلا تحصى كثرة)، بل يقصر عنه باع الإحصاء، بل ذكر أكثرها يضيق عنه نطاق طاقة الاستقصاء. ويدلّك على صدق ذلك ما روى أبو المؤيد (أخطب) خطباء (خوارزم) موقق بن أحمد المكي البكري، من كبار علماء (الجمهور)، في أول كتابه المعروف بكتاب مناقب علي (عليه السلام) (بإسناده المتصل إلى ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لو أن الرياض^(٢) أقلام، والبحر مداد، والجن حساب، والإنس كتاب، ما أحصوا فضائل علي بن أبي طالب (عليه السلام)»^(٣).

(وروى أخطب خوارزم أيضاً) بعد هذا الحديث بلا فصل، بالإسناد المتصل عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن علي بن الحسين، عن أبيه، عن أمير المؤمنين، (عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله تبارك وتعالى جعل لأخي علي بن أبي طالب فضائل لا تحصى كثرة، فمن ذكر فضيلة من فضائله مُقَرَّراً بها، غفر الله له ما تقدّم من ذنبه وما تأخر، ومن كتب فضيلة من فضائله لم تزل الملائكة تستغفر له ما بقي لتلك الكتابة رسم، ومن استمع فضيلة من فضائله غفر الله له الذنوب التي اكتسبها بالاستماع، ومن نظر إلى كتاب فيه فضيلة من فضائل علي غفر الله له الذنوب التي اكتسبها بالنظر، ثم قال: النظر إلى علي عبادة، وذكره عبادة، ولا يقبل الله إيمان عبد إلا بولايته، والبراءة من أعدائه»^(٤).

أقول:

هذي المكارم لا قعبان من لبن شيبا بهاء فعاد بعد أبو الال^(٥).

(١) راجع: صحيح البخاري: ج ١/٣٩؛ وج ٤/٨٥؛ وج ٦/١١؛ وصحيح مسلم: ج ٣/٤٥٤؛ ومسنّد أحمد: ج ٣/٣٦٤.

(٢) في كشف الغطاء: ج ١/ ص ١٠٣: «الأرض» بدل: «الرياض»..

(٣) المناقب للخوارزمي: ٣٢٦ و ٣١١، ينابيع المودة: ج ٢/ ٣٥٤، ومائة منقبة: ١٦٢ ح ٩٩.

(٤) المناقب: ٢٦-٢٧، ينابيع المودة: ج ١/ ٣٦٤، فرائد السمطين: ج ١/ ١٩، ومائة منقبة: ١٦٣ ح ١٠٠، كفاية الطالب: ٣٥٢، ميزان الاعتدال: ج ٣/ ٤٦٧، لسان الميزان: ج ٥/ ٦٢.

(٥) أقول: في بعض المصادر وردت لفظة: (تلك المكارم) بدل (هذي المكارم).

فإذا ظهر ذلك فلنذكر شيئاً من الكلّيات، فنقول وبالله التوفيق:

(روى أخطب خوارزم من علماء الجمهور)، في الفصل التاسع عشر من كتابه، في المناقب، بإسناده المتصل عن ربيع بن الجراح، عن الأعمش، عن أبي وائل، (عن) عبد الله (بن مسعود)، قال: (إنّ رسول الله ﷺ قال: «لما خلق الله آدم ونفخ فيه من روحه عطس آدم، فقال: الحمد لله، فأوحى الله إليه: حمّدتني عبدي، وعزّتي وجلالي لولا عبدان أريد أن أخلقهما في دار الدنيا ما خلقتك).

قال: إلهي أف يكونان مني؟ قال: نعم يا آدم، ارفع رأسك فانظر، فرفع رأسه، فإذا مكتوبٌ على العرش: لا إله إلا الله، محمد نبي الرحمة، وعليّ مُقيم الحجة، مَنْ عرف حقّ عليّ زكاً وطاب، ومَنْ أنكر حقّه لُعِنَ وخاب، أقسمتُ بعزّي أن أدخل الجنة مَنْ أطاعه وإن عصاني، وأقسمتُ بعزّي أن أدخل النار مَنْ عصاه وإن أطاعني»^(١).

وكأنّ السرّ فيه أنّ مَنْ أطاعه تمت عقائده، وكان من المؤمنين، ويختتم له بالجنة، ولا يلزم ذلك فيمن أطاع الله، ولم يقرّ لعليّ بالولاية.

[حديث التشبيه بالأنبياء ﷺ] ×

(وذكر البغوي في الصحاح)، وأحمد بن حنبل في مسنده، وأحمد البيهقي في صحيحه بأسانيد عديدة، (عن أبي الحمراء قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أراد أن ينظر إلى آدم في علمه، وإلى نوح في فهمه، وإلى يحيى في زهده، وإلى موسى في بطشه، فلينظر إلى عليّ بن أبي طالب»^(٢)). هذا لفظ البغوي.

(وروى) أحمد (البيهقي) هذا الحديث (بإسناده)، عن أبي الحمراء (إلى النبي ﷺ أنّه قال: «مَنْ أراد أن ينظر إلى آدم ﷺ في علمه، وإلى نوح ﷺ في تقواه، وإلى إبراهيم ﷺ في حلمه، وإلى

(١) المناقب للخوارزمي: ٣١٨/ح ٣٢٠؛ ورواه ينابيع المودة: ج ١/٤٨؛ ومائة متقبة: ١٠٩/ح ٥٠؛ إحقاق الحق: ج ٤/١٤٤.

(٢) شواهد التنزيل: ج ١/٧٨/ح ١١٦؛ ترجمة الإمام علي ﷺ لابن عساكر: ج ٢/٢٨؛ كفاية الطالب: ١٢٢؛ الرياض النضرة: ج ٢/٢٩٠؛ والمناقب للخوارزمي: ٨٣/ح ٧٠، بتفاوت يسير؛ وإحقاق الحق: ج ١٥/٦١٢؛ ومناقب آل أبي طالب: ج ٣/٢٤١، بتفاوت؛ بحار الأنوار: ج ٣٩/٣٨.

موسى (عليه السلام) في هيئته، وإلى عيسى (عليه السلام) في عبادته، فليُنظر إلى علي بن أبي طالب»^(١).

وفي حديث أحمد بن حنبل: «وإلى نوح في عزمه».

وقد أخرجه السيّد الشريف في شرح المواقف ونقله صاحب الطريقة المحمّديّة والكل منهم^(٢).

[حديث مدينة العلم]*

(وروى الترمذي في صحيحه عن النبي ﷺ أنّه قال: «أنا مدينة العلم وعليّ بابها»)^(٣).

أقول: ورواه ابن المغازلي بسنده عن مجاهد، عن ابن عبّاس، وبسنده عن جابر بن عبد الله، وأخرجه موفق بن أحمد والحمويّين والديلمي في الفردوس وصاحب كتاب المناقب عن مجاهد، عن ابن عبّاس. وأيضاً أخرج المغازلي بسنده عن حذيفة بن اليمان عن عليّ (عليه السلام) قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا مدينة العلم وعليّ بابها ولا تُؤتى البيوت إلّا من أبوابها»^(٤).

وأُسند ابن المغازلي بسند إلى عليّ (عليه السلام) أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «يا عليّ أنا مدينة العلم وأنت بابها، كذب من زعم أنّه يصل إلى المدينة إلّا من قبل الباب»^(٥).

ورواه الحسن بن علي يوم خطب بأمر أمير المؤمنين، كما في حديث الأصبغ بن نباتة.

وذكر البغوي في الصحاح عنه ﷺ أنّه قال: «أنا دار الحكمة وعليّ بابها»^(٦).

(١) الرياض النضرة في مناقب العشرة المبشرة: ج ٢/ ٢٩٠؛ والمناقب للخوارزمي: ج ٣١١/ ح ٣١٠، بتفاوت؛ ومقتل الحسين للخوارزمي: ج ١/ ٤٤؛ كفاية الطالب: ١٢٢؛ وإرشاد القلوب: ج ٢/ ١١؛ ونهج الحق: ٢٣٦.

(٢) شرح المواقف: ج ٥/ ٣٦٩.

(٣) سنن الترمذي: ج ٥/ ٦٣٧/ ح ٣٧٢٣، وفيه قال ﷺ: (أنا دار الحكمة وعليّ بابها)؛ ورواه في الجامع الصغير: ج ١/ ٤١٥؛ وشواهد التنزيل: ج ١/ ٨/ ح ١١٨؛ ونهج الحق: ٢٣٦.

(٤) المناقب لابن المغازلي: ١١٨؛ المناقب للخوارزمي: ٧٣، و١٨٦؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٢٢٢؛ ترجمة الإمام علي (عليه السلام) لابن عساكر: ج ٢/ ٤٦٤.

(٥) مناقب الإمام علي بن أبي طالب لابن المغازلي: ١١٩.

(٦) مصابيح السّنة: ج ٢/ ٢٠٠؛ وراجع: سنن الترمذي: ج ٥/ ٦٣٧/ ح ٣٧٢٣؛ والمناقب لابن المغازلي: ١٢٠؛ والرياض النضرة: ج ٢/ ٢٥٥؛ ترجمة الإمام علي من تاريخ دمشق لابن عساكر: ج ٢/ ٤٥٩.

ورواه الترمذي والحموي بسندهما عن سويد بن غفلة [عن] الصنابحي، عن علي رضي الله عنه، وعن ابن عباس والحموي، عن سلمة بن كهيل الصنابحي قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا دار الحكمة وعلي بابها»^(١).

ورواه ابن المغازلي بسنده عن مجاهد، عن ابن عباس. وأيضاً عن سلمة بن كهيل عن علي كذلك، واللفظ واحد في كل الروايات.

(وروي عنه ﷺ أنه قال: «أفضاكم عليّ (عليه السلام)»).

روى أخطب خوارزم في الفصل السابع الذي عقده لبيان غزارة علمه، وأنه أقضى الأصحاب، بسنده عن أبي سعيد الخدري، وسلمان الفارسي قالوا: قال رسول الله ﷺ: «إن أقضى أمتي عليّ بن أبي طالب»^(٢).

(وإذا أردت بيان فضائله على التفصيل، وحصر عددها، فقد طلبت محالاً، كما أذنت به الرواية السابقة)، عن أخطب خوارزم، (لكن نشير إلى بعض منها، وما أحسن قول الشافعي)، أو الخليل بن أحمد العروضي (في هذا الباب، حيث قيل له: صِفْ لنا عليّاً؟ فقال: ما أقول في رجل أخفت أعداؤه مناقبه حسداً، وأولياؤه خوفاً، وظهر من بين ذين وذين ما به ملء الخافين)^(٣).

(ولقد أجاد ابن أبي الحديد المعتزلي [حيث] قال: ما أقول في رجل أقر له أعداؤه بالفضل، ولم يمكنهم جحود مناقبه، ولا كتمان فضائله، وقد علمت أنه استولى بنو أمية على سلطان الإسلام في شرق الأرض وغربها، واجتهدوا بكل حيلة أن يطفئوا نوره، والتحريف عليه، ووضع المعاييب والمثالب له، ولعنوه على جميع المنابر، وتوعدوا مادحيه، بل حبسوه وقتلوه، ومنعوا رواية حديث يتضمّن له فضيلة، أو ترفع له ذكر، حتى منعوا أن يستمى أحدٌ باسمه، فما زاده ذلك إلا رفعةً وسمواً، كالمسك كلما ستر انتشر عرفة، وكلما كنتم تضوع نشره، وكالشمس لا تستر بالبراح، وكضوء النهار إن حجبت عنه عينٌ واحدة أدركه عيون كثيرة أخرى.

(١) فرائد السمطين: ج ١ / ٩٩ / ح ٦٨.

(٢) المناقب للخوارزمي: ٨١ / ح ٦٦؛ مجمع الزوائد: ج ٩ / ١١٤.

(٣) راجع: مقدّمة المناقب للخوارزمي: ٧؛ الأنوار البهية للشيخ عباس القمي: ٧١.

وما أقول في رجل تعزى إليه كل فضيلة، وتنتهي إليه كل فرقة، وتجادل به كل طائفة، فهو رأس الفضائل وينبوعها، وأبو عذرها، وسابق مضارها، ومجلى حليتها، كل من بزغ فيها فمنه أخذ، وله اقتفى، وعلى شاكلة احتذى). وانتهى^(١).

[الأول من فضائل العلم بالمغيبات]*

(وإن أردت تفصيل بعض فضائله؛ فأولها: الإخبار بالمغيبات، وهو القائل) على المنبر بالكوفة: («سلوني قبل أن تفقدوني، فوالله لا تسألوني عن فئة تضلّ بآية وتهتدي بآية، إلّا أنبأتكم بناعقها وسائقها وقائدها إلى يوم القيامة».

فقام إليه رجلٌ فقال: أخبرني كم على رأسي من طاقة شعر؟

فقال له: «لولا أنّ الذي سألت عنه يعسر برهانه لأخبرتكَ، وأنّ في بيتك [لـ] سخلاً يقتل ابن بنت رسول الله ﷺ، وكان ابنه صغيراً وهو الذي تولّى قتل الحسين (عليه السلام)^(٢)؛ يعني سنان بن أنس.

[أحاديث سلوني قبل أن تفقدوني]*

وفي مسند أحمد بن حنبل بسنده عن ابن عباس قال: إنّ عليّاً يعرف أصحابه ألف شيء وأراه، وقال عليّ على المنبر: «سلوني قبل أن تفقدوني، سلوني عن كتاب الله وما من آية إلّا وأنا أعلم حيث أنزلت، بحضيض جبل أو سهل أرض، وسلوني عن الفتن فما من فتنة إلّا وقد علمت من كسبها ومن يقتل فيها»^(٣).

وقال أحمد: روي عنه نحو هذا كثير، وروى أحمد في مسنده وأخطب خوارزم في المناقب بسندهما، عن سعيد بن المسيب، قال: لم يكن أحدٌ من الصحابة يقول سلوني إلّا عليّ بن أبي طالب^(٤).

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١/ ١٦-١٧.

(٢) مستدرک الحاكم: ج ٢/ ١٦٦؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٢٢٢-٢٢٤، وفيها صدر الحديث؛ نهج الحق: ٢٤٢؛ كشف اليقين: ٩٠؛ شرح نهج البلاغة: ج ٢/ ٢٨٦؛ إعلام الوری: ١٧٤؛ تهذيب التهذيب: ج ٧/ ٣٢٨.

(٣) الغارات: ١٠٦؛ الإرشاد: ٣٣؛ الاختصاص: ٢٣٥؛ الخرائج والجرائح: ج ٣/ ١٣٨؛ مختصر البصائر: ٣٠.

(٤) المناقب للخوارزمي: ٩٤؛ بحار الأنوار: ج ٤٠/ ١٩٠.

وروى موفق بن أحمد والحموي بسندهما عن أبي البخري قال: رأيت [ابن عم رسول الله ﷺ] علياً رضي الله عنه على منبر الكوفة وعليه مدرعة رسول الله ﷺ ومتقلد بسيفه، ومتعمم بعمامة ﷺ، [وفى إصبعه خاتم رسول الله ﷺ] فجلس على المنبر فكشف عن بطنه، وقال: «سلوني قبل أن تفقدوني، فإنما بين الجوانح مني علم جم...»^(١)... الحديث.

وفي شرح التعريف: أنّ علياً رضي الله عنه رأس كل العرفاء باتفاق الأمة، وله كلام ما قال أحد قبله ولا بعده، وصعد المنبر وقال: «سلوني فإن ما بين جنبي علماً جمّاً، هذا ما زعني النبي ﷺ زقاً زقاً، فوالذي نفسي بيده لو أذن للتوراة والإنجيل فأخبرت بها فيها فصدّقاني على ذلك»^(٢). (و) منها: أنّه (أخبر بقتل ذي الثدية من الخوارج، وبعد عبورهم النهران لما أخبر بالعبور)^(٣)؛ كما في حديث جندب بن عبد الله الأزدي قال: «جاء فارس إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) فقال: إنّ القوم قد عبروا النهر، فقال: كلا ما عبروه، فقال: بلى والله قد فعلوا، قال: كلا ما فعلوه، فجاء آخر فأخبر بعبورهم فقال: ما جئت حتى رأيت الرايات في ذلك والأثقال بالجانب، فقال: والله ما فعلوا وأنّه لمصرعهم. فحلفت في نفسي إن كان الأمر كما أخبر أولئك؛ لأكون أول من يقاتله، وإن لم يكن بقيت على المحاربة معه، ثم مضيت معه إلى الصفوف، فوجدت الأمر كما قال أمير المؤمنين (عليه السلام)»^(٤).

وهذا حديث مجمع على صحته عند الفريقين، لا يخلو منه كتاب في معناه.

(و) منها: إخباره (عن قاتل نفسه)، فقال: «والله لتخضبن هذه من هذه ووضع يده على رأسه ولحيته»^(٥).

(١) فرائد السمطين: ج ١/ ٣٤١-٣٤٢؛ مناقب الخوارزمي: ٩١، أقول: ما نقله المصنف بثبوت عن الخوارزمي والحموي، بتفاوت يسير في كليهما، وقد أضفنا ما بين المعقوفين من المصدرين، فلاحظ.

(٢) توحيد الصدوق: ٢٨٩-٢٩٩؛ وعنه بحار الأنوار: ج ١٠/ ١١٨.

(٣) مروج الذهب: ج ٢/ ٤٠٥؛ نهج الحق: ٢٤٢؛ العملة لابن البطريق: ٤٤٦، و٤٦٤؛ أنساب الأشراف: ج ٢/ ٣٧٦؛ نزل الأبرار: ٦٠.

(٤) كشف اليقين: ٧٧؛ نهج السعادة للمحمودي: ج ٢/ ٢٧٣؛ وقعة النهران: ١٦.

(٥) الغارات: ٣٠٦؛ مقاتل الطالبين: ٣١؛ لسان الميزان: ج ٣/ ٤٤٠؛ شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٦/ ١١٥؛ أسد الغابة: ج ٤/ ٣٥؛ ذخائر العقبى: ١١٢؛ مجمع الزوائد: ج ٩/ ١٣٨.

(و) منها: إخباره بـ: (تقطيع يدي جويرة) بن مسهر ورجليه وصلبه، (فوقع في أيام معاوية لعنه الله) (١).

(و) منها: إخباره (بصلب ميثم التمار) وطعنه بحربة عاشر عشرة على باب عمرو بن حريث، (وأراه النخلة التي يُصلب) ويُعذَّب (عليها)، وكان ميثم يأتيها ويُصلي عندها ويقول لعمر بن حريث: إني مجاورك فأحسن جواري، (فكان ذلك من عبيد الله بن زياد لعنها الله) (٢).

(و) منها: إخباره (عن تقطيع يدي رُشيد الهجري) - بالضم - (ورجليه)، ولسانه بالكوفة، إذا دعاه دعي بني أمية فيأبى، (فصنع به ذلك) الدعي ابن زياد بعد أن قال: والله لأكذبن قول عليّ فيك، فقدّموه فقطعوا يده ورجليه وترك لسانه. قالت قتواء بنت رشيد: فحملت أطراف يديه ورجله فقلت: يا أبت هل تجد أُلماً لما أصابك؟ فقال: لا يا بُنتي إلا كالزحام بين الناس، فلما احتملناه وأخرجناه من القصر اجتمع الناس حوله فقال: اثنوني بصحيفة ودواة أكتب لكم ما يكون إلى يوم الساعة، فأرسل عبيد الله بن زياد إليه الحجام حتى قطع لسانه فمات في ليلته (٣).

(و) منها: إخباره (بقتل قبر) مولى أمير المؤمنين، (فقتله الحجاج) بن يوسف، ولما أراد قتله قال له: ما أنت صانع إذا ضربت علاوتك؟ قال: إذا أسعد وتشقى، فأمر به فذبح، وكان أمير المؤمنين قد أخبر قبراً: أن مِيتك تكون ذبحاً ظلماً بغير حق، فكان كما قال (عليه السلام) (٤).

ومنها: إخباره في خطبته في البصرة عن صاحب الزنج بالبصرة (٥).

ومنها: إخباره في خطبته في الكوفة عن أفعال بني أمية، وعن هلاكهم، وعن سومهم

(١) الإرشاد: ٢٤٦؛ الخرائج والجرائح: ج ١/ ٢٠٢؛ إعلام الوري: ج ١/ ٣٤١؛ شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٢/ ٢٩١؛ بحار الأنوار: ج ٤١/ ٣٤٣.

(٢) اختيار معرفة الرجال: ٢٩٥؛ الاختصاص: ٧٦؛ شرح نهج البلاغة: ج ٢/ ٢٩١؛ الإصابة: ج ٣/ ٥٠٤.

(٣) اختيار معرفة الرجال: ٢٠٩-٢٩١؛ الاختصاص: ٧٧؛ شرح نهج البلاغة: ج ٢/ ٢٩٤؛ لسان الميزان: ج ٢/ ٤٦٠، و٤٦١؛ رجال بن داود الحلي: ٢٧٨؛ إحقاق الحق: ج ٨/ ١٥٦.

(٤) كشف الغمّة: ج ١/ ٢٨١؛ تفسير العياشي: ج ١/ ٣٨٩؛ بحار الأنوار: ج ٤٢/ ١٢٦، و١٣٥.

(٥) نهج البلاغة، خطبة: ١٢٨، من كلام له (عليه السلام) فيما يخبر به من الملاحم في البصرة.

خسفاً وسوقهم عنفاً وسقيهم بكأس مصبرة لا يعطيهم إلا السيف، ولا يجلسهم إلا الخوف، فوقع كل ذلك^(١).

(و) منها: إخباره (بأفعال الحجاج التي صدرت منه)^(٢).

٥١ ابن شعبة، وكلُّ محتمل، لكن الأظهر أنه الحجاج^(٣).

ومنها: أن رجلاً جاءه (وأخبره [الرجل] بموت خالد بن عرفطة، فقال عليه السلام): إنه لم يمُت، وسيقود جيش ضلالة، وصاحب لوائه حبيب بن جهم، فقام إليه حبيب بن جهم، وقال إنني لك مُحِبٌّ، فقال: إياك أن تحمل اللواء وتحملتها وتدخل من هذا الباب - يعني باب الفيل - فلما كان زمان الحسين جعل ابن زياد خالداً على مقدمة عمر بن سعد، وحبيب صاحب لوائه، فسار بها حتى دخل المسجد من باب الفيل^(٤).

(و) منها: أنه (قال للبراء بن عازب: يُقتل ولدي الحسين وأنت حيٌّ لا تنصره، فكان ذلك)^(٥).

(و) منها: ما أخبر به جويرية بن مسهر العبدي قال: (لما اجتاز) أمير المؤمنين (بكر بلا في)

(١) بحار الأنوار: ج ٣٣/٣٦٨، وج ٤١/٣٤٩.

(٢) شرح نهج البلاغة: ج ٢/٢٨٩؛ نهج الحق: ٢٤٣.

(٣) قال ابن أبي الحديد: وكثير من الناس يذهب إلى أنه عليه السلام عنى زياداً، وكثير منهم يقول: إنه عنى الحجاج، وقال قوم: إنه عنى المغيرة بن شعبة، والأشبه عندي: أنه عنى معاوية؛ لأنه كان موصوفاً بالنهم وكثرة الأكل؛ وكان بطيناً يقعد بطنه - إذا جلس - على فخذه، وكان معاوية (لعنه الله) مسرفاً بالمال والصّلات وبخيلاً على الطعام، يقال: إنه مازح أعرابياً على طعامه، وقد قدّم بين يديه خروفاً فأمعن الأعرابي في أكله فقال له: ما ذنبه... إنتهى موضع الحاجة... أقول: الأظهر أنه معاوية؛ لأنه عُرف بذلك حتى أنه كان يأكل فيكثر في الأكل، ثم يقول: أرفعوا فوالله ما شبعتم ولكن مللت وتعبت. وقد تظافرت الأخبار أن رسول الله ﷺ دعا على معاوية لما بعث إليه يستدعيه فوجده يأكل، ثم بعث إليه فوجده يأكل، فقال ﷺ: «اللهم لا تشبع بطنه». هذا أولاً. وثانياً: أن أمير المؤمنين عليه السلام كلامه بلفظة: «بعدي» وهي وإن كانت تحتمل الفترات المتباعدة، إلا أن ما بعده قرينة على ذلك، وهو أن معاوية أعطى أمراً - مرسوماً - إلى جميع ولاته (بسب الإمام علي عليه السلام) على المنابر في خطبة الجمعة، ودعا إلى البراءة منه، كما في حادثة حجر بن عدي وغيره... والله العالم وغداً تنكشف الحقائق، وعندها يُعرف هذا الملعون الذي فعل هذه الأفاعيل.

(٤) شرح نهج البلاغة: ج ٢/٢٨٧؛ كشف اليقين: ٧٩؛ نهج الحق: ٢٤٣.

(٥) شرح النهج: ج ٢/٥٠٨؛ كشف اليقين: ٨٠؛ نهج الحق: ٢٤٣.

مسيره إلى (وقعة صفين) قال جويرية: فوقف (عليه السلام) ناحية من العسكر ثم نظر يمينا وشمالا واستعبر، و (قال (عليه السلام): هذا والله مناخ ركابهم وموضع قتلهم)، فقيل له: يا أمير المؤمنين ما هذا الموضع؟ فقال: هذا كربلا يُقتل فيه قومٌ يدخلون الجنة بغير حساب. وسار، وكان الناس لا يعلمون تأويل ما قال، حتى كان من أمر الحسين ما كان^(١).

(و) منها: (أنه أخبر بعمارة^(٢)) الزوراء (بغداد، وملك بني العباس)، وذكر أحوالهم، (وأخذ هولاءكو) ملك المغول التركي (دولتهم)، في خطبته المعروفة بخطبة الزوراء، المروية في «كشف اليقين في فضائل أمير المؤمنين» لمولانا الحسن بن يوسف بن المطهر العلامة، رواها عن أبيه بإسناده إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) قال:

قال: «الزوراء وما أدراك ما الزوراء، أرض ذات أثل، يشتد فيها البنيان، وفيها السكّان، ويكون فيها الثنتان وخزائن يتخذها ولد العباس موطناً، ولزخرفهم مسكناً، يكون لهم دار لهُو ولعب، يكون بها الجور الجائر، والخوف المخيف، والأئمة الفجرة، والقراء الفسقة، والوزراء الخونة تخدمهم أبناء فارس والروم، لا يأتمرون بمعروف إذا عرفوه، ولا يتناهون عن منكر إذا نكروه.

تكتفي الرجال منهم بالرجال والنساء بالنساء، فعند ذلك الغم العميم، والبكاء الطويل، والويل والعيول لأهل الزوراء من سطوات الترك، وما هم الترك؟! قومٌ صغار الحقد وجوهمهم كالمجان المطرقة لباسهم الحديد، جردُ مُردُّ، يقدمهم ملك يأتي من حيث بدء ملكهم، جمهوري الصوت، قوي الصولة، عالي الهمة، لا يمرّ بمدينة إلاّ فتحها، ولا ترفع له راية إلاّ نكسها، الويل الويل لمن باراه ولا يزال كذلك حتى يظفر.

(وكان ذلك السبب في سلامة الحلة والنجف وكربلاء منه) - يعني من هولاءكو - (لأنّ والد العلامة) الشيخ يوسف سديد الدين بن المطهر، والسيد مجد الدين (بن طاووس)، والفقيه

(١) إعلام الوری: ١٧٥ ذخائر العقبی: ٩٧، دلائل النبوة: ٥٠٩، كشف اليقين: ٨٠، الصواعق المحرقة: ١١٥، الرياض النضرة: ج ٢/ ٢٩٥، شرح نهج البلاغة: ج ٢/ ٥٠٨، الفصول المهمة لابن الصبّاغ المالكي: ٢٦٠، ينابيع المودة: ج ٣/ ١٣، إحقاق الحق: ج ٨/ ١٤٢.

(٢) الغيبة للنعماني: ١٦٧، كشف اليقين: ٨٠، نهج الحق: ٢٤٣، بحار الأنوار: ج ٤١/ ١٢٥.

(ابن أبي العزّ أخذوا منه الأمان قبل الفتح، وكان ذهب إليه والد العلامة الحلي؛ لطلب الأمان فقال: كيف تأخذ) الأمان قبل الفتح؟ فقال: علمنا أنّ الفتح لك بإخبار أمير المؤمنين (عليه السلام) في خطبة الزوراء، فطيب قلوبهم وكتب لهم فرماناً باسم والد العلامة يطيب فيه قلوب أهل الحلة وأعمالها^(١).

(وكفى بالملاحم المنسوبة إليه) في نهج البلاغة وغيرها من الكتب (كخطبة البصرة)^(٢) التي أخبر فيها عن صاحب الزنج، وعن مُلك بني أمية، وما آل إليه حالهم بالأخرة، (ونحوها، إلى غير ذلك) مما جاءت به الأخبار الصحيحة في الكتب.

[الثانية من فضائله: استجابة الدعاء]*

(ثانيها: استجابة الدعاء، فإنّه (عليه السلام) دعى) في موارد عديدة واستجاب الله دعائه عاجلاً، فمن ذلك: أنّه (دعى على أنس بن مالك بالبرص حين جحد الشهادة على خبر الغدير)؛ لما استشهد أمير المؤمنين بالكوفة في قول النبي (عليه السلام): من كنت مولاه فعليّ مولاه فشهدوا له وأنس حاضر لم يشهد، فقال له أمير المؤمنين: ما منعك أن تشهد فقد سمعت ما سمعوا؟ فقال: يا أمير المؤمنين كبرت ونسيت، فقال أمير المؤمنين (عليه السلام): اللهم إن كان كاذباً فاضربه ببياض لا تواريه العمامة. (فأصابه البرص)^(٣).

قال طلحة بن عمر: فأشهد بالله لقد رأيتها بيضاء بين عينيه. ومن ذلك: أنّه (دعى على المغيرة بالعمى؛ لنقل أخباره إلى معاوية)، فجحد المغيرة وحلف، فقال أمير المؤمنين: «إن كنت كاذباً فاعمى الله بصرك». فما دارت الجمعة حتّى خرج (أعمى) يُقاد وقد

(١) شرح نهج البلاغة: ج ٢/ ١٢٥؛ تهذيب التهذيب: ج ٧/ ٣٥٨؛ كشف اليقين: ٨٠؛ نهج الحق: ٢٤٣.

(٢) الغارات: ٦؛ نهج البلاغة، الخطبة: ١٢٨، من كلام له (عليه السلام) فيما يخبر به من الملاحم في البصرة؛ تاريخ الطبري: ج ٦/ ٤٨؛ الملاحم والفتن: ٧٠.

(٣) ذخائر العقبى: ٩٧؛ أنساب الأشراف: ج ٢/ ١٥٦؛ شرح نهج البلاغة: ج ١/ ٣٦١؛ وج ٤/ ٣٨٨؛ نهج

أذهب الله بصره^(١).

(و) من ذلك: أنه (دعى برد الشمس فردت عليه مرتين)^(٢)؛ إحداهما في زمن النبي (عليه السلام)، كما جاء من حديث أسماء بنت عميس، وأم سلمة، وجابر بن عبد الله الأنصاري، وأبو سعيد الخدري، وجماعة من الصحابة في كتب الفريقين.

وثانيهما: بعد رسول الله (عليه السلام) لما أراد أن يعبر الفرات ببابل، على تفصيل في كتب التواريخ والفضائل، وله اليوم مشهد معروف بمشهد الشمس قرب الحلة أيضاً.

(وروى) ردها (ستون مرة)^(٣)، ومن ذلك أنه (دعى على الماء) بالنقص؛ (لما) زاد و (خاف أهل الكوفة الغرق) ففزعوا إلى أمير المؤمنين (عليه السلام)، فركب بغلة رسول الله وخرج والناس معه حتى أتى إلى شاطئ الفرات فنزل، فأسبغ الوضوء وصلى منفرداً بنفسه والناس يرونه، ثم دعا الله بدعوات سمعها أكثرهم.

ثم تقدّم إلى الفرات فتوكأ على قضيب بيده حتى ضرب به صفحة الماء، وقال: انقص ياذن الله (فجف الماء حتى ظهرت الحيتان) في قعر الفرات فنطق كثيرٌ منها بالسلام عليه بإمرة المؤمنين، (وكلمته إلا) أصناف من السمك وهي (الجرى والمارماهي والزمار، فتعجب الناس)^(٤) وسألوه عن علّة نطق ما نطق وصمت ما صمت؟ فقال: أنطق الله ما طهر من السمك وأصمت ما حرّمه وبعده.

(١) في نهج الحق: ٢٤٦، البراء، وفي كشف اليقين: ١١١، العيزار؛ وفي البحار: ج ٤١/١٩٨، الغرار؛ وفي إحقاق الحق: ج ٨/٧٣٩، الغراز؛ وكيف ما كان فالتواتر المعنوي حاصل في هذه الحادثة التي نقلوها وما يشابهها.

(٢) أقول: حادثة ردّ الشمس مشهورة بل متواترة فوق حدّ التواتر، وقد ذكرها القوم في كتبهم، ولا يخلو كتاب في فضائل أمير المؤمنين (عليه السلام) منها، وقد ذكر ابن عساكر في كتابه: ترجمة الإمام علي (عليه السلام) من تاريخ دمشق جميع ما وقع بيده من طرق حادثة ردّ الشمس ج ٢/٢٨٣ ح ٣٠٦. وفوق كلّ هذا فإنّ مكان الحادثة ومقامه الشريف (عليه السلام) ظاهر - موجود - إلى الآن يقصده الناس للزيارة، ولتذكروا كرامات أمير المؤمنين (عليه السلام)، وقد ذكرت هذه الحادثة في كلّ من: ينابيع المودة: ج ١/٤١٩؛ خصائص أمير المؤمنين: ٤٢؛ روضة الواعظين للفتال النيسابوري: ١٢٩؛ التفسير الكبير للرازي: ج ٣٢/١٢٦؛ المناقب للخوارزمي: ٣٣٠/٣٤٩، والحديث قد أفرد له بعض المؤلفين كتاباً مستقلاً وهم كثيرون.

(٣) المناقب لابن شهر آشوب: ج ٢/٣١٦، وفيه: أنّ الشمس ردت عليه مراراً؛ بحار الأنوار: ج ٤١/١٦٦، باب (ردّ الشمس له (عليه السلام)).

(٤) روضة الواعظين للفتال: ١١٩؛ نهج الحق: ٢٤٦.

[الفضيلة الثالثة: النسب]*

(وثالثها: شرف النسب)، وقد تقدّم بيانه، (و) إن كان (هو غني عن البيان)؛ لأنّه كالشمس في رابعة النهار.

[الرابعة: فضيلة المصاهرة]*

(رابعها: فضيلة المصاهرة) الكاشفة عن أنّه خير البشر بعد رسول الله ﷺ؛ لأنّها سيّدة نساء العالمين ولا كفؤ لها سواه، (وهو الذي) زوّجه الله إياها في السماء، (واختصّ بينت رسول الله ﷺ) من بين الصحابة (بعد أن خطبها الشيخان وردّها النبي ﷺ)، وغيرهما من المهاجرين (كما نقله علماء الجمهور)^(١).

قال ابن عباس: لما إن كانت ليلة زوّت فاطمة (عليها السلام) إلى عليّ كان النبيّ قدّماها وجبرائيل عن يمينها وميكائيل عن يسارها وسبعون ألف ملك من ورائها يسبحون الله ويقدّسونه حتّى طلع الفجر، والأخبار شائعة بهذا ونحوه، وهو من أعظم الفضائل.

(و) من ذلك أنّه (خُصّ (عليه السلام) بالحسين) سيّدي شباب أهل الجنّة وريحانتي النبيّ وابنيه، (وجعلت منه العترة الطاهرة) الأئمة الأجداد^(٢).

[فضيلة العلم وهي الخامسة]*

(خامسها): فضيلة (جامعية العلوم بأقسامها)، وقد أجمع الناس كافّة على أنّ عليّ بن أبي طالب كان أعلم أهل زمانه، (وسائر العلماء راجعون إليه ومستمسكون به ومعتمدون) عليه

(١) منهم الخوارزمي في المناقب: ٣٤٢؛ والصواعق المحرقة: ٨٤؛ منتخب كنز العمال بهامش المسند: ج ٥/ ٩٩؛ الرياض النضرة: ج ٢/ ٢٣٨؛ مجمع الزوائد: ج ٩/ ٢٠٥؛ ينابيع المودة: ج ٢/ ٦٢. ورواه الكثير من العامة والخاصّة وهو موجود في بطون الكتب.

(٢) كما تقدّم في عدد الأئمة الإثني عشر. أقول: يكفيه فخراً أنّ منه أمل الأنبياء والمرسلين والشهداء والصديقين والمستضعفين في الأرض، مظهر دولة العدل، باسط دين الله على جميع المعمورة، ناشر لواء الإسلام، منقذ الفقراء والمساكين من الويلات والحروب وما تخلفه من دمار، مشافي جميع المرضى من كل داء عضال - أعني الحجّة ابن الحسن - صاحب الأمر والعصر والزمان، وخليفة الرحمن، وقاطع البرهان، وسيد الانس والجان، مظهر أحكام القرآن، ابن المرتضى حيدر الكرّار عليهم سلام الله الملك العلّام، وكفى بهذا فخراً.

في العلوم العقلية والنقلية^(١).

(أما الشيعة فرجوعهم إليه واضح) لا يأخذون إلا عنه ولا يعتمدون إلا عليه.

(وأما) علماء الكلام من (المعتزلة فأولهم) وشيخهم (أبو هاشم) عبد الله بن محمد بن الحنفية، (وهو تلميذ أبيه) محمد بن الحنفية، (وأبوه تلميذه (عليه السلام) وولده.

(وأما الأشاعرة، فينتهون إلى أبي الحسن) علي بن أبي بشر (الأشعري، وهو تلميذ الجبائي أبي علي، وأبو علي أحد مشايخ المعتزلة^(٢).

هذا حال المتكلمين منهم.

(وأما الفقهاء)، فكلهم يرجعون إليه (الأربعة) وغيرهم.

(فالحنفية) مثل أبي يوسف ومحمد وزفر ينتمون (إلى الحنفي) النعمان بن ثابت الكابلي الكوفي^(٣)، (وهو) بزعمهم تلميذ أبي عبد الله (لصادق (عليه السلام)، والصادق ينتهي إليه) بواسطة أبيه عن جده عن الحسين عنه (عليه السلام).

(والشافعية) ينتمون (إلى الشافعي) محمد بن إدريس^(٤)، (وهو تلميذ محمد بن الحسن، ومحمد بن الحسن تلميذ أبي حنيفة) الذي عرفت انتهائه إليه.

(وأما الحنابلة، فإلى أحمد بن حنبل^(٥)، وهو تلميذ الشافعي)، فرجع فقهه إليه.

(وأما المالكية، فإلى مالك) صاحب الموطأ المدني، (وهو تلميذ ربيعة، وربيعة تلميذ عكرمة، وعكرمة تلميذ) عبد الله (بن عباس وابن عباس تلميذ علي (عليه السلام) بالاتفاق.

(وأما المفسرون، فمرجعهم إما إليه، أو إلى ابن عباس)، كما هو ظاهر من كل من كتب منهم في التفسير.

(وأما أهل علم الطريقة فإليه ينتهون، كما صرح به الشبلي، والجنيد، والسري، وأبو زيد

(١) وإن أردت المزيد فراجع بعض احتجاجاته في كتاب: الاحتجاج: الجزء الأول، ونهج البلاغة.

(٢) راجع ترجمته في كتب الرجال مثل: الوافي بالوفيات، والعبر في خبر من غير، والملل والنحل للشهرستاني.

(٣) راجع ترجمته في كتاب (الإمام الصادق والمذاهب الأربعة) لأسد حيدر: ج ١/ ٢٢٣؛ وراجع: احتجاج الإمام (عليه السلام) معه في كتاب (الاحتجاج): ج ٢/ ٢٦٦؛ وطبقات الحفاظ، الطبقة الخامسة.

(٤) راجع: العبر في خبر من غير، ومختصر تاريخ دمشق: ج ٦/ ٤٣١.

(٥) مختصر تاريخ دمشق: ج ١/ ٥، وما بعدها.

البسطامي، ومعروف الكرخي،^(١) وغيرهم) من الصوفية.

(وأما علماء العربية فإليه يرجعون؛ لأنه) الواضع (والمؤسس لعلم العربية، حيث) اتفق النقل أنه (أملى على أبي الأسود الدؤلي جوامعه) التي (من جملتها) قوله (عليه السلام): (الكلام كله ثلاثة أشياء: اسمٌ وفعل وحرف).

ومن جملتها: تقسيم الكلمة إلى معرفة ونكرة، وتقسيم وجوه الإعراب)، وتبينه لأبي الأسود (عليه السلام) (إلى: رفع ونصب وجرّ وجزم)^(٢)، ولولا هذا التأسيس لما أمكن تدوين هذا العلم.

[الفضيلة السادسة: في وصف شجاعته]*

(وأما الشجاعة: فإنه (عليه السلام) أنسى ذكر من كان قبله ومحي اسم من يأتي بعده، ومقاماته في الحرب مشهورة تُضرب بها الأمثال إلى يوم القيامة.

وهو الذي ما فرّ قط ولا ارتاع، ولا بارزَ أحداً إلّا قتله، ولا ضربَ ضربةً فاحتاج إلى ثانية، [و] في الحديث: «كانت ضرباته وتراً»^(٣).

وافترخ) عبد الله (بن الزبير بوقوفه في الصفّ المقابل لعلّي (عليه السلام)، ومقالة معاوية لابن العاص حيث أشار عليه بمبارزة عليّ (عليه السلام) مشهورة^(٤)، ومقالة أخت^(٥) عمرو بن عبد ود:

لو كان قاتل عمرو غير قاتله بكيته أبداً ما دمت في الأبد

(١) راجع: طبقات الأولياء، تحت عنوان (معروف الكرخي)؛ معجم رجال الحديث: ج ١٨، معروف الكرخي تحت رقم (١٢٥٠٩).

(٢) حتّى قال ابن أبي الحديد في شرحه لنهج البلاغة: ج ١/١٦، وهذا يكاد يلحق بالمعجزات لأنّ القوّة البشريّة لا تنفي بهذا الحصر، ولا تنهض بهذا الاستنباط.

(٣) النهاية لابن الأثير: ج ٣/١٥٩؛ إحقاق الحقّ: ج ٨/٣٢٨.

(٤) وقعة صفّين لنصر بن مزاحم: ٢٧٥.

(٥) أقول: في العقائد الجعفرية المطبوع وكذا الفن الاول من كتاب كشف الغطاء ورد: (بنت) وهو اشتباه من قلم الشيخ كاشف الغطاء تخطّ، بل الصحيح ما ذكر السيد الشارح تخطّ في المتن.

لكن قاتله من لا نضير له وكان يدعى أبوه بيضة البلد^(١) وفي القوة يُضرب به المثل، قال ابن قتبية: ما صارع أحد إلا صرعه^(٢)، وهو قالع باب خيبر^(٣)، وقالع هُبَل من أعلى الكعبة^(٤)، وقالع الصخرة العظيمة) عن البئر في حديث الراهب عند سيره إلى صفين، (فخرج الماء من تحتها)^(٥). وله من المواقف الكريمة والمشاهد العظيمة في الغزوات في زمن النبي ﷺ وبعده ما تحيّرت به الأذهان، وما يستحيل صدوره من سائر أفراد الإنسان).

[في غزوة بدر]*

(ومنها: غزوة بدر)؛ وهي اسم رجل من غفار، أو اسم بئر، وكانت الغزوة صباح يوم الجمعة سبعة عشر من شهر رمضان (بعد ثمانية عشر شهر من قدومه ﷺ إلى المدينة)، وكانت الداهية العظمى وأول حرب كان به الامتحان، كما قال تعالى: ﴿كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ﴾^(٦). (وروى الواقدي: أن القتلى فيها من المشركين تسعة وأربعين تفرّد عليّ (عليه السلام) بثمانية عشر وشارك في أربعة منهم)^(٧)، وكان عمرُ أمير المؤمنين يومئذ سبع عشرة سنة. ونقل علماء العامة والخاصة: أن القتلى أكثر من ذلك، وأنه (عليه السلام) قتل ستة وثلاثين منهم من الأبطال، وأسمائهم مرسومة في كتب التواريخ)^(٨)؛ كعتبة بن الربيع، وابنه الوليد بن عتبة،

(١) مستدرك الحاكم: ج ٣/ ٣٣.

(٢) المعارف لابن قتبية: ٢١٠؛ إحقاق الحق: ج ٨/ ٣٢١.

(٣) المغازي للواقدي: ج ٢/ ٦٥٥؛ تاريخ الخلفاء للسيوطي: ١٦٧؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٤٢٢.

(٤) المناقب للخوارزمي: ١٢٣/ ١٣٩؛ مستدرك الحاكم: ج ٢/ ٣٦٧؛ وج ٣/ ٥؛ مسند أحمد: ج ١/ ٨٤؛ الكاشف: ج ٢/ ٦٨٩؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٤٢١.

(٥) ينابيع المودة: ج ١/ ٤٢٩؛ شرح نهج البلاغة: ج ١/ ١٦؛ مناقب ابن شهر آشوب: ج ٢/ ٢٩١؛ الثاقب في المناقب: ٢٥٨/ ح ٢٢٥؛ كشف الغمة: ج ١/ ٣٨٤؛ إعلام الوري: ١٧٦.

(٦) الأنفال: ٦.

(٧) المغازي للواقدي: ج ١/ ١٤٧-١٥٢.

(٨) السيرة النبوية لابن هشام: ج ١/ ٧١٤؛ والمغازي: ج ١/ ١٥٢-١٧٤؛ نهج الحق: ٢٤٨.

والعاص بن سعيد بن العاص بعد أن أحجم عنه الناس، وحنظلة بن أبي سفيان، ونوفل بن خويلد وكان من شياطين قريش، والحق أنه قتل خمساً وثلاثين نصف المقتولين وقتل النصف الآخر الملائكة الموسومون وباقي المسلمين.

[في غزوة أحد]*

(ومنها: غزوة أحد)، والمسلمون فيها سبعمائة، والمشركون ألوف بذلوا الأموال؛ لاستئصال المسلمين لما أصابهم من الكسر في بدر، وكان لواء رسول الله ﷺ بيد عليّ (عليه السلام)، ولواء قريش بيد طلحة بن أبي طلحة كبش الكتبية، فضربه عليّ (عليه السلام) فبدرت عينه، وصاح صيحة عظيمة وسقط اللواء من يده فأخذه أخوه مصعب، فرماه عاصم بن ثابت فقتله، فأخذه عبدُ لهم يُقال له صواب وكان من أشدّ الناس، فقطع عليّ (عليه السلام) يده اليمنى، فأخذ اللواء باليسرى فقطعها عليّ (عليه السلام)، فأخذ اللواء على صدره وجمع عليه يديه وهما مقطوعتان، وضربه عليّ (عليه السلام) على أمّ رأسه فسقط صريعاً.

فانهزم القوم وأكبّ المسلمون على الغنائم، ورأى أصحاب الشعب وهم الذين قال لهم رسول الله ﷺ: «لا تبرحوا من مكانكم» وكانوا خمسين من الأنصار عليهم [عبد الله بن جبيرة] ابن حزام وهو منهم.

[فلما رأى أصحاب الشعب] أنّ الناس يغتنمون فخافوا فوث الغنيمة فتركوا الشعب، فلما تركوه حملَ عليهم خالد بن الوليد بمن معه من المشركين وقتل عبد الله بن عمر بن حزم، وجاء من ظهر النبي ﷺ وقال لأصحابه دونكم هذا الذي تطلبون، فحملوا على رسول الله ﷺ حملة رجل واحد ضرباً بالسيف وطعنوا بالرمح ورمياً بالنبال ورضخاً بالحجارة، وثبت أمير المؤمنين يدفع عن النبي ﷺ ففتح عينه وكان أعْمى عليه فنظر إلى عليّ وقال: يا علي ما فعل الناس؟ فقال: نقضوا العهد وولّوا الدُّبُرَ، فقال: فاكفني هؤلاء الذين قصدوا نحوي، فحملَ عليهم فكشفهم، ثم عاد إليه وقد قصدوه من جهة أخرى فكشفهم^(١).

وكان عمره أقلّ من تسع وعشرين سنة، وفيها قُتِلَ حمزة.

قالوا: وقد فرَّ المسلمون إلّا ثلاثة: أولهم عليّ^(١)، وقيل: بل فرّوا جميعاً سوى عليّ^(٢).

(ونقل أرباب المغازي: أنّ القتلى من المشركين اثنان وعشرون رجلاً، وقتل عليّ عليه السلام منهم تسعة^(٣)).

وذكر أهل السير قتلى أحد من المشركين، وذكروا أنّ جمهورهم قتلى عليّ وهم اثنا عشر^(٤).
وروى العامة والخاصة: أنّ في هذه الواقعة سمع النداء: «لا سيف إلّا ذو الفقار ولا فتى إلّا عليّ». ورواه عاصم بن ثابت^(٥).

وقال جبرئيل: يا رسول الله لقد عجب الملائكة من حسن مواساة عليّ لك بنفسه، فقال رسول الله: وما يمنعه من ذلك وهو منّي وأنا منه، وقال جبرئيل: وأنا منكما^(٦). وقد تقدّم فقه هذا الكلام والإسناد، وكان الفتح ورجوع الناس إلى النبيّ بثبات أمير المؤمنين.

[في غزوة الخندق]*

(ومنها: غزوة الخندق)؛ وقد أقبلت فيها قريش وأتباعهم من كنانة وأهل تهمامة في عشرة آلاف وغطفان ومن يتبعها من أهل نجد فنزلوا من فوق المسلمين ومن أسفل منهم، والنبيّ في ثلاثة آلاف من المسلمين، وزاد الأمر اتّفاق المشركين مع اليهود فاشتدّ الأمر على المسلمين وركب فوارس من قريش منهم عمرو بن عبد ودّ وعكرمة بن أبي جهل فطلب عمرو المبارزة فأحجم الناس غير عليّ، (وكان مقدامها) وكان بينهما ما ذكره أهل السير، (وقتل فيها عمرو

(١) كشف الغمّة: ج ١/ ١٩٣؛ الإرشاد للمفيد: ٦٤-٦٧؛ سيرة الأئمة الإثني عشر، هاشم معروف الحسني: ج ١/ ٢١٥.

(٢) مناقب آل أبي طالب: ج ٣/ ١٢٣؛ كشف الغمّة: ج ١/ ص ١٩٣.

(٣) السيرة النبوية لابن هشام: ج ٣/ ٥٢٥؛ كشف الغمّة: ج ١/ ١٩٥.

(٤) الارشاد: ٧١؛ شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد المعتزلي: ج ١٥/ ٥٤.

(٥) الكامل في التاريخ: ج ٢/ ٤٩؛ شرح نهج البلاغة: ج ١٤/ ٢٥١؛ مناقب علي بن أبي طالب لابن المغازي: ١٩٧؛

الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني: ج ١٥/ ١٩٢؛ ذخائر العقبى: ٧٤؛ الفصول المهمة لابن الصبّاغ: ٧٨؛ الرياض النضرة: ج ٢/ ٢٥١؛ كشف الغمّة: ج ١/ ١٩٤.

(٦) الكافي: ج ٨/ ١١٠؛ إعلام الوری: ج ١/ ١٧٨؛ ونحوه في الارشاد: ٦٨.

بن عبد وّد وابنه حبل^(١)، واضطرب المشركون لقتله وقتل ابنه وأكوا إلى الشتات).

وكفى الله المؤمنين القتال بعليّ وكان الله قوياً عزيزاً، وكان ابن مسعود يقرئها كذلك.

(وسأل ربيعة^(٢) السعدي (حذيفة) بن اليمان (عن عليّ ومناقبه عليه السلام)، (فقال حذيفة): يا

ربيعة (وما تسألني) عن عليّ (والذي نفسي بيده، لو وضعت أعمال أصحاب محمد منذ بُعث [بعثه الله] إلى يوم القيامة في كفّة، ووضع عمل عليّ عليه السلام يوم قتل ابن وّد في كفّة أخرى، لرجح

عمل عليّ عليه السلام على أعمالهم، فقال ربيعة: هذا المدح الذي لا يُقام له ولا يقعد).

فقال حذيفة: يا لكع وكيف لا يحمد وأين كان أبو بكر وعمر وحذيفة، وجميع أصحاب

محمد يوم عمرو بن عبد وّد وقد دعا إلى البراز فأحجم الناس كلّهم ما خلا عليّاً، فإنّه برز إليه فقتله، والذي نفسي بيده لعمله ذلك اليوم أفضل من عمل أصحاب محمد إلى يوم القيامة^(٣)).

[مقامه عليه السلام في غزوة بني النضير]*

(ومنها: غزوة بني النضير، وهو عليه السلام سبب الفتح فيها) فإنّه جاء رجلٌ (بطل من اليهود

وضرب القبة المضروبة على النبيّ صلى الله عليه وآله ورجع، حتّى إذا جاء الليل فقدوا عليّاً، فأخبر النبيّ،

فقال: «إنّه فيما يصلح شأنكم»، فما لبث قليلاً حتّى ألقى رأس اليهودي الذي ضرب القبة

بين يديّ النبيّ صلى الله عليه وآله فقال له: كيف ظفرت به؟ فقال: علمت أنّه شجاع ما أجرأه أن يخرج

ليلاً يطلب غيره، فكمنتُ له فوجدته أقبل ومعه تسعة، فقتلته وأفلت أصحابه، فأخذ عليّ

بعض الأصحاب وتبعهم فوجدهم دون الحصن فقتلهم وأتى برؤوسهم، وكان ذلك سبب

الفتح^(٣).

(١) في كشف الغطاء المطبوع: ج ١ / ص ١٢: «حسل» بدل «حبل».

* وعن حكم بن حزام، عن أبيه، عن جده، عن النبيّ صلى الله عليه وآله أنّه قال: لمبارزة عليّ بن أبي طالب لعمر بن عبد وّد يوم الخندق أفضل من عمل أمتي إلى يوم القيامة. (منه تنقّل).

(٢) شرح نهج البلاغة: ج ١٩ / ٦١؛ ينابيع المودة: ج ١ / ٢٨٤، بهذا المعنى؛ نهج الحق: ٢٤٩.

(٣) الارشاد: ٧٢؛ عنه بحار الأنوار: ج ٢٠ / ص ١٧٣.

[مقامه في غزوة بني قريظة]*

(ومنها: غزوة بني قريظة، وكان (عليه السلام) هو (سبب فتحهم، حيث إنه (عليه السلام) وفد) مع ثلاثين من الخزرج بأمر رسول الله (إلى حصنهم)؛ لينظر هل نزلوا حصونهم، فلما شارفهم سمع منهم الهجر فرجع إلى النبي فأخبره وسار عليّ حتى دنا من سورهم، (فقالوا: جاءكم قاتل عمرو)، وقال آخر كذلك وانهمزوا، وركز عليّ الراية في أصل الحصن، (فحاصروهم النبي ﷺ خمسة وعشرين يوماً) حتى سألوه النزول على حكم سعد بن معاذ، (فجاء الفتح). فحكم سعد بقتل الرجال وسبي الذراري والنساء وقسمة الأموال، فأمر النبي ﷺ بإنزال الرجال من المدينة في بعض دور بني النجار وكانوا تسعمائة، وخرج النبي ﷺ من بعض الدور وأمر بإخراجهم وتقدم إلى أمير المؤمنين بقتلهم في الخندق، ففعل (عليه السلام) ما أمر به^(١).

[فضله في غزوة بني المصطلق]*

(ومنها: غزوة بني المصطلق) من خزاعة (كان الفتح له (عليه السلام) وفيها قتل عليّ مالكا وابنه، وسبي عليّ جويرة بنت الحارث بن أبي ضرار، فجاء بها إلى النبي ﷺ فاصطفأها لنفسه، فجاء أبوها إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إن ابنتي لا تسبي، أنها امرأة كريمة، فقال ﷺ: «أذهب فخيرها»، فقال: لقد أحسنت وأجلت، واختارت الله ورسوله فأعتقها وجعلها في جملة أزواجه^(٢).

[فضله في غزوة الحديبية]*

(ومنها: غزوة الحديبية، وكان أمير المؤمنين كتب بين النبي وبين سهل بن عمرو، فقال النبي ﷺ: اكتب يا عليّ، فكتب: «بسم الله الرحمن الرحيم»، فقال سهل: هذا كتاب بيننا وبينك، فافتحه^(٣) بما نعرفه،

(١) الإرشاد: ٨٤، وما بعدها.

(٢) السيرة الحلبية: ج ٢ / ٢٨٠؛ تاريخ الخميس: ج ١ / ٤٧٤؛ بحار الأنوار: ج ٢٠ / ٢٨٩.

(٣) في كشف الغطاء المطبوع: ج ١ / ص ١١٢: «فافتحه».

واكتب: باسمك اللهم وامح ما كتبت، فقال النبي ﷺ: امح يا عليّ، فقال عليّ: لو لا طاعتك لما محوتها، فمحاها، وكتب عليّ: باسمك اللهم.

فقال له النبي ﷺ أكتب: هذا ما قاضى عليه رسول الله، فقال سهل: لو أجبتك في الكتاب لأقررت برسالتك، امح هذا واكتب اسمك، فأمر النبي ﷺ عليّاً بمحوه، فقال عليّ: إنّ يدي لا تطيع، فأخذ النبي ﷺ يد عليّ فوضعها عليه فمحاها.

فقال ﷺ لعليّ (عليه السلام): إِنَّكَ سَتُدْعَى إِلَى مِثْلِهَا فَتُجِيبُ عَلَى مُضَضٍ^(١).

وفي هذا الغزو^(٢) طلب النبي ﷺ الماء، فبعث سعد بن مالك بالروايا فعاد، وقال: لم أقدر على المضيّ خوفاً من القوم، فبعث آخر فغاب قريباً وعاد، (فكلّ من يذهب بالروايا يرجع خالياً، حتّى ذهب عليّ (عليه السلام) فملاً الروايا وأتى به، وعجب الناس.

وفي هذه الغزوة أقبل سهل بن عمرو إلى النبي ﷺ فقال للنبيّ: إنّ أرقّائنا لحقوا بك فأرجعهم إلينا، فغضب ﷺ وقال: «لتنتهن يا معشر قريش، أو لبيعثن الله عليكم رجلاً امتحن الله قبله للإيمان، يضرب رقابكم على الدّين».

فقال بعض من حضر: أبو بكر؟ قال: لا، قيل: عمر؟ قال: لا. قال ﷺ: «ولكنّه خاصف النعل في الحجرة، فنظروا فإذا بعليّ يخصف نعل رسول الله ﷺ في الحجرة».

وقد ورد هذا المضمون في عدّة روايات^(٣) في الصحاح الستّ وغيرها، وقد تقدّم جملة منها.

[فضله في غزوة خيبر]*

(ومنها: غزوة خيبر) وكانت في سنة سبع من الهجرة كان الفتح فيها لعليّ بعد أن

(١) الإرشاد: ٩١؛ تاريخ يعقوبي: ج ٢/ ص ١٨٩؛ الكامل في التاريخ: ج ٢/ ص ٩٠.

(٢) كذا في المخطوطتين، وفي كشف الغطاء: ج ١/ ص ١٢٢، ومتن العقائد الجعفرية المحقّق: ٧٤، هكذا: «وفي هذه الغزوة».

(٣) مسند أحمد: ج ٣/ ص ٣٣؛ تذكرة الخواص: ٤٥؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/ ص ١٢٣؛ أسد الغابة: ج ٣/ ص ٢٨٢؛ سنن الترمذي: ج ٥/ ص ٦٣٤ ح ٣٧١٥؛ خصائص أمير المؤمنين (عليه السلام) للنسائي: ٧٢؛ الرياض النضرة: ج ٢/ ص ٢١٦،

حاصرهم رسول الله بضعاً وعشرين ليلة.

(وقد روى عبد الملك بن هشام) بن أيوب الحميري (في كتاب) شرح (السيرة النبوية) لأبي إسحاق، (يرفعه إلى ابن الأكوخ عن النبي ﷺ أنه: نهض^(١) برايته إلى بعض حصون خيبر أبا بكر فقال: ورجع خائباً، ثم بعث عمر فكان كذلك، فقال ﷺ: لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يفتح الله على يديه، كرّاراً ليس بفرّار. فدعى عليّاً وكان أرمداً فتفل في عينيه ثم قال: خُذ هذه الراية وامضِ حتّى يفتح الله عليك^(٢)).

أقول: فمضى عليّ ﷺ حتّى أتى الحصن فخرج مرحباً وعليه درع ومغفر وحجر قد ثقبه مثل البيضة على رأسه، فاختلفا بضربتين فبدر عليّ بضربه فقدّ الحجر والمغفر ورأسه حتّى وقع السيف على أضراسه وخرّ صريعاً. (وفيها عن أبي رافع: أن عليّاً ﷺ لما دنى من الحصن ضربه يهوديّ بحجر، فسقط ترسه من يده، فتناول باب الحصن وتترّسه^(٣)، حتّى فتح الله على يديه وألقاه من يده، قال: كان معي سبعة نفر وأنا ثامنهم، فجهدنا أن نقلب الباب فلم نقدر^(٤). وقيل: وكان الذي يغلقه عشرون رجلاً، وأراد المسلمون نقل الباب، فلم ينقله إلا سبعون رجلاً^(٥)). وقال عليّ ﷺ: «والله ما قلعت باب خيبر بقوة جسمانية ولكن بقوة ربّانية».

(١) في كشف الغطاء المحقّق: ج ١/ ص ١١٣: بعث.

(٢) ترجمة الإمام عليّ ﷺ لابن عساكر: ج ١/ ١٧٥ ح ٢١٩، و ٢٢٠، و ٢٢١؛ تذكرة الخواص: ٢٧؛ مناقب علي بن أبي طالب لابن المغازي: ص ١٨٠؛ البداية والنهاية: ج ٧/ ٣٣٨؛ مسند أحمد: ج ٥/ ٣٥٣؛ أسد الغابة: ج ٤/ ٢١؛ المغازي: ج ٢/ ٦٥٤؛ تاريخ الخلفاء: ص ١٧٢؛ السيرة النبوية لابن هشام: ج ٣/ ٣٤٩.

(٣) في كشف الغطاء المحقّق: ج ١/ ص ١١٣: «وتترّس به».

(٤) السيرة النبوية لابن هشام: ج ٣/ ٣٤٩؛ وراجع: كشف الغمة: ج ١/ ٢١٢.

(٥) الإرشاد: ٢٥٤؛ كشف الغمة: ج ١/ ٢١٥؛ بحار الأنوار: ج ٢١/ ١٦.

[فضله في غزوة الفتح]*

(ومنها: غزوة الفتح)، فتح مكة (وفيها أمر النبي ﷺ سعد بن عبادَةَ بإعطاء الراية لعلِّي ﷺ^(١)).

وفيها أرسله النبي لإخراج كتاب كتبه خاطب^(٢) بن أبي بلتعة إلى أهل مكة، يعرفهم فيه بحجى النبي إليهم، وكان ابن أبي بلتعة أعطاه جارية سوداء وأمرها أن تأخذ على غير الطريق، وكان معه ﷺ الزبير فطلبوا المكتوب فلم يجدها، فأراد الزبير الرجوع، فقال علي: «يخبرني رسول الله بأنه عندها ويخلف معاذ الله»، فأخذ الجارية وتهددها بالذبح، فأخرجت الكتاب من عقيصتها^(٣).

وفيها قتل عليّ الحويرث بن نفيل، وأراد قتل جماعة) كان النبي هدرَ دمهم، فلما دخل النبي مكة استجاروا بأُمّ هاني و (أجارتهم) أخته (أُمّ هاني فشكت إلى رسول الله فعفى عنهم لقربها من علي)، ولذلك شرّح في كتب السير.

(ومنها: غزوة حنين وفيها عجب أبو بكر من كثرتهم)^(٤)، لما انحدروا في الوادي ونظرهم جميعاً (حتى نزلت فيه الآية^(٥))، وقد فرّ المسلمون سوى تسعة من بني هاشم، أقدمهم عليّ ﷺ وهو واقف بين يدي النبي ﷺ، وقد قتلَ فيها من المشركين أربعين رجلاً)، ولم يكن معه أحدٌ حتى كسرهم (فظلّ يجمع) المسلمون (فوقع) بعد ذلك (فيهم) - أي في المشركين - (القتل والأسر)، ولولا ثبات عليّ ﷺ وصبره لما كان الفتح فهو الذي صار الفتح بسببه.

(١) السيرة النبوية لابن هشام: ج ٤/ ٤٩؛ السيرة الحلبية: ج ٣/ ٣٥٣؛ الطبقات الكبرى: ج ٢/ ١١١؛ خصائص أمير المؤمنين ﷺ للنسائي: ٥٦/ ح ١٤.

(٢) كذا في المخطوطتين، وفي متن «كشف الغطاء»، وأغلب مصادر الحديث والتفسير: «حاطب» بدل «خاطب».

(٣) السيرة النبوية لابن كثير: ج ٣/ ٥٣٦؛ تفسير الطبري: ج ٢٨/ ٣٨؛ الجامع لأحكام القرآن: ج ١٨/ ٥٠؛ روح المعاني: ج ٢٨/ ٣٦؛ تفسير البغوي: ج ٥/ ٦٨-٦٩؛ عند تفسير الآية الأولى من سورة الممتحنة.

(٤) الطبقات الكبرى: ج ٢/ ١٥٠؛ سيّد المرسلين: ج ٢/ ٥١٤.

(٥) «لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَوَعَدَ لَكُمْ إِذْ أَخْبَرْتَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذَّبُونَ» التوبة: ٢٥.

[في فضله في غزوة السلسلة]*

(ومنها: غزوة السلسلة؛ وذلك أنه أخبر النبي ﷺ أن المشركين) من بني سليم (أرادوا بيته في المدينة، فاستدعى أبا بكر فأرسله إلى الوادي الذي هم فيه)، في ثمانين رجلاً وفيهم أهل الصفة، (فلما وصلهم كمنازلهم) ببطن الوادي (وخرجوا) إليه وقتلوا جمعاً من المسلمين (فهزموه).

(وكذلك ذهب بعده) عمر بن الخطاب فهزموه، وقال عمرو بن العاص: ابعتني يا رسول الله (أنا أذهب إليهم) [فإن] (الحرب خديعة، فذهب ورجع منهزماً) وقد قتل من المسلمين جماعة.

(فسار [إليهم] أمير المؤمنين (عليه السلام) يكمن بالنهار ويسير بالليل، فكبسهم بالليل وهم غافلون فاستولى عليهم، ونزل جبرئيل بسورة: ﴿والعاديات ضحكاً﴾، فاستبشر النبي واستقبل النبي ﷺ علياً (عليه السلام)، فقال له النبي ﷺ: «لولا أن أشفق أن يقول فيك طوائف من أمتي ما قالت النصراني في المسيح، لقلت فيك اليوم مقالاً لا تتر بملأ منهم إلا أخذوا التراب من تحت قدميك، اركب فإن الله ورسوله عنك راضيان»^(١)).

[فضله في غزوة بني زيد]*

(ومنها: غزوة بني زيد بعد (غزوة تبوك)، أنفذه رسول الله ﷺ فلما رأوه قالوا لعمر بن معد يكرب: كيف أنت يا أبا ثور إذا لقيت هذا الغلام القرشي فأخذ منك الأتاوة؟ فقال: سيعلم إن لقيني.

(وفيها خرج أمير المؤمنين (عليه السلام)، لا في تبوك، (فخرج لمبارزته عمرو بن معدي كرب فولى منهزماً وقتل أخاه وابن أخيه وسبى امرأته ونساء غيرها.

واصطفى لنفسه جارية فوشوا به إلى رسول الله ﷺ ظانين أنه يغضب؛ لمكان فاطمة (عليها السلام)، فقال النبي ﷺ: «إنه يحلّ لعليٍّ من الفداء ما يحلّ لي»^(٢).

(١) الإرشاد: ١٢٣-١٢٦؛ التبيان في تفسير القرآن: ج ٩/ ٢٠٤.

(٢) الإرشاد: ١٢٢-١٢٣. أقول: وكان الواشي خالد ابن الوليد فإنه هو الذي بعث بريدة.

وقد روي في هذا الحديث قول النبي ﷺ للواشي: «إِنَّ عَلِيًّا خَيْرُ النَّاسِ لَكَ وَلِقَوْمِكَ، وَخَيْرُ مَنْ أَخْلَفَهُ بَعْدِي لِكَاثَةِ أُمَّتِي، يَا بَرِيدَةَ احْذَرِي أَنْ تَبْغُضَ عَلِيًّا فَيَبْغُضَكَ اللَّهُ»، فاستغفرتُ بِرِيدَةَ^(١).

[فضله في حروبه بعد استخلافه]*

(وَأَمَّا حُرُوبُهُ فِي زَمَنِ خِلَافَتِهِ فَمِنْهَا: وَقَعَةُ الْجَمَلِ بَيْنَهُ عليه السلام وَبَيْنَ جُنْدِ عَائِشَةَ، وَكَانَ رَأْسُهُمْ طَلْحَةُ وَالزُّبَيْرُ، [وَهُمَا] اللَّذَانِ حَرَّكَاهَا عَلَى الْحَرْبِ، وَحَسَّنَا لَهَا الطَّلَبُ بِدَمِ عُمَانَ، بَعْدَ أَنْ كَانَتْ تَقُولُ: اقْتُلُوا نَعْتَلًا قَتَلَهُ اللَّهُ^(٢)، فَقِيلَ لَهَا فِي ذَلِكَ، فَقَالَتْ: قُلْتُ لَهُمْ وَمَا فَعَلُوا، حَتَّى تَابَ وَصَارَ كَسْبِيكَةِ الْفُضَّةِ^(٣).

ثُمَّ إِنَّهُ لَمَّا تَلَاقَى الْفَرِيقَانِ قَتَلَ مِنْ أَصْحَابِ الْجَمَلِ سِتَّةَ عَشَرَ أَلْفًا وَسَبْعِمِائَةً وَتَسْعُونَ، وَكَانُوا ثَلَاثِينَ أَلْفًا، وَقَتَلَ مِنْ أَصْحَابِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيٍّ عليه السلام أَلْفًا وَسَبْعِينَ رَجُلًا، وَكَانُوا عَشْرِينَ أَلْفًا، وَكَانَ قَتَلَ عَلَيْهِ مِنْهُمْ مَا لَا يَحْصَى) عَدَدُهُمْ عَلَى التَّحْقِيقِ، وَلَطَلْحَةُ كَلَامٌ فِي سَطْوَةِ عَلِيٍّ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ عِنْدَ الْقِتَالِ ذَكَرَهُ الْمُحَدِّثُونَ^(٤).

[فضله في صفين]*

(وَمِنْهَا: وَقَعَةُ صَفَيْنَ، وَقَدْ أَقَامَتْ شَهْرًا عَدِيدَةً، وَكَانَ مِنْ عَظِيمِ مَوَاقِعِهَا لَيْلَةُ الْهَرِيرِ، وَكَانَ أَوَّلُهَا الْمَسَافِيفَةُ، وَآخِرُهَا الْمَلَاقَاةُ بِالْأَبْدَانِ، وَكَانَ لِعَلِيٍّ عليه السلام فِيهَا قَتْلَى كَثِيرَةٌ، وَكَلَّمَا قَتَلَ وَاحِدًا كَبَّرَ، فَحَسِبَ لَهُ فِيهَا خَمْسِمِائَةً وَثَلَاثِينَ أَوْ عَشْرِينَ تَكْبِيرَةً عَلَى عَدَدِ الْقَتْلِ. وَقِيلَ: عَرَفَ قَتْلَاهُ بِالنَّهَارِ فَإِنَّ ضَرْبَاتَهُ كَانَتْ عَلَى وَتِيرَةٍ وَاحِدَةٍ، إِنْ ضَرَبَ طَوْلًا قَدَّ وَإِنْ ضَرَبَ عَرْضًا قَطَّ وَكَانَتْ كَأَنَّهَا مَكْوَاةٌ بِالنَّارِ.

(١) الإرشاد: ١٢٢-١٢٣. أقول: ستجد في الارشاد كيفية استغفار بريدة وندمه مما فعل.

(٢) النهاية لابن الأثير: ج ٥/ ٨٠.

(٣) تذكرة الخواص: ٦٦؛ المناقب للخوارزمي: ١٨٤/ ح ٢٢٣.

(٤) أقول: أُلْفَتْ فِي وَقَعَةِ الْجَمَلِ كُتُبٌ مُسْتَقَلَّةٌ مِنْهَا: «الْجَمَلُ» لِلشَّيْخِ الْفَيْدِ، وَكَذَا: «وَقَعَةُ الْجَمَلِ» لِلسَّيِّدِ ضَامِنِ بْنِ شَدَقَمِ

وكان من جملة مَنْ قُتِلَ مع عليٍّ (عليه السلام) عمار بن ياسر أبو اليقظان (الذي قال فيه النبي ﷺ: «تقتله الفئة الباغية»)^(١).

[فضله في وقعة النهروان]*

(ومنها: وقعة النهروان مع الخوارج، وكانوا اثني عشر ألف، فكلمهم عليٌّ (عليه السلام) وناظرهم، فرجع منهم ثمانية آلاف، وبقي أربعة آلاف، وكان رئيسهم ذا الثدية، فقاتلهم (عليه السلام) فقتلهم، ولم يفلت منهم سوى تسعة: رجلان هربا إلى سجستان من خراسان، وفيها نسلهما. واثنان إلى بلاد عمان) بضَمِّ أوله وتخفيف ثانيه وآخره نون اسم كورة عربية على ساحل بحر اليمن في شرقي هجر، تشتمل على بلدان يضرب ببحرها المثل، (وبها نسلهما) إلى اليوم خوارج أباضية. واثنان إلى اليمن، وفيها نسلهما، وهم الأباضية، وآخر^(٢) إلى بلاد الجزيرة إلى قرب شاطئ الفرات، وآخر إلى تل معدن.

(وكان) عليٌّ أبو الحسن (عليه السلام) (هو الذي قتل فيه الأبطال، وجندل الرجال. وكان من شجاعته أنها تُعدّ من أعظم المعاجز، فإنّ له من الخصائص ما لم يكن لأحد، ولا يكون مدى الأبد، فإنّه على كثرة حروبه وعظم مواقفه، ما صرعه أحد، ولا ولى منهزماً، ولا جرح أحداً وسلم من جراحته، ولا قاد جيشاً إلاّ وكان النصر معه، ولا جرح جراحة أردته، ولا هاب الأقران، ولا خاف النزال، فهو معدوم النظير في الشجاعة لا يائله أحد.

[في فضله في الزُهد]*

(وأما الزهد) فكان مشرّعه ومورّده ومُنشأه ومولده، ومنه ظهر مكنونه وعنه أخذت قوانينه، (فقد كان) باتّفاق أعدائه (أزهد الخلق) من بني آدم (بعد النبيّ) المصطفى ﷺ، (كما

(١) حديث النبي ﷺ لعمار: «تقتلك الفئة الباغية» مشهور في كتب العامة والخاصة، راجع: صحيح البخاري: ج ١/ ١٢٢، باب (التعاون في بناء المسجد)؛ صحيح مسلم: ج ٥/ ص ٤٣٠/ كتاب الفتن/ ح ٢٩١٦؛ مسند أحمد: ج ٢/ ١٦٤؛ وج ٣/ ٥؛ الفصول المهمة: ١٢٢.

(٢) كذا في المخطوطتين، وفي جميع المتون والمصادر: «آخران».

شهد بذلك عمر بن عبد العزيز^(١) الأموي حيث قال: ما علمنا أنَّ أحدًا كان في هذه الأمة بعد النبيّ أزهد من عليّ بن أبي طالب^(٢).

كلّا بل في جميع الأمم كانت قوّته على ذلك كقوّته على الشجاعة.

(وروى سويد بن غفلة أنّه دخل عليه فوجد بين يديه صفحة^(٣) لبن عظيم الرائحة من شدّة الحموضة، وفي يده رغيف يُرى قشّار الشعير في وجهه ويكسره بيده أحياناً، فإذا عسر عليه كسر بركبتيه^(٤)).

وكنس بيت المال يوماً ورّشه وهو يقول: «يا صفراء غريّ غيري، يا بيضاء غريّ غيري»، ثمّ تمثّل:

هذا جنائي وخياره فيه إذ كلّ جان يده إلى فيه^(٥)

وكان (عليه السلام) أخشن الناس مأكلاً وملبساً، قال عبيد الله بن أبي رافع: دخلتُ عليه يوم عيد فقدّموا جراباً مختوماً، فوجدنا خبز الشعير فيه يابساً مرضوضاً «فأكل وختم، فقلت: يا أمير المؤمنين لم تحتّمه؟ فقال: «خفت هذين الولدين - يعني الحسنين - أن يلتآه بسمن أو زيت»^(٦). وكان ثوبه مرقوعاً بجلد تارةً وبليف أخرى، وكان يلبس الكرايس الغليظة، فإذا وجد كمّه طويلاً قطعته بشفرة ولم يخطه، وكان لا يزال) عن ذلك (متساقطاً على ذراعيه» حتّى يبقى سُدَى بلا لحمة.

وكان يأتدّم بخلٍّ وملح إن اتّدم) يعني بواحد منهما (فإن ترقيّ [عن ذلك] فبيع بعض نبات الأرض، فإن ارتفع عن ذلك فبشيء من ألبان الإبل، ولا يأكل إلّا قليلاً، وكان (عليه السلام) يقول: «لا

(١) تذكرة الخواص: ١٠٥؛ كشف الغمّة: ج ١/ ١٦٢؛ منهاج البراعة في شرح نهج البلاغة: ج ٢/ ٤٠٨.

(٢) مناقب آل أبي طالب: ج ١/ ٤٢٣؛ حلية الأبرار: ج ٢/ ١٨١؛ بحار الأنوار: ج ٤٠/ ٣٢٠.

(٣) كذا في المخطوطتين، وفي المصادر: «صفحة».

(٤) الغارات: ٥٦؛ المناقب للخوارزمي: ١١٨/ ح ١٣٠؛ فرائد السمطين: ج ١/ ٣٥٢؛ ح ٢٧٨؛ كشف اليقين: ٥٦؛ تذكرة الخواص: ١٠٧؛ حلية الأبرار: ج ١/ ٣٥١.

(٥) مروج الذهب: ج ٢/ ٣٨٠؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٤٥٣؛ تذكرة الخواص: ١٠٥؛ صفة الصفوة: ج ١/ ٣١٤؛ حلية الأولياء: ج ١/ ٨١.

(٦) شرح نهج البلاغة: ج ١/ ٢٦؛ وفي تذكرة الخواص: ١٠٦-١٠٧؛ حلية الأبرار: ج ١/ ٣٥٢؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٤٥٢.

تجعلوا بطونكم مقابر للحيوانات»^(١). وهو الذي طلق الدنيا ثلاثاً؛ يعني أبانها عنه إبانةً حقيقيةً من كل الجهات بحيث لا يمكن بعدها عود بوجه من الوجوه.

(وكانت الأموال تجيء إليه مما عدا الشام فيفرّقها ويمزّقها ويقول:

هذا جنائي وخياره فيه إذ كلّ جان يده إلى فيه^(٢)

وكان يطوى يومين أو ثلاثة من الجوع، ويشدّ حجر المجاعة على بطنه الشريف، وكان فراشه التراب، ووساده الحجر.

ومن خبر ضرار بن ضمرة الضبائي عند دخوله على معاوية وسأله [مسألته] عن أمير المؤمنين قال: فأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه وقد أرخى الليل سدوله وهو قائمٌ في محرابه قابضٌ على لحيته، يتململ تملل السليم - أي الملسوع - ويبكي بكاء الحزين، وهو يقول: «يا دنيا يا دنيا؛ إليك عني أبي تعرّضت أم إليّ تشوّقتي؟ لا حانّ حينك، هيهات هيهات غري غيري لا حاجة لي فيك، قد طلّقتك ثلاثاً لا رجعة لي فيك، فعيشك قصير، وخطرك يسير، وأملك حقير، أه من قلة الزاد، وطول الطريق، وبُعد السفر، وعظم المورد».

فقال له معاوية لعنه الله: يا ضرار صِف لي عليّاً، فقال: أعفني عن ذلك)

- يعني لا أقدر أن أصفه - (فقال: ما أعفيك يا ضرار، قال: ما أصف منه؟!)

كان والله شديد القوى، بعيد المدى، ينفجر العلم من أنحائه، والحكمة من أرجائه)، وفي نسخة: ينفجر العلم من جوانبه والحكمة من نواحيه، (يستوحش من الدنيا وزهرتها، ويأأس بالليل ووحشته، لا يطمع القوي في باطله، ولا ييأس الضعيف من عدله، حسن المعاشرة سهل المباشرة، خشن المأكل، قصير الملبس، غزير العبرة، طويل الفكرة، يُقلّب كفه، ويحاسب نفسه»

وكان فينا كأحدنا، يُجيبنا إذا سألناه، ويتدنّا إذا سكتنا، ونحن مع تقريبه إلينا - أشدّ ما يكون صاحب لصاحبه هيبة - لا نبذنه الكلام؛ لعظمه)، وفي نسخة: وهو مع قربه منا ودنونا منه لا نكاد نكلّمه لهيبته - (يحبّ المساكين، ويقرب أهل الدين.

(١) شرح نهج البلاغة: ج ١/ ٢٦؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٤٥٢؛ وفيها: (الكرباس) بدل (الكرابيس).

(٢) شرح نهج البلاغة: ج ١/ ٢٦؛ صفة الصفوة: ج ١/ ١٣٣؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٤٥٣؛ حلية الأولياء: ج ١/ ٨١.

وأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه وقد أرخى الليل سدوله وغارت نجومه قابضاً على لحيته، يتململ تلمل السليم - أي الملسوع - ويبكي بكاء الحزين، ويقول: يا دنيا يا دنيا، غري غري، أبي تعرّضت أم إليّ تشوّقت، هيهات هيهات قد طلقتك ثلاثاً لا رجعة لي فيك، فعمرك قصير، وخطرك حقيق، أه من قلة الزاد وبُعد السفر، ووحشة الطريق.

فبكى معاوية - لعنه الله - وقال: رحم الله أبا الحسن، كان والله كذلك، فكيف حزنك عليه يا ضرار؟

قال: حزن من ذبح ولدها)، أو قال واحدها (في حجرها^(١)).
وغير ذلك كثيرٌ جداً).

[فضله في العبادة]*

(وأما العبادة فقد كان أعبد الناس)؛ لأنّها فرع المعرفة، ولا أعرف منه بالله في مخلوقات الله الملكوتية والناسوتية إلا رسول الله المصطفى ﷺ، ذلك طاووس الكبرياء والجبروت وعليّ بعده، فلا بدّ أن يكون أعبد الخلق (وأكثرهم صلاةً وصوماً) وفكراً وذكراً، (وكان يُصلي في كلّ ليلة ألف ركعة)، وحاله في خدمة الله سرمداً، (ومنه تعلّم الناس النافلة والأوراد)؛ لأنّ أوقاته في الليل والنهار بذكر الله معمورة، وبخدمته موصولة، فكانت أعماله وأوراده كلّها ورداً واحداً؛ لدوام الاتصال بربه.

(وكان يحفظ القرآن ولا حافظ هناك غيره)؛ لأنّه عنده علم الكتاب، وهو شريك القرآن وصاحب التبيان، والأذن الواعية، ومدينة العلم التي ضربت لاستلام أركانها اباط الإبل، وطبع كلّ مؤمن على حبّه وجبيل.

(وما ظنك برجل يبلغ من محافظته على ورده أنّه ييسط له النطع [نطع] بين الصفيين ليلة اهرير فيصلي ﷺ عليه ورده والسهم تقع بين يديه، وعن جانبه فلا يرتاع لذلك، وبلغ

(١) مروج الذهب: ج ٢/ ٤٣٣؛ وج ٣/ ٢٥؛ حلية الأولياء: ج ١/ ٨٤؛ ربيع الأبرار: ج ١/ ٩٧، و ٨٣٦؛ صفة الصفوة: ج ١/ ١٣٣؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٤٣٨؛ الفصول المهمة لابن الصبّاغ: ١٨٢-١٨٣؛ ذخائر العقبى: ١٠٠؛ الرياض النضرة: ج ٢/ ٢٨١؛ تذكرة الخواص: ١١٣.

في العبادة إلى حيث يؤخذ النشأب من جسده عند الصلاة^(١)؛ لأنّه وإن كان من جنس البشر ظاهراً لكنّه باطناً مبين عنهم في أطواره وأخلاقه ونفوسه واستعداداته؛ لأنّه مقدّس روحانيّ، وله جهة بشريّة وأخرى قدسيّة، يكون له بالثانية ارتباط بالجناب الأعلى، بها يذهل عن الآلام إذا حضر بين يديه، وبها لا يشغله عن حبّه وورده شيء، ولأنّه تمّن أعطاه الله الدوام في الاتّصال بخدمته فيلزمه السرح في ميادين السابقين إليه، والإسراع في المبادرين إليه، واشتياق المشتاقين إليه، ودنوّ المخلصين منه، وخوف الموقنين به، فلا يشغله شأن عنه، وكلّ كلّ متوجّه إليه.

(وكان زين العابدين (عليه السلام) بعده يُصليّ في الليل ألف ركعة) وينظر في الصحف التي فيها عبادة أمير المؤمنين، فيقول: من يقدر على عبادته، (ثمّ يلقي صحيفته) من يده، (ويقول: «أتى لي بعبادة عليّ»)^(٢)؛ لما يرى من مقام معرفته بالله وعلمه به، (وهو الذي) - علّم العارفين غايات العبوديّة - (كان يقول: «إلهي ما عبدتك خوفاً من نارك، ولا طمعاً في جنتك، ولكن وجدتك أهلاً للعبادة فعبدتك»)^(٣)، ليس له سواه غاية.

(وكانت جبهته صلوات الله عليه كثفنة البعير؛ لكثرة طول السجود)؛ لأنّه فيه أقرب إلى الله من سائر الأوقات.

(وقيل لعليّ بن الحسين (عليه السلام) - وهو أعبد العباد -: كيف عبادتك من عبادة عليّ؟ فقال: «عبادتي منه كعبادته (عليه السلام) من رسول الله (صلى الله عليه وآله)»)^(٤).

يعني مرتبة ثانية عن مرتبة أمير المؤمنين (عليه السلام) على حسب ترتّب الفضل في المعرفة بالله. (ومن تأمل في دعواته ومناجاته وأوراده المنقولة عنه وصلاته ظهر ذلك له كلّ الظهور).

(١) كشف اليقين: ١١٨؛ وإحقاق الحقّ: ج ٨/ ٦٠٢؛ منهاج البراعة في شرح نهج البلاغة: ج ٨/ ١٥٢.

(٢) الإرشاد: ٢٥٦؛ بحار الأنوار: ج ٤٦/ ٧٥.

(٣) الوافي: ج ٤/ ٣٦١، أبواب جنود الإيمان (باب ٤٧)؛ بحار الأنوار: ج ٤١/ ١٤، ح ٤.

(٤) ينابيع المودة: ج ١/ ٤٥٣؛ شرح نهج البلاغة: ج ١/ ٢٧.

[فضله في الحلم]*

(وَأَمَّا الْحُلْمُ فَكَانَ عَلَيْهِ أَحْلَمُ الْخَلْقِ أَشَدَّهُمْ عَفْوَاً، وَيُنْبِئُ عَنْ ذَلِكَ) قوله لأولاده لما ظفروا باللّعين ابن ملجم: «رِفْقاً بِأَسِيرِكُمْ، أَطْعَمُوهُ تَمَّ تَأْكُلُونَ، وَاسْقُوهُ تَمَّ تَشْرَبُونَ». وعفوه عن عمرو ومن كان معه لما فرّوا، وجاءهم وبيده صفيحة يقطر منها الموت، وقال: «إلى أين شأهت الوجوه لأنتم أولى بالقتل ممّن أقتل»، فقال له عمرو: مهلاً يا أبا الحسن إنّ العرب تفرّ وتكرّ، وأنّ الكثرة تمّحي الفرّة، فعفى عنهم.

(وعفوه عن عائشة بعدما فعلت فعلها الشنيع)، من هتكها حجاب رسول الله ﷺ، تريد إطفاء نوره، وشقّ عصي المسلمين، حتّى قادت جيش الجمل على أمير المؤمنين، وقتلت ألوف المسلمين، وكان أقلّ جزائها طلاقها، فلم يفعل حتّى ركب البغل، وخرجت تمنع جنازة الحسن، وكان ما كان منها، طلقها الحسين عليه السلام ووجه إليها بطلاقها، وكان رسول الله ﷺ جعل طلاق أزواجه بعده فيما أوصاه إلى أمير المؤمنين، وجعله أمير المؤمنين بعده إلى الحسن؟ وجعله الحسن إلى الحسين، وقال النبي ﷺ: «إنّ في نسائي من لا تراني يوم القيامة، وتلك من يطلقها الأوصياء بعدي»^(١).

(وعفوه عن عبد الله بن الزبير، وكان أشدّ الناس له عداوة، وعفوه عن سعيد بن العاص بعد ظفره به، وعن أهل البصرة بعد إنكسار شوكتهم، ونادى مناديه: «لا يجهز على جريح ولا يتبع مدبر، ولا يقتل مستأسر، ومّن ألقى سلاحه فهو آمن»، ولم يأخذ أنقاعهم، ولا سبي ذراريهم)^(٢).

وعن عسكر معاوية لما منعوه عليه السلام من الماء، فوقع عليهم وكشفهم عنه، بعد المقاتلة العظيمة، فشكوا إليه العطش، فأمر أصحابه بتخليفة الشريعة لهم، وقال: «في حدّ السيف ما يَغني عن ذلك»^(٣).

أقول: الحلم الذي تعجز العقول عن إدراكه هو كظمة الغيظ عن غضب حقّه، وأخذ

(١) إثبات الوصية: ص ١٦٣.

(٢) مروج الذهب: ج ٢/٣٧٨؛ شرح نهج البلاغة: ج ١/٢٣؛ ينابيع المودة: ج ١/٤٥٠.

(٣) ينابيع المودة: ج ١/٤٥١؛ مروج الذهب: ج ٢/٣٨٦.

مقامه، وضرب حرّته؛ لما كان في ذلك إبقاءً لرسم الإسلام، وقد شهد بعظم حلمه رسول الله (صلى الله عليه وآله) في حديث لما جاءت [فاطمة الزهراء] تعود أباهاً ورأت ما به من الجهد والضعف، بكت، فقال لها: «يا فاطمة إنّ لكرامة الله إياك زوجك من أقدمهم سلماً، وأكثرهم علماً، وأعظمهم حِلماً».

وقد تقدّم الحديث بطرقه من طريق الجمهور.
ولو تأمل المطلع على قدرة عليّ (عليه السلام) ومقامه في الصبر على قهره على حقّه، ومنعه من مرتبته؛ لعلم أنّ حقيقة الحلم في الله ليست إلّا له بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله).

[فضله في الفصاحة]*

(وأما الفصاحة) فهو شرعها ومورّدها، ومنشأ البلاغة ومولّدها، ومنه ظهر مكنونها، وعنه أخذت قوانينها، وعلى أمثلته حذى كلّ قائل وخطيب، وبكلامه استعان كلّ واعظ بليغ، ومع ذلك فقد سبق وقصروا، وتقدّم وتأخّروا، (فهو إمام الفصحاء، وسيد البلغاء، وفي كلامه قيل: إنّّه فوق كلام المخلوقين، ودون كلام الخالق^(١)).
وقيل في ذلك: إنّّه لو لم يكن في البريّة قرآن لكان نهج البلاغة قرآنهم.
وفي النظر في خطبه، ومواعظه، ومناجاته، ودعواته، ما يُغني عن البرهان.
ولما قال محقّن بن أبي محقّن لمعاوية: جئتك من عند أعيان العرب - يعني عليّاً - فقال له معاوية: ويحك، والله ما سنّ الفصاحة لقريش غيره^(٢). والفضل ما تشهد به الأعداء.

[وأما حسن الأخلاق وطلاقة الوجه]

وأما حسن الأخلاق وطلاقة الوجه فهي معروفة فيه، حتّى عابه أعدائه! وقد قال في ذلك عمرو بن العاص: إنّّه ذو دعاية شديدة، وقد أخذها ابن العاص (من عمر) بن الخطّاب

(١) شرح نهج البلاغة: ج ١ / ٢٤.

(٢) شرح نهج البلاغة: ج ١ / ٢٤.

(حيث قال لعليّ عليه السلام: الله أبوك لولا دعاة فيك^(١)).

وقال معاوية لقيس بن سعد: رحم الله علياً كان هشاشاً بشاشاً، ذا فكاكة.

فقال قيس: كان رسول الله يمزح ويتبسّم مع أصحابه، إنه والله لكان من تلك الفكاهة والطلاقة أهيب من ذي لبد قد مسّه الطوى، تلك هيبة التقوى، لا كما يهابك طعاة أهل الشام^(٢).

قال ابن أبي الحديد: وقد بقي هذا الخلق متوارثاً في محبته الى الآن، كما بقي الجفاء والخشونة والوعورة في الجانب الآخر^(٣).

أقول: قد جاء عن رسول الله ﷺ: أن المؤمن هَشٌّ بِشٌّ^(٤)، وحسن الخلق من أحب ما يكون لله، حتّى قال رسول الله ﷺ: «جئت لأكتمل مكارم الأخلاق»^(٥)، ومدحه الله بقوله: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾^(٦)، وهذا من مقامات العارف بالله، وأمير المؤمنين أخو رسول الله وربيه، اكتسب منه جميع الفضائل والفواضل، لكن الفراغ لا يرون ذلك كما لأبل الفضاضة والغلظة كما كانوا عليها.

[فضله في الرأي والسياسة]*

(وأما حاله - سلام الله عليه - في الرأي والتدبير وحسن السياسة)؛ فيعلم من حديث تنزيل سورة: ﴿وَالْعَادِيَاتِ﴾ وقد تقدّم في غزواته، ومن آرائه وتدابيراته أيام الفتوحات كان ذلك أحد المواطن السبعة التي امتحن بها في أيام عمر، قال عليه السلام: «كان يشاورني في موارد الأمور، فيصدرها عن أمري، وينظرني في غوامضها فيمضيها عن رأيي، لا أعلمه أحد ولا يعلمه أصحابي، ولا ينظرني غيره»^(٧)، الحديث.

(١) شرح نهج البلاغة: ج ١/ ٢٤؛ تاريخ المدينة المنورة: ج ٢/ ٨٨٠؛ النهاية لابن الأثير: ج ٢/ ١١٨، باختلاف يسير.

(٢) شرح النهج: ج ١/ ٢٥-٢٦.

(٣) شرح النهج: ج ١/ ٢٥-٢٦.

(٤) وقد ورد: «المؤمن هَشَّاشٌ بِشَّاشٌ». راجع: مجمع البحرين مادة هَشَشَ.

(٥) الأمالي للطوسي: ٧٠٥.

(٦) القلم: ٤.

(٧) الاختصاص: ١٧٣؛ الخصال: ٣٧٤، وهذه أجوبة أجاب بها الإمام عليه السلام عن مسائل سألتها يهودي. وأما قوله عليه السلام:

وهو في أبواب السبعة من الخصال، وهذا من القضايا التي قياساتها معها^(١)، ما كان ابن صهّاك من أهل تلك السياسات والتدبيرات في تلك الوقوعات والفتوحات، وأراد أن يخرج بنفسه في حرب المدائن فمنعه أمير المؤمنين؛ وذلك لفساد رأيه، فأمسك وعاد إلى مركزه في المدينة.

ومّا لا يخفى قلّة فطانتّه وضعف استعداده على أهل الخبر والدراية. قال المحقّق الدواني: لم يكن للخلفاء الثلاثة استعدادٌ أواسط الناس المستبصرين إلى التوحيد، ومعرفة خاتم الانبياء بالعقل والتدبّر وقبول دعوة النبوة، بل كان إسلامهم عن مشاهدة المعجز، وبعد إيمانهم بالنبي (عليه السلام) لم يكن لهم استعداد حفظ الأحكام منه، بل صدرت منهم أغلاط كثيرة في الأحكام كما في حديث: لولا عليّ لهلك عمر^(٢).

وهو أشهر من أن يحتاج إلى إثبات، وقد استبصر كثير من الناس من رؤية النبي (صلى الله عليه وآله) وسيرته ومكارم أخلاقه كان لهم الاستعداد الذاتي على تصديقه، بل في الناس من وُحِدَ الله بعقله ولم يرض بعبادة الأصنام، فهؤلاء الخلاف أقلّ منهم فطانة وأضعف استعداداً.

وعليّ (عليه السلام) جمع من الكمالات العلميّة والعملية إلى حيث أمر الله نبيّه أن يجعله بمرتبة نفسه، كما في آية المباشرة فعلمنا أنّ نفسه قدسيّة وعلمه لُدنيّ إلهي. انتهى كلامه.

فإذا كان عليّ (عليه السلام) ذو علم لدنيّ إلهي، (فمعلومٌ) أنّه لا يعزب عنه تدبير أمر، ولا سياسة خلق، ولا تنظيم بلاد، ولا رعاية عباد.

ولا حاجة إلى تقريب ذلك بما ذكر المصنّف: (لمن تأمل في مواقفه ومشاهده، وخصوصاً بعدما صدر بعد استقامة الأمر له).



→ «كان يشاوري» فإنّ عمر كان يستشير أمير المؤمنين (عليه السلام) في أيّامه.

(١) يطلق على القضايا التي برهانها معها دائماً، ولا ينفك أبداً حضور تلك القضايا في النفس عن براهينها وقياساتها، يطلق عليها أنّها (قضايا قياساتها معها). قال المحقّق العظيم الخواجة نصير الدّين الطوسي في شرح الإشارات: قضايا قياساتها معها؛ فإنّها قضايا متى تصوّر أطرافها يحصل عند العقل قياس مرتّب منتج لها. راجع: شرح الإشارات: ج ١/ ٢١٢، وما بعدها، لخصه صاحب المحاكم في الهامش؛ وراجع: شرح المنظومة: ج ١/ ٣٢٧.

(٢) أقول: كما قال الدواني: وهو أشهر من أن يحتاج إلى إثبات، ولكن تميماً للفائدة نذكر بعض مصادر الحديث من كتب القوم منها: ينابيع المودة: ج ١/ ٢١٦؛ فرائد السمطين: ج ١/ ٣٤٤ ح ٢٦٦، وح ٢٦٧؛ نظم درر السمطين للزرندي الحنفي: ١٦٨-١٦٩؛ المواقف، المقصد الرابع: ج ٣/ ٦٢٧؛ شرح المقاصد: ج ٢/ ٢٩٤.

(وكانت تعظمه الفلاسفة، وتصوّر ملوك الأفرنج والروم صورته في بيعها، وبيوت عباداتها، حاملاً سيفه ومشمراً للحرب، وتصوّرها ملوك الترك والديلم على أسيافها، وكانت على سيف عضد الدولة ابن بويه، وسيف ابنه ركن الدولة، وعلى سيف ألب أرسلان، وسيف ابنه ملك شاه).

أقول: وكان الأنسب ذكر ذلك في شجاعته، لا في تدبيره وسياسته وكلمة الفصل ما ذكرنا.

[فضله في السخاء والجود]*

(وأما السخاوة والجود فحاله فيه ظاهر؛ كان) في أوائل الإسلام (يصوم ويطوي، ويؤثر بزاده)، بل بنفسه، كما أثر نفسه رسول الله لما خرج هارباً من قريش إلى الغار فبات أمير المؤمنين على فراش رسول الله ﷺ؛ ليفديه بنفسه، وفي ذلك نزلت: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ﴾^(١)، وفيه نزلت: ﴿وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ﴾^(٢) الآية، وباع حديقة كان غرسها بيده، ولما نقدته المشتري جاءه الفقراء في المسجد فأعطاهم حتى لم يبق درهم لأهله، وإنّا باعها؛ لشدة الجهد والحاجة.

(روي أنّه) كان يوماً (لم يملك إلا أربعة دراهم، فتصدّق بواحدة ليلاً، وبدرهم نهاراً وبدرهم سراً، وبدرهم علانية، فنزلت الآية: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُم بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٣)).

وأعطى السائل - وهو راع - خاتمه، أو ما إليه بخنصره اليمنى وكان يتختم فيها، فأقبل

(١) البقرة: ٢٠٧.

(٢) الإنسان: ٨.

(٣) البقرة: ٢٧٤.

(٤) التفسير الكبير للرازي: ج ٧/ ٨٩؛ الكشف للزنجشيري: ج ١/ ٣١٩؛ المناقب للخوارزمي: ج ٢٨١/ ٢٧٥؛ شرح نهج البلاغة: ج ١/ ٢١؛ كشف الغمّة: ج ١/ ١٧٧، و٣١٠؛ تفسير العياشي: ج ١/ ١٥١؛ بحار الأنوار: ج ٤١/ ٢٥؛ البرهان في تفسير القرآن: ج ١/ ٢٥٧؛ ح ٤-٧.

نهج آخر في إثبات إمامة أمير المؤمنين (عليه السلام) ٥٦٣

السائل حتى أخذ الخاتم^(١)، فنزلت آية: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾^(٢)، وهو العامل بآية النجوى وتقديم الصدقة لا غيره^(٣).

(وروي أنه يستقي بيده نخل قوم من يهود المدينة حتى نحت يده، ويتصدق بالأجرة، ويشد على بطنه حجراً)^(٤).

ولما كثرت الفتوح في الإسلام وجاءه المال صار يشتري المزارع والعيون ويجسها ويسبلها على آل عبد المطلب، حتى قال: تزوجت فاطمة وما كان لي فراش، وصدقتي اليوم لو قسّمت على بني هاشم لو سعتهم.

ووقف أملاً كانت غلتها أربعين ألف دينار، وباع سيفه، وقال: «من يشتري سيفي ولو كان عشاء ما بعته»^(٥).

[في معنى الزهد وكلام حسن للسيّد ابن طاووس]*

وروي أيضاً أنه لما كان بالكوفة قال مرّة: «من يشتري سيفي الفلاني، ولو كان عندي ثمن إزار ما بعته». وكان ثمن غلته أربعين ألف دينار من صدقته^(٦).

وقال السيّد جمال الدين ابن طاووس في كشف المحجّة: رأيت في كتاب إبراهيم بن محمد الأشعري الثقة، بإسناده عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «قبض عليّ (عليه السلام) وعليه دين ثمانمائة ألف درهم، فباع الحسن (عليه السلام) ضيعة له بخمسمائة ألف قضاه عنها، وباع ضيعة أخرى له بثلاثمائة ألف درهم فقضاها

(١) التسهيل لعلوم التنزيل لابن جزي: ج ١/ ١٨١؛ الدرّ المنثور: ج ٣/ ٤٠٤؛ تفسير الكشف والبيان للثعلبي: ج ٥/ ١١٤؛ شواهد التنزيل: ج ١/ ٢٤٩؛ تفسير البغوي: ج ٢/ ٦٣.

(٢) المائدة: ٥٥.

(٣) تقدّمت المصادر.

(٤) شرح نهج البلاغة: ج ١/ ٢٢؛ سنن ابن ماجّة: ج ٢/ ٨١٨؛ سنن البيهقي: ج ٦/ ١١٩؛ حلية الأولياء: ج ١/ ٨٦؛ أسد الغابة: ج ٤/ ٢٣.

(٥) كشف المحجّة لثمرة المهجّة: ١٢٤.

(٦) كشف المحجّة لثمرة المهجّة: ١٣١؛ الغارات: ٦٣؛ حلية الأبرار: ج ١/ ١٧٩، بحار الأنوار: ج ٣٢/ ٤٨٨.

عنه». ثم قال السيد: وكان وقف جدك أمير المؤمنين (عليه السلام) على أولاده خاصة من فاطمة، لها عامل من ذريته^(١).

(قال الشعبي: إنه أسخى الناس، ما قال لسائل «لا» قط^(٢)).

وقال معاوية بن أبي سفيان لمحقن ابن أبي محقن الطيبي لما قال له: جئتكَ من عند أبخل الناس - يعني علياً (عليه السلام) -.

[قال له]: ويحك كيف تقول: إنه أبخل الناس، ولو ملك بيتاً من تبن وبيتاً من تبر، لأنفد تبره قبل تبنه.

وهو الذي يكنس بيت الأموال ويصلي.

وهو الذي قال: يا صفراء يا بيضاء غري غيري.

وهو الذي لم يخلف) من المال الصامت (ميراثاً)^(٣) لا درهماً ولا ديناراً.

قال السيد ابن طاووس في كشف المحجة: إن جماعة ممن أدركتهم كانوا يعتقدون أن [النبي] جدك محمد (صلى الله عليه وآله) وأباك علياً (عليه السلام) كانا فقيرين؛ لأجل ما بلغهم من إثارةهم بالقوت واحتمال الطوى والجوع والزهد في الدنيا، فاعتقد السامعون لذلك الآن أن الزهد لا يكون إلا مع الفقر وتعذر الإمكان، وليس الأمر كما اعتقده أهل الضعف المهملون للكشف لأن الأنبياء (عليهم السلام) أغنى أهل الدنيا بتمكين الله جلّ جلاله لهم مما يريدون منه جلّ جلاله من الإحسان إليهم، ومن طريق نبوتهم كانوا أغنى أمهم وأهل ملتهم.

ولولا اللطف برسالتهم ما كان لأهل وقتهم مال ولا حال، وإنما كانوا (عليهم السلام) يؤثرون بالموجود، ولا يسبقون الله جلّ جلاله بطلب مال يريد أن يطلبوه من المفقود، وقد وهب جدك محمد (صلى الله عليه وآله) أمك فاطمة صلوات الله عليها فداك والعوالي من جملة مواهبه.

وكان دخلها في رواية الشيخ عبد الله بن حماد الأنصاري: أربعة وعشرون ألف دينار في كل سنة، وفي رواية غيره سبعين ألف دينار، وهي وزوجها المعظم والواهب

(١) كشف المحجة لثمرة المهجة: ١٢٥-١٢٦.

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١/ ٢٢؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٤٤٩.

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١/ ٢٢؛ عنه ينابيع المودة: ج ١/ ٤٥٠.

الأعظم من أعظم الزُّهاد والأبرار، وكان يكفيهم أيسر اليسير، ولكن العارفين ما ينازعون الله جلّ جلاله في تملك قليل ولا كثير، ولكنهم كالوكلاء والأمناء والعبيد الضعفاء، فيتصرفون في الدنيا وفيما يعطيهم منها كما يصرفهم هو جلّ جلاله، وهم في الحقيقة زاهدون فيها، وخارجون عنها.

وجدت في أصل تاريخ كتابه سبع وثلاثين ومائتين، وقد نقلته في أول كتاب عندي الآن؛ لطيف ترجمته من أخبار آل أبي طالب، وأول رجاله روايته عبيد الله بن محمد أبي محمد، فقال فيه: عن مولانا عليّ أبيك (عليه السلام) أمير المؤمنين (عليه السلام): «تزوجت فاطمة وما كان لي فراش وصدقتي اليوم لو قُسمت على بني هاشم لوسعتهم».

وقال في الكتاب: إنه (عليه السلام) وقف أمواله وكانت غلّته أربعين ألف دينار، وباع سيفه وقال: «من يشتري سيفي ولو كان [عندي] عشاء ما بعته».

وروي فيه أنه قال مرّة: «من يشتري سيفي الفلاني ولو كان عندي ثمن إزار ما بعته». قال: وكان يفعل هذا وغلّته أربعون ألف دينار^(١). انتهى موضع الحاجة من كشف المحجّة.

فلا تظنّ كما ظنّوا، ولا تضلّ كما ضلّوا في معنى الزهد، والغرض بيان سخاء أمير المؤمنين (عليه السلام) وإثاره.

(إلى غير ذلك من الفضائل والكرامات).

جعلنا الله ممّن يقتصر آثارهم ويسلك سبيلهم.

وقد أبان السيّد جمال الدّين معنى حقيقة الزهد، ومعنى التملّك للأملاك والتصرّف فيها على الوجه المراد لله، ولا أظنّك تجده في غير كلامه قدّس الله جلّ جلاله سرّه وأعلى مقامه.

هذا بعض ما كان من مراتب فضل أمير المؤمنين في حياته.

[في مقاماته في الآخرة]*

(وأما مرتبته في الآخرة، فإنّها لا تكون لنبيّ أو وصيّ نبيّ؛ لأنّه صاحب الحوض) - حوض

الكوثر - الذي أعطاه الله لرسوله، (وصاحب اللّواء لواء الحمد، والصراط) المنصوب على جهنّم، وصاحب الإذن في دخول الجنة.

(وروى) موقّق بن أحمد (الخوارزمي) في المناقب بإسناده، (عن ابن عبّاس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل الجنة إلّا من جاء بجواز من عليّ بن أبي طالب»^(١)).

رأيت الحديث في الفصل السادس من كتابه مسنداً عن الحسن البصري، عن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان يوم القيامة يقعد عليّ بن أبي طالب على الفردوس وهو جبلٌ قد علا على الجنة، وفوقه عرش ربّ العالمين، من سفحه يتفجّر أنهار الجنة وتتفرّق في الجنان، وهو جالس على كرسيّ من نور يجري بين يديه، لا يجوز أحد الصراط إلّا ومعه براءة بولايته وولاية أهل بيته، يشرف على الجنة فيدخل محبّه الجنة، ومبغضه النار»^(٢).

(و) أسند عن مجاهد (عن ابن عبّاس) أيضاً (قال: قال رسول الله: «إذا كان يوم القيامة أمر الله جبرئيل أن يجلس على باب الجنة فلا يدخلها إلّا من معه براءة من العذاب من عليّ بن أبي طالب عليه السلام»^(٣)).

[في أنّه صاحب لواء الحمد]*

وأسند أحمد بن حنبل عن محمد بن زيد الهذلي [الذهلي]: أنّ رسول الله ﷺ أخى بين المسلمين، ثمّ قال: «يا عليّ أنت أخي وأنت ممّي بمنزلة هارون من موسى غير أنّه لا نبّي بعدي، أما علمت يا عليّ أنّه أوّل من يدعى به يوم القيامة يدعى بي، فأقوم عن يمين العرش [في ظلّه] فأكسى حلّة خضراء من حلل الجنة، [ثم يدعى بأبيك إبراهيم]، ثمّ يدعى بالنبّيين بعضهم على أثر بعض، فيقومون سباطين عن يمين العرش ويكسون حللاً خضر من حلل

(١) المناقب للخوارزمي: ٣٢٠/ح ٣٢٤، بتفاوت؛ وراجع: المناقب لابن المغازلي: ١٩؛ والرياض النضرة: ج ٢/٢٣٣، وفيه: لا يجوز أحد الصراط؛ والصواعق المحرقة: ٧٥؛ وإحقاق الحقّ: ج ٧/١٢.

(٢) المناقب للخوارزمي: ٤٩.

(٣) المناقب للخوارزمي: ٣٢٠/ح ٣٢٤؛ المناقب لابن المغازلي: ١٣١؛ لسان الميزان: ج ١/٥١؛ وج ٤/١١١، بتفاوت؛ ذخائر العقبى: ٧١؛ الرياض النضرة: ج ٢/٢٢٦؛ أخبار أصفهان: ج ١/٣٤٢؛ إحقاق الحقّ: ج ٧/١٢٠.

الجنة، ألا وأني أخبرك يا علي: إن أمتي أول الأمم يُحاسبون يوم القيامة، ثم أنت أول من يُدعى بك؛ لقربابتك ومنزلتك عندي، ويُدفع إليك لوائي - وهو لواء الحمد - فتسير به بين السماطين؛ آدم وجميع خلق الله يستظلون بظل لوائي؛ وطوله مسيرة ألف سنة، سنانها ياقوتة حمراء، له ثلاث ذوائب من نور، ذؤابة في المشرق، وذؤابة في المغرب، والثالثة وسط الدنيا، مكتوب عليه ثلاثة أسطر؛ الأول: بسم الله الرحمن الرحيم، والثاني: الحمد لله رب العالمين، والثالث: لا إله إلا الله محمد رسول الله، طول كل سطر ألف سنة، وعرضه مسيرة ألف سنة، تسير باللواء والحسن عن يمينك والحسين عن يسارك حتى تقف بيني وبين إبراهيم (عليه السلام) في ظل العرش، ثم تُكسى حلة خضراء من الجنة، ثم ينادي مناد من تحت العرش: نعم الأب أبوك إبراهيم (عليه السلام)، ونعم الأخ أخوك علي (عليه السلام)، أبشر يا علي إنك تُكسى إذا كسيت وتُدعى إذا دُعيت وتحبى إذا حُبيت^(١).

ورواه أخطب خوارزم في المناقب والكنجي^(٢) وجماعة، والروايات في انه: «صاحب لواء الحمد» متواترة في كتب الفريقين.

(و) أسند الخوارزمي، والكنجي عن (جابر بن سمرة، قال: قيل: يا رسول الله من صاحب لوائك في الآخرة؟ قال: «صاحب لوائي في الآخرة صاحب لوائي في الدنيا علي بن أبي طالب»^(٣)). ونحوه كثير في الجوامع.

(و) أسندوا (عن عبد الله بن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان يوم القيامة، ونصب الصراط على شفير جهنم، لم يجر عليه إلا من كان معه كتاب بولاية علي بن أبي طالب»^(٤)).

(١) فضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) لأحمد بن حنبل: ٢٨٦؛ المناقب للخوارزمي: ١٥٩-١٦٠، إلا أن في بعضها: «الهللي»، وبعضها الآخر: الالهاني، وبعضها: الذهلي، ورأيت أنه قد يقع الخطأ من النسخ - والكتاب - لغفلة أو سهو أو غيرها، والله العالم. هذا أولاً. وثانياً: لقد صححنا بعض الالفاظ وأضفنا البعض الآخر من المصدر.

(٢) كفاية الطالب: ١٨٤.

(٣) المناقب لابن المغازلي: ٢٠٠؛ المناقب للخوارزمي: ٣٥٨/ح ٣٦٩؛ كفاية الطالب: ٣٣٦؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٣٧٠؛ إحقاق الحق: ج ٤/ ٢٢٧؛ ج ٦/ ٥٤؛ ج ٧/ ٣٨٤، وفيه: «وأنت صاحب لوائي في الدنيا والآخرة».

(٤) المناقب لابن المغازلي: ٢٤٢؛ أخبار أصفهان: ج ١/ ٣٤٢؛ الرياض النضرة: ج ٢/ ٢٢١، بتفاوت؛ إحقاق الحق:

[ومن فضله فضل محبته ونكال مبغضيه]*

وفي ينابيع المودة للقدوزي الحنفي عن الحاكم: بسنده عن الأصبع بن نباة قال: كنت عند علي رضي الله عنه فأتى ابن الكوا فسأله عن قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الْأَغْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ﴾^(١)، فقال: «ويحك يابن الكوا، نحن نقف يوم القيامة بين الجنة والنار، فمن أحبنا عرفناه بسيماها فأدخلناه الجنة، ومن أبغضنا عرفناه بسيماها فدخل النار»^(٢).

(ولمحبته أيضاً المرتبة العالية، ففي مسند ابن حنبل)، وفي الباب الثامن من كتاب كفاية الطالب للكنجي بإسنادهما (عن النبي ﷺ: أَنَّهُ أَخَذَ بِيَدِ الْحَسَنِ وَقَالَ: «مَنْ أَحْبَبَنِي وَأَحَبَّ هَذِينَ وَأَحَبَّ آبَاهُمَا وَأُمَّهُمَا، كَانَ مَعِيَ فِي درجتي يوم القيامة»)^(٣).

قال الكنجي: أخبرت عن الشافعي رضي الله عنه بسند يطول ذكره، أَنَّهُ قَالَ: هَذَا سَنَدٌ لَوْ قُرِئَ عَلَى مَصْرُوعٍ لَأَفَاقَ.

وقال الحاكم: أصح أسانيد أهل البيت: جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جدّه، إذا كان الراوي عن جعفر ثقة، والراوي عنهم نصر بن علي الجهضمي شيخ الإمامين البخاري ومسلم وقع إلينا عالياً بحمد الله^(٤). انتهى.

وروى الكنجي والخوارزمي وابن حنبل وغيرهم بأسانيد عديدة، عن زيد بن أرقم، (وعن حذيفة) بن اليمان (قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَتَمَسَّكَ بِقُبْضَةِ الْيَاقُوتِ الَّتِي خَلَقَهَا اللَّهُ تَعَالَى، ثُمَّ قَالَ: كَوْنِي فَكَانَتْ فَلْيَتَوَلَّ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ (عليه السلام) مِنْ بَعْدِي»)^(٥).



ج ١١٩/٧.

(١) الأعراف: ٤٦.

(٢) ينابيع المودة للقدوزي الحنفي: ج ١/٣٠٣/٢٩، الحديث الأول، نقله عن الحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل: ج ١/٣١١/٣٩، الحديث رقم (٢٦٠).

(٣) مسند أحمد: ج ١/٧٧؛ كفاية الطالب: ٨١؛ صحيح الترمذي: ج ٢/٣٠١.

(٤) كفاية الطالب: ٨١.

(٥) كفاية الطالب: ٨٢؛ المناقب للخوارزمي: ٧٥؛ حلية الأولياء: ج ١/٨٦؛ المناقب لابن المغازلي: ٢١٦، بلفظ آخر؛ لسان الميزان: ج ٢/٣٤؛ إحقاق الحق: ج ٥/١٠٦؛ مستدرك الصحيحين: ج ٣/١٢٨؛ كنز العمال: ج ١٥٥/١٥٥.

قال الكنجي: قلتُ رواه أبو نعيم الحافظ في حلية الأولياء تفرد به عن شريك^(١).
(و) أسند الخوارزمي موفق بن أحمد الخطيب في الفصل السادس من كتاب المناقب، عن طاووس، عن ابن عباس قال: (قال رسول الله ﷺ: «لو اجتمع الناس على حبّ عليّ بن أبي طالب (لم يخلق الله النار)»^(٢)).

[وقال ﷺ: «حبّ علي حسنة لا يضرّ معها سيئة، وبغض علي سيئة لا تنفع معها حسنة»^(٣)].

(و) أسند في الباب، (عن سلمان) من طريق أبي عثمان النهدي، قال: قال رجلٌ لسلمان: ما أشدّ حبّك لعلّي؟ (قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «مَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ أَحَبَّنِي، وَمَنْ أَحَبَّنِي فَقَدْ أَحَبَّ اللَّهَ، وَمَنْ أَبْغَضَنِي فَقَدْ أَبْغَضَ اللَّهَ، وَمَنْ أَبْغَضَ عَلِيًّا فَقَدْ أَبْغَضَنِي»^(٤)).
وأسند عن ثابت، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «خلق الله من نور وجه عليّ بن أبي طالب سبعين ألف ملكاً يستغفرون له ولمحبّيه إلى يوم القيامة»^(٥).

روى بإسناده عن أحمد بن حنبل قال: حدّثني سعيد بن محمّد الوراق، عن عليّ بن حرور، قال: سمعت أبا مريم الثقفي يقول: سمعتُ عمّار بن ياسر يقول: سمعت رسول الله يقول لعلّي: «يا عليّ طوبى لمن أحبّك وصدّق فيك، وويل لمن أبغضك وكذّب فيك»^(٦).

(١) كفاية الطالب: ٨٢.

(٢) المناقب للخوارزمي: ٦٧/ح ٣٩؛ مقتل الحسين للخوارزمي: ج ١/٣١؛ انظر: إحقاق الحقّ: ج ٧/١٤٩؛ ينابيع المودة: ج ١/٣٧٣؛ الفردوس بمأثور الخطاب: ج ٣/٣٧٣؛ ح ٥١٣٥.

(٣) أقول: هذا الحديث ساقط من المخطوطة، ونقلناه من كتاب: (كشف الغطاء) الطبعين القديمة و — المذكور من الأرقام من — الحديث: ج ١/١٢٣؛ ومصادر الحديث كثيرة منها: المناقب للخوارزمي: ج ٧/٥٦؛ الفردوس بمأثور الخطاب: ج ٢/١٤٢؛ ح ٢٧٢٥؛ ينابيع المودة: ج ١/٢٧٠٠؛ مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب: ج ٣/١٩٧؛ إحقاق الحقّ: ج ٧/٢٥٧.

(٤) مستدرک الحاكم: ج ٣/١٣٠؛ مجمع الزوائد: ج ٩/١٣٢؛ ذخائر العقبى: ص ٦٥؛ المناقب للخوارزمي: ص ٦٩/ح ٤٤؛ إحقاق الحقّ: ج ٦/٤١٠.

(٥) بحار الأنوار: ج ٢٣/٣٢٠؛ مستدرک سفينة البحار: ج ٩/٤٢٦.

(٦) فضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام لأحمد بن حنبل: ٣١٣؛ العمدة: ٢١٧؛ بشارة المصطفى: ٢٥٤؛ المستدرک

(وروى أخطب خوارزم) أيضاً في فصل ما ذكرنا، وهو الفصل السادس من كتاب المناقب، بإسناد متصل عن مالك بن أنس، عن نافع، (عن ابن عمر، عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا قَبْلَ اللَّهِ صَلَاتِهِ وَصَوْمِهِ وَاسْتِجَابَ دَعَائِهِ، أَلَا وَمَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا أَعْطَاهُ اللَّهُ بِكُلِّ عِرْقٍ فِي بَدَنِهِ مَدِينَةً فِي الْجَنَّةِ، أَلَا وَمَنْ أَحَبَّ آلَ مُحَمَّدٍ فَأَنَا كَفِيلُهُ فِي الْجَنَّةِ مَعَ الْأَنْبِيَاءِ، أَلَا وَمَنْ أَبْغَضَ آلَ مُحَمَّدٍ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ آيسٌ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ»^(١)).

وأُسند فقيه الحرمين، مُفتي العراقيين، محدث الشام، صدر الحفاظ، أبو عبد الله محمد بن يوسف بن محمد القرشي الكنجي الشافعي في الباب السادس من كتاب: كفاية الطالب، عن الربيع بن جميل الضبي، عن مالك بن ضمرة الدوسي، عن أبي ذر الغفاري قال: قال رسول الله ﷺ: «تَرَدَّ عَلَيَّ الْحَوْضُ رَايَةً عَلَيَّ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ وَإِمَامِ الْغُرِّ الْمُحَجَّلِينَ، فَأَقُومُ فَأَخْذُ بِيَدِهِ فَيَبِيضُ وَجْهُهُ وَوَجْهُ أَصْحَابِهِ وَأَقُولُ: مَا خَلَفْتُمُونِي فِي الثَّقَلَيْنِ بَعْدِي؟ فَيَقُولُونَ: تَبْعْنَا الْأَكْبَرَ وَصَدَّقْنَاهُ، وَوَاظَرْنَا الْأَصْغَرَ وَنَصَرْنَاهُ وَقَاتَلْنَا مَعَهُ، فَأَقُولُ: رَدُّوا رِوَاءَ مَرْوِيِّينَ فَيُشْرِبُونَ شُرْبَةً لَا يَظْمَأُونَ [يَظْمَأُونَ] بَعْدَهَا. وَوَجْهَ إِمَامِهِمْ كَالشَّمْسِ السَّاطِعَةِ وَوَجْوهَهُمْ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ [كَأَضْوَاءَ] نَجْمٍ فِي السَّمَاءِ»^(٢).

أقول: وقد تقدّم حديث البخاري ومسلم في ذود رسول الله جماعة من أصحابه عن الحوض لما أحدثوه بعده وهم المقابلين لهؤلاء.

[حديث مسلسل]*

(وفي مناقب الخوارزمي، عن أبي ذر، عن النبي ﷺ أنه قال: «مَنْ نَاصَبَ عَلِيًّا الْخِلَافَةَ بَعْدِي فَهُوَ كَافِرٌ، وَقَدْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ»^(٣)).

→ على الصحيحين للحاكم: ج ١٠ / ٤٦٢؛ مسند أبي يعلى: ج ٣ / ١٧٨؛ بحار الأنوار: ج ٦٥ / ١٥٠.

(١) المناقب للخوارزمي: ج ٧٢ / ٥١؛ إحقاق الحق: ج ٧ / ١٦١؛ وقريب منه في: نور الأبصار للشبلنجي الشافعي: ٢٣١.

(٢) كفاية الطالب: ٧٦.

(٣) ذكره ابن المغازلي في مناقب علي بن أبي طالب: ٩٣؛ وعنه في نهج الحق: ٢٦٠؛ ولم أجده في مناقب الخوارزمي، ولعلّه ←

وقال في الفصل التاسع عشر: روى عمرو بن خالد قال: حدّثني زيد بن عليّ وهو آخذ بشعره، قال: حدّثني عليّ بن الحسين وهو آخذ بشعره، قال: حدّثني الحسين بن عليّ وهو آخذ بشعره، قال: حدّثني عليّ بن أبي طالب وهو آخذ بشعره، قال: حدّثني رسول الله ﷺ وهو آخذ بشعره: «يا عليّ من آذى شعرة منك فقد آذاني، ومن آذاني فقد آذى الله، ومن آذى الله لعنه ملائ السماوات وملا الأرض»^(١).

وأسند في هذا الفصل عن سلام قال: قال الشعبي: ما ندري ما نصنع بعليّ؛ إن أحببناه افترقنا، وإن أبغضناه كفرنا^(٢)، فتأمل.

(وعن معاوية بن وجيس القشري قال: سمعت النبي ﷺ يقول لعليّ: «لا يبالي من مات [وهو] ويغضك مات يهودياً أو نصرانياً»)^(٣).

(و) بطرق عديدة، (عن أنس بن مالك أنّ النبي ﷺ قال لعليّ: «كذب من زعم أنّه يحبّني ويغضك»)^(٤).

(وعن أبي هريرة: أنّ النبي ﷺ قال لعليّ وفاطمة والحسين: «أنا حرب لمن حاربكم، وسلم لمن سالمكم»)^(٥).

[في حديث أبي بكر عن النبي ﷺ بذلك، وهو غريب]

أقول: وقد جاء ذلك عن أبي بكر بن أبي قحافة بنفسه، أسند أخطب خطباء خوارزم

→
لتشابه عنوان الكتابين للمؤلفين - أعني ابن المغازلي والخوارزمي - جعل الشيخ كاشف الغطاء رحمه الله يذكر الخوارزمي، وجلّ من لا يشبته، والعصمة لأهلها.

(١) المناقب للخوارزمي: ٣٢٧.

(٢) نفس المصدر: ٣٢٩.

(٣) المناقب لابن المغازلي: ٥١؛ ينابيع المودة: ج ٢/ ٢٩١.

(٤) فرائد السمطين: ج ٢/ ٤٤٢؛ مستدرك الحاكم: ج ٣/ ١٤٩؛ المناقب للخوارزمي: ١٤٩/ ١٧٧، بتفاوت؛ سنن ابن ماجه: ج ١/ ٥٢/ ١٤٥؛ سنن الترمذي: ج ٥/ ٦٩٩؛ ٣٨٧٠؛ ينابيع المودة: ج ٢/ ٥٣؛ الإصابة: ج ٤/ ٣٧٨.

(٥) مسند أحمد: ج ٢/ ٤٤٢؛ مستدرك الحاكم: ج ٣/ ١٤٩؛ المناقب للخوارزمي: ١٤٩؛ سنن ابن ماجه: ج ١/ ٥٢، وفيه: أنا سلم لمن سالمتم؛ سنن الترمذي: ج ٥/ ٦٩٩؛ ٣٨٧٠؛ ينابيع المودة: ج ٢/ ٥٣؛ الإصابة: ج ٤/ ٣٧٨.

الموفق ابن أحمد المكي البكري في الفصل التاسع عشر في كتاب المناقب، عن أبي سعيد السمان، قال: أخبرني أبو سعيد أحمد بن محمد الماليني بقرائتي عليه، حدثني أبو بكر محمد بن حيان الدير عاقولي، حدثني محمد بن الحسين بن حفص الأشناني، حدثني محمد بن يحيى الفارسي، عن سليمان بن حرب، عن يونس بن سليمان التميمي، عن أبيه، عن زيد بن ربيع قال: سمعتُ أبا بكر يقول: رأيت رسول الله ﷺ في خيمته وهو متكئ على قوسٍ عربيّة، وفي الخيمة عليّ وفاطمة والحسن والحسين، فقال لهم رسول الله ﷺ: «يا معاشر المسلمين أنا سلمٌ لمن سالم أهل هذه الخيمة، وحربٌ لمن حاربهم، ووليٌّ لمن والاهم، وعدوٌّ لمن عاداهم، لا يحبّهم إلّا سعيد الجدّ طيب المولد، ولا يبغضهم إلّا شقيّ الجدّ رديّ الولادة». فقال رجلٌ لزيد: يا زيد أنت سمعتَ أبا بكر [منه] يقول هذا؟ قال: إي وربّ الكعبة^(١).

[فيمن خالف هذه النصوص]*

(و) رووا (عن ابن عباس قال: قال النبي ﷺ لعليّ: «أنت سيّد من في الدّنيا ومن في الآخرة، من أحبّك أحبّني، ومن أحبّني أحبّ الله، وعدوك عدويّ وعدويّ عدو الله، ويل لمن أبغضك»^(٢)).

(إلى غير ذلك من الأخبار التي ملأت الأقطار، وظهرت ظهور الشمس في رابعة النهار^(٣))، لكنّها لم تبلغ عائشة أم المؤمنين المطلعة على جميع الأخبار الصادرة عن خاتم النبيّين^(٤)، فعادته وبغضته وحاربه، لم تخالف حمائها صفراها، (ولا بلغت معاوية كاتب الوحي فكتبها^(٥))! ولا كتب الآيات الدالّة على فضل أمير المؤمنين (عليه السلام)، وعلى لزوم مودة ذوي القربى!! حتّى صار يقنت بلعنه، ويأخذ بالظنّة على حبه بما لو شرّحناه فضحنا الكتاب.

(١) المناقب: ٢٩٦؛ ورواه المحب الطبري في الرياض النضرة: ج ٢/ ١٥٤.

(٢) المناقب للخوارزمي: ٣٣٧/ح ٣٣٧؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/ ١٢٨.

(٣) راجع: المعيار والموازنة: ٢٢٤-٢٥٨؛ ومناقب أمير المؤمنين لابن سليمان الكوفي: ج ١/ ٢٥٣-٤٣٠؛ وكشف الغمّة:

ج ١/ ٧٧-٧٩؛ إحقاق الحقّ: ج ٤/ ٤٩؛ وج ٦/ ٤٠٦؛ وج ٧/ ١٣٩.

(٤) هذا تعريضاً بالقوم، حديث يدعون أنّها: حفظت عن النبي ﷺ أربعين ألف حديثاً.

(٥) وهذا — أيضاً — تعريضاً بالقوم، من أنّهم يدعون أنّ معاوية — لعنه الله — كان كاتباً للوحي.

(ولا بلغت المشايخ الأولين) من الصحابة، (حتى جعلوا أمير المؤمنين (عليه السلام) جليس داره، (معزولاً) عن مرتبته، (لم يأتهموه على أدنى الولايات)، فضلاً عن القيام مقام أخيه وابن عمه.

(وليت شعري كيف تكون محبة من لم يكن نبياً، ولا إماماً، إيماناً وتركها كفر.

وكيف تثبت هذه المرتبة الجليلة المتأخمة مع مرتبة النبوة لمن لم يكن كـبعض الصحابة)،

ويكون أبو بكر وعمر وعثمان أفضل منه، مع ما ستعرف من أحداثهم عن قريب.

(وكيف كان، فالأخبار متواترة معني) عند الفريقين، (- إن لم يكن التواتر اللفظي - على أن اعتقاد ولاية علي (عليه السلام) ومحبة من أصول الدين؛ وذلك إنما يجري على أصول الشيعة) في الإمامة، فيكون هذا أحد الأدلة القطعية على بطلان الاختيار الذي قالوه صغرى وكبرى.

[في المثالب لأعداء أمير المؤمنين (عليه السلام)] ×

(أما المثالب الثابتة للقوم التي يأبى كثير منها الإسلام فضلاً عن الإيمان والعدالة فكثيرة) من طرقيهم وكتبهم فضلاً عن كتبنا، (لا يمكن ضبطها) وإحصائها جميعاً، (لكن نذكر نبذة منها) تبصرة لمن أراد الاستبصار وحجة لمن أراد المحاجة والخصام، فنقول:

[في مثالب الأول]*

(أما ما صدر من) الخليفة (الأول) قبل خلافته وبعدها، (فهي) (أمور) منها: التخلف عن جيش أسامة مع تكرير النبي ﷺ الأمر بالتجهيز، (وقد تواتر ذلك^(١))، وتواتر لعن المتخلف^(٢) عن جيش أسامة، والملعون غير قابل للخلافة، خصوصاً إذا كان راداً لقول النبي الذي لا ينطق إلا عن الله ومؤذياً له بتخلفه عن أمره المتكرر: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾^(٣).

ومن الغريب دعوى: أن أبا بكر لم يكن في جيش أسامة، وهو متواتر من طرقيهم. فقد حدث الواقدي عن ابن أبي الزيات عن هشام بن عروة أن أبيه عروة قال له: كان فيهم أبو بكر^(٤).

وحدث أيضاً شهاب عن محمد بن عبد الله بن عمر. وذكره البلاذري في تاريخه، والزهري وهلال بن عامر ومحمد بن إسحاق وجابر عن الباقر ومحمد بن أسامة عن أبيه، وقد ذكر أبو هاشم العوفي في كتابه الذي سماه: (الجامع الصغير): أن أبا بكر استرجع عمر من جيش أسامة وقد كانا في أصحابه^(٥).

ونقلت الرواة أن أبا بكر وعمر كانا في خلافتها يسلمان على أسامة بالإمرة.

(١) كتاب سليم بن قيس: ج ٢/ ٦٨٣؛ الملل والنحل للشهرستاني: ج ١/ ٢٣؛ الكامل في التاريخ: ج ٢/ ٢٠٠؛ الإيضاح لابن شاذان: ٣٦١؛ الطرائف: ج ٢/ ٤٤٩؛ نهج الحق: ٢٦٣؛ منار الهدى: ٢٣١.
(٢) الاستغاثة: ٥٣؛ الفصول المهمة لشرف الدين: ١٠٣؛ شرح المواقف: ج ٥/ ٣٨٦؛ نهج الحق: ٢٦٤.
(٣) الأحزاب: ٥٧.

(٤) المغازي للواقدي: ج ٣/ ١١١٧-١١٢٢.

(٥) المغازي للواقدي: ج ١/ ١١١٧-١١٢٢؛ أنساب الأشراف: ج ١/ ١٦٩ و ٢٠٨.

وفي كتاب العقد الفريد^(١): اختصم أسامة وابن عثمان في حائط فافتخر ابن عثمان فقال أسامة: أنا أمير المؤمنين على أبيك وصاحبيه فيأتي تفاهر. ولما بعث أبو بكر إلى أسامة أنه خليفة، قال: أنا ومن معي ما وليناك أمرنا، ولم يعزلني رسول الله عنكما، وأنت وصاحبك بغير إذني رجعتما، وما خفي على النبي موضعي وقد ولاني عليكما ولم يولكما، فهم أبو بكر أن يخلع نفسه فنهاه عمر، فرجع أسامة ووقف بباب المسجد وصاح: يا معاشر المسلمين عجباً لرجل استعملني عليه فتأمر عليّ وعزّلي. وأنشأ الحميري، وابن الحجاج الصوفي، وديك الجن، والعمرى، والجزري أشعارهم في ذلك، ويطول المقام بنقلها فلتطلب من محالها.

وكل السر في تشديد النبي (صلى الله عليه وآله) وهو في سكرات المنيّة على تنفيذ جيش أسامة وإخراج القوم فيه؛ حتى يأمن على نصب أمير المؤمنين في الخلافة، فبعد كل من خافه على تبديل الأمر وكان يعلم مخالفتهم وتخلّفهم عن أمره^(٢)، لكنّه (صلى الله عليه وآله) يزيد في التشديد؛ حتى تكون الحجّة لأمر المؤمنين ظاهرة في بعثهم وتبعيدهم مع إخبار النبي بموته قبل شهر، كما رواه الواقدي عن عبد الواحد بن أبي عون، ويكون ذلك نفيًا لهم عن الخلافة، وإثباتاً لأمر المؤمنين. ولما بعثت أم أسامة وهي أم أيمن إلى ابنها وهو معسكر في الجرف أن النبي يموت، اضطرب القوم وامتنعوا على أسامة ولم ينفذوا لأمر لرسول الله. نقله الظهيري في المسترشد.

[في دفع شبه المخالفين في ذلك]*

(وللتخلّف) عن جيش أسامة (باعث معنوي، يدركه كل ذي رويّة) [رويّة]، يعني طلب الخلافة وتبديل الأمر، وتحويله عن أمير المؤمنين وغصبه منه. قالوا: أمر الصديق بالصلاة استثناء له عن الأمر بالخروج مع جيش أسامة فالذهاب

(١) لم أجده في العقد الفريد المطبوع، وصاحب كتاب الصراط المستقيم: ج ٢/ ص ٢٩٧، قال: وفي كتاب العقد... وذكر الخبر، ولعلّ - والله العالم - المصنّف نقله منه.

(٢) وقد أخبر الباري سبحانه وتعالى بذلك، حتّى نزلت آية: ﴿إِن مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئاً﴾ آل عمران: ١٤٤.

مع الجيش إمّا ترك لأمر النبيّ أو ترك للأهمّ الذي هو الجلوس لمحافظة المدينة من الأعراب. قلنا: لم يثبت أمره بالصلاة إلّا من عائشة، ولم يكن عن أمر رسول الله؛ ولذا تكلف للخروج لها بنفسه لما سمع صوته، على أنّ الأمر بالصلاة لا يضادّ الخروج للجيش بعدها حتّى يلزم كونه استثناء منه، وعدم الملازمة ظاهرة، وليس الجلوس بالمدينة أهمّ لأمر النبيّ بالخروج عنها مع أسامة، وإلّا لزم خطأ النبيّ في ذلك بل الله عزّ وجلّ؛ لأنّه لا ينطق إلّا عن وحي الله في مثل هذه الأوامر، والاجتهاد في قبّال النصّ النبوي خطأ.

قالوا: انقلب التكليف بعد خلافته كالصبي إذا بلغ والمجنون إذا أفاق.

قلنا: تخلفه في حياة رسول الله مانع عن خلافته بعده لما تقدّم، ولو لزم من الخلافة عدم جواز الخروج مع أسامة لزم بطلانها؛ لأنّ النبيّ أمر أبا بكر بالخروج المنافي للخلافة بعده، فلا تصحّ خلافته لأمر النبيّ ﷺ له بما ينافيها شرعاً. قالوا: جملة (لعن الله من تخلف) مكذوبة.

قلنا: قد رواها الثقة منكم أيضاً كالشهرستاني في الملل والنحل، قال عند نقل الاختلافات: الخلاف الثاني في مرضه أنّه قال: «جهّزوا جيش أسامة، لعن الله من تخلف عن جيش أسامة^(١)»... إلخ.

ورواها أبو بكر الجوهري والآمدي كما في شرح المواقف للسيد الشريف، وشارح البخاري في خاتمة رسالة العقائد وهو الملاء يعقوب، وقد أحصى رواها أبو حامد الشريف محمد قلي خان^(٢) في كتاب تشييد المطاعن.

وقالوا: إنّ مخالفة آدم ويونس لحكمه تعالى بلا واسطة عند الشيعة، فالإمام لو خالف أمراً واحداً لا يضرّ.

قلنا: هذا بُهتانٌ على الشيعة إن أريد تجويز فعل المحرّم المنافي للعصمة المجمع عليها عندنا^(٣)، وإن أريد تجويز ترك الأولى الغير المنافي فلا ينفعك؛ لأنّ التخلف عن جيش أسامة

(١) الملل والنحل للشهرستاني: ج ١/ ٢٢.

(٢) السيد محمد قلي الموسوي الكنتوري اللكهنوي، والد صاحب عبقات الانوار (قدس الله سرهما).

(٣) فإنّها من لوازم الإمام (عليه السلام)، لأنّه متى ما ثبت أنّ شخصاً منصوباً من قبل الله - للنّبوة أو للإمامة - لزمت عصمته، والأدلة على العصمة المذكورة في كتب العقائد والكلام فراجع: كشف المراد، عقائد الإمامية، البراهين القاطعة، الباب

خالفه لما علم ضرورة أمر النبي ﷺ، وهو من الأمور الدينية فيوجب الكفر بالاتفاق.

[في شهادة عمر أنّ بيعة صاحبه كانت فلتة]*

(ومنها: شهادة عمر) بن الخطاب في حقّه أنّ بيعته كانت: فلتة وقى الله المسلمين شرّها، فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه.

(وقد أوردوها في كتبهم)^(١)، بل هي من المتواترات، وليس في الدّم والتخطئة أبلغ من ذلك عند أهل اللسان؛ لأنّه يَبَيّن أنّها خطأ وأنّها شرٌّ، وأنّ مثلها يجب فيه المقاتلة. وهذا الشعبي لما قال: كان في صدر عمر عتب على أبي بكر، فردّ عليه الأزدي بحسن معاشرته وانقياده له.

فقال الشعبي: يا أبا الأزدي كيف تصنع بالفلتة التي وقى الله شرّها، أترى عدوّاً يقول في عدوّ يريد أن يهدم ما بنى لنفسه في الناس أكثر من قول عمر في أبي بكر؟

فقال الرجل: سبحان الله يا أبا عمرو أنت تقول ذلك؟

فقال الشعبي: أنا أقوله؟ قاله عمر بن الخطاب على رؤوس الأشهاد. وهو حديث طويل رواه الهيثم بن عدي عن مجالد بن سعيد، أخرجه المرتضى في الشافي^(٢).

(و) بعد هذا (تأولوها بالفجأة)^(٣)؛ يعني كانت بغتة بمعنى أنّهم أدركوها بعد أن كادت نفوت فجعلوا الفلتة فضيلة، كلاً بل هي الزلّة خصوصاً بعد قوله: وقى الله المسلمين شرّها. (وقوم قالوا: فتنه)^(٤)؛ بدعوى أنّ قوله: وقى الله شرّها، للتصويب أي دفع شرّ الاختلاف فيها، ومن عاد إلى مثلها من غير مشورة ولا عذر ولا ضرر ثم بسط يده على

→ الحادي عشر ... وغيرها.

(١) أنظر: صحيح البخاري: ج ٨/ ٢٠٨، و ٢١٠، كتاب المحاربين؛ مسند أحمد: ج ١/ ٥٥؛ تاريخ الخلفاء للسيوطي: ٦٧؛ السيرة الحلبية: ج ٣/ ٣٦٣؛ السيرة النبوية لابن هشام: ج ٤/ ٣٠٨؛ الصواعق المحرقة: ٥ و ٨ و ٢١؛ شرح نهج البلاغة: ج ٢/ ٥٠؛ وذكر الطبري في تاريخه (ج ٣/ ٢١٠): فلتة كفلتات الجاهليّة فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه.

(٢) الشافي في الإمامة: ج ١/ ١٢٩؛ شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٢/ ٢٩.

(٣) تيسير الوصول إلى جامع الأصول: ج ٢/ ٤٣.

(٤) النهاية لابن الأثير: ج ٣/ ٤٦٧.

المسلمين ليدخلهم في البيعة قهراً فاقتلوه. وأنت خير أن الشّر في كلامه مضاف إلى الفتنة لا إلى غيرها، فلا يتم هذا التمثّل والتكلّف، وهي الزلّة لعةً وعرفاً، على أن المروي في باب رجم الحُبلى في كتاب المحاربين من صحيحهم الشريف البخاري، كالنصّ في إرادة الزلّة والخطيئة من الفتنة، فإنّه أسند عن ابن عبّاس أنّه قال:

كنت أقرئ رجلاً من المهاجرين، منهم عبد الرحمن بن عوف، فبينما أنا بمنزله بمنى وهو عند عمر بن الخطّاب في آخر حجة حجّها، إذ رجع إلى عبد الرحمن فقال: لرأيت رجلاً أتى أمير المؤمنين اليوم، فقال: هل لك في فلان يقول: لو قد مات عمر لقد بايعت فلاناً، فوالله ما كانت بيعة أبي بكر إلّا فتنة فتمت. فغضب عمر ثم قال: إني إن شاء الله لقائم العشيّة في الناس فمحذّرهم هؤلاء الذين يريدون أن يغصبوهم أمورهم. قال عبد الرحمن: فقلت: يا أمير المؤمنين لا تفعل فإنّ الموسم يجمع رعاء الناس وغوغائهم فإنّهم هم الذين يقبلون على قربك حين تقوم في الناس، وأنا أخشى أن تقوم فتقول مقالة يطيرها عنك كلّ مطير وأن لا يعوها وأن لا يضعوها على مواضعها، فامهل حتّى تقدّم المدينة فإنّها دار الهجرة والسنة فتخلص بأهل الفقه وأشراف الناس فتقول ما قلت متمكناً فيعي أهل العلم مقالاتك ويضعوها على مواضعها.

فقال عمر: أما والله إن شاء الله لأقومنّ بذلك أوّل مقام أقومه بالمدينة. قال ابن عبّاس: فقدّمنا المدينة وحكى قيامه يوم الجمعة، وقوله بعد الخطبة: ثمّ إنّّه بلغني أنّ قائلاً منكم يقول: لو قد مات عمر بايعت فلاناً، فلا يغترنّ امرؤ أن يقول: إنّها كانت بيعة أبي بكر فتنة وتمت، ألا وأنّها قد كانت كذلك ولكن الله وقى شرّها، وليس فيكم من تقطع الأعناق إليه مثل أبي بكر، من بايع رجلاً من غير مشورة من المسلمين فلا يبايع هو ولا الذي بايعه تغرة أن يقتلا، وأنّه قد كان من خبرنا حين توفّى الله نبيّه أنّ الأنصار خالفونا واجتمعوا بأسرهم في سقيفة بني ساعدة، وخالف علينا عليّ بن أبي طالب، والزبير بن العوّام ومن معهم، واجتمع المهاجرون إلى أبي بكر فقلت لأبي بكر: يا أبا بكر انطلق بنا إلى اخواننا هؤلاء من الأنصار فانطلقنا. وقصّ قصّة السقيفة.

وقال: فكثر اللغط وارتفعت الأصوات حتّى فرّقت من الاختلاف، فقلت: ابسط يدك

يا أبا بكر، فبسط يده فبايعته وبايعه المهاجرون ثم بايعته الأنصار، ونزونا على سعد بن عبادَةَ فقال قائلٌ منهم: قتلتم سعد بن عبادَةَ، فقلتُ قتل الله سعد بن عبادَةَ، قال عمر: وإنا والله ما وجدنا فيما حضرنا من أمر أقوى من مبايعة أبي بكر، خشينا إن فارقنا القوم ولم تكن بيعة أن يبايعوا رجلاً منهم بعدنا، فإما يبايعناهم على ما لا نرضى، وإما نخالفهم فيكون فساداً، فمن بايع رجلاً من المسلمين على غير مشورة من المسلمين فلا يبايع هو ولا الذي بايعه تغرة أن يقتلا. انتهى الحديث بلفظ البخاري*^(١).

أقول: ما كان أبو حفص ليغضب من قول القائل: لو قد مات عمر لقد بايعت فلاناً فوالله ما كانت بيعة أبي بكر إلا فلتة فتّمت، ويقوم هذا المقام ويطيل بهذا المقال إلا والمعني بالبيعة بعد موته عليّ بن أبي طالب، وأنّ قائله تمّ يقدر على ذلك لو فعله، وهذا ظاهر لمن أُعطي التدبّر حقّه وأنصف، وخصوصاً لما رأى صحّة استدلال القائل وصدق حلفه بالله على ذلك، فإنّه يريد أن يبيعه أبي بكر تمّت وهي خطبٌ في الدّين وزلّة فكيف بالحقّة، فهي أولى بالتمام والاستقامة، فغضب عمر وضاعت عليه الدّنيا، فأراد القيام بالناس في الموسم وبيان إفساد هؤلاء الذين يريدون أن يقدّموا عليّاً بعده، بتقريب:

أنّ في هذا الأمر حقّ لكلّ الناس، فمنّ أرادّه فهو غاصب لحقوق الناس، فخاف عليه ابن عوف لما ذكره في ردعه، وأشار به وكنتي؛ لأنّ في الموسم ناساً كثيراً من سمع من رسول الله ﷺ في عليّ ما يدلّ على أنّه صاحب هذا الأمر ومستحقّه، وقد غلب عليهم أهل المدينة في بيعتهم لغيره، فتبّطه عن ذلك.

فلما قام في المدينة المأمونة على كلّ ما يريد عمر قام وذكر أنّ هذا الأمر لا يكون بعده إلاّ شورى وما نفى الفلتة، بل أقرّ بها واعتذر لها بالإلجاء وخوف الوقوع في الفساد، ومن استخلاف عليّ؛ لأنّه قد خالفهم ومنّ معه كما ذكر، وهو (عليه السلام) المتيقّن، فيفلس عمر منها ولا تعود إليه أبداً، فحلب حلباً يكون له شطره^(٢)، ولولا دهاء أبي بكر لعقدها عمر في السقيفة

* ورواه أبو جعفر الطبري في تاريخه أيضاً. (منه نكّل).

(١) صحيح البخاري: باب (رجم الحبل من الزنا إذا أحصنت)، رقم الحديث: ٦٨٣٠ / ٣٧٤؛ تاريخ الطبري: ج ٢ / ٤٤٥.

(٢) اقتباس من خطبة الإمام (عليه السلام) في شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٢ / ١٩ من كلام له (عليه السلام) في معنى الأنصار؛ أنساب الأشراف للبلاذري: ج ١ / ٥٨٧.

لنفسه، بل كان يأمر من أبي بكر مساعدته على ذلك، فغاله أبو بكر وكاده، فألجأه إلى مبايعته على تفصيل طويل أسرَّ به إلى المغيرة بن شعبة وأبو موسى الأشعري.

وفي آخر الحديث قال: والهفاه على ضئيل بني تيم ابن مرة لقد تقدمني ظالماً وخرج إليّ منها آثماً. أخرجه السيّد في الشافي^(١) مسنداً عنهما، وأسند أيضاً من طريق الهيثم بن عدي إلى سعيد بن جبیر، عن عبد الله بن عمر قوله: لما استأذنه عبد الرحمن بن أبي بكر: دوية سوء وهو خيرٌ من أبيه، فأنكر عليه عبد الله فقال: فمن ليس خيراً من أبيه لا أم لك... إلى أن قال: أنت في غفلة من تقدّم أحيّمُ بني تيم عليّ وظلمه لي.

قال ابن عمر: ثمّ تجاسر والله فجسر، فما دارت الجمعة حتّى قام خطيباً في الناس فقال: يا أيّها الناس إنّ بيعة أبي بكر كانت فلتة وقى الله شرّها، فمن دعاكم إلى مثلها فاقتلوه^(٢).

[في استقالة أبي بكر من الخلافة]*

(ومنها: استقالته) عن الخلافة، (المشهورة)، ذكرها أمير المؤمنين (عليه السلام) في خطبته الشقشقية، قال (عليه السلام): «فَيَا عَجَباً بَيْنَا هُوَ يَسْتَقِيلُهَا فِي حَيَاتِهِ إِذْ عَقَدَهَا لِأَخْرَبٍ بَعْدَ وَفَاتِهِ».

ونصّ عليها ابن قتيبة في أوائل كتاب: الإمامة والسياسة، وذكرها ابن أبي الحديد وكلّ شراح النهج. (وهي مروية بأنحاء مختلفة)^(٣).

قال ابن أبي الحديد: اختلفت الرواية في هذه اللفظة، فكثيرٌ من الناس رواها: أقيلوني فلستُ بخيركم. ومن الناس من أنكر هذه اللفظة ولم يردّها وإنّما روى قوله: ولتكنم ولستُ بخيركم^(٤).

ويعضد الرواية الأولى قول أمير المؤمنين المتقدّم، وما أسنده ابن أبي الحديد إلى أبي الأسود

(١) الشافي في الإمامة: ج ٤/ ١٣٢.

(٢) الشافي في الإمامة: ج ٤/ ص ١٦؛ دلائل الإمامة: ج ١/ ص ٣٤؛ المسترشد لمحمد بن جرير الطبري: ٢٠٠؛ بحار الأنوار: ج ٣٠/ ص ٤٤٧.

(٣) تذكرة الخواص: ٦٢؛ مجمع الزوائد: ج ٥/ ص ١٨٣؛ الإمامة والسياسة: ج ١/ ص ١٤؛ كنز العمال: ج ٥/ ص ٥٨٨/ ح ١٤٠٤٦، ٥٨٩/ ح ١٤٠٥٠، ٦٣١/ ح ١٤١١٢، ٦٥٦/ ح ١٤١٥٤؛ تاريخ مختصر الدول: ٥٨؛ سرّ العالمين: ٢٠-٢٢، المقالة الرابعة؛ نهج الحق: ٢٦٤.

(٤) شرح نهج البلاغة: ج ١/ ١٦٩؛ وعنه المسترشد: ٩٩؛ وكذا بحار الأنوار: ج ٢٨/ ص ٢٠٢.

قال: خطب أبو بكر الناس واعتذر إليهم، وقال: إن بيعتي كانت فلتة وقي الله شرّها وخشيت الفتنة، وأيم الله ما حرصت عليها يوماً قطّ، ولقد قلّدت أمراً عظيماً ما لي به طاقة ولا يدان، ولوددت أن أقوى الناس عليه مكاني^(١).

وروى ابن روزهان قول أبي بكر لعليّ: وإن كان لك في هذا الأمر رغبة فأنا أخطب الناس وأقبل بيعتهم وأبايعك الناس، فقال أمير المؤمنين: الوعد بيني وبينك بعد صلاة الظهر، فلما صلوا الظهر رقى أبو بكر المنبر وقال: أقيلوني فلست بخيركم وعليّ فيكم.

[في لوازم استقالة الخلافة]*

وحكى سبط الجوزي عن الغزالي أنّه قال في كتاب سرّ العالمين: قال أبو بكر على منبر رسول الله ﷺ: أقيلوني فلست بخيركم، أقال ذلك هزلاً أو جدّاً؟ فإن كان هزلاً، فالخلفاء منزّهون عن الهزل، وإن كان جدّاً، فهذا نقض للخلافة، وإن كان امتحاناً، فالصحابة لا يليق بهم الامتحان، لقوله تعالى: ﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ﴾^(٢). انتهى بلفظه.

[في منع فذك]*

(ومنها: منع) الصديقة (فاطمة الزهراء (عليها السلام)) نحلّتها التي نحلّها أبوها رسول الله ﷺ أيام حياته من فذك والعوالي على ما نطقت به رواياتهم^(٣)، ولما دفعت عنه طالبت ضرورة (إرثها)؛ لأنّ للمدفع عن حقّه أن يتوصّل إلى تناوله بكلّ وجه وسبب.

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٢/ ص ٥٤؛ عنه الأربعين: ١٥٤-١٥٥.

(٢) الأعراف: ٤٣.

(٣) سرّ العالمين: ٧، أقول: لا توجد عبارة: (فالصحابة لا يليق بهم الامتحان). ولعلّها من سبط ابن الجوزي، والله العالم.

(٤) صحيح البخاري: ج ٤/ ٩٦، كتاب الوصايا، باب (فرض الخمس)، وراجع: صحيح مسلم: ج ٤/ ٣٠، كتاب الجهاد والسير، ح ١٧٥٩، سنن الترمذي: ج ٤/ ١٥٧، ح ١٦٠٧؛ ومسند أحمد: ج ١/ ٦١، ٩٠، ١٠٠؛ سنن البيهقي: ج ٦/ ٣٠٠؛ البداية والنهاية: ج ٥/ ٣٨٥؛ السيرة النبوية لابن كثير: ج ٤/ ٤٩٥؛ السيرة النبوية للذهبي: ٤١٢؛ كنز العمال: ج ٥/ ٦٠٤/ ح ١٤٠٦٩؛ الطبقات الكبرى: ج ٢/ ٢٤٠؛ وج ٨/ ٢٣؛ تاريخ المدينة المنورة: ج ١/ ١٩٦.

[في روايات إعطاء النبي فداً لفاطمة]*

أما إعطاء فداً لها عليها السلام فقد رووه في ذيل قوله تعالى: ﴿وَأَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾^(١)؛ قال السيوطي في الدرّ المشور: أخرج البزار وأبو يعلى وابن حاتم وابن مردويه، عن أبي سعيد الخدري، قال: لما نزلت هذه الآية ﴿وَأَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾ دعا رسول الله فاطمة فأعطاه فداً^(٢).

وأُسند الشيخ عليّ المتقي في كنز العمال في باب صلة الرحم، وهو من أجلّة علمائهم، عن أبي سعيد الخدري قال: لما نزلت: ﴿وَأَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾ قال النبي عليه السلام: «يا فاطمة لك فداك»^(٣).

وأُسند ابن مردويه الرواية الأولى في كتابه أيضاً، عن أبي سعيد الخدري. ونقل في روضة الصفا وفي معارج النبوة لملاً معين: أن النبي عليه السلام لما فتح خيبر جاءه جبرئيل، وقال: إن الله يقول: ﴿وَأَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ﴾، فقال النبي عليه السلام: «من القربى وما حقهم؟» فقال: «فاطمة إعطها حوائط فداك من حقها، وما كان فيه الله ولرسوله فأعطها إياه أيضاً»، فأعطاه رسول الله فداك كله وكتب لها بذلك، وكانت الوثيقة عندها، وجاءت بها إلى أبي بكر، وقالت له: «هذا كتاب رسول الله أن فداك لي وللحسن والحسين»^(٤).

[في إثبات ادعاء فاطمة فداً نحلة من رسول الله]*

وأما أنها ادّعت فداً نحلة يوم خاصمها أبو بكر، فقد صرح به في المواقف والسيد الشريف في شرحه^(٥)، وفخر الرازي في نهاية العقول، ورواه ابن حجر الهيتمي في الباب الثاني من الصواعق^(٦)، والحموي في جواهر العقدين عن الحافظ ابن شبة عن النمر بن

(١) الإسراء: ٢٦.

(٢) الدرّ المشور: ج ٦/ ٢٦٢.

(٣) كنز العمال: ج ٣/ ١٣٠/ ٨٦٩٦.

(٤) قصص الانبياء للراوندي: ج ٢/ ٢٧١؛ إعلام الوري: ج ١/ ٢١٠؛ تاريخ الطبري: ج ٣/ ١٣-١٤؛ بحار الانوار:

ج ٢١/ ٢٢.

(٥) شرح المواقف: ج ٨/ ٣٥٦.

(٦) الصواعق المحرقة: ٢١-٢٢.

حَسَّان قال: قلت لزيد بن علي^(١) وأنا أُريد أن أهجن [أمر]^(٢) أبي بكر: إنَّ أبا بكر انتزع من فاطمة رضي الله عنها فداً؟ فقال: إنَّ أبا بكر كان رجلاً رحيماً وكان يكره أن يغير شيئاً تركه [له]^(٣) رسول الله، فأنته فاطمة رضي الله عنها فقالت: إنَّ رسول الله أعطاني فداً، فقال: هل لك على ذلك بيّنة؟

فجاءت بعليّ فشهد لها ثم جاءت بأُم أيمن فقالت: أأست تشهد أيّ من أهل الجنة؟ قال: بلى، قالت: إنَّ النبيّ أعطاه فداً، فقال أبو بكر: فبرجل وامرأة تستحقّينها [أو تستحقّين بها القضية]؟^(٤).

وقال ابن حجر في الفصل الخامس من الباب الأوّل من كتابه ما لفظه: ودعواها أنّ نحلها فداً لم تأتِ بيّنة إلّا عليّ وأُم أيمن فلم يكمل نصاب البيّنة^(٥).

وقال الشهرستاني في الملل والنحل: الخلاف السادس في أمر فداً والتوارث عن النبيّ ودعوى فاطمة فداً على نبيّنا وعليها السلام تارة وراثته، وتمليكاً أخرى، حتّى دُفِعت عن ذلك بالرواية المشهورة عن النبيّ: «نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة»^(٦).

وقال صلاح الدّين الرومي في حاشيته على شرح عقائد التفتازاني من منع الإرث وفداً

(١) وبعدها في المصدر: هو أخو الباقر.

(٢) كذا في جواهر العقدين، وساقطة من المخطوطة.

(٣) ليست في جواهر العقدين.

(٤) أوّلاً: جواهر العقدين للسمهودي وليس للحموي كما في المخطوطة. وثانياً: أضفنا ما في المصدر وجعلناه بين معقوفين. وإذا أردت فراجع جواهر العقدين للسمهودي: ج ٣/ ٤٤٣؛ وراجع فضائل الصحابة ومناقبهم: ٢٠، فإنّه ذكر قسماً من هذا كلام.

(٥) الصواعق المحرقة: ٢١، أقول: عجيب أمر هؤلاء القوم، كيف يروون أحاديث النبيّ ﷺ ثم لا يلتفتون إلى مضامينها، أليس قوله ﷺ: «عليّ مع الحقّ والحقّ مع عليّ» و«يا عمّار إن سلك الناس وادياً وسلك عليّ وادياً فاسلك الوادي الذي فيه عليّ» أليس قال: «عليّ مع القرآن والقرآن مع عليّ» أليس يروون في كتبهم أنّه أحد العشرة المبشرين بالجنة؟ وإن كان هذا موضوعاً لا نأخذ به ولكن نحتج به على القوم، ألم يقل ﷺ: «أقضاكم عليّ» أليس عمر القائل: لا أبقي الله لمعضلة ليس فيها أبو الحسن؟ وغيرها العشرات إن لم أقلّ المئات في حقّ عليّ (عليه السلام)، فإذا حكم عليّ بأنّ فداً لفاطمة (عليها السلام) فهذا هو الحقّ، وهذا هو حكم القرآن، وهذا هو الخروج من الضلالة، وهذا هو الوادي الأمين، وهذا هو القضاء بالحقّ، وهذا وهذا... فمال هؤلاء القوم لا يفقهون؟ ولكن «بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ».

(٦) الملل والنحل: ج ١/ ٢٠.

بالنحلة: وقع بين فاطمة وبين أبي بكر بغضٌ وتشاجر ولم تتكلم معه مدة حياتها. وقال ياقوت الحموي الشافعي في كتاب معجم البلدان: إنّ فذك قرية بالحجاز بينها وبين المدينة يومان، وقيل: ثلاثة أفاء الله على رسوله في سنة سبع صلحاً؛ وذلك أنّ النبي ﷺ لما نزل خيبر وفتح حصونها ولم يبق إلّا ثلاث واشتدّ بهم الحصار وأرسلوا إلى رسول الله يسألونه أن ينزلهم على الجلاء وفعل، وبلغ ذلك أهل فذك فأرسلوا إلى رسول الله أن يصالحهم على النصف من ثمارها وأموالها فأجابهم إلى ذلك، فهي ممّا لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب فكانت خالصة لرسول الله وفيها عين فؤارة ونخيل كثيرة، وهي التي قالت فاطمة: «إنّ رسول الله نحلنيها»، فقال أبو بكر: أريد بذلك شهوداً ولها قصّة^(١).

ونقل ابن أبي الحديد عن أبي بكر الجوهري أنّ فاطمة قالت لأبي بكر: إنّ أمّ أيمن تشهد أنّ رسول الله أعطاني فذك، فقال لها: يا بنت رسول الله أنّ هذا المال لم يكن للنبيّ وإنّا كان مالا من أموال المسلمين يحمل به الرجال وينفقه في سبيل الله، فلما توفي رسول الله وليته كما كان يليه، قالت: والله لا كلّمتك أبداً، قال: لا هجرتك أبداً، قالت: والله لأدعون الله عليك، قال: والله لأدعون الله لك، فلما حضرته الوفاة أوصت أن لا يُصليّ عليها، فدُفنت ليلاً*.

وقال صاحب مفتاح الفتوح الكافل برجال مصابيح البغوي: إنّ فاطمة ادّعت أنّ رسول

(١) معجم البلدان: ج ٣/ ٣١٢.

* وقال البلاذري في فتوح البلدان عند ذكر فذك ما هذا نصه: وحدثنا عبد الله بن ميمون المكتب، قال: أخبرنا الفضيل بن عياض عن مالك بن حنونة عن أبيه: قالت فاطمة لأبي بكر: إنّ رسول الله ﷺ جعل لي فذك فأعطني إياها، وشهد لها عليّ بن أبي طالب فسألها شاهداً آخر، فشهدت لها أمّ أيمن فقال: قد علمت يا بنت رسول الله أنّه لا تجوز إلّا شهادة رجلين أو رجل وامرأتين، فانصرفت. وحدثني روح الكرابيسي قال: حدثنا زيد بن الحباب قال: أخبرنا خالد بن طهمان عن رجل حسبه روح جعفر بن محمّد: أنّ فاطمة رضي الله عنها قالت لأبي بكر الصديق (رضي الله عنه) أعطني فذك فقد جعلها رسول الله ﷺ لي، فسألها البيّنة فجاءت بأُمّ أيمن ورياح مولى النبيّ ﷺ فشهدا لها بذلك، فقال: إنّ الأمر لا تجوز فيه إلّا شهادة رجل وامرأتين.

حدثنا ابن عائشة التيمي قال: حدثنا حماد بن سلمة عن محمد بن السائب الكلبي عن أبي صالح باذم عن أمّ هاني أنّ فاطمة بنت رسول الله ﷺ أتت أبا بكر الصديق (رضي الله عنه) فقالت له: من يرثك إذا مُت؟ قال: ولدي وأهلي، قالت: فما بالك ورثت رسول الله دوننا؟ فقال: يا بنت رسول الله ما ورثت أبالك ذهباً ولا فضة ولا كذا ولا كذا، فقالت: سهمنا بخير وصدقتنا فذك، فقال: يا بنت رسول الله سمعت رسول الله يقول إنّها هي طعمة أطعمنيها الله حياتي فإذا مُت فهي بين المسلمين. انتهى. فراجع: صفحة ٣٨ من فتوح البلدان المطبوعة في مطبعة الموسعات بمصر. (منه نكّ).

الله أباهما نحلها فذكراً، فطلب منها البيّنة فجاءت بعليّ والحسن والحسين وأمّ أيمن، فردّ بعضهم بتوهم جرّ النفع وبعضهم لعدم بلوغ نصاب الشهادة^(١).

ونقله الواقدي وابن أبي الحديد وصاحب روضة الصفا وصاحب تاريخ معارج النبوة، ونقله الأخيران عن كتاب المقصد الأقصى، والكلّ من الجمهور.

أقول: لا أقول ما قاله أصحابنا وهو الحقّ: إنّ طلب البيّنة من فاطمة المعلوم أنّها ذات اليد بالضرورة حقّ وإلحاد، ولكن أقول: المعلوم من سيرة أبي بكر قبول شهادة الواحد من الصحابة ولو جرّت شهادته نفعاً لنفسه، بل كان يقبل دعوى الصحابي بمجرّد قوله وبمجرّد دعواه؛ روى البخاري في صحيحه في أوائل كتاب الخمس قبل باب ما منّ النبيّ ﷺ على الأسارى وفي باب ما أقطع النبيّ من البحرين وما وعد من مال البحرين، عن جابر بن عبد الله قال: قال وعدني النبيّ لو قد جاء مال البحرين قد أعطيتك هكذا وهكذا، فلم يجرّ مال البحرين حتّى قبض النبيّ، فلمّا جاء مال البحرين أمرّ أبو بكر فنأدى من كان له عند رسول الله عدة أو دين فليأتنا، فأتيته فقلت: إنّ النبيّ قال لي كذا وكذا، فحتّى لي حثية فعددتها فإذا هي خمسائة، وقال: خذ مثلها^(٢).

قال الكرمانى في شرحه على البخاري: وأمّا تصديق أبي بكر جابراً في دعواه فلقوله ﷺ: «من كذب عليّ متعمداً فليتبوء مقعده من النار. فهو وعيد ولا يظنّ بأنّ مثله يقدم عليه».

[كلام للسيد الشارح في غاية الجودة]*

وقال العيني في شرحه: قال بعضهم: فيه قبول خبر الواحد العدل من الصحابة ولو جرّ ذلك نفعاً لنفسه؛ لأنّ أبا بكر لم يلمس من جابر شاهداً على صحّة دعواه. ثمّ قال: إنّما لم يلمس شاهداً منه؛ لأنّه عمل بالكتاب والسنة؛ أمّا الكتاب فلقوله تعالى:

(١) شرح نهج البلاغة: ج ١٦/ ٢١٤، و ٢٦٤؛ بهج الصباغة: ج ٥/ ٣١٧؛ منهاج البراعة (للخوني): ج ٢٠/ ٩٩-١١١.

(٢) صحيح البخاري: ج ٨/ ٣٤٠ ح ٢٢٩٦، باب (من تكفّل عن ميت ديناً فليس له أن يرجع)؛ ورواه البخاري في أبواب عديدة منها باب قصّة عمان والبحرين وباب ما أقطع به النبيّ من البحرين وما وعد... إلخ. وباب (إذا وهب هبة أو وعد ثمّ مات...) إلخ.

﴿كُتِبَ خَيْرُ أُمَّةٍ﴾^(١) ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾^(٢)، فمثل جابر إن لم يكن خير أمة فمن يكون. وأما السنة فلقلوله: «من كذب علي متعمداً...» الحديث.
ولا يظن ذلك بمسلم فضلاً عن صحابي، ولو وقعت هذه المسألة اليوم فلا يقبل إلا بالبيّنة^(٣). انتهى.

وكذلك جاء أبو بشير المازني وقال له: إن رسول الله ﷺ قال لي: «إذا جائنا شيء من الأموال فاحضر عندنا، فأعطاه أبو بكر حفتين أو ثلاثاً، ولما عدها أبو بشير كانت ألف وأربعمائة»^(٤).
رواه [المتقي الهندي]^(٥) في كنز العمال وعبد الحق الدهلوي في مدارج النبوة وابن حجر العسقلاني في الإصابة في ترجمة أشعث الأنصاري، بل حكى ابن عبد البر في الاستيعاب: أن رجلاً رأى ثابت بن قيس في المنام يقول له: قل لخالد يقول لأبي بكر: كان عليّ كذا وكذا دين وأن عبيدي أحرار وأن درعي أخذها فلان، فأخبر الرجل خالد، فأخبر خالد أبا بكر فأنفذ ذلك أبو بكر، ولا نعلم أن أحداً أجيزت وصيته بعد موته إلا ثابت بن قيس^(٦). انتهى.
فيا للمسلمين ما لابن أبي قحافة يطلب من سيّدة النساء البيّنة، أما كانت تدخل في آية: ﴿كُتِبَ خَيْرُ أُمَّةٍ﴾ أو ممن يخاف الكذب على رسول الله وقد شهد الله ورسوله لها بالطهارة، وشهدت ابنته عائشة: «أنما لم تر أحداً كان أصدق لهجة من فاطمة إلا الذي ولدها»^(٧).

كما رواه ابن عبد البر في الاستيعاب حتى صار يلد في خصامها، أما كانت تصل عنده في الصحبة لرسول الله بمقام جابر أو واحداً من هؤلاء الذين صدّقهم ولم يمنعهم؟ وهب أنه يزعم أن الأمر له فيها هو للمسلمين يعطي ما شاء لمن شاء، والجميل أن لا يستل الصحابة البيّنة إذا أخبروا عن رسول الله، فلم يسألهم وأعطاهم، فما له سأل فاطمة البيّنة فيما له الأمر فيه؟

(١) آل عمران: ١١٠.

(٢) البقرة: ١٤٣.

(٣) عمدة القاري شرح صحيح البخاري: ج ١٨ / ٣٥١، باب (من تكفل عن الميت ديناً لله فليس له أن يرجع)، ح ٦٩٢٢.

(٤) كنز العمال: ج ٥ / ٨٤٨ / ١٤١٠٢.

(٥) في الأصل: «السيوطي في كنز العمال» والصحيح ما أثبتناه.

(٦) ورد هذا في دلائل النبوة للبيهقي: ج ٧ / ١٦٣.

(٧) الاستيعاب: ج ١ / ٦١٣ باب فاطمة بنت الأسود.

ثم ما له لم يحفل بإخبار أمير المؤمنين وقد أمر الله نبيّه أن يعده في المباهلة بمنزلة نفسه، وشهد الله له ورسوله بالطهارة؟ ما رأيت كالיום عجباً يردّ عليّ بالتهمة ويصدّق جابر للصُّحبة، وقد احتجّ الله عزّ وجلّ بشهادته في قوله: ﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ﴾^(١) كما رواه أبو نعيم والثعلبي وابن جرير الطبري قالوا: مَنْ كان على بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ رسول الله، ويتلوهُ شاهدٌ مِنْهُ عليّ عليه السلام^(٢). وهو المعني في قوله عزّ وجلّ: ﴿قُلْ كَفَى بِاللّهِ شَهِيداً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ﴾^(٣).

[دفع دعوى عدم التصرف]*

وفي رواية النضيري في الخصائص، عن أبي حنيفة قال: إنّ المراد به عليّ فكيف يردّ ابن أبي حنيفة شهادته وشهادة سيّدي شباب أهل الجنّة وأمّ المؤمنين المبشرة؟ هل هذا إلّا الإلحاد، والرّد على الله ورسوله، وغلبة حبّ الرئاسة، والتعامي عن الحقّ، والتسكّع بالباطل، وأتباع الهوى وشدة المراء، وإلّا فهذا كتاب الله يشهد بإعطاء فذك لها حيث يقول: ﴿وَأَتِذَا الْقُرُوبَى حَقَّهُ﴾، أم يقول: إنّ رسول الله لم يمثل الأمر بذلك، كما زعمه من قال: إنّهُ لم يكن في تصرفها وقبضها في حياة رسول الله فلم تتمّ الهبة، كلاً ثمّ كلاً، أنّ رسول الله كان أتقى لله من أن يؤخّر حكم الله عليه دقيقة أو فواق ناقة، ولو كان أعطاها من غير قبض ولا تصرف كان مؤخّراً لأمر الله؛ لأنّ القبض في الهبة شرط في الصّحّة بالإجماع، فلا بدّ أن يكون أقبضها إيّاها كما جاءت الروايات: أنّ أبا بكر لمّا نفى عامل فاطمة على فذك وجائها العامل، وقال لها: إنّ أبا بكر نفاني وأرسل وكيلاً من قبله، خرجت فاطمة إلى أبي بكر وخاصمته في ذلك، فأغضبها فهجرت ولم تكلمه حتّى ماتت^(٤).

(١) هود: ١٧.

(٢) شواهد التنزيل: ج ١/ ٤٢٦-٤٣٧؛ مناقب ابن المغازلي: ٢٧٠/ ح ٣١٨؛ والإصابة في معرفة الصحابة: رواه في ترجمة أمير المؤمنين عليه السلام؛ والدر المنثور في التفسير بالمأثور للسيوطي: ج ٣/ ص ٣٢٤/ ح ٤٠٧-٤٠٨؛ ترجمة الإمام علي لابن عساكر: ج ٢/ ص ٤٢٠؛ وقد ذكر صاحب شواهد التنزيل، وكذا صاحب ترجمة الإمام علي عليه السلام كثير من طرق هذا الحديث، فراجع.

(٣) الرعد: ٤٣.

(٤) ذكرنا سابقاً مصادر حادثة: غضب سيّدة نساء العالمين عليّاً على الخليفة الثاني، وهنا نجدد بعضها حبّاً لفاطمة عليها السلام

[إبطال حجّة رواية أبي بكر]*

ثمّ والله العجب كيف تقبل شهادة أبي بكر أنّ ميراث النبيّ للمسلمين بمجرد دعواه بلا بيّنة ولا شهود، وهو في مثلها غير مقبول الشهادة بالإجماع؛ لأنّ النزاع معه وهو الخصم في الدعوى، ومن يريد التولية والتصرّف فيها، ولم يفعل رسول الله ﷺ ذلك مع الأعرابي الذي ابتاع منه الفرس حتّى شهد له ذو الشهادتين خزيمة بن ثابت، وكذا في منازعته مع اليهودي، كلّ ذلك دفعاً للتهمة عنه^(١). وكذا أمير المؤمنين في حكاية الدرع مع اليهودي^(٢).

وهذا البخاري يروي في صحيحه: أنّه لا ينبغي للحاكم أن يحكم بعلمه لموضع التهمة وأيّ تهمة أعظم من دعوى التولية وخصوصاً على رواية أبي بكر الجوهري التي رواها عنه ابن أبي الحديد أنّ أبا بكر قال لفاطمة إنّ سمعت رسول الله يقول: إنّ الله أطعم نبياً طعمة ثمّ قبضه وجعله للذي يقوم بعده، فرأيت أنا أن أردّه على المسلمين^(٣). وفي تاريخ الخلفاء للسيوطي أنّ فذك جعلها أبو بكر خالصة لنفسه، كذا نقل عنه. أما بعد هذا كلّ موضع للتهمة^(٤).

[و غضب فاطمة (عليها السلام) عليه]

ولا تتوهم أنّ الرواية غير الشهادة فلا تفتقر إلى الأشهاد؛ فإنّ الرواية إذا تضمّنت الدعوى على الخصم وأوجب التهمة فلا بدّ من الاشهاد عليها إذا أنكر الخصم الرواية، أترى لو جاء أبو هريرة فقال: سمعت رسول الله يقول: دار أبي بكر لأبي هريرة كان يقبل منه ولا يطلب منه البيّنة، فما له يرّد فاطمة (برواية مخالفة للقرآن) حتّى عادت من عنده راغمة، (وقد روى البخاري) في باب غزوة خيبر (بطريقين) عن عائشة: (أنّ فاطمة (عليها السلام) أرسلت تطالبه

→ ودفاعاً عنها وعن حقّها (سلام الله عليها) منها: أعلام النساء، إعلام الوري، قصص الانبياء للراوندي.

(١) رواه الكليني في النواذر من كتاب الشهادات من الكافي: ج ٧ / ص ٤٣٩ / ح ١؛ عنه الاختصاص للشيخ المفيد: ٦٤.

(٢) بحار الأنوار: ج ٤١ / ٥٦؛ المناقب: ج ١ / ٣١٠.

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٦ / ٢١٩.

(٤) وفي تاريخ الخلفاء للسيوطي لم أجده يذكر هذا، بل روى حديثاً عن المغيرة (وما أدراك ما المغيرة الوضّاع - زبدته: أنّ الزهراء (عليها السلام) لم ترد فذك).

بميراثها فمنعها من ذلك، فغضبت على أبي بكر وهجرته ولم تكلمه حتى ماتت^(١).

ودفنها عليّ (عليه السلام) ليلاً، ولم يؤذن به أبو بكر^(٢).

وقد تقدّم تمام هذا الحديث في إغضاها. وكيف تدّعي الإرث وهو للمسلمين، وتُقدم على الزور وأكل الباطل؟

[استبعايدات صحّة الرواية]*

فإن قلت: إنّها سمع الحديث من رسول الله أبو بكر لا غيره، فلا بأس على فاطمة ولا على الشهود.

قلت: (وهذا لا يكون) إذا (إلا من عدم إنذار النبي ﷺ لأهل بيته) فيما يجب معرفته عليهم بالخصوص، (فيلزم) - والعياذ بالله - (أن يكون النبي ﷺ قد خالف) أمر (الله عزّ وجلّ في قوله تبارك وتعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾^(٣)) لأنّه لم ينذر عليّاً أقضى الأُمة، وترك أبا بكر أقضى منه، فيما يجب على عليّ معرفته. ولا أنذر سيّدة النساء (فاطمة) والإمامين إن قاما أو قعدا (الحسن والحسين عليهما السلام) وتركهم على الجهل بما فرض الله عليهم، ولا الذي تروه يرث بالعصبة.

[تحقيق تفرد أبي بكر في الرواية]*

وروى البخاري منازعته في إرث النبي ﷺ مع عليّ (عليه السلام)، أعني (العبّاس) بن عبد المطلب، (ولا أحداً من بني هاشم شيئاً من الأقربين) الذين رواها عنه أبو بكر في حديثه؛

(١) صحيح البخاري: ج ٤/٩٦، كتاب الوصايا، باب (فرض الخمس)؛ وراجع: صحيح مسلم: ج ٤/٣٠، كتاب الجهاد والسير، ح ١٧٥٩؛ وسنن الترمذي: ج ٤/١٥٧ ح ١٦٠٧؛ مسند أحمد: ج ١/٦، ٩، و١٠؛ سنن البيهقي: ج ٦/٣٠٠؛ البداية والنهاية: ج ٥/٢٨٥؛ والسيرة النبوية لابن كثير: ج ٤/٤٩٥؛ السيرة النبوية للذهبي: ٤١٢؛ كنز العمال: ج ٥/٦٠٤ ح ١٤٠٦٩؛ والطبقات الكبرى: ج ٢/٢٤٠؛ و ج ٨/٢٣؛ وتاريخ المدينة المنورة: ج ١/١٩٦.

(٢) مستدرک الحاكم: ج ٤/١٦٢؛ الصواعق المحرقة: ٨؛ كفاية الطالب: ٣٧٠؛ تاريخ المدينة المنورة: ج ١/١١٠؛ سنن البيهقي: ٢٩.

(٣) الشعراء: ٢١٤.

أعني عدم التوريث وأنّ المتروك له للمسلمين، بل لم يذكر ذلك لأصحابه (ولا أحداً من نسائه ولا أحداً من المسلمين).

وتفرّد به أبو بكر وحده، كما نصّ عليه كلّ من قال بجواز التعبد بخبر العدل من الجمهور وهم الكلّ، فإنّهم استدّلوا على ذلك بقبول الصحابة خبر أبي بكر: أنّ الأئمة من قريش ونحن معاشر الأنبياء لا نورث^(١).

قال مسلم في هذه المسألة من صحيحه بعد دعوى الإجماع العملي على التعبد: فمن ذلك عمل الكلّ بخبر أبي بكر الأئمة من قريش ونحن معاشر الأنبياء لا نورث. ولولا إطالة الكلام لنقلت كلام فقهاءهم ومحدثيهم ومتكلميهم في التمثيل بذلك، والاحتجاج به على قبول خبر العدل، وبعد هذا شهادة ابنته عائشة بذلك.

قال في ذيل حديث أخرجه عنها البغوي، وأبو بكر الشافعي في الغيلانيات، وابن عساكر في تاريخه، وإبراهيم بن عبد الله اليماني في الشفا، ما لفظه: واختلفوا في ميراثه فما وجدنا عند أحد من ذلك علماً، فقال أبو بكر: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إنّنا معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة^(٢)... الحديث.

وكذلك ذكر في تاريخ الخلفاء للسيوطي وفي الصواعق المحرقة لابن حجر^(٣).

[إبطال حديث: نحن معاشر الأنبياء لا نورث بأحسن وجه] *

إذا تقرّر هذا فاعلم أنّ عليّاً أمير المؤمنين قد كذّب هذا الحديث وجرح أبا بكر في روايته بما لا مزيد عليه بشهادة عمر بن الخطّاب بذلك، وذلك في حديث منازعة العباس وعليّ عند عمر في ميراث النبيّ، رواه البخاري ومسلم^(٤).

قال عمر: فلمّا توفّي رسول الله قال أبو بكر: أنا وليّ رسول الله فجئتما تطلب ميراثك من

(١) ذكرنا مصادره سابقاً.

(٢) تاريخ دمشق: ج ٣٠ / ص ٣١١.

(٣) تاريخ الخلفاء: ج ١ / ٢٨؛ الصواعق المحرقة: ٨.

(٤) صحيح البخاري: ١٨٩، باب (فرض الخمس)، وباب (١٤) باب (حديث بني النضير)؛ وصحيح مسلم: ج ٥ /

ص ١٥٥ / ح ٤٦٨١، باب قول النبيّ: «لا نورث ما تركناه».

ابن أخيك ويطلب هذا ميراث امرأته من أبيها، فقال أبو بكر: قال رسول الله: ما نورث ما تركناه صدقة، فرأيتما كاذباً غادراً خائناً والله يعلم أنه لصادق بارّ راشد تابع للحقّ. فلمّا توفي أبو بكر وأنا وليّ رسول الله ووليّ أبي بكر فرأيتما كاذباً غادراً خائناً والله يعلم أنّي لصادق بارّ تابع للحقّ فولّيتها^(١)... الحديث.

وسكوت عليّ والعبّاس في قبّال كلام عمر دليل تسلميها ذلك وصحّة ما نسبته إليهما وإلاّ كان الواجب عليهما نفي ذلك و«عليّ مع الحقّ والحقّ معه حيثما دار»^(٢)، فلا تعارض.

[كلام ابن حجر العسقلاني في توجيه المخاصمة] *

وقول ابن حجر العسقلاني في فتح الباري شرح صحيح البخاري: إنّ سبب تكذيب أمير المؤمنين إياهما ونسبة الإثم والغدر والخيانة إليهما وسبب غضب فاطمة على أبي بكر لما احتجّ بهذا الحديث أنّهم كانوا اعتقدوا تأويل الحديث على خلاف ما تمسك به أبو بكر كأنهم اعتقدوا تخصيص العموم في قوله: لا نورث، بأنّ منافع ما خلفه من أرض وعقار لا يمتنع أن يورث عنه، وتمسك أبو بكر بالعموم، واختلفوا في أمر محتمل للتأويل^(٣).

[في الجواب عن التوجيه] *

في غاية الفساد، وأمّا أولاً فلا أنّ دعوى التخصيص من دون تبين المخصّص ولا بيانه لا يصدر من جاهل فضلاً عن مثل عليّ وفاطمة، ولم ينقل عنهم ذلك ناقل من الفريقين. وثانياً أقصى ما هناك الاختلاف في الاجتهاد حينئذ، والمخطئ فيه لا يكون كاذباً غادراً خائناً بل يكون له أجرٌ واحد؛ واختلاف أصحابي رحمة، فكيف يستحلّ من هو شريك القرآن وباب مدينة العلم والمطهر من كلّ مَن نسبة هذه النسب الثلاث إلى أبي بكر بمجرد الاختلاف في الاجتهاد؟ كلاً ثمّ كلاً ليس الأمر إلّا على ظاهره لا يقبل تأويل ولا تحريف وقد ضلّ فيه شرّاح الصحيحين كالناقة العشواء.

(١) صحيح مسلم: ج ٣/ حديث ١٧٥٧، باب (حكم الفي).

(٢) تقدّمت مصادر الحديث.

(٣) فتح الباري شرح صحيح البخاري: ٣٤٥/ ح ٢٨٦٢.

[اعتراف ابن أبي الحديد بما زعمه عمر]*

قال ابن أبي الحديد في الجزء العشرين من شرح النهج: وهذا عمر يزعم أنّ عليّاً والعبّاس زعمهما في قصة الميراث كاذبين غادرين ظالمين فاجرين، وما رأينا عليّاً والعبّاس اعتذرا ولا تنصّلا ولا نقل أحدٌ من أصحاب الحديث ذلك، ولا رأينا أصحاب رسول الله ﷺ أنكرا عليهما ما حكى عمر عنهما ونسبه إليهما^(١).

وقال أيضاً: لو كان هذا الحديث - أعني حضور العبّاس وعليّ - غير مذكور في الصحاح المجمع عليها لما أطلت التعجب^(٢).

أقول: هلّم فاستمع وإن أراك الدهر عجباً فإنّي أزيدك في إبطال هذه الرواية وجوهاً أخر:

[وجوه إبطال حديث أبي بكر غير ما ذكر]*

منها: أنّ واقع الأمر في هذا الحديث لا يخلو من أمرين؛ إمّا أن يعلم أمير المؤمنين (عليه السلام) بهذه الرواية، أو لا علم له بها. وعلى الأوّل كان يجب عليه منع فاطمة من الخصومة مع أبي بكر لوجوب التّهي عن المنكر سيّما إذا كان مرتكبة الزوجة ولم ينهها بل شهد لها وتظلم لها بل في جملة من رواياتهم الصحاح أنّه كان يدعى عنها ويطلب لها. وعلى الثاني يلزم جهله بالمسألة التي يشتدّ حاجته إليها وهو محال لما رواه مسلم وأحمد بن حنبل في مسنده أنّه لم يكن أحدٌ من أصحاب رسول الله يقول سلوني إلّا عليّ بن أبي طالب. وروى متواتراً عن النبي: أنا مدينة العلم وعليّ بابها فمن أراد العلم فليأت من الباب. وأنا دار الحكمة وعليّ بابها. وقال أيضاً: أقضاكم عليّ^(٣).

(١) ورد في شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد هكذا: وزعم أنّه وأبا بكر كانا يقولان: إنّ عليّاً والعبّاس في قصة الميراث زعمهما كاذبين ظالمين فاجرين... أنكروا عليهما ما حكاه، راجع: ج ٢٠ / ص ١٩ و ٢٠.

(٢) في شرح النهج: ج ١٦ / ص ٢٢، هكذا: ولولا أنّ هذا الحديث - أعني حديث خصومة العبّاس وعليّ - عند عمر مذكور في الصحاح المجمع عليها لما أطلت العجب من مضمونه.

(٣) تقدّمت مصادر هذه الأحاديث مراراً فراجع ما تقدّم.

والمروي في فصل الخطاب وحلية الأولياء وفردوس الدليمي عن ابن عباس أنه قال: أعطني علي تسعة أعشار العلم ووالله لقد شارككم في العشر الباقي^(١).
ومن المتفق عليه بين الفريقين أنه قال: لو كسرت الوسادة ثم جلست عليها لقضيت بين أهل التوراة بتوراتهم وبين أهل الإنجيل بإنجيلهم وبين أهل الزبور بزبورهم وبين أهل الفرقان بفرقانهم^(٢).

وإذا انتفى المنع منه لفاطمة وامتنع جهله لزم نفيها في نفس الأمر وخروجها عن أقوال النبي وعن ما جاء به من العلم، فالحال فيها عند علي عليه السلام ما ذكره عمر.
ومنها: أن هذه الرواية لو كانت صادرة من رسول الله لما صحَّ قول أمير المؤمنين المتواتر عند الفريقين: والله ما من آية نزلت في برٍّ أو بحر أو سهل أو جبل أو سماء أو أرض أو ليل أو نهار إلا أنا أعلم فيمن نزلت وفي أي شيء نزلت^(٣).
لأنه يلزم عدم علمه بالمراد من آيات الإِراث في القرآن وهو من عنده علم الكتاب بشهادة الله ورسوله برواية الإمام أبي حنيفة كما تقدّم آنفاً، فالحال في هذه الرواية عند علي عليه السلام ما ذكره عمر.

ومنها: كلمات لأمر المؤمنين مروية في نفي الحديث المذكور، مثل ما ذكره ابن حجر في الميزان في ترجمة الواعظ البلخي محمد بن عبد الله بن عمر بن الحسين الفارسي بعد مدحه

(١) ينابيع المودة: ج ٢/ ١٧١؛ ذخائر العقبى: ج ١/ ٧٨؛ جواهر المطالب في مناقب الإمام علي عليه السلام: ص ١٩٤؛ ترجمة الإمام علي عليه السلام من تاريخ دمشق لابن عساكر: ج ٢/ ٤٨١؛ قريب منه، حلية الأولياء: ج ١/ ٦٤؛ ميزان الاعتدال: ج ١/ ٥٨؛ وج ١٥/ ١٢٨؛ ح ٣٧٦.

(٢) أمالي الطوسي: ص ٧٧١/ المجلس الثامن عشر/ ح ٦٤؛ بشارة المصطفى: ٣٣٤/ ح ٢٢؛ مسند الإمام الرضا: ج ١/ ص ٣١٧؛ بحار الأنوار: ج ٢٨/ ص ٤؛ ينابيع المودة: ج ١/ ص ١٩٣؛ المواقف، المقصد الرابع: ج ٣/ ٦٢٧؛ شرح المقاصد: ج ٢/ ٤٦٥، وقد ورد هذا الكلام من أمير المؤمنين عليه السلام بألفاظ مختلفة منها: لو طويت كما في لفظ البحار، ومنها كسرت كما فيه، وفي ينابيع المودة، وغير ذلك، وفي الأمالي للطوسي وبشارة المصطفى: لو ثبت.

(٣) شرح مائة كلمة للإمام علي عليه السلام للبحراني: ٢٥٥؛ شرح المواقف، المقصد الرابع: ج ٣/ ص ٦٢٧، و ٦٣٦؛ كتاب الأربعين لمحمد بن طاهر: ٤٢١؛ عوالي اللئالي: ج ٤/ ٤٢؛ بحار الأنوار: ج ١/ ١٨٦؛ ينابيع المودة: ج ١/ ٣١٣؛ شرح المقاصد: ج ٢/ ٣٦٥.

والثناء عليه؛ أخبرني أخي عليّ بن محمود قال: كان البلخي الواعظ كثيراً ما [يدمن] في مجلسه [سب] الصحابة فحضرت مرة مجلسه فقال: بكت فاطمة يوماً فقال لها عليّ: يا فاطمة لم تبكين وتواجهيني بالعتب، أنا أخذت منك فداً وغصبتك حقك وفعلت، وعدّ أشياء مما تزعم الروافض أنّ الشيخين فعلاهما في حقّ فاطمة، فضجّ الناس بالبكاء من الرافضة الحاضرين المجلس^(١).

وكذا في الدلالة ما رواه السيوطي في جمع الجوامع عن ابن جرير أنّه قال: أرسل ابن الحلندي إلى رسول الله هدايا وصدقات مع عشرة رجال أبو صفرة وأبو المهلب وكعب بن سوق ومنهم أولاد الملك، فوردوا المدينة وقد توفّي رسول الله واستخلف أبو بكر فأعطى الهدايا أبا بكر، فقام عليّ (عليه السلام) وقال: هذه هدايا ابن الحلندي المرسولة إلى رسول الله ليست (ليت) فذك لم نأخذها^(٢). انتهى.

ولو كانت رواية أبي بكر عند عليّ (عليه السلام) مقبولة ما كان يقوم في المجلس هدايا رسول الله ويعرّض بفدك.

وأصرح من ذلك في الإبطال وتكذيب أبي بكر ما رواه ابن سعد في الطبقات قال: أخبرنا محمد بن عمر، حدّثني هشام بن سعد عن عباس بن عبد الله بن معبد، عن جعفر قال: جاءت فاطمة إلى أبي بكر تطلب ميراثها، وجاء العباس بن عبد المطلب يطلب ميراثه، وجاء معها عليّ، فقال أبو بكر: قال رسول الله: لا نورث ما تركنا صدقة، وما كان النبيّ يعول فعليّ. فقال عليّ: ورث سليمان داود، وقال زكريّا: ﴿يَرْثُنِي وَيَرْثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ﴾^(٣). قال أبو بكر: هو هكذا وأنت والله تعلم مثل ما أعلم، فقال عليّ (عليه السلام): هذا كتاب الله ينطق فسكتوا وانصرفوا^(٤).

(١) لسان الميزان: ج ٢/ ٤٠٧، [باب من اسمه محمد]، أقول: ورد النصّ هكذا في لسان الميزان: فقال لها عليّ: يا فاطمة لم تبكين عليّ؟ أخذت منك فينك أغصبتك... إلخ، فضجّ المجلس بالبكاء، ثم قال: توفّي - الواعظ البلخي - في صفر سنة ستّ وتسعين وخمسة.

(٢) لم أعرّض عليه في جمع الجوامع.

(٣) مريم: ٦.

(٤) الطبقات الكبرى لابن سعد: ج ٢/ ٣١٥، باب (ذكر ميراث رسول الله ﷺ). أقول: ذكر المصنّف في المخطوطة، عن

أقول: وابن سعد هو أبو عبد الله محمد بن سعد بن منيع من أئمتهم وأكابر ثقاتهم وأعاضم مشايخهم صاحب الطبقات المعروفة التي عليها المعول وإليها المرجع عندهم.

ومثله قوله في كتاب لعثمان بن حنيف الأنصاري:

بَلَى كَانَتْ فِي أَيْدِينَا فَدَكُّ مِنْ كُلِّ مَا أَظْلَمَتْهُ السَّمَاءُ فَشَحَّتْ عَلَيْهَا نَفُوسُ قَوْمٍ وَسَخَتْ عَنْهَا نَفُوسُ قَوْمٍ آخَرِينَ^(١).

ومنها: أنَّ رواية أبي بكر لهذا الحديث مضطربة جداً، والاضطراب دليل الوضع؛ فإنه تارة يقول في خطبته بعد احتجاج فاطمة برواية عوانة بن الحكم أبي بكر الجوهري: أما بعد فقد دفعت آله رسول الله ودوابه وحذاه إلى عليٍّ، وأما ما سوى ذلك فإنِّي سمعتُ رسول الله يقول: إِنَّا معاشر الأنبياء لا نورث ذهباً ولا فضة ولا عقاراً ولا داراً ولكنَّا نورث الإيمان والحكمة والعلم والسُّنة^(٢). فهذه الرواية تدلُّ على أنَّ الأمتعة المنقولة تدخل في الميراث.

وَأُخْرَى يقول: إِنَّ هذا المال لم يكن للنبيِّ إِنَّمَا كان مالاً من أموال المسلمين يحمل به الرجال وينفقه في سبيل الله، فلَمَّا توفَّى رسول الله ولَّيته كما كان يليه. رواه الكلبي ونقله عن الجوهري^(٣).

ومرّة يقول: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: إِنَّمَا هي طعمة أطعمنا الله فإذا مات كان بين المسلمين^(٤).

وهاتان الروايتان تدلّان على أَنَّهُ لم يكن مالكاً لفدك ولا غير فدك في حياته، وهو مخالف للكتاب والسُّنة المتواترة.

وقد روى البخاري في باب المحن ومَنْ يتترّس بترس صاحبه من أبواب كتاب الجهاد

→ أبي جعفر عن أبي بكر. ولكن في المصدر ورد هكذا: «عن عباس بن عبد الله بن معبد عن جعفر»، فهو إمّا اشتباه من قلم المصنّف أو أسقطه كاتب - ناسخ - الطبقات، وكلا الاشتباهين وارد، والله العالم.

(١) نهج البلاغة: من كلام له (عليه السلام) إلى عثمان بن حنيف الأنصاري وكان عامله على البصرة وقد بلغه أَنَّهُ دعى إلى وليمة قوم من أهلها فحضر إليها. وفي نهج البلاغة باب (رسائل أمير المؤمنين) رقم: ٤٥.

(٢) تقدّمت مصادره وراجع: شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٦ / ٢١٤.

(٣) راجع: شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٦ / ٢١٤.

(٤) كما في شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٩ / ٢١٩.

في المجلد الثالث من صحيحه بإسناده عن عمر قال: كانت أموال بني النضير ممّا أفاء الله على رسوله ممّا لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب فكانت لرسول الله ﷺ خاصة وكان ينفق على أهله نفقة سنة ثمّ يجعل ما بقي في السلاح والكراع عُدّة في سبيل الله^(١). انتهى بلفظه.

وهو نصّ في ملكية رسول الله ﷺ خاصة وأنّه كان ينفق الزائد على مؤونته ومؤونة عيالاته في سبيل الله على جاري عادة الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله. وهذا ابن أبي قحافة ما تدري ما يقول.

وأيضاً يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إنّ الله أطعم نبيّاً طعمة ثمّ قبضه وجعلها للذي يقوم بعده. وتقدّم تخريجها^(٢). وهذه الرواية تدلّ على أنّه لم يسمع لفظ نحن معاشر الأنبياء من رسول الله بل استنبط ذلك من أنّ الله أطعم نبيّاً طعمة. وحديث الطعمة قد روته شيوخهم في الصحاح وغيرها، وتدلّ على أنّ متروكاته تكون لمن يقوم مقامه، وهذا ينافي مفاد: ما تركناه صدقة، فإنّه يكون للمسلمين لا للخليفة بعده.

قال ابن أبي الحديد: إنّ الخبر الذي رواه هشام بن محمّد الكلبي عن أبيه فيه إشكال أيضاً لأنّه قال: إنّها طلبت فديكاً وقالت إنّ أبي أعطانيها وأنّ أمّ أيمن تشهد لي بذلك، فقال لها أبو بكر في الجواب: إنّ هذا المال لم يكن لرسول الله ﷺ وإنّا كان مالاً من أموال المسلمين يحمل به الرجال وينفقه في سبيل الله.

فلقائل أن يقول له: أيجوز للنبيّ أن يملك ابنته أو غير ابنته من أفياء الناس ضيعة مخصوصة أو عقاراً مخصوصاً من مال المسلمين لوحي أوحاه الله تعالى إليه، أو لإجتهاد رآه على قول من أجاز له أن يحكم بالإجتهاد أو لا يجوز للنبيّ ذلك؟ فإن قال: لا يجوز قال ما لا يوافق العقل ولا المسلمون عليه، وإن قال يجوز ذلك قيل له فإنّ المرأة ما اقتصرت على الدعوى بل قالت أمّ أيمن تشهد لي، فكان ينبغي أن يقول لها في الجواب شهادة أمّ أيمن وحدها غير مقبولة، ولم يتضمّن هذا الخبر ذلك، بل قال لها لما ادّعت وذكرت من يشهد لها:

(١) صحيح البخاري: ج ٣/ ٣٧٦، باب (المحن ومن يتّرس بترس صاحبه).

(٢) كما ذكرها ابن أبي الحديد في النهج وقد تقدّمت.

هذا مال من مال الله لم يكن لرسول الله. وهذا ليس بجواب صحيح^(١). انتهى.
وقد أنصف في هذا الكلام.

[في إشكال على دعوى تفرّده بالحديث] *

فإن قلت: قد أخرج البخاري عن مالك بن أوس بن الحدثان النضري أنّ عمر بن الخطّاب قال بمحضر من الصحابة فيهم عليّ والعبّاس وعثمان وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوّام وسعد بن أبي وقّاص: أنشدكم بالله الذي ياذنه تقوم السماء والأرض أتعلمون أنّ رسول الله ﷺ قال: لا نورث ما تركناه صدقة؟ قالوا: اللّهُمّ نعم، ثمّ أقبل على عليّ والعبّاس فقال: أنشدكما بالله هل تعلمان أنّ رسول الله قال ذلك؟ قالوا: نعم...^(٢) الحديث.

[في الجواب عن الإشكال] *

قلت: أمّا أولاً: فقد استشكل هذا ابن الحديد قال بعد نقله: قلت: وهذا أيضاً مشكل؛ لأنّ في أكثر الروايات أنّه لم يرو هذا الخبر إلّا أبو بكر وحده؛ ذكر ذلك معظم المحدثين حتّى أنّ الفقهاء في أصول الفقه أطبقوا على ذلك في احتجاجهم في الخبر برواية الصحابي الواحد. وقال شيخنا أبو عليّ: لا تقبل في الرواية إلّا رواية الاثنين كالشهادة، وخالفه المتكلّمون والفقهاء كلّهم واحتجّوا عليه بقبول الصحابة رواية أبي بكر وحده: نحن معاصر الأنبياء لا نورث. حتّى أنّ بعض أصحاب أبي عليّ تكلف لذلك جواباً فقال: قد روي أنّ أبا بكر يوم حاجّ فاطمة أنشد الله امرء سمع من رسول الله في هذا شيئاً، فروى مالك بن أوس بن الحدثان أنّه سمعه من رسول الله. وهذا الحديث ينطق بأنّ عمر استشهد طلحة والزبير وعبد الرحمن وسعد فقالوا سمعناه من رسول الله، فأين كانت هذه الروايات أيّام أبي بكر؟ ما نقل أنّ أحداً

(١) شرح نهج البلاغة: ج ١٦/ ٢٢٦.

(٢) صحيح البخاري، باب (١٤) حديث بني النضير، ح ٤٠٣٣؛ وراجع: باب (حبس نفقة الرجل قوت سنة على أهله)، وغيره من الأبواب.

من هؤلاء يوم خصومة فاطمة وأبي بكر روى من هذا شيئاً^(١). انتهى.

وقد قدمنا نحن أيضاً شهادة عائشة وغيرها وتصريحات العلماء منهم كشرح البخاري ومسلم وغيرهم بتفرد أبي بكر بهذه الرواية، فيعلم حينئذ أنّ غلظة عمر وهيئته وضعف المذكورين من أتباعه وأشياعه أوجب تصديقهم لعمر وكانوا لا يسعهم إلا التصديق، وقد قيل درة عمر أهيّب من سيف الحجاج^(٢)، وإلا فعثمان كان رسولاً من قبل زوجات النبي ﷺ إلى أبي بكر في مطالبة إرثهنّ كما روته عائشة، ولما ولي الأمر أعطى فداً مروان بن الحكم وأقطعها إياه، ولو كان يعتقد صدور الرواية أو أنّه هو السامع لها من رسول الله ﷺ ما كان يجيئ قبل الأزواج إلى أبي بكر، وكان يقول:

هو هُنَّ إني سمعت رسول الله يقول لا نورث^(٣)، ولما أقطعها مروان، فليس إلا أنّه وافق عمر لحبّه التصديق والموافقة، وكم لهم من مثلها.

وأما عليّ والعبّاس فقد شهد عمر هو في ذيل هذه الرواية لا غيرها بأنّها كانا يريان أبا بكر كاذباً غادراً خائناً في روايته.

وتتمّة الحديث في البخاري هكذا: فأقبل على عليّ والعبّاس فقال: تزعمان أنّ أبا بكر فيها كذا وكذا والله يعلم أنّه فيها صادقٌ بارٌّ راشد تابع للحقّ... إلخ^(٤).

وفي مسلم هكذا: قال أبو بكر: قال رسول الله: لا نورث ما تركناه صدقة، فرأيتماه كافراً غادراً خائناً، والله يعلم أنّه لصادقٌ بارٌّ راشد تابع للحقّ... إلخ^(٥).

[في وجه الجمع بين صدر حديث البخاري وذيله]

فأجل الوجوه أن لا نقول إنّ عمر يناقض في قوله في كلام واحد، بل نقول إنّ مالك

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٦/ ٢٢٧-٢٢٨.

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١/ ١٨١.

(٣) صحيح البخاري، باب (١٤) حديث بني النضير، ح ٤٠٣٤.

(٤) صحيح البخاري، باب رقم (٣)، باب حبس الرجل قوت سنته على أهله، ح ٥٣٥٨.

(٥) صحيح مسلم: ج ٣/ ١٣٧٦، باب (حكم الفيء)، ح ١٧٥٧.

بن أوس زاد في صدر الرواية تصديق الجماعة المذكورين حباً لأبي بكر، أو نقول: أقصى ما فيها تصديق روايتها لا تصديقها، والمدعى هو الثاني، ولم يثبت ولا يلزم من تصديق روايتها التصديق بها وأنها صادرة من رسول الله، وبهذا يجمع بين صدر الرواية وذيلها، ولا ينافي المدعى من تفرد أبي بكر بالرواية ولا كذب عمر في ما نسبته لعليّ والعبّاس في اعتقادهما في أبي بكر مع سكوتها وعدم نفيها ذلك.

نعم، لو كانت الرواية: «أنشدكم الله هل سمعتم من رسول الله فيقولان نعم» كان اعترافاً ودليلاً على عدم تفرد أبي بكر وليس فليس، وغلط ناس من هذه الرواية في البخاري ونسبوا سماع خبر أبي بكر من رسول الله إلى المذكورين في كلام مالك بن أوس.

[تنبيه على تدليس صاحب التحفة]*

ودلّس عبد العزيز في التحفة في نقل الحديث ذكر صدره ولم يذكر التتمة، وكم له من هذه التدليسات مثل ما ذكر أنّ خبر أبي بكر مذكور في صحاح كتب الشيعة عن الإمام المعصوم، روى محمد بن يعقوب الرازي في الكافي عن ابن البخري عن أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق قال: إنّ العلماء ورثة الأنبياء وذلك أنّ الأنبياء لم يورثوا درهماً ولا ديناراً وإنّما أورثوا أحاديث من أحاديثهم، فمن أخذ بشيء منها فقد أخذ بحظّ وافر.

قال: وكلمة: «إنّما» تفيد الحصر قطعاً باعتراف الشيعة كما مرّ في آية ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ﴾ فعلم أنّ غير العلم والأحاديث لم يورثوا شيئاً، فثبت المدعى برواية المعصوم. انتهى.

[في فقه حديث أبي البخري عن الصادق (عليه السلام)]×

وأنت خير أنّه إن أراد: أنّ عين خبر أبي بكر مروى برواية أبي البخري فهو كذب صريح، وإن أراد أنّ مضمونها مروى في الكافي عن الصادق فهو من عدم فهم الحديث أو التدليس على عوام الناس، ضرورة أنّ خبر أبي بكر:

«نحن معاشر الأنبياء لا نرث ولا نورث ما تركناه صدقة»، صريح على تقدير رفع صدقة في نفي الوارثية والموروثة وأنّ ما يترك من أموالهم صدقة للمؤمنين. وحديث الصادق لا

يدلّ على هذا المعنى بشيء من الدلالات الثمانية؛ لأنّ الميراث في اللغة والعرف حقيقة في ميراث المال لأنّه المتبادر عند الإطلاق، والتبادر^(١) آية الحقيقة، فإذا استعمل في غير المال كان مجازاً، ولا يصار إليه إلّا إذا كان محفوفاً بالقرائن؛ لأنّ أحد من أهل اللسان لا يفهم من قول القائل: زيد وارث عمر أو ورث عمرًا إلّا المال، ولا يفهمون سواء ولا ينكره إلّا جاهل أو جاحد.

ومن المعلوم أنّ كلمة: (العلماء ورثة الأنبياء) لا يُراد بها المال بالاتفاق من الفريقين؛ لأنّ المال لا يستحقّه العلماء إذا مات الأنبياء ولا ينتقل إليهم الميراث المالي الذي هو المعنى الحقيقي للفظ، فالورثة في كلام الصادق (عليه السلام) للعلماء هي الورثة الدينية مجازاً في الظرف، ويشهد له ذيل الحديث: وإنّما أورثوا أحاديثهم.

فقوله (عليه السلام): وذلك أنّ الأنبياء لم يورثوا درهماً ولا ديناراً، تعليل لقوله: العلماء ورثة الأنبياء، فبقريئة السياق سياق التعليل يكون المراد الورثة الدينية لا المالية؛ يعني أنّ وراثة الدينية^(٢) مختصة بالعلماء؛ لأنّ وراثة الدرهم والدينار من حيث الدّين لا يمكن، (فميراث الديني)^(٣) للأنبياء منحصر في الأحاديث والأحكام البتّة.

وبعبارة أخرى: حيثيات الوصف العنواني معتبر في الإطلاقات العرفية، فالمراد عدم توريث الدرهم والدينار من حيث النبوة، فالأنبياء حيث إنّهم أنبياء لم يورثوا درهماً ولا ديناراً، لا أنّهم من حيث كونهم من أفراد البشر لم يورثوها أيضاً، كما أنّ العلماء ورثة الأنبياء بهذا المعنى أيضاً؛ يعني العلماء من حيث إنّهم علماء ورثة الأنبياء، فلا ربط لهذا الحديث بخبر أبي بكر بوجه من الوجوه.

(١) التبادر: انسباق المعنى إلى الذهن عند سماع لفظه، ويعدّ من علائم كون اللفظ حقيقة في معناه فيما إذا حصل الانسباق دون قرينة، ويُدعى التبادر الابتدائي، والتبادر الحاقّي كذلك. راجع: كفاية الأصول، للأخوند الخراساني: ج ١/ ٦٦؛ والقوانين المحكمة في الأصول للميرزا القمي: ج ١/ ٥٦.

(٢) كذا في الأصل، ولعل الصحيح: الورثة الدينيّة.

(٣) كذا في الأصل، ولعل الصحيح: فالميراث الديني.

[في تكذيب فاطمة الحديث الذي رواه الأوّل]*

ويعلم من خطبة فاطمة الزهراء ومن كثير من كلماتها المنقولة من طرق الجمهور أنّها كعليّ فيما ذكره عمر من سوء الظنّ بأبي بكر وعمر وأنها تراهما كاذبين غادرين خائنين. (وروى الحافظ ابن مردويه بإسناده إلى عائشة أنّها ذكرت كلام فاطمة لأبيها أبي بكر، وقالت في آخره: «وأنتم تزعمون أن لا إرث لنا ﴿أَفَحُكَمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ﴾»^(١)، يا معشر المسلمين: أنّه لا إرث لي من أبي، يابن أبي قحافة، أفي كتاب الله ترث أباك ولا أرث أبي، لقد جئت شيئاً فرياً، فدونكها موصولة مختومة في عنقك، تلقاك يوم حشرك ونشرك، فنعم الحكم الله تعالى، والمقيم محمد، والموعود القيامة، وعند الساعة يخسر المبطلون»^(٢)).

ولم تتكلّم بهذا الكلام إلّا بعد الإعذار والإنذار، وإلّا فأوّل ما سمعت أنّه نفى عاملها على فذك وأرسل وكيلاً من قبله، ذكرت له أنّ فذك والعوالي ملكها ونحلتها من رسول الله.

[في حديث نحلتها واستدلالها]*

(روى الواقدي وغيره من العامة أنّ النبيّ لما افتتح خيبراً اصطفى لنفسه قرى من اليهود فنزل عليه جبرئيل بهذه الآية: ﴿وَأَتِذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّةً﴾ فقال النبيّ ﷺ: ومن القربى وما حقه؟ قال جبرئيل (عليه السلام): فاطمة (عليها السلام)، فدفع إليها فذك والعوالي، فاستعملتها حتّى توفّي أبوها. فلما بُويع أبو بكر منعها فكلّمته، فقال: ما أمنعك ممّا دفع إليك أبوك، فأراد أن يكتب لها فاستوقفه عمر! فقال: امرأة، فلتأت على ما ادّعت بيّنة، فأمرها أبو بكر، فجاءت بعليّ (عليه السلام) والحسين (عليه السلام) وأمّ أيمن وأسماء بنت عميس، فردّ شهادتهم! فقال: لا، أما عليّ فإنه يجرّ نفعاً إلى نفسه، والحسنان إبنك، وأمّ أيمن وأسماء نساء، فعند ذلك) قالت: أليس تقول: إنّه لرسول

(١) المائدة: ٥٠.

(٢) الإمامة والسياسة: ج ١/ ٣١؛ تاريخ الإسلام للذهبي: ج ١/ ٥٩١؛ مروج الذهب: ج ٣/ ٣٣٧؛ الصواعق المحرقة: ٨؛ شرح نهج البلاغة: ج ١٦/ ٢١٢؛ الشافي: ج ٤/ ٧٢؛ الاحتجاج للطبرسي: ج ١/ ١٠٢؛ وراجع الخطبة بطولها في كتاب: بلاغات النساء لإمام أهل السنّة في بغداد أحمد بن طاهر المولود ببغداد سنة ٢٠٤ هجرية، والمتوفّى سنة (٢٨٠ هجرية): ٢٣-٢٤. وقد شرح ألفاظها وبيّن معانيها، فراجع.

الله فأرثه؟ فقال: سمعتُ رسول الله يقول: إِنَّا معاشر الأنبياء... إلخ.
فكذّبه وحاججته بالكتاب والسنة والاعتبار فلم يؤثر فيه فخطبت خطبتها المعروفة.

[في غضب فاطمة (عليها السلام) عليه]*

(وغضبت عليه فاطمة الزهراء (عليها السلام) وحلفت أن لا تكلمه حتى تلقى أباها وتشكو إليه^(١))
ما جرّعاها من الغيظ والغصص وأخذ الحقوق على خلاف ما أنزل الله.
(وهذا) وإن كان (يدلّ على نهاية جهله [بالأحكام])، لكن دلالة ما وقع منها، (على
أنهما لم يكن عندهما مثقال ذرة من الإسلام) أدلّ وأصرح.

[في نقل كلام أنصف فيه بعضهم]*

وقد أنصف في المقام عليّ بن عليّ الفارقي الشافعي على ما نقله ابن أبي الحديد قال:
سألت عليّ بن عليّ^(٢) الفارقي الشافعي مدرّس المدرسة الغربية ببغداد فقلت^(٣): أكانت فاطمة
صادقة؟ قال: نعم، فقلت^(٤): فلم لم يدفع إليها أبو بكر فذك وهي عنده صادقة؟ فتبسّم ثم
قال كلاماً لطيفاً مستحسنًا مع [ناموسية ونزهة وقلة دعابة]^(٥) قال: لو أعطها اليوم فذك
بمجرّد دعواها؛ لجاءت إليه غداً وأدعت لزوجها الخلافة، وزحزحته عن مقامه ولم يمكنه
الاعتذار والمدافعة^(٦) بشيء؛ لأنّه يكون قد سجّل^(٧) على نفسه بأنّها صادقة فيما تدّعيه كائنًا ما
كان من غير حاجة إلى بيّنة ولا شهود.

(١) راجع: شواهد التنزيل: ج ١/ ٣٣٨-٣٤١/ ح ٤٦٧-٤٧٣؛ الدر المنثور: ج ٥/ ٢٧٣؛ السيرة الحلبية: ج ٣/ ٣٦٢؛
ينابيع المودة: ج ١/ ١٣٨؛ المسترشد في الإمامة: ص ٥٠١-٥٠٢؛ معجم البلدان: ج ٤/ ٢٣٨-٢٤٠؛ شرح نهج البلاغة:
ج ١٦/ ٢١٠، و٢١٣، و٢١٤، و٢٧٤، و٢٧٥؛ مجمع الزوائد: ج ٧/ ٤٩.

(٢) كذا في الأصل، وفي شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد هكذا: سألت علي بن الفارقي.

(٣) في شرح النهج: فقلت له.

(٤) في شرح النهج: قلت.

(٥) في المصدر: مع ناموسه وحرمة وقلة دعابته.

(٦) كذا، وفي المصدر: الموافقة.

(٧) كذا، وفي المصدر: أسجل.

قال ابن أبي الحديد: وهذا كلامٌ صحيح وإن كان أخرجه مخرج الدعابة والهزل^(١). انتهى.
(وهل يجوز على) أهل البيت (عليهم السلام) (الذين طهرهم الله بنص الكتاب أن يقدموا على غضب المسلمين أموالهم!! وأن يذلهم أبو بكر على طريق الصواب!! فاعتبروا يا أولي الأبواب).
مع أنّ رواية برهان الدّين الحلبي الشافعي في سيرته وابن الجوزي تدلّ على أنّهما كانا يعلمان صدق الصّدّيقة وثبوت حقّها لكن متابعة الهوى منعتهم. قالوا ما لفظه: إنّ أبا بكر كتب لها بفدك ودخل عليه عمر فقال: ما هذا؟ قال: كتابٌ كتبتُه لفاطمة ميراثها من أبيها، فقال: فماذا تنفق على المسلمين وقد حاربتك العرب؟^(٢) انتهى.

فقَدّم أبو بكر رضاء عمر على فاطمة وأقدم على غضبها وأذلّها، (مع أنّه قد روى مسلم في صحيحه بطريقتين أنّ النبي ﷺ قال: فاطمة الزهراء بضعةٌ منّي يؤذيني من آذاها)^(٣).
وروى البخاري في صحيحه أنّ رسول الله ﷺ قال: فاطمة بضعةٌ منّي من أبغضها فقد أبغضني^(٤). وكذلك روى هذين الحديثين في الجمع بين الصحيحين^(٥).
وروى في الجمع بين الصحاح الست أنّ رسول الله ﷺ قال: فاطمة بضعةٌ منّي، و (سيّدة نساء العالمين، ثمّ قال: سيّدة نساء أهل الجنّة)^(٦).
وروي بطرق أخر أيضاً أنّه قال: «ألا ترضين أن تكوني سيّدة نساء العالمين أو سيّدة نساء أهل الجنّة»^(٧).

(١) شرح نهج البلاغة: ج ١٦ / ٢٨٤.

(٢) السيرة الحلبية: ج ٣ / ٥١٢، أقول: وبعد هذا قال الحلبي (تكملة لقول عمر): ثمّ أخذ عمر الكتاب فشقه.

(٣) صحيح مسلم: ج ٥ / ٥٣ / ح ٢٤٤٩، باب (فضائل فاطمة بنت النبي عليها الصلاة والسلام)، تحت رقم حديث آخر بطريق آخر.

(٤) صحيح البخاري: ج ٥ / ٣٦، باب (مناقب فاطمة عليها السلام).

(٥) راجع: جامع الأصول: ج ٩ / ١٢٧ / ذيل ح ٦٦٧٤؛ التاج الجامع للأصول: ج ٣ / ٣٥٣.

(٦) جامع الأصول: ج ٩ / ١٢٩ / ح ٦٦٧٦؛ الجامع الصغير: ج ٢ / ٢٠٩ / ح ٥٨٣٥؛ راجع: مستدرک الحاكم: ج ٣ / ١٥٤.

(٧) اللؤلؤ والمرجان: ج ٣ / ١٥٣ / ح ١٥٩٣؛ مستدرک الحاكم: ج ٣ / ١٥٦؛ سنن ابن ماجه: ج ١ / ٥١٨ / ح ١٦٢١؛ مسند أحمد: ج ٣ / ٨٠، وفيه: «فاطمة سيّدة نساء أهل الجنّة»؛ حلية الأولياء: ج ٢ / ٤٠؛ ينابيع المودة: ج ٢ / ٧٥؛ كنز

وروي بطريق آخر أيضاً قال ﷺ لها: «ألا ترضين أن تكوني سيّدة نساء المؤمنين أو سيّدة نساء هذه الأمة»^(١).

وكذلك رواه البخاري في صحيحه^(٢)، وكذلك رواه الثعلبي (والطبري)^(٣).
وقد تقدّمت هذه الروايات على التفصيل مع الدلالة على محالّها من تلك الكتب،
وتخرجها بالفاظها فلا نعيد.
ومن البعيد أن يكون أبو بكر وعمر لم يبلغها شيء من ذلك في حقّ فاطمة حتّى يقدّمان
على إغضاها وغضبها وأذاها بما لا مزيد عليه.

[في نقل كلام ابن قتيبة في إغضاب الشيخين فاطمة (عليها السلام)] ×

وقد قطع حديث ابن قتيبة في كتاب الإمامة والسياسة لبيان المتحّلين في إغضاها
فاطمة. قال ابن قتيبة: وأنّ عمر قال لأبي بكر: انطلق بنا إلى فاطمة فإنّا قد أغضبناها، فانطلقا
جميعاً، فاستأذنا على فاطمة فلم تأذن لهما، فأتيا عليّاً فكلّماه فأدخلهما عليها، فلمّا قعدا عندها
حوّلت وجهها إلى الحائط، فسلمّا عليها، فلم تردّ عليهما السلام فقال أبو بكر: يا حبيبة رسول
الله والله إنّ قرابة رسول الله أحبّ إليّ أن [أصل] ^(٤) من قرابتي وإنّك أحبّ إليّ من عائشة ابنتي،
ولوددتُ يوم مات أبوك أنّي مُتّ ولا أبقى بعده، أفتريني أعرفك وأعرف فضلك وشرفك
وأمنعك حقّك وميراثك من رسول الله، إلّا وآتي سمعتُ رسول الله يقول لا نورث ما تركناه
[فهو] صدقة، فقالت: أرايتكما إن حدّثتكما حديثاً عن رسول الله [أعرفانه وتعقلانه] ^(٥)؟

قالا: نعم، فقالت: أنشدكما بالله ألم تسمعا من رسول الله ﷺ يقول: [رضا فاطمة من

العمال: ج ١٢/ ١٠٧/ ٣٤٢١٦.

(١) مستدرک الحاكم: ج ٣/ ١٥٦؛ جامع الأصول: ج ٩/ ١٣٠؛ ذيل ح ٦٦٧٧.

(٢) صحيح البخاري: ج ٤/ ٢٤٨، باب (علامات النبوة في الإسلام).

(٣) المناقب لابن شهر آشوب: ج ٣/ ٣٢٣؛ بحار الأنوار: ج ٤٣/ ٣٧. ورواه الثعلبي في الكشف والبيان في تفسير

القرآن: ج ١/ ٣٢٢؛ وتاريخ الطبري: ج ٦/ ١٩٦.

(٤) في الإمامة والسياسة لا توجد هذه اللفظة.

(٥) كذا، وفي الإمامة والسياسة: ٢٣: تعرفانه وتفعلان به؟

رضائي وسخطها^(١) من سخطي ومن أحب فاطمة ابنتي فقد أحببني ومن أرضى فاطمة فقد أرضاني ومن أسخط فاطمة فقد أسخطني؟

قالا: نعم سمعناه من رسول الله، قالت: إني أشهد الله وملائكته أنكما أسخطتماني وما أرضيتماني ولئن لقيت النبي لأشكونكما إليه. فقال أبو بكر: عائد بالله من سخطه وسخطك يا فاطمة، ثم انتحب أبو بكر باكياً تكاد نفسه أن تزهق وهي تقول: والله لأدعون الله عليك في كل صلاة^(٢).

وروى أبو بكر الجوهري عن داود ابن المبارك قال: أتينا عبد الله بن موسى بن عبد الله بن الحسن بن الحسن [و] نحن راجعون من الحج في جماعة سأله عن مسائل وكنت أحد من سأله فسأله عن أبي بكر وعمر فقال: سئل جدي عبد الله بن الحسن بن الحسن عن هذه المسألة فقال: كانت - أمي فاطمة - صديقة بنت نبي مرسل وماتت وهي غضبي على إنسان فنحن غضاب لغضبها، فإذا رضيت رضيينا.

[في إحراق بيت فاطمة (عليها السلام)] ×

(ومنه) في الحقيقة كان (إحراق بيت فاطمة الزهراء (عليها السلام) لما جلس فيه علي (عليه السلام) ومعه الحسنان (عليهما السلام) وامتنع (عليه السلام) عن المباينة، نقله جماعة من أهل السنة منهم): ابن جرير (الطبري)^(٣) في تاريخه، (والواقدي)^(٤) في كتاب عمر، والشهرستاني في القاعدة الرابعة من كتاب (الملل والنحل)^(٥)، قال: قال النظام إن عمر ضرب بطن فاطمة حتى ألقت المحسن من بطنها وكان يصيح أحرقوا الدار بمن فيها، وما كان في الدار غير علي وفاطمة والحسن والحسين. انتهى. والملك المؤيد أبو الفداء إسماعيل بن علي الأيوبي المعروف بصاحب (حماة) في تاريخه

(١) كذا، وفي الإمامة والسياسة (ص ٢٣): رضا فاطمة من رضاي، وسخط فاطمة من سخطي.

(٢) وفي الإمامة والسياسة: في كل صلاة أصليها. راجع: ٢٠.

(٣) تاريخ الطبري: ج ٢ / ٢٣٣، وفيه: التهديد بالإحراق.

(٤) حكاه عنه في نهج الحق: ٢٧١، ولم أجده في المغازي للواقدي.

(٥) الملل والنحل: ج ١ / ٥٦.

المختصر في أخبار البشر قال: إنّ أبا بكر بعث عمر بن الخطاب إلى عليٍّ ومَنْ معه ليخرجهم من بيت فاطمة، وقال: إن أبوا عليك فقاتلهم، فأقبل عمر بشيء من نار على أن يضرم الدار فلقيته فاطمة وقالت إلى أين يا ابن الخطاب أجئت لتحرق دارنا؟ قال: نعم أو تدخلوا فيما دخل فيه الأمّة، فخرج عليٌّ حتّى أتى أبا بكر فبايعه^(١). انتهى*.

(و) رواه (ابن حزيمة) عن زيد بن أسلم، وابن عبد ربّه) في الجزء الثالث من العقد الفريد^(٢) (وهو من أعيانهم)، (و) أيضاً (روى في كتاب المحاسن)^(٣)، وكتاب أنفاس الجواهر، (وغير ذلك)^(٤) ككتاب العسجدة وكتاب الإمامة والسياسة لابن قتيبة، وقد تقدّم نقله «وفي شرح النهج لابن أبي الحديد، وفي الجمع بين الصحيحين ذكر حديث إحراق بيت فاطمة، وذكر البلاذري في تاريخه، وذكر ابن عبد البرّ في الاستيعاب رواية زيد بن أسلمة، عن أبيه: أنّه بلغ عمر أنّ الزبير عند عليٍّ في بيت فاطمة يستشيره في أمره، فجاء عمر إلى فاطمة، وقال لها: يا بنت رسول الله ما كان أحدٌ أحبّ إلينا من أبيك وما أحدٌ بعده أحبّ إلينا منك، وقد بلغني أنّ هؤلاء القوم يأتون إليك، ولئن بلغني لأفعلنّ وأفعلنّ، ثم خرج وجاؤوها فقالت: إنّ عمر جاءني وحلف إن عدتم ليفعلن، وأيم الله [ليفنّ بها]^(٥)، فانظروا في أمركم ولا ترجعوا إليّ حتّى تبايعوا لأبي بكر»^(٦)، والفتن الإحراق على ما في القاموس والنهاية.

(١) المختصر في أخبار البشر المعروف بـ(تاريخ أبي الفداء): ١٠٧.

* ذكر من ذكر إحراق بيت فاطمة قال: حدّثنا ابن حميد، قال: حدّثنا جرير، عن مغيرة، عن زياد بن كليب قال: أتى عمر بن الخطاب منزل عليٍّ وفيه طلحة والزبير ورجال من المهاجرين فقال: والله لأحرقنّ عليكم أو لتخرجن إلى البيعة، فخرج عليه الزبير مصلاً بالسيف فعثر فسقط السيف من يده فوثبوا عليه فأخذوه. انتهى. (منه نكّ).

(٢) العقد الفريد: ج ٤/ ٢٥٩، و ٢٦٠، وفيه التهديد بالإحراق.

(٣) نقله عنه في نهج الحق: ٢٧٢؛ أعلام النساء: ج ٤/ ١١٦.

(٤) كما في تاريخ الأحمدي: ١٢٨؛ تلخيص الشافي: ج ٣/ ٧٦؛ شرح نهج البلاغة: ج ٢/ ٥٦، أيضاً فيه تهديد بالإحراق، وهذا نصّه: (والذي نفسي بيده لتخرجنّ إلى البيعة أو لأحرقن البيت عليكم...)؛ أنساب الأشراف للبلاذري: ٢٥٢؛ الإمامة والسياسة: ١٩-٢٢.

(٥) في الأصل: «ليفتن لها» والصحيح ما أثبتناه من المصدر.

(٦) ذكره المصنّف باختلاف سير، وما في الاستيعاب هكذا: يا بنت رسول الله والله ما كان من الخلق... إن هؤلاء نفر

وروى المسعودي في مروج الذهب أنَّ أبا بكر الصديق قال في مرض موته: وَدَدْتُ أَنِّي لَمْ أَكُنْ أَكْشِفُ بَيْتَ فَاطِمَةَ وَتَرْكَتُهُ، وَوَدْتُ أَنِّي يَوْمَ السَّقِيفَةِ قَدْ قَذَفْتُ الْأَمْرَ فِي عُنُقِ أَحَدِ الرَّجُلَيْنِ أَبِي عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ أَوْ عَمْرٍ، فَكَانَ أَمِيرًا وَكُنْتُ وَزِيرًا، وَوَدْتُ أَنِّي حَيْثُ وَجَّهْتُ خَالِدًا إِلَى أَهْلِ الرِّدَّةِ أَقَمْتُ بِذِي الْقَصَّةِ^(١). انتهى.

[الطعن بقتل مالك بن نويرة وسبي بني حنيفة من تميم]

أقول: أرسل خالد بن الوليد إلى بني حنيفة فقتل العبد الصالح رئيسهم مالك بن نويرة الذي قال النبي فيه: مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَيْهِ، وَسَبَى نِسَائِهِمْ وَنَكَحَ خَالِدٌ امْرَأَةَ مَالِكِ بْنِ نُوَيْرَةَ مِنْ لَيْلَتِهِ بَغِيرَ عِدَّةٍ وَطَبَخَ عَلَى رَأْسِهِ لَحْمَ جَزُورٍ لَوْلِيْمَتِهِ، وَكَانَ السَّبَبُ فِي ذَلِكَ أَنَّ مَالِكَ جَاءَ بَعْدَ وَفَاةِ النَّبِيِّ إِلَى الْمَدِينَةِ فَرَأَى أَبَا بَكْرٍ يَخْطُبُ عَلَى الْمَنْبَرِ فَقَالَ: أَخُو تَيْمٍ؟ فَقَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: فَوَصَّى رَسُولُ اللَّهِ الَّذِي أَمَرَنِي بِمَوَالَاتِهِ، قَالُوا: الْأَمْرُ يَحْدُثُ بَعْدَهُ الْأَمْرُ، قَالَ: تَاللَّهِ مَا حَدَثَ شَيْءٌ وَلَكِنْ كُنْتُمْ خَتَمْتُمْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ.

ونظر إليه شزراً وتقدّم وقال: ما حملك على ما صنعت ورقيت هذا المنبر ووصي رسول الله جالس؟ فأمر قنفذاً وخالداً بإخراجه، فدفعاه فركب راحلته ورجع إلى قومه فأخبرهم فقالوا: لا نُؤَدِّيْ صَدَقَاتِنَا إِلَى دَعِيٍّ وَقَدْ حَضَرْنَا النَّصَّ مِنَ النَّبِيِّ بَغْدِيرِ خُيَّمٍ عَلَى عَلِيٍّ. فَبِعَثَ أَبُو بَكْرٍ خَالِدًا بِجَيْشٍ لِيَقْتُلَهُ، فَجَاءَ وَقَالَ ارْتَدَدْتُمْ فَقَالُوا لَمْ نَمْنَعِ الزَّكَاةَ وَلَكِنْ قُلْنَا لَا نَدْفَعُهَا إِلَى غَيْرِ الْوَصِيِّ، فَلَمْ يَسْمَعْ خَالِدٌ وَصَافَهُمُ الْحَرْبُ وَكَانَ مَالِكُ بْنُ نُوَيْرَةَ يُعَدُّ بِأَلْفِ فَارَسٍ فَخَافَهُ خَالِدٌ فَنَظَرَ مَالِكٌ إِلَى امْرَأَتِهِ وَهِيَ تَنْظُرُ إِلَى الْحَرْبِ وَتَسْتَرُ وَجْهَهَا بِذِرَاعِيهَا فَقَالَ إِنْ قَتَلَنِي أَحَدٌ فَأَنْتِ، فَوَقَعَتْ فِي نَفْسِ خَالِدٍ فَأَعْطَاهُ الْأَمَانَ فَاسْتَوْثَقَ مِنْهُ فَطَرَحَ سِلَاحَهُ وَأَخَذَهُ فَقَتَلَهُ وَعَرَّسَ بِامْرَأَتِهِ مِنْ لَيْلَتِهِ وَطَبَخَ عَلَى رَأْسِهِ لَحْمَ جَزُورٍ لَوْلِيْمَتِهِ، فَخَرَجَ مَتَمِّمٌ أَخُو مَالِكٍ فَاسْتَعْدَى أَبَا بَكْرٍ عَلَى خَالِدٍ وَاسْتَعَانَ بِعَمْرٍ.

فقال عمر لأبي بكر: اقتل خالدًا بهالك، فقال: ما كنتُ لأقتل صحابيًا بأعرابي في ردة

عمياء، فقال عمر: لم يرتدّ حملهُ على ذلك جمال امرأته، فتشأما فقال عمر: لو ملكت أمراً لقتلته به. فلما وليّ عمر جاء متمم وقال: قد وعدتني بقتله، فقال: ما كنتُ لأغَيّر شيئاً فعله صاحب رسول الله.

مع أنّه أنكر قتالهم وحبس ما قسم له من ما لهم، ولما صار الأمر إليه ردّه عليهم وردّ ما وجد عند غيره منهم^(١).

وقد أورد الطبري ومسلم والبخاري عن القوم الذين كانوا مع خالد قالوا: أذن مؤذّنا ومؤذّنتهم وصلّينا وصلّوا وتشهدنا وتشهدوا ولم يستحلّوا منع الزكاة وإنّا أرادوا براءة ذمتهم من حيث حضورهم النصّ على وليّ الأمر بعد رسول الله، فكيف يكونوا كفّاراً يحلّ قتالهم وسبيهم، وأيّ كتاب جاء بأنّ الصحابي لا يُقتل بغير الصحابي؟ وإن كان مثل مالك بن نويرة الذي وفد على رسول الله مع قومه وكان أميرهم فقال: علّمني الإيمان يا رسول الله فعلمه الشهادتين وأركان الشريعة وأنهى عن مناهي وأمره أن يُوالي وصيّته من بعده وأشار إلى عليّ بن أبي طالب، فلما ذهب، قال النبيّ: مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْيَنْظُرْ إِلَيْهِ. فلحقه الشيخان وسألاه الاستغفار لهما، فقال: لا غفر الله ذنبكما، تدّعا صاحب الشفاعة وتسالّاني؟ فغضبا ورجعا، فرأهما النبيّ ﷺ فتبسّم وقال: في الحقّ مغضبة.

فأنصف أيّها المتدبّر أمثل هذا البشر العارف والعبد الصالح يُقتل بعد الأمان ويُطبخ على رأسه لحم جزور لوليمة الدخول على زوجته ليلة قتله وبعد هذه الطامة يهون أنّه خالف المشروع فقطع يسار سارق وأحرق السلمي بالنار ولما عاين العذاب قال علي رواية الواقدي قد علمت أنّي داخل النار، أو واردها، فليت شعري هل أخرج منها أم لا، وقال لعمر لما دخل عليه على رواية الغزالي في الإحياء فوجده وهو يحيل لسانه وفي نسخة ينضض بلسانه: هذا أوردني الموارد^(٢). انتهى.

(١) كتاب الأربعين: ٥١٠؛ نقله عن كتاب الصراط المستقيم لمستحقّي التقديم: ج ٢/ ص ٢٧٩-٢٨٠.

(٢) الصراط المستقيم لمستحقّي التقديم: ج ٢/ ٢٨٠-٢٨١؛ عنه كتاب الأربعين لمحمد طاهر القمي: ٥١٢.

[فيما صدر من الثاني]*

(وأما ما صدر من الثاني: فمنه قول الزخشي في ربيع الأبرار^(١): قد تمثل بهذه الأبيات عمر وهو سكران:

أخبرنا ابن كبشة أن سنجيا	وكيف حياة أصداء وهام
إذا ما الرأس زابل منكبيه	فقد شبع الأنيس من الطعام
ويقتلني إذا ما كنت حياً	ويجيني إذا رمّت عظامي
ألا من يبلغ الرحمن عني	بأنّي تارك شهر الصيام
فقل لله يمنعني شرابي	وقل لله يمنعني طعامي

وقال الشيخ الإمام محمد بن أحمد الخطيب الأبيهي في الباب الرابع والسبعين من كتاب المستطرف ما لفظه: قد أنزل الله تعالى في الخمر ثلاث آيات؛ الأولى قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ﴾^(٢) الآية، فكان من المسلمين من شارب ومن تارك إلى أن شرب رجل فدخل في الصلاة فهجر، فنزل قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾^(٣) فشربها من شرابها من المسلمين وتركها من تركها، حتى شربها عمر فأخذ بلحي بعير وشجّ به رأس عبد الرحمن بن عوف، ثم قعد ينوح على قتلى بدر بشعر الأسود بن يعفر يقول:

وكائن بالقلب قلب بدر	من الفتیان والعرب الكرام
أبوعدني ابن كبشة أن سنجيا	وكيف حياة أصداء وهام
أعجز أن يردّ الموت عني	وينشري إذا بلّيت عظامي
ألا من مبلغ الرحمن عني	بأنّي تارك شهر الصيام
فقل لله يمنعني شرابي	وقل لله يمنعني طعامي

(١) ربيع الأبرار: ج ٥ / ص ١٠.

(٢) البقرة: ٢١٩.

(٣) النساء: ٤٣.

فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فخرج مُغَضِباً يَجْرُ رِداءه فرفع شيئاً كان في يده فضربه به فقال: أَعُوذُ بِاللّهِ مِنْ غَضَبِهِ وَغَضَبِ رَسُولِهِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقَعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾^(١)، فقال عمر: انتهينا انتهينا^(٢). انتهى.

وقد شهد صاحب كشف الظنون بصحة ما في المستطرف من الأخبار، قال: مستطرف من كلّ فنّ مستطرف للشيخ الإمام محمد بن أحمد الخطيب الأبهسي وهو مشتمل على كلّ فنّ ظريف وفيه الاستدلال بآيات من القرآن وأحاديث صحيحة وحكايات حسنة عن الأخيار^(٣).

أقول: من كانت هذه سريره كيف يصلح للإمامة، ويكون له الحكم والسلطنة على من شهد الله ورسوله بطهارتهم في آية الطهارة، وكلّ إناء بالذي فيه ينضح، فاعتبروا يا أولي الأبصار.

[في نسب ابن الخطّاب] *

وكيف ترتجى مراقبة من جدّه خاله ووالده وأمه أخته وعمّته؛ وذلك أنّ المحكي عن صاحب كتاب الملل والنحل: أنّ صهّاك أمّ عمر كانت أمة لهاشم، وقيل: أمة لعبد المطلب انتقلت إلى هاشم بن المغيرة، وكان هاشم هذا متهماً لها بالمسافحة فألبسها سراويل من الجلود وقفل على كمّة السراويل قفلاً من حديد وكانت ترعى إبلاً، فنظر إليها نفيل - عبد من عبيد قريش - فراودها عن نفسها، ووقع عليها فطاوعته واعتذرت عليه بالسراويل، فخلا بها في مراعي الإبل، وعلّقها بشجرة حتّى ارتخى لحمها وجرّ السراويل قليلاً بعد مشقة، وأقام معها مدة هكذا يفعل ومولاها لا يعلم.

فعلقت بالخطّاب فوضعتة سراً، فلمّا أدرك البلوغ نظر أمّه صهّاك فأعجبه عجزتها فوثب

(١) المائدة: ٩١.

(٢) المستطرف في كلّ فنّ مستطرف: ج ٢/ ٤١٥.

(٣) كشف الظنون: ج ٢/ ١٤٧٤.

عليها وفجرَ بها مراراً، فحملت منه فوضعت بنتاً، فلما ولدتها خافت من مولايها فلقتها في ثوب وألقته بين أحشام مكة، فوجدها هاشم بن المغيرة، قيل: إنه مولايها، وقيل: غيره، فحملها إلى منزله ورمها عند خدمه فربتها وسميت: حنتمة، فلما بلغت نظر إليها الخطّاب فسافحها فأولدها عمر فكان أباه وجده وخاله وكانت حنتمة أمّه وأختة وعمّته^(١).

ونقل عن ابن السائب الكلبي وهو من رجالهم أنّ: صهّاك أمة حبشيّة لهاشم بن عبد مناف فوقع عليها فضلة بن هاشم ثم وقع عليها عبد العزّي ابن رياح فجاءت بنفيل جدّ عمر بن الخطّاب^(٢). انتهى.

وروي ابن أبي الحديد في الجزء الخامس عشر من شرح نهج البلاغة حديث نهي عمر عن البحث في أصول الناس ثم قال: وروي هذا الخبر أبو الحسن المدايني في كتاب أمّهات الخلفاء وقال: إنه روي عند جعفر بن محمد (عليه السلام) بالمدينة فقال: لا تلمه يا ابن أخي أنّه أشفق أن يحدج بقضيّة نفيل بن عبد العزّي وصهّاك أمة الزبير بن عبد المطلب^(٣).

أقول: ولا منافاة بين ما دلّ على أنّها أمة لعبد المطلب وما دلّ أنّها أمة للزبير بن عبد المطلب لأنّ وجه الجمع ظاهر والحمل على الانتقال بالإرث أو غيره. وعن ابن السائب الكلبي، شعر:

زعم الروافض حيث قالوا عنهم
هذا ابن خطّاب انظروه فإنّه
فاعتبروا يا أولي الأبصار.
بالجهل أنّ ابن الزّنا لا ينجب
أزكى البريّة في أنام وأنجب

[في أحاديث نسبة السهو إلى النبي (صلى الله عليه وآله)] ×

(ومنه) منعه (ومخالفته للنبي (صلى الله عليه وآله) الذي لا ينطق عن الهوى) وحيلولته بينه وبين إظهار

(١) راجع نسب عمر في: كتاب الأربعين لمحمد طاهر: ٥٧٦، نقله عن كتاب الطرائف؛ صاحب بحار الأنوار: ج ٩٨/٣١، ونقله صاحب البحار أيضاً عن كتاب «المثالب» لأبي المنذر هشام بن محمد السائب النسابة المتوفى سنة (٢٠٥ هـ) وهو من رجال أهل السُنّة.

(٢) المثالب لابن السائب الكلبي.

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١١/٦٩.

وصيته ونسبة الهجر إليه في أمره (بإحضار الدواة والقرطاس ليكتب وصيته) يكون فيها (للمسلمين) النجاة ويكون (كتاباً لن يضلّوا بعده أبداً)؛ لأنّ فيه كلمة الفصل في الإمامة والوصاية لعلّ ابن أبي طالب، (فقال) عمر: (دعوه فإنّه يهجر). على رواية مسلم في صحيحه، وفي بعض النسخ فقالوا: إنّ رسول الله يهجر، والمجمل يحمل على الميّن، وعلى رواية أحمد بن حنبل في مسنده: أنّ عمر بن الخطّاب قال: النبيّ ليهجر.

(ورواه الأكثر بلفظ[×]: (أنّ الرجل) ليهجر^(١)).

قال الغزالي في سرّ العالمين: قال عمر: دعوا الرجل فإنّه ليهجر^(٢).

وقال يوسف الأعرور الواسطي في كتابه: وأمّا قول عمر: إنّ الرجل ليهجر يعني كلامه في مرضه خارج عن حال الصّحة من جهة الكثرة والقلة ونحو ذلك لاحتمال السهو عليه من اشتغال المرض للأنبيا وغيرهم وقد وضع منه السهو في حالة الصّحة لحديث ذي اليمين في تسليمه من صلاة العصر في ركعتين، فالسهو في المرض أقرب احتمالاً. انتهى بلفظه.

وهذه المخالفة مجمع عليها؛ ذكرها مسلم والبخاري وروى لها عبدالرزاق عن الزهري عن ابن عبّاس والطبري والبلاذري، ورووه عن سعيد بن جبير بطريقين وعن جابر الأنصاري.

ورأيت أن أخرج ما روي في صحاحهم بلفظ الراوي حتّى لا يبقى قول لقائل، فنقول: روى إمام أهل السّنة أحمد بن حنبل في مسنده عن جابر الأنصاري أنّ رسول الله دعى عند موته بصحيفة ليكتب فيها كتاباً لا يضلّوا بعده، فخالف فيها عمر^(٣).

* رواه أبو جعفر الطبري في تاريخه مسنداً عن سعيد بن جبير عن ابن عبّاس بثلاث طرق، فراجع: ص ١٩٣، من الجزء الثالث بالمطبعة الحسينية المصرية. (منه تخرّج).

(١) أقول: ذكرناه سابقاً في رزية يوم الخميس حيث ذكرها السيّد محسن الأمين في كتابه الموسوعة الكبيرة «أعيان الشيعة»:

ج ١/ ص ٢٩٤، حيث قال: روى البخاري في الجزء الثالث من صحيحه في باب مرض النبيّ بسنده... ورواه في الجزء الرابع من صحيحه في باب قول المريض: قوموا عني. ورواه الطبري في تاريخه ورواه ابن سعد في الطبقات. فراجع هناك.

(٢) سرّ العالمين للغزالي: ٤.

(٣) مسند أحمد بن حنبل: ج ٣/ ٢٤٨/ ح ١٤١٩٩.

× [طرق روايات البخاري حديث نسبة الهجر إلى النبي ﷺ]

وقال محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في كتاب الملل والنحل ما لفظه: فأول تنازع في مرضه ﷺ فيما رواه محمد بن إسماعيل البخاري بإسناده عن عبد الله بن عباس رضي الله عنه قال: لما اشتد بالنبي ﷺ مرضه الذي مات فيه قال: ائتوني بدواة وقرطاس أكتب لكم كتاباً لا تضلّوا بعدي. فقال عمر رضي الله عنه: إنّ رسول الله ﷺ قد غلبه الوجع حسبنا كتاب الله. وكثر اللّغظ فقال ﷺ: «قوموا عني لا ينبغي عندي التنازع». قال ابن عباس: الرزية كلّ الرزية ما حال بيننا وبين كتاب رسول الله. انتهى^(١).

أقول: رأيت هذا الحديث في باب كتابة العلم من أبواب كتاب العلم وهو الكتاب الثاني من كتب المجلّد الأوّل من صحيح البخاري قال: حدّثنا يحيى بن سليمان، قال: حدّثني ابن وهب، قال: أخبرني يونس، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس قال: لما اشتدّ... إلى آخر ما ذكره الشهرستاني بلا زيادة ولا نقصان، غير أنّ فيه: فخرج ابن عباس يقول: إنّ الرزية كلّ الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين كتابه^(٢).

ورأيت في صحيح البخاري أيضاً في باب مرض النبي ﷺ ووفاته في آخر كتاب المغازي في المجلّد الخامس يقول: حدّثنا قتيبة، حدّثنا سفيان، عن سليمان الأوّل، عن سعيد بن جبیر قال: قال ابن عباس: يوم الخميس وما يوم الخميس، اشتدّ برسول الله ﷺ وجعه فقال: ائتوني أكتب لكم كتاباً لن تضلّوا بعده أبداً. فتنازعوا ولا ينبغي عند نبيّ تنازع، فقالوا: ما شأنه أهجر، استفهموه، فذهبوا يردون عنه، فقال: دعوني فالذي أنا فيه خيرٌ ممّا تدعونني إليه، وأوصاهم بثلاث: قال: اخرجوا المشركين من جزيرة العرب، وأجيزوا الوفد بنحو ما كنت أجيزهم، وسكت عن الثالثة أو قال فنسيته^(٣).

ثم قال البخاري بلا فاصل: حدّثنا عليّ بن عبد الله، حدّثنا عبد الرزّاق، أخبرنا معمر

(١) الملل والنحل للشهرستاني: ج ١/ ٢١؛ ورواه البخاري: ج ٣، باب (مرض النبي)؛ ورواه الطبري وابن سعد في الطبقات.

(٢) صحيح البخاري: ج ١/ ٢٠٦.

(٣) صحيح البخاري: ج ١/ ٣٧٣، باب (مرض النبي ووفاته) ح ٤٤٣٢، وح ٣٠٥٣.

عن الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله (بن) عتبة، عن ابن عباس قال: لما حضر رسول الله ﷺ وفي البيت رجال فقال النبي ﷺ: هلموا أكتب لكم كتاباً لا تضلّوا بعده، فقال بعضهم: إنّ رسول الله قد غلبه الوجد وعندكم القرآن، حسبنا كتاب الله، فاختلف أهل البيت [و] اختصموا فمنهم من يقول قربوا يكتب لكم كتاباً لا تضلّوا بعده، ومنهم من يقول غير ذلك، فلما أكثروا اللغو والاختلاف قال رسول الله ﷺ: «قوموا».

قال عبيد الله: فكان ابن عباس يقول: إنّ الرزية كلّ الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب^(١).

و قال في باب النهي عن التحريم إلّا ما تعرف بإباحته من آخر أبواب كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة في آخر المجلد الثامن: حدّثنا إبراهيم بن موسى، حدّثنا هشام، عن معمر، عن الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس، قال: لما حضر النبي ﷺ قال وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب فقال: هلم أكتب لكم كتاباً لن تضلّوا بعده أبداً. قال عمر: إنّ النبي غلبه الوجد وعندكم القرآن فحسبنا كتاب الله. واختلف أهل البيت واختصموا؛ فمنهم من يقول قربوا يكتب لكم رسول الله ﷺ كتاباً لن تضلّوا بعده، ومنهم من يقول ما قال عمر، فلما أكثروا اللغو والاختلاف عند النبي ﷺ قال: قوموا عني.

قال عبيد الله: وكان ابن عباس يقول: إنّ الرزية كلّ الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب^{(٢)(٣)}.

ورأيت في باب هل يستشفع إلى أهل الذمة من أواخر أبواب كتاب فضل الجهاد وهو آخر المجلد الثالث يقول: حدّثنا قبيصة، قال: حدّثنا ابن عيينة، عن سليمان الأحول، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس أنّه قال: يوم الخميس وما يوم الخميس، ثم بكى حتّى خضبت دمه الحصباء فقال: اشتدّ برسول الله ﷺ وجعه يوم الخميس فقال: اتّوني أكتب لكم كتاباً لن تضلّوا بعده أبداً، فتنازعوا ولا ينبغي عند نبيّ تنازع، فقالوا هجر رسول الله ﷺ، قال:

(١) راجع: حديث (٤٤٣١) من صحيح البخاري.

(٢) في حاشية نسخة «أ» كتبت هذه العبارة: «وهذا الحديث مبنيّ يفسر ما تقدّم وما يأتي بما رواه البخاري»، وفي نسخة «ب» أدرجت في المتن، ورأيت من المناسب إدراجه في الحاشية.

(٣) صحيح البخاري، الحديث رقم: ٧٣٦٦.

دعوني فالذي أنا فيه خيرٌ مما تدعونني إليه^(١).

وقال في باب إخراج اليهود من جزيرة العرب من أبواب كتاب الجزية والموادعة من المجلد الرابع: حدثنا محمد قال: قال: أخبرنا ابن عيينة، عن سليمان بن أبي مسلم، سمع سعيد بن جبير، سمع ابن عباس يقول: يوم الخميس وما يوم الخميس، ثم بكى حتى بل دمعه الحصباء، قلت: يا ابن عباس وما يوم الخميس؟ قال: اشتد برسول الله ﷺ وجعه فقال: ائتوني بكتف أكتب لكم كتاباً لا تضلّوا بعده أبداً. فتنازعوا ولا ينبغي عند نبيّ تنازع فقالوا: ما له أهجر استفهموه؟ فقال: ذروني الذي أنا فيه خيرٌ مما تدعونني إليه... الحديث^(٢). هذا ما تيسر لي الوقوف عليه من رواية البخاري لهذا الحديث.

[في طرق روايات مسلم حديث الهجر]*

وأما رواية مسلم في صحيحه فقد رواه أيضاً بعدة طرق يطول ذكرها؛ أسند عن ابن عباس ما لفظه: قال: قال: يوم الخميس وما يوم الخميس، ثم جعل يسيل دموعه حتى رأيت على خديّه كأنّه نظام اللؤلؤ قال: قال رسول الله ﷺ ائتوني بالكتف والدواة أو اللوح والدواة أكتب لكم كتاباً لن تضلّوا بعده أبداً. فقال عمر: إنّ رسول الله ﷺ يهجر. وفي بعض النسخ: فقالوا: إنّ رسول الله يهجر^(٣).

وأُسند أيضاً عن ابن عباس في باب وصيّة النبيّ من كتاب الوصايا قال: لما حضر رسول الله ﷺ وفي البيت رجال فيهم عمر بن الخطّاب، قال النبيّ: هل أكتب لكم كتاباً لا تضلّوا بعده، فقال عمر: إنّ رسول الله قد غلب عليه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله. فاختلف من في البيت فاختموا؛ منهم من يقول قُربوا يكتب لكم رسول الله كتاباً لن تضلّوا بعده، ومنهم من يقول ما قال عمر. ولما أكثروا اللغو والاختلاف عند رسول الله قال رسول الله: قوموا^(٤).

(١) نفس المصدر: ح ٣٠٥٣.

(٢) صحيح البخاري: ح ٣١٦٨، باب (إخراج اليهود من جزيرة العرب).

(٣) صحيح مسلم: ج ٥/٧٥ ح ٤٣٢١، باب (ترك الوصيّة لمن ليس له شيء يوصي فيه).

(٤) نفس المصدر: ح ٤٣٢٢.

قال عبيد الله: وكان ابن عباس يقول: الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب^(١).

ولا تنافي بين رواية نسبة الهجر إلى عمر وبين الرواية التي نسبت إلى من حضر لأنّ المجمل يُحمل على المبيّن، ولا تفاوت بين قد غلب عليه الوجد وبين الهجر؛ إذ غلبة الوجد لا تتحقّق إلّا بسلبه الاختيار وهو معنى الهجر، ولأنّ اعتذار عمر بذلك مع امتناعه من الكتاب وقوله: حسبنا كتاب الله، قرينة على ما قلنا فإنّه لو لم يكن مراد عمر ذلك فلا فائدة في قوله: غلب عليه الوجد. وقد تقدّم قول ابن حنبل إنّ عمر بن الخطّاب قال: النبيّ له هجر. وكذلك اعتراف شيخ المتعصّبين يوسف الأعرور الواسطي بذلك وقد سمعت لفظه ولفظ الغزالي، قال عمر: دعوا الرجل فإنّه له هجر^(٢).

وقال قاضي عياض في الشفا وهو من عظماء أهل السنّة في رواية: ائتوني بدواة أو قرطاس أكتب لكم كتاباً لن تضلّوا بعدي. فتنازعوا فقالوا له: أهجر استفهموه؟ وفي بعض طرقه: أنّ النبيّ يهجر. وفي رواية هجر ويروى أهجر، ويروى أهجراً، وفيه: فقال عمر: إنّ النبيّ قد اشتدّ عليه الوجد وعندنا كتاب الله حسبنا. وكثر اللّغظ فقال: قوموا عني^(٣). انتهى.

وقال في المشكاة: فقالوا ما شأنه أهجر استفهموه؟ فذهبوا يردّون عليه، فقال: دعوني ذروني، فالذي أنا فيه خيرٌ ممّا تدعونني إليه.

وقال العيني في شرح البخاري: روى جماعة أهجر بهمة الاستفهام. وفي رواية في باب الجهاد: هجر، بدون الهمزة. وفي رواية كشهيني: هجر هجر رسول الله بتكرار لفظ هجر.

وقال قاضي عياض: معنى هجر فحش، ويقال هجر الرجل إذا هذى، وأهجر إذا فحش^(٤). انتهى.

(١) نفس المصدر السابق.

(٢) سر العالمين: ٤.

(٣) الشفا: ج ٢/ ١٦٨ فصل في معنى الحديث في وصيّة ﷺ، أقول: في الشفاء لم يرد لفظ: «بدواة وقرطاس». وكذلك في صحيح مسلم حديث رقم (٤٣١٩) باب (ترك الوصيّة لمن ليس له شيء يوصي فيه).

(٤) عمدة القاري شرح صحيح البخاري: ج ٢٦/ ٣٤٥، باب (مرض النبيّ ووفاته)، ح ٤٢٩.

فَتَحْصُلُ: أَنَّ رواية هجر موجودة في الصحاح لا ينكرها مسلم، وبعد حمل المجمل على المبيّن ينحصر قائلها بعمر، وإن كان قالها غيره في ذلك المجلس، فبعد قوله وتبعاً له كما يظهر من ملاً عليّ القاري شارح المشكاة حيث قال: إنّ ابن عباس كان يقول بخلاف قول عمر ومن تبعه من الصحابة. وكذلك يظهر من الطيّبي في شرح المشكاة. ومن ابن الأثير صاحب جامع الأصول في ذيل كلمة قالوا ما شأنه أهجر؟ قالوا: أي اختلف كلامه بسبب المرض على الاستفهام، أي هل تعيّر كلامه واختلط لأجل ما به من المرض، ولا يحصل اختياراً فيكون من الفحش والهديان، والقائل عمر ولا يظنّ به ذلك. انتهى.

الحمد لله على اعترافهم بأنّ قائل ذلك عمر وقد اعترف ابن الأثير أيضاً في وقوع التغيير في هذا الحديث ونقل اختلاف النسخ فيه، وقد عرفت بحمد الله نسبة الهجر إلى عمر في الصحاح، ولكن دأب البخاري ومسلم هذه التغييرات في الروايات الواردة في الطعن وتقريرها على طريقة أهل السنّة، ولذا كانت عندهم أصحّ الكتب، لكن لم يدري أنّ إجماله لقائل الهجر لا ينفع بعد تبينه في رواية واحدة وقد بيّنه البخاري ومسلم وابن حنبل والغزالي وابن الأثير في جامع الأصول وملاً عليّ القاري والطيّبي في شرح المشكاة والملاً يوسف الواسطي وغيرهم كما عرفت.

[في أنّ رواية أهجر كرواية هجر في الدلالة]*

وأما رواية أهجر بالهمزة، فعلى تقدير صحّتها لا ظهور في كون الهمزة للاستفهام لاحتمال أنّ الهمزة قطعية فيكون فعل ماضٍ من باب الأفعال، وحينئذ فمفاد هجر وأهجر واحد، على أنّ الاستفهام في هذا المقام أشدّ وأقبح من الإخبار لأنّه يفيد تأكيد وقوع الهجر كما تقول: ما له أجنّ، ما شأنه أهجر، فهو استفهام عن تحقّق الهجر وهذا شائع في كلام العرب فإنّهم يستعملون أداة الاستفهام في مقام الإخبار وتأكيد المرام كما اعترف به الرازي في قوله تعالى: ﴿هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ﴾^(١)، قال: هذا بظاهره استفهام لكن في الحقيقة يُراد به التأكيد كمن يذكر حجة ظاهرة ثم يقول هل في ذلك حجة، فحال الاستفهام في هذا المقام حال الإخبار لأنّ استفهام ما يمتنع

وقوعه لا يصدر من بليد فلا بد أن يكون عمر يرى وقوعه من رسول الله حتى استفهمه ﴿كَبُرَتْ
كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾^{(١)(٢)}.

[في أن غلبة الوجد كناية عن الهجر أبلغ من التصريح]*

ولئن تنزلنا عن ذلك كله فإن قول عمر: إن النبي قد غلبه الوجد حسبنا كتاب الله مما
قد تضافرت به الروايات وتواطأت على نقله نقلة الأخبار وهو كناية عن الهجر أبلغ من
التصريح إقامة للسبب مقام المسبب، ويدل على إرادته قوله: حسبنا كلام الله. ومن هنا قال
ابن أبي الحديد عند نقله لحديث ابن عباس فقال عمر كلمة معناه أن الوجد قد غلب على
رسول الله، فلما كثر اللغط والاختلاف غضب رسول الله فقال: قوموا عني لا ينبغي لنبي أن
يختلف عنده هكذا، فقاموا، فمات رسول الله في ذلك اليوم.
ثم قال: هذا الحديث قد أخرجه الشيخان محمد بن إسماعيل البخاري ومسلم بن الحجاج
القشيري في صحيحهما، واتفق المحدثون كافة على روايته^(٣). انتهى.

[في بيان ما يلزم عمر من ذلك القول]*

إذا تقرّر هذا فاعلم لوازمه على صاحبه: ﴿وَلَا يُبَيِّنُكَ مِثْلُ خَيْرٍ﴾^(٤):
منها: أنه إذا لرسول الله حتى قال: قوموا عني؛ أي مبغدين عني ولا يقول ذلك من قال
الله له: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ إلا بعد شدة الأذية والغضب من ذلك القول.
وقد روى ابن أبي الحديد: فغضب عليهم رسول الله وقال: قوموا عني، وقد قال الله:
﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾^(٥)، وصحّ قوله ﷺ: ومن آذاني فقد آذى الله، كما

(١) الكهف: ٥.

(٢) التفسير الكبير، أو (مفاتيح الغيب): ج ٣١ / ١٥١.

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٦ / ٥١.

(٤) فاطر: ١٤.

(٥) التوبة: ٦١.

تقدّم روايته في البخاري ومسلم^(١)، وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً مُهِيناً﴾^(٢).

ومنها: أنّه ردّ لقول رسول الله ﷺ والرّاد عليه رادّ على الله والرّاد على الله كافراً بالإجماع. ومنها: أنّ فيه إسناد الجهل أو الخطأ العظيم إلى رسول الله ﷺ بقول عمر: حسبنا كتاب الله^(٣)؛ لأنّ النبيّ إمّا لم يعرف أنّ في الكتاب كفاية وأراد أن يكتب كتاباً لن يضلّوا بعده فهو جهلٌ بكفاية الكتاب وعمر قد علمه وإن كان رسول الله مع علمه بكفاية الكتاب يريد أن يكتب كتاباً لن يضلّوا بعده فهو خطأ عظيم بعد وجود ما به الكفاية.

ومنها: أنّ قول عمر: حسبنا كتاب الله صريح في معارضة المتفق عليه بين الفريقين من قول النبيّ: «إني تاركٌ فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي أهل بيتي لن يفترقا حتّى يردا عليّ الحوض»^(٤) إذ لو كان الكتاب كافياً فلمّ قرنه رسول الله بأهل بيته وجعلهم شركاء القرآن في وجوب التمسك وحكم بعدم إمكان افتراقهما؟ فقول عمر: حسبنا كتاب الله، صريح في الإعراض عن العترة في وجوب التمسك وإعراض وتنكيب عن ما علم بالضرورة من قول النبيّ ﷺ وهو كفرٌ بالاتفاق كما في شرح المقاصد.

ومنها: أنّه مشاقّة ومعارضة لرسول الله ومنع له عن ما يريد بيانه في دين الله بالضرورة وقد قال الله عزّ وجلّ: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾^(٥).

ومنها: أنّ فيه حكماً من عمر بغير ما أنزل الله تعالى من وجهين: أحدهما: قوله: حسبنا كتاب الله. الثاني: الحكم بعدم اعتبار قول رسول الله في هذا الحال؛ يعني حال شدّة المرض.

(١) تقدّمت مصادرهما سابقاً.

(٢) الأحزاب: ٥٧.

(٣) تقدّمت مصادره سابقاً.

(٤) تقدّمت مصادره كثيراً، كما أنّ علمائنا الأبرار (رحمهم الله) قد ألفوا كتباً مستقلة في تخريج هذا الحديث، راجع على سبيل المثال: عبقات الأنوار، نفحات الأزهار، وغيرهما... وقد استخرج بعض علماء العامة جميع طرق هذا الحديث وعلّقوا عليه فراجع: ينابيع المودة، وترجمة الإمام علي (عليه السلام) من تاريخ دمشق لابن عساكر وغيرهما.

(٥) النساء، الآية: ١١٥.

وكلاهما زورٌ وضلال وكفر لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾^(١).
ومنها: أنه يكشف عن عدم إيمانه برسول الله لأنه لم يَمَكِّنْهُ من حكمه من وجهين:
أولهما: حكمه ﷺ بإحضار الكتف والدواة. والثاني: حكمه ﷺ بكتابة ما يرفع الضلال
بعده، وقد قال الله تعالى: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي
أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٢) وقد تشاجروا واختلفوا ولم يرضوا بحكم رسول
الله ﷺ، ورأس الخلاف عُمر في حديث مسلم والبخاري وغيرهم.

ومنها: أنه سبب وقوع الأمة في الضلال والاختلاف إلى يوم القيامة؛ لأنه لو لم يمنع من
كتابة الكتاب كانوا ممنوعين بكتابة رسول الله عن الوقوع بالضلال بنص النبي في كل طرق هذا
الحديث، فعمر هو الموقع والمسبب للوقوع في الضلال بالضرورة من هذا الحديث المتواتر فيلحقه
إثم ذلك الضلال ووزر تلك الآثام.

ومنها: أنه نسب إلى رسول الله البريء من كل عيب ومنقصة الهجر كما في بعض نسخ
مسلم ومسنند أحمد بن حنبل، واعترف به الملائكة يوسف الواسطي وابن الأثير في جامع الأصول
والطبي في شرح المشكاة وصرح به الغزالي ودل عليه حديثي مسلم والبخاري بعد حمل
المجمل على المبين كما عرفت، ونصوص كل هؤلاء قد تقدمت وقد عرفت تحريفهم بزيادة
الهمزة وأنها لا ترفع عنه الوصمة بل تأكدها له، واتحاد قوله: غلب عليه الوجدع لنسبة الهجر
والهذيان فهو ناسب للهجر أو ما يؤدي معناه لرسول الله، والنبي منزّه عنه باتفاق الفريقين
كما اعترف به الناصب الدهلوي في التحفة.

ومنها: أن في كلمة غلب على رسول الله الوجدع حسبنا كتاب الله استخفاف واستهانة
برسول الله فضلاً عن قوله: إن الرجل للهجر أو ما شأنه أهجر أو يهجر أو هجر.
(وهذا لا يجوز أن يواجه به مثل رسول الله ﷺ النبي الكريم ذو الخلق العظيم، وقد
روى ذلك مسلم في صحيحه^(٣) ورواه غيره من أهل النقل)، والاستخفاف والاستهانة بالنبي

(١) المائدة، الآية: ٤٤.

(٢) النساء، الآية: ٦٥.

(٣) ذكرناه سابقاً مع غيره من المصادر.

كفر بالاتفاق وقد توصل بها في منع الحاضرين إحضار الكتف والدواة ومنع رسول الله من الكتابة، فلا يمكن أن لا تكون مقصودة له كما هو ظاهر من مجموع القصة.

ومنها: - وهو أعظمها - أنه أئلف حق أمير المؤمنين لما حسَّ أن النبي يريد كتابة ما يؤكّد إمامة عليّ وخلافته ويسجّلها على وجه لا يبقى للمنافقين مجال تأويل لما رآهم يؤوّلون ما قاله في حقّه يوم الغدير وغيره فأراد التصريح بذلك حتّى يرتفع الخلاف ويتنظم الأمر، فمنعه عمر بأقبح وجه كما يشهد به ما نقل ابن أبي الحديد عن كتاب تاريخ بغداد للخطيب وهو من عظماء النواصب: أن عمر سأل ابن عباس كيف خلّفت عليّاً؟^(١) قال: يمتح بالدلو على نخيلات بني فلان ويقرأ القرآن، قال: يا عبد الله عليك دماء البدن أن تكتنمها هل بقي في نفسه شيء من أمر الخلافة؟ قلت: نعم، قال: أيزعم أن رسول الله نصّ عليه؟ قلت: نعم، وأزيدك سألت أبي عمّا يدّعيه فقال: صدق، فقال عمر: لقد كان [من رسول الله ﷺ في أمره] ذرو من قول لا يثبت حجة ولا يقطع عذر ولقد كان [يربع] في أمره وقتاً ما، ولقد أراد في مرضه أن يصرح باسمه فمنعت من ذلك إشفاقاً وحيطة على الإسلام، لا وربّ هذه البنية لا تجتمع عليه قريش أبداً ولو وليها [انتفضت] عليه العرب من أقطارها [فعلم... رسول الله ﷺ أي علمت ما في نفسه فأمسك]^(٢)... الحديث.

فدلّ على معاندته للنبي في إتلاف حقّ عليّ مع علمه بنصبه وإمامته من الله، وهذا في حكم المحاربة لله ورسوله والسعي بالفساد بالدّين، قال الله عزّ وجلّ: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَاداً أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ﴾^(٣).

(وكان ابن عباس يقول: إنّ الرزية كلّ الرزية ما حال بيننا وبين كتاب نبينا ﷺ)^(٤).
لارتفاع موجب الضلال إلى يوم القيامة بكتابة ذلك الكتاب في عقد الإمامة إلى أهلها إلى يوم الحساب.

(١) في شرح النهج هكذا: كيف خلّفت ابن عمّك؟ فظننته يعني عبد الله بن جعفر، قلت: خلفته يلعب مع أترابه، قال: لم أعن ذلك، إنّما عنيت عظيمكم أهل البيت؟ قلت: خلفته يمتح بالغرب على نخيلات من فلان....

(٢) شرح نهج البلاغة: ج ١٢ / ٢٠-٢١.

(٣) المائدة، الآية: ٣٣.

(٤) تقدّم تحريج الحديث في البخاري ومسلم فراجع ما تقدّم.

(ومنه): أي مما صدر من الثاني (بيعة أبي بكر) يوم السقيفة^(١) ودعى إليها (وخاصم عليها بغير دليل)؛ لا عن وحي من الله ولا خبر من رسول الله، أترأه كان أعلم من الله ورسوله بمصالح العباد، أو استناباه في نصب أبي بكر إماماً على البلاد، أم الأمة حكّمته على نفسها حتى قضى بذلك عليها ولزمها فساد أمرها؟

(ومنه) أيضاً: (قصد بيت النبوة وذرية الرسول ﷺ بالإحراق)^(٢)؛ كما نقل علماء الجمهور في كتبهم مثل الملل والنحل وتاريخ الطبري والواقدي وكتاب الفردوس وكتاب المحاسن وكتاب أنفاس الجواهر وكتاب العسجد وكتاب الإمامة والسياسة وكتاب العقد الفريد والجمع بين الصحيحين وشرح النهج لعبد الحميد وكتاب تاريخ أبي الفداء^(٣)، وتلك لعمريّ الله أمّ الكبائر: قال النظام: إنّ عمر ضرب بطن فاطمة حتى ألقّت المحسن من بطنها وكان يصيح أحرقوا الدار بمن فيها. وما كان في الدار غير عليّ وفاطمة والحسن والحسين. انتهى.

أقول: أرادوا إخراج عليّ للبيعة.

قال ابن قتيبة: ثمّ قام عمر فمشى معه جماعة حتى أتوا باب فاطمة فدقوا الباب فلمّا سمعت أصواتهم نادت بأعلى صوتها باكية: يا رسول الله ماذا لقينا بعدك من ابن الخطّاب وابن أبي قحافة، فلمّا سمع القوم صوتها وبكاءها انصرفوا باكين وكادت قلوبهم تتصدّع وأكبّادهم تنفطر، وبقي عمر معه قومٌ فأخرجوا عليّاً ومضوا به إلى أبي بكر فقالوا له بايع، فقال: إن لم أفعل فمَه؟ قالوا: إذا والذي لا إله إلا هو نضرب عنقك، قال: إذا تقتلون عبد الله وأخاً لرسوله، قال عمر: أمّا عبد الله فنعم، وأمّا أخو رسوله فلا. وأبو بكر ساكت لا يتكلّم فقال له عمر: ألا تأمر فيه بأمرِك؟ فقال: لا أكرهه على شيء ما كانت فاطمة إلى جنبه، فلحق عليّ بقبر رسول الله يصيح ويبكي ويُنادي يا بن أمّ إنّ القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني^(٤). انتهى.

(١) ذكرنا مصادر الحادثة فيما تقدم.

(٢) الإمامة والسياسة: ج ١/ ١٩، وما بعدها؛ تاريخ الطبري: ج ٢/ ٢٣٣؛ العقد الفريد: ج ٤/ ٢٥٩؛ أعلام النساء: ج ٤/ ١١٦؛ المختصر في أخبار البشر: ج ١/ ١٥٦؛ نهج الحق: ص ٢٧١.

(٣) وذكره المسعودي في طيّ ترجمة عبد الله بن الزبير فراجع. منه

(٤) الإمامة والسياسة: ج ١/ ١٩-٢٢.

أترى كيف أجمل ابن قتيبة كيفية إخراج عليّ من الدار وأنصف النظام في نقل ذلك، وهذا ابن قتيبة من عظماء القدرة وقد نقل في كتاب الإمامة والسياسة حكايات ووقائع لهذا الفضّ الغليظ المعاند لله ولرسوله أنّه ابن سفاح مأبون. ومنها: أنّه خرق كتاب فاطمة الذي أعطاها أبو بكر وقال لا تعطها بغير بيّنة، وقد تقدّم تخريجه من كتبهم أيضاً.

أتراه كيف أنكر أنّ عليّاً أخو رسول الله وإنكار ذلك كفر بالاتّفاق، وردّ على رسول الله، ولا عجب من ابن صهّاك الذي عرفت نسبه مضافاً إلى أسفله النديّ، قال جلال الدّين السيوطي في حاشية القاموس والقانون: وكانت المخانيث كثيراً في الجاهليّة منهم سيّدنا عمر وأنّ داء الأبنة كانت في كثير من أهل الجاهليّة كأبي جهل وغيره، والرافضة يقولون إنّ سيّدنا عمر كان فيه هذا الدّاء ولا يعلمون أنّه كان به داء لم يكن دوائه إلّا ماء الرّجال. وقال الميداني في مجمع الأمثال في المثل المشهور: أخنت من مصفر استه، قال: هذا مثلاً من أمثال الأنصار كانوا يكيّدون المهاجرين من بني مخزوم، حكى ذلك ابن جعدية وزعم أنّهم كانوا يعنون بهذا المثل أبا جهل بن هشام وقد كان يروع إليّته بالزعران لبرص كان هناك فادّعت الأنصار أنّه إنّما كان يطليها بالزعران تطيباً لمن كان يعلوه لأنّه كان مستوهاً.. إلى أن قال: وقد ضرب أهل مكّة المثل قبل الإسلام في التخنث برجل أجلّ من مشركي قريش لا أحبّ ذكره، وزعموا أنّه كان معروفاً^(١). انتهى.

قال في النهاية: حنّمة: أمّ عمر بن الخطّاب وهي بنت هشام وأخت أبي جهل^(٢). انتهى. ومن المعلوم المشهور أنّ ولد الحلال يشبّه بالخال وأبو جهل خال عمر فلذا كان يشبهه في كلّ الصفات وإليه الإشارة في قول الميداني وقد ضرب أهل مكّة... إلخ. ويدلّ عليه كلام السيوطي عند التأمّل، ولوازم ذلك كثيرة لا تحصى كثرة.

قال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة عند ذكر أبنة الحجاج: قالوا ولا يكون صاحب

(١) مجمع الأمثال للميداني: ج ١/ ٢٥١-٢٥٢، باب (الهزمة).

(٢) في كتاب (النهاية في غريب الحديث والأثر) لابن الأثير: ج ١/ ١٠٨ وردت هكذا: حنّمة: أمّ عمر ابن الخطّاب، وهي بنت هشام بن المغيرة ابنة عمّ أبي جهل، (قال السيوطي في الدر المنثور: (وحنّمة أمّ عمر بن الخطّاب، أخت أبي جهل) وقال شارح القاموس: (ليست بأخت أبي جهل كما وهما، بل بنت عمّه، نبتة عليه الحافظ الشعبي). انتهى ما أردنا.

هذا الداء إلا شائناً مُبغضاً لأهل البيت (عليه السلام)، قالوا: ولسنا نقول كل مبغض فيه هذا الداء وإنما قلنا كل من به هذا الداء فهو مبغض، قالوا: وقد روى أبو عمر الزاهد ولم يكن من رجال الشيعة في أماليه [رافعاً] ^(١) حديثه عن السيارى عن أبي جوعة الكاتب: ما فتشنا أحد فيه هذا الداء إلا وجدناه ناصباً.

قال أبو عمرو: وأخبرني العظامي عن رجاله قالوا: سُئل جعفر بن محمد (عليه السلام) عن هذا الصنف من الناس فقال: رحمٌ منكوسة يؤتى ولا يأتي، وما كانت هذه الخصلة في ولي الله قط ولا تكون أبداً، وإنما تكون في الكفار والفسّاق والناصب للطاهرين ^(٢). انتهى ما في شرح النهج.

و ذكر ابن الأثير في مادة نكس ما لفظه في حديث جعفر الصادق: لا يحبنا ذو رحم منكوسة، قيل: هو المأبون لانقلاب شهوته إلى دبره ^(٣).

وحال محبة عمر لعلي وفاطمة وأهل البيت معلوم لا يحتاج إلى البيان. ويدل على صحّة ما رواه عن جعفر بن محمد ما رواه في الكافي بإسناده عن الصادق أنّه خاطبه رجل فقال: يا أمير المؤمنين فنهره وقال: هذه الكلمة لعلي خاصة، ما دُعِيَ بها أحد فرضي إلا كانت فيه أبنة. فلا عجب بعد هذا إذا أنكر أخوة أمير المؤمنين لرسول الله ^(٤).

[الموارد التي قال فيها عمر: لولا عليّ لهلك عمر ونحو ذلك]*

ولكن أُلجأته الحاجة إلى قول: لولا عليّ لهلك عمر ^(٥)، لما هدد امرأة حتّى اعترفت بالزنا فقال له عليّ: فلعلّ أشهرتها أو أخفتها؟ فقال عمر: قد كان ذلك، قال عليّ: أو ما سمعت رسول الله يقول: لا حدّ على معترف بعد بلاء أنّه من قيّدت أو حبست أو تهدّدت فلا إقرار لها، فخلّى عمر سبيلها، ثم قال: عجزت النساء أن تلد مثل عليّ بن أبي طالب لولا عليّ لهلك

(١) كذا في الأصل، ولا توجد في شرح النهج.

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٧/ ٢٧٩-٢٨٠.

(٣) النهاية في غريب الحديث والأثر: ج ٥/ ٨٣.

(٤) الكافي للكليني.

(٥) نظم درر السمطين: ص ١٦٨-١٦٩؛ فرائد السمطين: ج ١/ ٣٤٤ ح/ ٢٦٦، وح ٢٦٧.

عمر^(١). ذكره موفق ابن أحمد أخطب خوارزم في الباب السابع من مناقب أمير المؤمنين. وفيه أيضاً: أنَّ عمر أراد رجم المرأة التي ولدت لستة أشهر فقال له علي: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ: ﴿وَمَلَّهُ وَفَصَّالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾^(٢) وقال: ﴿وَفَصَّالُهُ فِي عَامَيْنِ﴾^(٣) فالحمل لستة أشهر والفصال في عامين، فترك رجمها وقال: لولا عليّ لهلك عمر.

وروي أيضاً مخرجاً عن أحمد وأبي عمر عن سعيد بن المسيب قال: كان عمر يتعوذ عن معضلة ليس لها أبو الحسن.

وروي أيضاً عن أبي سعيد الخدري أنه سمع عمر يقول لعليّ وقد سأله عن شيء فأجابه فقال عمر: أعوذ بالله أن أعيش في يوم لست فيه يا أبا الحسن^(٤).

(ومنه: أمرَ برجم الحامل ورجم المجنونة فنهاه عليّ (عليه السلام) فقال: لولا عليّ لهلك عمر). رواهما الخوارزمي في المناقب وأبو كثير في كتاب المآل في مناقب الآل، وروى عاصم بن سمرة أنَّ غلاماً أقَرَّت به أمّه فأُنكرته، فأمر عمر بحده فصاح إلى عليّ فطلب عليّ أن يزوجه منه فأقَرَّت به، فقال عمر: لولا عليّ لهلك عمر.

ولما أراد أخذ حُلِي الكعبة فنهاه أمير المؤمنين (عليه السلام) مبيناً له الوجه فقال له عمر: لولاك يا عليّ لافتضحنا^(٥). ورواه الشريف في النهج.

وروي ابن أبي الحديد عن أبي سعيد الخدري قال: حججنا مع عمر أوّل حجة حجّها في خلافته فلمّا دخلنا المسجد الحرام دنا من الحجر الأسود فقبله واستلمه وقال: إني أعلم أنّك حجر لا تضرّ ولا تنفع ولولا أنّي رأيت رسول الله قبلك واستلمك لما قبلتك ولا استلمتك،

(١) المناقب للخوارزمي: ص ٦٧؛ ذخائر العقبى: ص ٨٣؛ بحار الأنوار: ج ٣٠/ ٦٧٥؛ مستدرك سفينة البحار: ج ٢/ ٢٤٥؛ الدر المنثور: ج ٢/ ٤٦٦؛ التفسير الكبير للرازي: ج ١٠/ ١٣؛ مستدرك الحاكم: ج ٢/ ١٧٧؛ الجامع لأحكام القرآن: ج ٥/ ٩٩؛ روح المعاني: ج ٤/ ٢٤٤.

(٢) الأحقاف، الآية: ١٥.

(٣) لقمان، الآية: ١٤.

(٤) راجع في كلّ ذلك المناقب: ح ٩٤ وح ٩٥ وح ٩٧.

(٥) راجع: المناقب: ص ٨٤، فما بعدها.

فقال عليّ: بلى يا أمير المؤمنين إنّهُ ليضرّ وينفع، ولكن لو علمت تأويل ذلك من كتاب الله لعلمت أنّ الذي أقول كما أقول، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾^(١)، فلمّا أشهدهم وأقرّوا له أنّه الربّ عزّ وجلّ وأنّهم العبيد كتب ميثاقهم في رِقّ ثمّ ألقمه هذا الحجر وأنّ له لعينين ولساناً وشفتين يشهد بالموافاة لمن وافاه، فهو أمين الله عزّ وجلّ في هذا المكان، فقال عمر: لا أبقاني [الله] بأرض لستَ فيها يا أبا الحسن^(٢).

[في قوله: كلّ الناس أفقه من عمر]*

(و) قد ضرب هو الأمثال في جهالته بقوله: كلّ الناس أفقه من عمر، في عدّة موارد صدرت (منه) الجهالة فيها منها: لمّا (منع المغالات في المهر) وقام خطيباً وقال: لا يبلغني أنّ امرأة تجاوز صداقها صداق زوجات رسول الله إلّا ارتجعت ذلك منها، (فقالت له امرأة): والله ما جعل الله ذلك لك، (أما تقرأ القرآن؟ قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَأَتَيْنُمُ إِخْدَاهُنَّ قِنطَارًا﴾^(٣)... إلخ الآية. فقال: كلّ الناس أفقه من عمر، حتّى المخدّرات في البيوت). ذكره الحميدي في فصل مفرد في آخر الجمع بين الصحيحين^(٤).

وفي رواية السمعاني: كلّ الناس أفقه من عمر حتّى النسوان. وفي رواية ابن أبي الحديد: ألا تعجبون من إمام أخطأ وامرأة أصابت، فاضلت إمامكم فضيلته^(٥).

ومنها: بإسناد ابن أبي الحديد قال: مرّ عمر بشاب من [فتيان] الأنصار وهو ضمآن فاستسقاها فخاض له عسلاً فردّه ولم يشرب وقال: إنّّي سمعت الله سبحانه يقول: ﴿أَذْهَبْتُمْ

(١) الأعراف، الآية: ١٧٢.

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٢/ ١٠٠-١٠١.

(٣) النساء، الآية: ٢٠.

(٤) الجمع بين الصحيحين: ج ٤/ ٢٣٧.

(٥) شرح نهج البلاغة: ج ١/ ١٢؛ وكذا ج ١٢/ ١٨٢.

طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا»^(١)، فقال له الفتى: إنها والله ليست ذلك إقرأ يا أمير المؤمنين ما قبلها: ﴿وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَدْهَبْتُمْ﴾ الآية، فنحن لسنا منهم، فشرّب وقال: كلّ الناس أفقه من عمر^(٢).

ومنها: ما أخرجه ابن كثير الشافعي في كتاب المال في مناقب الآل عن كتاب الموافقة بإسناده عن عبد الله بن الحسن قال: دخل عليّ (عليه السلام) على عمر وإذا بإمرأة حُبلى تُقَاد لثَرَجَم، قال: ما شأن هذه؟ قالت: يذهبون بي ليرجموني، فقال: يا أمير المؤمنين لأي شيء ترجم إن كان لك سلطانٌ عليها فما لك سلطانٌ على ما في بطنها، فقال عمر: كلّ الناس أفقه مني، ثلاث مرّات^(٣)... الحديث.

ورواه الخوارزمي في المناقب، ورووا أنّ عمرَ مرَّ بصبيان يلعبون فقال: ما رأينا خيراً منذ فارقتاكم، فقال واحداً منهم: أتقول ذلك وقد رأيت رسول الله وهو الخير كلّهُ، فأخذ تراباً فجعله في فيه، وقال: وكلُّ أعقل من عمر حتّى الصبيان.

قال عبد النبيّ بن عليّ: فإن نظرنا إلى علم عليّ مع علم عمر وجدنا في عليّ ضرب المثل: قضية ولا أباً حسن لها. وفي عمر الأمثال المضروبة: كلّ واحد أفقه من عمر، ولولا عليّ هلك عمر. وجرى المثل في عليّ: سلوني قبل أن تفقدوني. وفي أبي بكر: أقيلوني أقيلوني^(٤).

(ومنه: أنّه أعطى عائشة وحفصة في كلّ سنة عشرة آلاف درهم من بيت المال)، ولم يعط ذلك إلى غيرهما من زوجات النبيّ، (وأخذ أيضاً مائتي درهم) من بيت المال، (فأنكر عليه الصحابة فقال: أخذتها من جهة القربى)^(٥).

(ومنه: أنّه) تجسّس (تسوّر على قوم فوجدهم على منكر، فقالوا له: أخطأت من جهات:

(١) الأحقاف، الآية: ٢٠.

(٢) شرح نهج البلاغة: ج ١٢/ ١٨٢؛ وراجع: تحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة: ج ٤/ ٤٢، باب (لا وقت في الصداق كثر أو قل)؛ وجامع الأحاديث، باب (مسند عمر): ج ٣٠٠٩٩؛ وقال صاحب جامع الأحاديث رواه: (سعيد بن منصور، وأبو يعلى، والمحاملي في أماليه)؛ كنز العمال: ج ٥٧٩٨.

(٣) المناقب للخوارزمي: ص ٨١/ ٦٥.

(٤) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٧/ ١٦٩؛ في ظلال نهج البلاغة: ص ٩٠.

(٥) الكامل في التاريخ: ج ٢/ ٣٥١؛ شرح نهج البلاغة: ج ٣/ ١٥٣؛ نهج الحق: ص ٢٧٩.

التجسس وقد نهى الله عنه، والدخول من غير الباب، وقد نهى الله عنه، والدخول من غير إذن، وقد نهى الله عنه؛ فدخله الخجل). ذكره الطبري، والرازي، والثعلبي، والقزويني، والبصري.

وفي محاضرات الراغب، والغزالي في الإحياء وقوت القلوب عن المالكي قالوا: له أن يجتهد في إزالة المنكر؛ لأنّه بلغه أنهم كانوا على منكر^(١).
قلنا: لا يجوز الإجتهد في محرم بنص الكتاب.

(ومنه): صدر (أنّه منع خمس أهل البيت) وبني هاشم الذي فرضه الله لهم بقوله عزّ وجلّ: ﴿وَاَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ﴾^(٢) وهو خمس الأراضي الخراجية كالعراق فإنه وضع الخراج على أرض السواد ولم يعط أرباب الخمس منها خمسهم وكان ارتفاعها في أيامه مائة وستين ألف ألف درهم، وجعلها موقوفة على كافة المسلمين وحرّم القربى حقهم، وكذلك خمس خيبر، (وكان عليه ثمانين ألف درهم)^(٣)؛ فقد روى في جامع الأصول من سنن أبي داود بإسناده عن يزيد بن هرمز أنّ ابن الزبير أرسل إلى ابن عباس يسأله عن سهم ذي القربى ويقول: لمن يراه؟، فقال له: لقربى رسول الله ﷺ قسّمه رسول الله لهم، وقد كان عمر عرض علينا من ذلك عرضاً رأيناه دون حقنا فرددناه عليه وأبينا أن نقبله^(٤).

وروي مثله عن النسائي، وقال: وفي أخرى له مثل أبي داود.
وروى ابن أبي الحديد عن أحمد بن عبد العزيز الجوهري عن أنس أنّ فاطمة أتت أبا بكر وقالت: قد علمت ما أفاء الله علينا من الغنائم في القرآن من سهم ذي القربى ثم قرأت عليه الآية، فقال لها: لم يبلغ علمي منه أنّ هذا السهم من الخمس يسلم إليكم كاملاً، قالت: أفلك هو ولاقربائك؟ قال: لا، بل أنفق عليكم منه وأصرف الباقي في مصالح المسلمين، قالت: ليس هذا بحكم الله، فقال: هذا حكم الله... ثم أمرها بمراجعة عمر وأبي عبيدة فقالوا مثل

(١) الدر المنثور: ج ٧/ ٥٦٨؛ شرح نهج البلاغة: ج ١/ ١٨٢؛ كنز العمال: ج ٣/ ٨٠٨/ ح ٨٨٢٧.

(٢) الأنفال، الآية: ٤١.

(٣) تاريخ اليعقوبي: ج ٢/ ١٤٦؛ سنن البيهقي: ج ٦/ ٣٤٤؛ الخلفاء الراشدون لأبي عثمان الذهبي: ص ١٤.

(٤) جامع الأصول من أحاديث الرسول (كتاب الجهاد وما يتعلّق به من الأحكام): ج ٢/ حديث رقم (١١٩٧).

قول أبي بكر، فعجبت فاطمة من ذلك وظنّت أنّهما قد تذاكرا ذلك واجتمعا عليه^(١).
أقول: وهذا منها حكمٌ بغير ما أنزل الله: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾^(٢)
وقال هم الفاسقون، وقال هم الظالمون، فاستحقّ ما يستحقّه الرادّ على الله وعلى رسوله.
وقد اعترف الرازي بأنّ: من لم يحكم بهذه القسمة في آية الخمس فقد خرج عن الإيمان،
والحمد لله ربّ العالمين.

(ومنه): صدر (أنّه عطلّ حدود الله في المغيرة بن شعبة) صاحبه في كتابة الصحيفة
وشريكه في بغض عليّ (عليه السلام)، لما زنى بالرقطاء أمّ جميل بنت الأفقم^(٣) إحدى بني عامر بن
صعصعة بالبصرة أيام أمارته بها، وكانت داره مجاورة لدار أبي بكر بينهما طريق وهما في
مشربتين متقابلتين، فهما في داريهما في كلّ واحدة منهما كوة مقابلة الأخرى، فاجتمع إلى أبي
بكر نفر يتحدّثون في مشربته، فهبّ ريح ففتح باب الكوة فقام أبو بكر ليصفقه فبصر
بالمغيرة وقد فتح الريح بالكوة^(٤) التي في مشربته وهو بين رجلي امرأة، فقال للنفر: قوموا
فانظروا، فقاموا فنظروا، ثم قال: اشهدوا، قال: من هذه؟ قال: أمّ جميل^(٥) بنت الأفقم،
فلما قامت صمّوا أنّها هي، وكتبوا إلى عمر، فأرسل أبو موسى الأشعري وطلب المغيرة
والشهود وجلس لهم، ولما شهد الشاهد الأوّل وهو أبو بكر تغيّر لون عمر ثمّ جاء الثاني
فشهد وهو نافع فانكسر لذلك عمر انكساراً شديداً، ثمّ جاء الثالث فشهد وهو شبل بن
معبد فكان الرماد نثر على وجه عمر، فلما جاء الرابع وهو زياد جاء شاب يخطر ببديه فرفع

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٦ / ٢٣٠.

(٢) المائدة، الآية: ٤٤.

(٣) أمّ جميل بنت عمرو، وزوجها الحجاج بن عتيك بن الحارث بن وهب الجشمي، وقال ابن الكلبي في كتاب (جهرة
النسب): هي أمّ جميل بنت الأفقم من محجن بن عمرو بن شعبة ابن الهزم. وعددهم من الأنصار. وزاد غير ابن الكلبي
فقال الهزم بن رؤية بن عبد الله بن هلال بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن. راجع: المسترشد للطبري:
ص ١٦٠.

(٤) في الأصل: (بالكورة) والصحيح ما أثبتناه من المصدر.

(٥) في شرح النهج لابن أبي الحديد هكذا: قال: أمّ جميل إحدى نساء بني عامر بن صعصعة، فقالوا: إنّنا رأينا أعجازاً ولا
ندري الوجوه... كذا في النهج.

عمر رأسه إليه وقال: ما عندك أنت يا سلخ العقاب وصاح أبو عثمان النهدي راوي هذا الحديث صحيحة يحكي صحيحة عمر. قال عبد الكريم الراوي عن النهدي: لقد كدت أن يغشى عليّ لصيحتي، (ولقن) عمر (الشاهد الرابع) ونهره وأخافه (فامتنع، حتى كان عمر يقول إذا رآه) يعني المغيرة بن شعبة: (قد خفت أن يرميني الله بحجارة من السماء)؛ لأنه حَدَّ الشهود الثلاثة الذين قالوا: رأيناه يدخله ويخرجه كالميل في المكحلة.

قال أبو الفرج: روى كثيرٌ من الرواة أنَّ الشاهد الرابع قال: رأيته رافعاً رجلها ورأيت خصيتيه مترددين بين فخذيه ورأيت حفزاً^(١) شديداً وسمعت نفساً عالياً.

فقال عمر: رأيته يدخله ويخرجه كالميل في المكحلة؟ قال: لا، قال عمر: الله أكبر، فم يا مغيرة إليهم فاضربهم، فقام المغيرة إلى أبي بكرة فضربه ثمانين جلدة وضرب الباقي^(٢).

قال أبو الفرج: وحج عمر بعد ذلك مرة فوافق الرقطاء بالموسم فرآها، وكان المغيرة يومئذ هناك فقال عمر^(٣) للمغيرة: ويحك أتجاهل عليّ، والله ما أظنّ أبا بكرة كذب عليك وما رأيته إلا خفت أن أرمى بحجارة من السماء^(٤).

قال ابن أبي الحديد في تضاعيف كلامه بعد رواية ذلك ما لفظه: ولا يخفى أن هذا إسناد معصية إلى عمر إذ لو لم يكن ذلك قذفاً صريحاً يوجب الحد فلا أقلّ يكون تعريضاً يوجب التعزير بل كذلك قوله: ما رأيته إلا خفت أن يرميني الله بحجارة من السماء. وهل يُقال مثل ذلك لمن ندب الله إلى درء الحد عنه وسمّى في كتابه من رماه بالفجور كاذباً، ولو أراد عمر أن يعظ المغيرة أمكنه أن يذكره عذاب الله ويأمره بالاجتناب عن ارتكاب الخطيئة على وجه لا يوجب قذفاً ولا يتضمّن تعريضاً^(٥). انتهى.

وأنتى له بمعرفة الدين وموازن الأحكام.

(١) أقول: قال صاحب أقرب الموارد: ج ١ / ٦٨٠: حفزاً: دفعه من خلفه.

(٢) الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني: ج ٤ / ٢٨٢.

(٣) كذا في الأصل، وظنيّ أنّه سقط بعض الكلام من قلم المصنّف نظر قبل هذا كما في الأغاني حيث إنّ العبارة هكذا: فقال له عمر: أتعرف هذه؟ قال: نعم، هذه أمّ كلثوم بنت علي. فقال له عمر:

(٤) الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني: ج ٤ / ٢٨٢.

(٥) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٢ / ٢٤٦-٢٣٢.

(و) معلوم من سيرته أنه (كان يتلون في أحكامه لجهله حتى قضى في سبعين قضية فاضحة^(١))، (وروى مائة قضية)، وكان يعاقب فيها من لا يستحق جهلاً بأحكام الشريعة والجهل في كثير منها كالجهل بأصول الشريعة لا يمكن أن يكون فاعله إماماً على الناس، بل كان تفسير الأب^(٢) عنده معضلة لا يعرفه كما رواه العسقلاني وغيره.

(وكان يفضل في العطاء) والقسمة [(الغنيمة)]^(٣)؛ كما أعطى عائشة وحفصة في كل سنة عشرة آلاف درهم من بيت المال، (ويعول) في الظنون (على إقامة الحدود) بها لا يوافق عليه أحد، وهذا لا يجوز في الدين فكيف يصح من خليفة المسلمين ولم يكن له أن يحد لأن الله عليه حدوداً كما يعلم من حديث حد أبي شحمة المروي في كتاب الخمس قال في ترجمة أولاد عمر ما لفظه: وكان لعمر بن الخطاب ابن يقال له أبو شحمة فأتاه يوماً فقال: إني زنيت فأقم علي الحد، قال: زنيت؟ قال: نعم، حتى كرر عليه أربعاً، قال: وما عرفت التحريم؟ قال: بلى، قال: معاشر المسلمين حدوه، فقال أبو شحمة: من فعل فعلي في جاهلية أو إسلام فلا يأخذني، فقام علي بن أبي طالب (عليه السلام) وقال لولده الحسن (عليه السلام) فأخذ يمينه وقال لولده الحسين (عليه السلام) فأخذ بيساره، ثم ضربه ستة عشر سوطاً فأغمي عليه، ثم قال: إذا وافيت ربك فقل: ضربني من ليس لك في جنبه حد. ثم قام عمر حتى أقام عليه تمام مائة سوط فمات من ذلك^(٤). انتهى.

فإنه تقاعس في أول الأمر لما قال أبو شحمة من فعل فعلي في جاهلية أو إسلام فلا يأخذني فخاف عمر أن يفضحه أبو شحمة فانتظر به حتى إذا أغمي عليه ولم يبق مورد للحد

(١) راجع: تفسير الطبري: ج ٦/ ٣٠؛ ذخائر العقبى: ص ٨٢؛ سنن البيهقي: ج ٦/ ٢٤٥؛ وج ٧/ ٤٤٢؛ وج ٨/ ٢٧٤؛ المناقب للخوارزمي: ص ٨٠/ ح ٦٤، و ٦٥؛ مجمع الزوائد: ج ١/ ٢٦٦.

(٢) عبس، الآية: ٣١ ﴿وَفَاكِهَةً وَأَبًّا﴾؛ راجع: تفسير البغوي: ج ٥/ ٣٣٨؛ وذكر هناك أن أبا بكر سُئِلَ عن قوله تعالى: ﴿وَفَاكِهَةً وَأَبًّا﴾ فقال: أي سماء تظلني وأني أرض تقلني إذا قلت في كتاب الله ما لا أعلم، جامع بيان العلم: ص ٣٥٣؛ الدر المنثور: ج ٨/ ٤٢١؛ تفسير ابن كثير: ٤/ ٤٧٤؛ وأخرجه سعيد بن منصور، وابن جرير الطبري، وابن سعد، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن مردويه، والبيهقي في شعب الإيمان، والخطيب والحاكم وغيرهم؛ وراجع: تفسير الميزان: ج ٢٠/ ٢١١، البحث الروائي؛ والأمثل: ج ١٩/ ٤٣٠.

(٣) فتوح البلدان: ص ٤٣٥-٤٤٧.

(٤) راجع: تبصرة المتنبيه: ج ١/ ١٨٧؛ الإصابة في معرفة الصحابة: ج ٣/ ٣٤٧؛ الرياض النضرة في مناقب العشرة المبشرة: ج ١/ ١٦٨.

قام فأتمَّ الحَدَّ بعد موته في أكثر الروايات وكأنَّه حقداً على كلمة أبي شحمة من فعلٍ فعلي.
والذي يدلُّ على ما قلنا من أنَّه مطلوب لله بالحدِّ قول أمير المؤمنين لأبي شحمة: إذا
وافيت ربَّك فقلَّ ضَرَبَنِي من ليس لك في جنبه حدٌّ.

(ومنه): صدر تحريم ما أحلَّه الله ورسوله وقاد الناس على اتِّباع نفسه في ذلك؛ وذلك ما
رواه عنه الفريقان منهم السيوطي في كنز العمال قال: عن أبي قلابة أنَّ عمر قال: متعتان كانتا على
عهد رسول الله، أنا أنهى عنهما وأضرب عليهما^(١). انتهى.

وعن عمر أيضاً (أنَّه قال: متعتان كانتا على عهد رسول الله، وأنا أنهى عنهما وأعاقب
عليهما)، متعة النساء ومتعة الحج.

ورواه الرازي في تفسيره الكبير. وقال الجاحظ في كتاب الحيوان في الجزء الرابع في باب
من ضرب المثل للرجل الداهية وللحي الممتنع بالحية ما لفظه: روي عن عمر أنَّه قال: متعتان
كانتا على عهد رسول الله ﷺ أنا أنهى عنهما وأضرب عليهما^(٢). وهذا ردُّ على الله ورسوله ﷺ
وحكمٌ بغير ما أنزل الله.

قال الفخر الرازي في تفسيره: اتَّفقت الأمة على أنَّها كانت مباحة في ابتداء الإسلام^(٣).
(وقد روى البخاري ومسلم في صحيحهما)، وابن الأثير في جامع الأصول من عدَّة
طرق عن جابر وغيره، مثل سلمة بن الأكوع وعبد الله بن عمر وابن مسعود ومجاهد وعطاء
وأبي سعيد الخدري والمغيرة بن شعبة وسعيد بن جبير وجريح والسدي وابن عباس: (كنا
نستمتع بالقبضة من التمر والدقيق الأيام على عهد رسول الله وأبي بكر وعمر حتَّى نهانا عنها
عمر)^(٤) في شأن عمرو بن حريث، وهذا لفظ أبي الزبير في روايته عن جابر من طريق مسلم

(١) كنز العمال: ج ١٦ / ٧٣٤ ح ٤٥٧٢٢، وورد بلفظة: وأعاقب عليهما (ص ٧٣٢ ح ٤٥٧١٥، باب المتعة).

(٢) الحيوان للجاحظ: ج ١ / ٣٦١، تأويل رؤية الحية.

(٣) التفسير الكبير: ج ٥ / ١٥٤؛ وراجع أيضاً عن قول عمر: متعتان... راجع: مسند أحمد بن حنبل: ج ١ / ٥٢،
بتفاوت؛ البيان والتبيين للجاحظ: ج ٢ / ٢٢٣؛ أحكام القرآن للجصاص: ج ١ / ٣٤٢، ٣٤٥؛ وج ٢ / ١٨٤؛ الجامع
لأحكام القرآن للقرطبي: ج ٢ / ٢٧٠؛ المبسوط للسرخسي: ج ١ / ٤٤٤.

(٤) صحيح البخاري: ج ٧ / ١٦، كتاب النكاح، وفيه أصل الجواز؛ صحيح مسلم: ج ٣ / ١٩٤ ح ١٤٠٥، من كتاب
النكاح؛ وانظر: فتح الباري: ج ٩ / ٢١١؛ ومسند أحمد: ج ٣ / ٣٢٥.

وابن الأثير، وروى البخاري في كتاب النكاح بإسناده عن شعبة عن أبي حمزة قال: سمعت ابن عباس (عليه السلام) يُسأل عن متعة النساء فرخص، فقال له مولى له: إنّما ذلك في حال الشدید وفي النساء قلّة أو نحو ذلك، فقال ابن عباس: نعم.

وروى في جامع الأصول عن أبي نضرة قال: كنت عند جابر بن عبد الله فأتاه آت فقال: إنّ ابن عباس وابن الزبير اختلفا في المتعتين فقال جابر: فعلناها مع رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ثمّ نهانا عمر عنها فلم نعد لها.

وروى مسلم عن قتادة عن أبي نضرة قال: كان ابن عباس يأمر بالمتعة وكان ابن الزبير ينهى عنها، قال: فذكرت ذلك لجابر بن عبد الله فقال: على يدي دار الحديث تمتعنا مع رسول الله فلمّا قام عمر قال: إنّ الله كان يحلّ لرسوله ما شاء بما شاء وأنّ القرآن قد نزل منازل، فأتمّوا الحجّ والعُمرة لله كما أمركم الله عزّ وجلّ وأبثوا نكاح هذه النساء فلن أوتي برجل نكح امرأة إلى أجل إلّا رجّمته بالحجارة.

وروى مسلم في صحيحه عن عطاء قال: قدم جابر بن عبد الله معتمراً فجئنا في منزله فسأله القوم عن أشياء ثمّ ذكروا المتعة، فقال: نعم، استمتعنا على عهد رسول الله وأبي بكر وعمر.

(وقد روى) الحميدي (في الجمع بين الصحيحين نحو ذلك من عدّة طرق) ^(١).

ومن المتفق عليه بين البخاري ومسلم وابن الأثير في جامع الأصول عن سلمة بن الأكوع وعن جابر أنّهما قالوا: خرج علينا منادي رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فقال: إنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قد أذن لكم أن تتمتعوا فاستمتعوا؛ يعني متعة النساء ^(٢).

وأُسند البخاري في باب نهي النبي عن نكاح المتعة، عن جابر بن عبد الله وسلمة بن الأكوع قالوا: كنّا في جيش فأتانا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فقال: إنّّه قد أذن لكم أن تستمتعوا فاستمتعوا ^(٣).

(١) صحيح مسلم: ج ٣/ ١٩٤، كتاب النكاح، باب (نكاح المتعة) ح ١٤٠٥؛ مسند أحمد: ج ٣/ ٣٠٤؛ المصنّف: ج ٧/ ٥٠٠ ح ١٤٠٢٨، وح ١٤٠٢٩؛ سنن البيهقي: ج ٧/ ٢٣٧.

(٢) جامع الأصول: ج ١٠/ حديث رقم (٨٩٨٨).

(٣) صحيح البخاري، باب (نهي رسول الله عن نكاح المتعة آخراً): ح ٥١١٧، وح ٥١١٨.

وقال ابن أبي ذيب: حدثني إياس بن سلمة بن الأكوع عن أبيه عن رسول الله ﷺ: أيما رجل وامرأة توافقا فعمرة ما بينهما ثلاث ليال فإن أحبّا أن يتزايدا أو يتتاركا. فما أدري أشي كان لنا خاصة أم للناس عامة.

وروى مسلم بإسناده عنها أنّ رسول الله ﷺ أتانا فأذن لنا في المتعة.

(وروى أحمد بن حنبل في مسنده، عن عمران بن حصين قال: نزلت متعة النساء في كتاب الله وعملناها وفعلناها مع النبي ﷺ، ولم ينزل قرآن بحرمتها ولم ينه عنها حتى قبض رسول الله ﷺ) (١)، ثم قال رجلٌ برأيه ما شاء.

وأخرجه البخاري في باب التمتع على عهد النبي ﷺ بإسناده عن عمران بن حصين قال: تمتعنا على عهد النبي ونزل القرآن، [ثم] قال رجلٌ برأيه ما شاء. وقال البخاري: يقال إنه عمر.

(وروى الترمذي في صحيحه قال): إنّ رجلاً من أهل الشام (سأل ابن عمر عن متعة النساء، فقال هي حلال).

ف قيل له)، أو فقال: (إنّ أباك قد نهى عنها، وقال: دعوا نكاح هذه النساء، فإنّي أن أوتي برجل نكح امرأة إلى أجل إلّا رجّمته بالحجارة، فقال: سبحان الله إن كان أبي قد حرّمها فقد سنّها رسول الله، فترك سنّة رسول الله ونتبّع قول أبي) (٢).

وروى شعبة عن الحكم بن عيينة وهو الحكم عندهم قال: سألته عن هذه الآية: ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ﴾ أمسنوخة هي؟ فقال: لا، ثم قال الحكم: قال عليّ بن أبي طالب (عليه السلام) لولا أنّ عمر نهى عن المتعة ما زنى إلّا شقي.

وقال ابن الأثير في النهاية في حديث ابن عبّاس: ما كانت المتعة إلّا رحمة رحم الله بها أمة محمد ﷺ لولا نهى عمر عنها ما احتاج إلى الزّنا إلّا شفا. أي إلّا قليل من الناس (٣).

وقد ضاق بأبي عثمان الجاحظ الخناق فيما رواه من قول عمر على المنبر: تمتعان كانتا على

(١) مسند أحمد: ج ٤/ ٤٢٩.

(٢) سنن الترمذي: ج ٣/ ١٨٥/ ح ٨٢٤، بتفاوت يسير؛ وراجع: الطرائف: ص ٤٦٠.

(٣) النهاية لابن الأثير: ج ٢/ ٣٧١.

عهد رسول الله ﷺ، أنا أنهى عنهما وأضرب عليهما. قال ما لفظه: قد كان المسلمون يتكلمون في الصلاة ويطبّقون إذا ركعوا، فنهى عن ذلك إمام من الأئمة، وضرب عليه، بعد أن أظهر النسخ، وعرفهم أنّ ذلك من المنسوخ، فكأنّ قاتلاً قال: أتنهانا عن شيء، وقد كان على عهد النبي ﷺ؟ فيقول: نعم. وقد تقدّم الاحتجاج في التأسخ والمنسوخ.

ثم قال: ومن العجب أنّ أناساً جعلوا هذا القول على المنبر من عيوبه، فإن لم يكن المعنى فيه على ما وصفنا، فما في الأرض أجهل من عمر حين يظهّر الكُفْر في الإسلام على منبر الجماعة، وهو إنّما علاه بالإسلام، ثم في شيء ليس له حجة فيه ولا علة، وأعجب منه تلك الأمة وتلك الجماعة لم تُنكر تلك الكلمة في حياته ولا بعد وفاته، ثم ترك ذلك جميع التابعين وأتباع التابعين، حتّى أفضى إلى أهل دهرنا هذا. وتلك الجماعة الذين قتلوا عثمان على أنّ سير رجلاً، وهذا لا يقوله إلّا جاهلٌ أو معاندٌ. انتهى بحروفه^(١).

أقول: وهذا لا يقوله إلّا جاهلٌ أو معاند، فإنّ الإنكار متواترٌ من الصحابة والتابعين، ولكن درّة عمر أهيّب من سيف الحجاج، يا أبا عثمان ما لك تتعمّى عن الحقّ، فالحقّ ما نطق به فطرتك الأصليّة أولاً.

ومن العجيب بعد هذا كلّه أنّ البخاري يعقد باب نهى النبي ﷺ عن نكاح المتعة ولا يذكر فيه إلّا أنّ عليّاً (عليه السلام) قال لابن عباس: إنّ النبي نهى عن المتعة وعن لحوم الحمر الأهليّة، ثم يروي عن ابن عباس وعن جابر وسلمة بن الأكوع الحل كما عرفت، فإن كان عليّ (عليه السلام) قال لابن عباس ذلك فما لعليّ ولابن عباس يأمرون بها ويقولون: لولا أنّ عمر نهى عنها ما زنى إلّا شفا.

وقد تواترت الروايات عن عليّ (عليه السلام) وابن عباس ببقاء الحلّ والطعن على عمر في التّهي، لكن البخاري لا يملك نفسه في حبّ عمر وإن استلزم الفضيحة والشناعة عليه.

هذه الروايات من طرقهم ببقائها وعمل الصحابة عليها في زمن النبي ﷺ وأيام أبي بكر وأربع سنين في أيام عمر حتّى دخل على أخته عفراء فوجد في حجرها طفلاً يرضع من ثديها فنظر إلى درّة اللبن في فيه فأغضب وأرعد وأزبد وأخذ الطفل على يده وخرج حتّى أتى المسجد

ورقا المنبر، قال: نادوا في الناس إن الصلاة جامعة، وكان غير وقت صلاة، فعلم الناس أنه لأمر يريده عمر، فحضرُوا فقال: معاشر الناس من المهاجرين والأنصار وأولاد قحطان من منكم يحب أن يرى المحرمات عليه من النساء ولها مثل هذا الطفل قد خرج من أحشائها وهو يرضع على ثديها وهي غير متبغلة؟ فقال بعض القوم: ما نحب هذا. فقال: أستم تعلمون أن أختي عفراء بنت حنتمة أمي وأبي الخطاب، غير متبغلة؟ قالوا: بلى، قال: فإني دخلت عليها في هذه الساعة، فوجدت هذا الطفل في حجرها، فناشدتها أتى لك هذا؟ فقالت: تمتعت، فاعلموا سائر الناس أن هذه المتعة التي كانت حلالاً للمسلمين في عهد رسول الله قد رأيت تحريمها، فمن أبى ضربت جنبه بالسوط، فلم يكن في القوم منكرٌ لقوله ولا رادٌ عليه ولا قائل لا يأتي رسولٌ بعد رسول الله أو كتابٌ بعد كتاب الله، لا نقبل خلافك على الله وعلى رسوله وكتابه، بل سلّموا ورضوا^(١). كذا رواه المفضل بن عمر عن أبي عبد الله الصادق (عليه السلام) في حديث طويل.

[في غلظة عمر وفضاضته]*

أقول: أخذتهم حمية الجاهلية فوافقوه على مخالفة الله ورسوله، ومنهم من خافه واتقاه فلم يتكلم في ذلك الوقت حتى إذا مات أظهر خلافه؛ لأن عمر كان فظاً غليظاً، كما رواه الدياربكري في تاريخ الخميس قال: لما عهد أبو بكر إلى عمر قال طلحة والزيبر: ما كنت قائلاً لرَبِّك إذا وليت عمر مع غلظته. وفي رواية قال طلحة: أتولي علينا فظاً غليظاً. انتهى. وفي الصواعق المحرقة لابن حجر: دخل عليه - أي على أبي بكر - بعض الصحابة فقال له قائلٌ منهم: ما أنت قائلٌ لرَبِّك إذا سألك عن تولية عمر علينا وقد ترى غلظته^(٢)؟ انتهى. ما أنصف ابن حجر، أبهم القائل؛ لأنه طلحة، وهو من العشرة المبشرة، ولا يمكنه حينئذ الجواب عن طعنه بعمر بالغلظة المانعة عن الخلافة.

قال السيوطي في تاريخ الخلفاء: ولقد قيل بعده: لدرة عمر أهيب من سيفكم^(٣).

(١) توحيد المفضل على ما في بحار الأنوار: ج ٥٣ / ٢٨؛ وج ١٠٠ / ٣٠٣.

(٢) الصواعق المحرقة: ص ٢٥٤.

(٣) تاريخ الخلفاء للسيوطي: ج ١ / ٥٥.

وقال ابن أبي الحديد: وكان يُقال درّة عمر أهيب من سيف الحجاج^(١).
وروى [المتقي الهندي] في كنز العمال^(٢). عن قتادة قال: جاءت امرأة إلى أبي بكر فقالت:
أعتق عبدي وأتزوجه فهو أهون عليّ مؤونةً من غيره، فقال: اتني عمر فاسأليه، فسألت عمر،
فضربها حتّى فشفشت ببوها ثم قال: لن تزال العرب بخير ما منعت نساءها^(٣).
وروى ابن سعد الخطيب في تاريخه عن عُكرمة: أنّ حجاباً كان يقصّ عمر بن الخطّاب،
وكان رجلاً مهيباً، فتتحنج عمر فأحدث الحجاب، فأمر له عمر بأربعين درهماً^(٤).
وقال ابن أبي الحديد في شرح قول أمير المؤمنين (عليه السلام) في الشقشقية: فَصَيَّرَهَا فِي حُوزَةِ خَشَنَاءَ
يَغْلُظُ كُلَّمَهَا وَيَخْشُنُ مَسْهَا؛ ما لفظه: وكان عمر صعباً عظيم الهيبة شديد السياسة لا يحابي أحداً
ولا يراقب شريفاً ولا مشروفاً، وكان أكابر الصحابة يتحامونه ويتفادون من لقائه.
ثم قال: وكان أبو سفيان بن حرب في مجلس عمر وهناك زياد بن سمية وكثير من
الصحابة فتكلّم زياد فأحسن وكان يومئذ غلاماً، فقال عليّ (عليه السلام) وكان حاضراً لأبي سفيان
وهو إلى جانبه: لله هذا الغلام لو كان عربياً لساق العرب بعصاه، فقال له أبو سفيان: أما والله
لو عرفت أباه لعرفت أنّه من خير أهلِكَ، فقال: ومنّ أبوه؟ فقال: وأنا وضعته في رحم أمّه،
فقال عليّ (عليه السلام): فما يمنعك من استلحاقه؟ قال: أخاف هذا العير الجالس أن يخرق عليّ أهابي.
وقيل لابن عباس لما أظهر قوله في العول بعد موت عمر ولم يكن قبل يظهره: هلاً قلت
هذا وعمر حيّ؟ فقال: هبته. وكان إمراً مهاباً.
واستدعى عمر امرأة يسألها عن أمر وكانت حاملاً فلشدّة هيبتها ألقت ما في بطنها ميتاً،
فاستفتى عمر أكابر الصحابة في ذلك فقالوا لا شيء عليك إنّما أنت مؤدّب، فقال له عليّ:
إن كانوا راقبوك فقد غشّوك، وإن كان هذا جهد رأيهم فقد أخطأوا، وعليك غزّة يعني عتق
رقبة، فرجع عمر إلى قوله.

(١) شرح نهج البلاغة: ج ١ / ١٨١؛ وكذا نقلها في: ج ١٢ / ٧٥.

(٢) أقول: في الأصل هكذا: (وروى السيوطي في كنز العمال)، وهو إشتباه من قلمه الشريف، فإنّ كتاب: كنز العمال
للمتقي الهندي، وليس للسيوطي.

(٣) كنز العمال للمتقي الهندي: ج ١٦ / ٥٤٦.

(٤) تاريخ بغداد: ج ١٤ / ٢١٩.

وهو الذي شيد بيعة أبي بكر، ورغم المخالفين فيها وكسر سيف الزبير لما جرّده ودفع في صدر المقداد ووطى في السقيفة سعد بن عبادَةَ وقال: اقتلوا سعداً قتل الله سعداً، وحطّم أنف الحَبّاب بن المنذر^(١).

أقول: فإذا كانت غلظة عمر وفضاضته إلى هذا الحدّ فلا غرو في سكوت الصحابة عن بدعه وتشريعاته، أتراه يقول: لا أُوتي برجل نكح بامرأة إلى أجلٍ إلّا رجّمته. ولا شك أنّ الرجم غير جائز بإجماع الفريقين، مع أنّ الصحابة أيضاً لم ينكروا عليه ذلك، فليس إلّا ما قلنا إنهم كانوا يسكتون عن الإنكار على الباطل خوفاً منه واتقاء شرّه وفضاضته وغلظته.

[في جواب الفخر الرازي عن الإشكال وردّه]*

ومن قبيح الاعتذار ما ذكره الرازي في نهاية العقول بعد الاعتراف بأنّ: الرجم غير جائز، مع أنّ الصحابة ما أنكروا عليه، فدلّ هذا على أنّهم كانوا قد يسكتون عن الإنكار على الباطل، ما لفظه: قلنا لعلّه كان يذكر ذلك على سبيل التهديد والزجر والسياسة ومثل هذه السياسات جائزة للإمام عند المصلحة، ألا ترى أنّه ﷺ قال: مَنْ منع منّا الزكاة إنّما أخذ منه شطر ماله. ثمّ إنّ أخذ شطر المال من مانع الزكاة غير جائز لكنّه فعل ذلك للمبالغة في الزجر. انتهى.

وأنت خير أنّ لا يُطاع الله من حيث يُعصى، ومن يجوز للإمام الزجر بالمحرّم والتهديد بما يخالف المشروع؟ فأراد الفخر الإمام الرازي أن يصلح فأفسد، وإن صحّ قول النبيّ من منع منّا الزكاة... إلخ، فهو دليل صحّة أخذ الشطر من المانع وإلّا فلا، مع أنّها رواية ضعيفة غير صحيحة وضعت لإصلاح حال الفضّ الغليظ، ولا يصلح العطار ما أفسد الدهر.

[من صرح بنسبة التحريم على عمر وخطأه فيه]*

ولقد أنصف ابن عمر بقوله للسائل لما قال له: إنّ أباك قد نهى عنها، رأيت إن كان أبي

قد نهى عنها وقد صنعها رسول الله، نترك السُّنة ونَتَّبِعْ أَبِي؟ على ما في جامع الترمذي^(١). وكذلك المأمون الخليفة العباسي على ما في تاريخ الياقعي^(٢) قال: روى محمد بن منصور قال: كتنا مع المأمون في طريق الشام فأمر فتودي بتحليل المتعة فقال يحيى بن أكثم لي ولأبي العيناء: بَكْرًا غدواً إليه فإن رأيتهما للقول وجهاً فقولاً ولا فاسكتا إلى أن أدخل، قال: فدخلنا عليه وهو يستاك ويقول وهو مغتاض: متعتان كانتا على عهد رسول الله وعهد أبي بكر وأنا أنهى عنهما؛ ومَنْ أَنْتَ يا جعل حتى تنهى عمّا فعله رسول الله وأبو بكر^(٣)... إلى آخر كلامه. ومن هنا ظهر أنّ دعوى قول عمر: أنا محرّمهما، إخبارٌ عن تحريمهما في زمان النبي ﷺ لا إنشاء للتحريم من عند عمر فاسدة؛ لفهم ابنه ومَنْ سأله والمأمون والكلّ من أهل اللسان أنّه هو المحرّم لها في قِبال النبي ﷺ، مع أنّ الواجب حمل اللفظ على المعنى الحقيقي مع عدم الصارف، فكيف إذا انضمّ إليه القرينة على الحقيقي، وهو قوله: كانتا على عهد رسول الله؛ أي مشروعتين، كما في بعض الروايات التصريح بمشروعتين لا بحرمتين، وأنا أنهى عنهما، وليس قوله: أنا أنهى عنهما كقول محرم الشافعي كذا، فإنّ الثاني يُراد به أنّه أدّى اجتهاده إلى التحريم أو الإباحة، فإن كان المراد أنّ عمر أيضاً أدّى اجتهاده إلى التحريم فهو المطلوب، فيكون اجتهاداً في مقابلة النصّ وهو الباطل، ويكون في كلام عمر التعريض برسول الله ﷺ أنّه كان أدّى اجتهاده إلى مشروعتيها وهو خطأ، وأنا أدّى اجتهادي إلى التحريم والتهى عنها. وبالجملّة: لا محيص لأبناء السُّنة والجماعة من أحد أمرين على سبيل منع الخلوّ؛ إمّا أن يقولوا: إنّ المتعة كانت من المعروف وعمر نهى عن المعروف وأمر بالمنكر، أو أنّها كانت من المنكر وأمر بها رسول الله - والعياذ بالله - وعمر أمر بالمعروف ونهى عن المنكر؛ لارتفاع احتمال النسخ من نصّ عمر: كانتا مشروعتين على عهد رسول الله. ورواية جابر وسلمة بن الأكوع وابن عمر وابن مسعود وابن عباس وعمران بن حصين وغيرهم ممّن تقدّمت روايته أنّها كانت إلى (أن) قام عمر فنهى عنها برأيه.

(١) سنن الترمذي: ج ٣/ ١٨٥/ ح ٨٢٤، بتفاوت سير؛ وراجع: الطرائف: ص ٤٦٠.

(٢) المسمّى بـ (مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة حوادث الزمان وتقليب أحوال الإنسان): ج ١/ ٢٦٧؛ وكذا في تاريخ بغداد: ج ٦/ ٢٥٩، هذا، وقد صحّحنا النصّ على ما في (مرآة الجنان).

(٣) أقول تكلمة ما قالاه: قال محمد بن منصور وأومى أبو العيناء إلي: إذا كان هذا القول يقوله في عمر بن الخطاب فكيف نكلّمه نحن؟

[في حديث الطبري]*

ويشهد به أيضاً ما رواه الطبري أبو جعفر في تاريخه قال: روى عبد الرحمن بن أبي زيد عن عمران بن سواد اللّيثي قال: صلّيت الصبح مع عمر فقراً سبحان الذي أسرى وسورة معها، ثم انصرف. فقمْتُ معه فقال: أحاجة؟ قلت: حاجة، قال: فالحق، قال: فلحقت، فلما دخل أذن لي فإذا هو على رمال سرير ليس فوقه شيء فقلت: نصيحة، فقال: مرحباً بالناصح غدوةً وعشيّاً، قلت: عاجلت أُمّتك أو قال رعيتك عليك أربعاً، قال: فوضع عودة الدرّة ثم ذقن عليها. هكذا روى ابن قتيبة.

وقال أبو جعفر: فوضع رأس درّته في ذقنه ووضع أسفلها على فخذه وقال: هات، قال: ذكروا أنّك حرّمت المتعة في أشهر الحجّ. وزاد أبو جعفر: وهي حلال ولم يحرّمها رسول الله وأبو بكر؟ فقال: أجل إنكم إذا اعتمتم في أشهر الحجّ رأيتموها مجزية من حجّكم ففرغ حجّكم وكانت قاتبة قوب عامها والحجّ بهما والله وقد أصبت، قال: وذكرت ذكروا أنّك حرّمت متعة النساء وكانت رخصة من الله نتمتع بقبضة وفارق عن ثلاث؟ قال: إنّ رسول الله أحلّها في زمان ضرورة ورجع الناس عنها في السّعة، ثم لم أعلم أحداً من المسلمين عاد إليها ولا عمل، فالآن من شاء نكح بقبضة وفارق عن ثلاث بالطلاق وقد أصبت. قال: وذكروا أنّك اعتقت أمة وضعت ذا بطنها بغير عتاق سيّدها؟ قال: ألحقت حرمة بحرمة وما أردت إلّا الخير وأستغفر الله. وقال: شكوا أنّك عنف السياق ونهر الرعيّة، قال: فتزع الدرّة ثم مسحها حتّى أتى على سودها^(١). انتهى موضع الحاجة.

فهو نصّ في أنّ تحریم المتعتين كان عن استصوابه ورأيه لا ربط له برسول الله ﷺ إلّا المقابلة وليست هذه أوّل بدعة ومقابلة منه لرسول الله ﷺ.

[مخالفات عمر لرسول الله ﷺ] ×

فقد أخرج ابن الأثير في جامع الأصول حديث جلد النبيّ بأربعين للخمير وجلد عمر ثمانين، عن البخاري ومسلم والترمذي وسنن أبي داود والموطأ وهي الصحاح الست، فأبدع في الدّين خلاف ما كان رسول الله يأمر به ويفعله وخلاف ما شرّعه باعترافه.

[في أحداث الشورى وتناقضات عمر فيها]*

(ومنه: قضية الشورى)؛ وهي أم البدع وأساس الضلال وتَجَمُّع التناقض، (و) ذلك (نصّه على ذمّ) كلّ واحد من (الستّة) بوصف: زعم أنّه يمنع من الإمامة ثمّ جعل الأمر فيمن فيه تلك الجروح.

روى الواقدي بإسناده عن ابن عباس قال: قال عمر: لا أدري ما أصنع بأَمّة محمد ﷺ وذلك قبل أن يُطعن، فقلت: تهمّ وأنت تجد من تستخلفه عليهم، قال: صاحبكم؟ - يعني عليّاً - قلت: نعم والله هو لها أهلٌّ في قرابته من رسول الله وصهره وسابقتها وبلائته، قال: فيه بطلالة وفكاهة^(١)، قلت: فأين أنت عن طلحة؟ قال: فأين الزهو والنخوة، قلت: عبد الرحمن؟ قال: هو رجلٌ صالح على ضعف فيه. قلت: فسعد؟ قال: صاحب مقشب وقتال لا يقوم بقربه لو جهل أمرها. قلت: فالزبير؟ قال: دعة لقس مؤمن الرضا كافر الغضب شحيح، وأنّ هذا الأمر لا يصلح إلّا لقويٍّ في غير عنف رقيق في غير ضعف وجواد في غير سرف. قلت: فأين أنت عن عثمان؟ قال: لو وليها لحمل بني أبي معيط على رقاب الناس ولو فعلها لقتلوه.

وروي أنّه طلبهم فلمّا نظر إليهم قال: قد جاءني كلّ واحد منهم يهزّ عقيرته يرجو أن يكون خليفة، أمّا أنت يا طلحة أفلمست القاتل: إن قبض النبيّ أنكح أزواجه من بعده، فما جعل الله محمداً بأحقّ ببنات أعمامنا فأنزل الله تعالى فيك: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا﴾^(٢).

وأما أنت يا زبير فو الله ما لآل قلبك يوماً ولا ليلة وما زلت جلفاً جافياً. وأما أنت يا عثمان فو الله لروثة خيرٌ منك، وأما أنت يا عبد الرحمن فإنّك رجلٌ عاجز تحبّ قومك جميعاً، وأما أنت يا سعد فصاحب عصبية وفتنة، وأما أنت يا عليّ فو الله لو وزن إيمانك بإيمان

(١) أقول: قال ابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة: ج ١٢/ ٢٧٩: وأنا أعجب من لفظة عمر - إن كان قالها - إنّ فيه بطلالة... حاش الله أن يوصف عليّ (عليه السلام) بذلك وإنّما يوصف به أهل دعاية واللّهو وما أظنّ عمر - إن شاء الله - قالها وأظنّها زيدت في كلامه! وأنّ الكلمة هنا دالة على انحراف شديد. إنتهى

أهل الأرض لرجحهم، فقام عليّ مولياً يخرج فقال عمر: والله إنّي لأعلم مكان الرجل ولو وليتموه أمركم لحملككم على المحجة البيضاء، قالوا: مَنْ هو؟ قال: هذا المولّي من بينكم، قالوا: فما يمنعك من ذلك؟ قال: ليس إلى ذلك سبيل؛ لما تعاقدوا عليه من كتابة الصحيفة^(١). وفي رواية البلاذري في تاريخه: أنّ عمر لما خرج أهل الشورى من عنده قال: إن ولّوها الأجلح سلك بهم الطريق. فقال عبد الله بن عمر: فما يمنعك منه يا أمير المؤمنين؟ قال: أكره أن أتحمّلها حيّاً وميتاً^(٢).

أقول: فلم رتب العدد على وجه يؤول إلى تقديم اختيار عبد الرحمن، وأي شيء يكون من التحمّل أكبر من هذا، وأي فرق بين أن ينصّ على واحد بعينه وبين أن يفعل ما فعله من الحصر والترتيب؟ ألا تراه قال: كونوا في الجانب الذي فيه عبد الرحمن؛ لأنّ سعداً لا يخالف لابن عمّه عبد الرحمن وعبد الرحمن لا يعدل بصهره عثمان^(٣).

وأول مكر مكره عبد الرحمن أن عدل بالأمر عن نفسه، حتّى يتمكّن من صرف الأمر إلى من يريد، ثمّ عرض على أمير المؤمنين (عليه السلام) ما يعلم أنّه لا يُجيب إليه من السير بسيرة الرّجلين، وقد علم أنّه لا يتمكّن من أن يقول: أنّ سيرتهما لا تلزمني؛ لئلاّ ينسب إلى الطعن عليهما، وظنّي أنّ كلّ هذا عن تعاهد وتبان كان بين عمر وعبد الرحمن في نفس الأمر، ويقوّي ظنّي: أمره بقتل الأقلّ الراجع عند التحقيق إلى الأمر بقتل عليّ (عليه السلام)، (و) إلّا كيف (جعل الأمر إلى ستة ثمّ إلى أربعة ثمّ إلى واحد)؛ وهذا قاضي القضاة في المغني يقول: قد ثبت عند كلّ من يقول بالاختيار أنّه إذا حصل العقد من واحد برضا أربعة صار إماماً واختلفوا فيما عدا ذلك، فلا بدّ فيما يصير به إماماً من دليل، فما قاومه الإجماع يجب أن يُحكّم به، وهو صريح في أنّ الإمامة بالاختيار لا تكون بأقلّ من خمسة، وقد ثبت عن عمر خلافه، وبذلك سنّ أساساً للفتنة والظلم والعدوان على جميع الأنام إلى يوم القيامة؛ لأنّه أودع في نفس كلّ واحد

(١) الشافي في الإمامة: ج ١/ ٢٠٣؛ وابن أبي الحديد في شرح نهج البلاغة: ج ١٢/ ٢٧٩؛ بحار الأنوار: ج ٣١/ ٦٣.

(٢) أنساب الأشراف: ج ٥/ ٢٥٩؛ وكذا ج ٣/ ٤٣٣؛ الاستيعاب: ج ٤/ ٢٧٤؛ وفي ترجمة الإمام علي (عليه السلام) من تاريخ ابن عساکر: ج ٢/ ٤١٩؛ كنز العمال: ج ٦/ ٣٥٩؛ الرياض النضرة: ج ٢/ ٧٢؛ الطبقات لابن سعد: ج ٣/ ٣٤١.

(٣) راجع: شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٩/ ٥٠؛ وكتاب الشافي في الإمامة: ج ٢/ ٢٠٥.

منهم أنه قد رشح للخلافة وأنه أهل للملك والسلطنة، فلم يزل ذلك في نفوسهم وأذهانهم، مصوراً بين أعينهم، مرتسماً في خيالاتهم، منازعة إليه نفوسهم، طامحة نحوه عيونهم، حتى شاقق عثمان أمير المؤمنين، وصار طلحة يرجو الأمر لنفسه بعد عثمان، وكان أعظم الأسباب في قتله وساعده الزبير، ولم يكن رجائه الأمر بإذن منه حتى أفضى الأمر إلى قتل عثمان، وأرادها طلحة وحرص عليها، ولولا الأشر وأهل البصائر لم تصل إلى أمير المؤمنين (عليه السلام)، ولما فاتت طلحة والزبير فتقا ذلك الفتق العظيم وأخرجوا المرأة وأثارا الفتنة، وكانت حرب الجمل، ثم كانت حرب الجمل مقدّمة وتمهيداً لحرب صفين؛ فإن معاوية لم يكن ليفعل ما فعل لولا طمعه بما جرى في البصرة، وصار يوهم أهل الشام بعليّ أنه فسق بقتل مثل طلحة والزبير وهما من أهل الجنة^(١)، فهل كان الفساد والتوّلّد من صفين إلّا فرعاً للفساد الكائن يوم الجمل، ثم نشأ من فساد صفين وضلال معاوية كلّ ما جرى من الفساد والقبح في أيام بني أميّة، ونشأت فتنة ابن الزبير فرعاً من فروع يوم الدار؛ لأنّ عبد الله كان يقول: إنّ عثمان لما أيقن بالقتل نصّ عليّ بالخلافة، ولي بذلك شهوداً منهم مروان بن الحكم، أفلا ترى كيف تسلسلت هذه الأمور فرعاً على أصل وغصناً من شجرة وجذوة من ضرام وهكذا يدور بعضهم على بعض إلى اليوم، وكلّه من الشورى، (وفيها من الأمر المخترع المبتدع ما الله أعلم به)^(٢)، يرجح اختيار عبد الرحمن الذي اعترفوا في الشورى أنّه فرعون هذه الأمة على أمير المؤمنين (عليه السلام)، ويأمر بضرب أعناق الصحابة من غير جناية إذا كانوا مجتهدين، والاجتهاد قد يطول زمانه وقد يقصر، فلا معنى للتأجيل بثلاثة أيام، وإذا لم يكونوا من أهل الاجتهاد كيف رضيه خلفاء، وإذا كانوا أهلاً للخلافة كيف أباح دمائهم في اجتهادهم ﴿ظَلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدُهُ لَمْ يَكَدْ يَرَاهَا﴾^(٣).

(١) كتاب (الجمل أو النصرة لسيد العترة في حرب البصرة) للشيخ الأجل محمد بن محمد بن النعمان البغدادي (المفيد).

(٢) راجع: الإمامة والسياسة: ج ١/ ٤٣؛ تاريخ يعقوبي: ج ٢/ ١٦٠؛ أنساب الأشراف: ج ٥/ ١٦.

(٣) النور، الآية: ٤٠.

[في بدعة الجماعة في التراويح]*

(ومنه): كانت (صلاة التراويح جماعة)؛ روى البخاري في صحيحه في باب صلاة التراويح بإسناده المتصل عن أبي هريرة أنّ رسول الله قال: من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه^(١).

قال: قال ابن شهاب: فتوفّي رسول الله ﷺ والأمر على ذلك، ثم كان الأمر على ذلك في خلافة أبي بكر، وصدرًا من خلافة عمر، ثم ساق السند عن ابن شهاب إلى عبد الرحمن بن عبد القاري أنّه قال: خرجت مع عمر بن الخطاب ليلة في شهر رمضان إلى المسجد فإذا الناس أوزاع متفرّقون يُصلّي الرجل لنفسه ويصلّي الرجل فيصليّ بصلاته الرهط، فقال عمر: إني أرى لو جمعت هؤلاء على قارئ واحد كان أمثل ثم عزم فجمعهم على أبيّ بن كعب. ثم خرجت معه ليلة أخرى والناس يصلّون بصلاة قارئهم. قال عمر: نِعَم البدعة هذه، والتي تنامون عنها أفضل من التي تقومون^(٢). انتهى.

ونقل ابن أبي الحديد إجماع أهل التواريخ على أنّ أول من أبدع الجماعة في التراويح عمر، (وقد أجمع) الأمة (على أنّها بدعة حتّى هو فإنّه قال: «بدعة ونِعَم البدعة»)^(٣) كما رواه البخاري، (وقد قال رسول الله ﷺ: «كلّ بدعة ضلالة وكلّ ضلالة سبيلها إلى النار»)^(٤).

(١) صحيح البخاري: ص ٧٤/ح ٣٧، باب (تطوّع قيام رمضان من الإيثار).

(٢) عمدة القاري شرح صحيح البخاري: ج ١٧/١٥٢، باب (فضل من قام رمضان)، حديث رقم (٩٠٠٢).

(٣) كنز العمال: ج ٨/٤٠٩/ح ٢٣٤٦٦، وح ٢٣٤٦٩؛ الإمامة والسياسة: ج ١/٢٤؛ الكامل في التاريخ: ج ٢/٤٦١؛ الإصابة في معرفة الصحابة: ج ٢/٤٦٣؛ وراجع: عمدة القاري شرح صحيح البخاري: ج ١١/٤١٦. حيث قال شارح صحيح البخاري أيضاً: أمّا الثاني: فما رواه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن الحكم بن الأعرج قال: سألت ابن عمر عن صلاة الضحى؟ فقال: بدعة (ونعمت البدعة) قلت: أجاب القاضي عنه إنّها بدعة أي ملازمتها وإظهارها في المساجد ممّا لم يكن يعهد لا سيّما وقد قال: ونعمت البدعة، قال: «وروي عنه ما ابتدئ المسلمون بدعة أفضل من صلاة الضحى كما قال عمر في صلاة التراويح لا أنّها بدعة». انتهى. وقال في الجزء (١٥) قال عمر: «في صلاة التراويح: نعمت البدعة هذه».

(٤) راجع: كنز العمال: ج ١/٢٢٣/ح ١٢٢٥، وح ١٢٢٦؛ أصول الكافي: ج ١/٥، باب (البدع والمقاييس)، ح ١٢؛ الموطأ: ج ١/١٤؛ الطرائف: ص ٤٥٥؛ صحيح مسلم: ج ٢/٢٦٩/ح ٨٦٧، باب (تخفيف الصلاة)؛ سنن أبي داود: ←

(إلى غير ذلك) من المطاعن التي لا تحصى والبدع التي لا تستقصى، وقد كتب أصحابنا فيها الكتب والرسائل.

[إحداثيات عثمان]*

(وأما ما صدر) من عثمان بن عفان الخليفة (الثالث) من المثالب والبدع والأحداث المروية في كتبهم فكثيرة جداً اتسع فيها الخرق على الراقع، وسارت بها الركبان، وضربت لها الأمثال؛ (فقد) حمل بني أبي معيط على رقاب المسلمين الذي حذره إتياء عمر، ألا تراه [(كان) يولي شراب الخمر] ومن لا علم له بموازين الدين ولا النظر للمسلمين كسعيد بن العاص الذي أخرجه أهل الكوفة لفضائح أفعاله، وتوليّه عبد الله بن أبي سرح وعبد الله بن عامر بن كرز، (و) الوليد بن عقبة) بن أبي معيط (الذي دُعي فاسقاً) ^(١) بقوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ﴾ ^(٢) إلخ.

كما رواه ابن عبد البرّ وغيره من حديث الحكم عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: نزلت في عليّ بن أبي طالب والوليد بن عقبة بن أبي معيط؛ ودُعي فاسقاً أيضاً (بقوله تعالى: ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ﴾) ^(٣).

قال ابن عبد البرّ في الاستيعاب: ولا خلاف بين أهل العلم بتأويل القرآن فيما علمت أنّ قوله تعالى: ﴿إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ نزلت في الوليد بن عقبة وذكر القصة، وقال: أخبره في شرب الخمر ومناذمته أبا زبيد الطائي كثيرة مشهورة يسمح بنا ذكرها ههنا ونذكر منها طرفاً؛ ذكر عمر بن شيبه بإسناده عن ابن شوذب قال: صلى الوليد بن عقبة بأهل الكوفة

→ ج ٢/ ٦١١ ح ٤٦٠٧؛ وسنن ابن ماجه: ج ١/ ٦، المقدمة؛ ومسند أحمد: ج ٣/ ٣١٠؛ وج ٤/ ١٢٦-١٢٧، صدر الحديث وهو كلّ بدعة ضلالة.

(١) أسد الغابة: ج ٥/ ٩٠؛ مستدرک الحاکم: ج ٣/ ١٠١؛ مروج الذهب: ج ٢/ ٣٤٤؛ تاريخ اليعقوبي: ج ٢/ ١٦٥؛ الإمامة والسياسة: ج ١/ ٣٢ و ٣٤؛ الخلفاء الراشدون: ص ١١؛ الإصابة: ج ٣/ ٦٣٨؛ المعارف لابن قتيبة: ص ٢٤٢؛ المناقب لابن المغازلي: ص ٣٢٤؛ شرح نهج البلاغة: ج ٣/ ١١؛ الأخبار الطوال: ص ١٣٩؛ نهج الحق: ص ٢٩٠.

(٢) السجدة، الآية: ١٨.

(٣) الحجرات، الآية: ٦.

صلاة الصبح أربع ركعات ثم التفت إليهم فقال: أزيدكم؟ فقال عبد الله بن مسعود: ما زلنا معك في زيادة منذ اليوم الذي انتهى ولا يولّى مثل هذا إلا من كان غرضه خلاف الدين^(١).

[أمره بقتل مولانا محمد بن أبي بكر]*

(و) من ذلك أنه (كتب إلى عدوّ الله عبد الله بن أبي سرح بقتل) مولانا (محمد بن أبي بكر) لما تظلم أهل مصر من ابن أبي سرح وصرفه عنهم بمحمد بن أبي بكر فكاتب عدوّ الله بأن يستمرّ على ولايته ويقتل محمد بن أبي بكر وغيره ممّن يرد عليه، وظفر بذلك الكتاب جماعة ولذلك عظم التظلم منه وكثر الجمع، (وكان ذلك سبب حصره وقتله)^(٢).

[ردّه الحكم بن أبي العاص طريد رسول الله]*

(ومنه): ردّ مروان بن الحكم وآوى (الحكم بن أبي العاص طريد رسول الله ﷺ إلى المدينة) وكان النبي ﷺ أخرجه إلى الطائف وقال: لا يساكنني في بلد أبداً، فجاء عثمان فكلّمه فأبى كما رواه الواقدي، قال: (وكان عثمان قد كلّم الأوّل والثاني أيضاً في ردّه فلم يقبلا وزبراه)^(٣).

[في وعظ الصحابة لعثمان ونبيه عن الإحداث]*

(ولما) قام عثمان (ردّة) ووصله وأكرمه، (وجاء) في ذلك (عليّ وطلحة والزبير) وسعد وعبد الرحمن بن عوف وعمّار بن ياسر (و) هم (أكابر الصحابة) حتّى دخلوا على عثمان (وخوفوه من الله) وقالوا له إنّك قد أدخلت هؤلاء القوم - يعنون الحكم ومّن معه - وقد كان رسول الله ﷺ أخرجهم وأبو بكر وعمر، وإنا نذكر الله والإسلام ومعادك فإنّ لك معاداً ومنقلباً وقد أبّث ذلك الولاية

(١) الاستيعاب في معرفة الأصحاب: ج ١/ ٤٩٢.

(٢) الطبقات الكبرى لابن سعد: ج ٣/ ٤٨؛ تجارب الأمم: ج ١/ ٢٨٨؛ نور الأبصار للشبلنجي الشافعي: ص ١٥٠؛ مروج الذهب: ج ٢/ ٣٥٣؛ شرح نهج البلاغة: ج ٣/ ١٢؛ تاريخ يعقوبي: ج ٢/ ١٧٥؛ الإمامة والسياسة: ج ١/ ٣٧؛ نهج الحق: ج ١/ ٢٩١.

(٣) أي: نهراً وزجراً، المصباح المنير: ج ١/ ٢٥٠.

قبلك ولم يطمع أحد أن يكلمهم فيهم وهذا شيء يخاف الله عليك فيه، فقال عثمان: إن قرابتهم مني حيث تعلمون وقد كان رسول الله حيث كلمته أطمعني في أن يأذن لهم وإنما أخرجهم لكلمة بلعته عن الحكم ولن يضرّكم مكانهم شيئاً وفي الناس من هو شرّ منهم، فقال: لا أجد شرّاً منه ولا منهم. ثم قال علي: هل تعلم عمر يقول: والله ليحملنّ بني أبي معيط على الرقاب، والله إن فعل ليقتلنّه^(١)؟ قال: فقال عثمان: ما كان أحد منكم يكون بينه وبينه من القرابة ما بيني وبينه وينال من القدرة ما أنال إلا أدخله وفي الناس من هو شرّ منه. قال: فغضب علي (عليه السلام) وقال: والله لتأتينا بشرّ من هذا إن سلمت وسترى يا عثمان غب ما تفعل. ثم خرجوا من عنده^(٢). انتهى كلام الواقدي.

[في انتقاض بيعته بإحداثه]*

(فلم يسمع) لو عظم أمير المؤمنين (عليه السلام) والصحابة، وقد شرط عليه في عقد البيعة أن يسير بسيرة الشيخين وردّ الحكم مخالف للسنة ولسيرة الشيخين فيخرج عن الخلافة هذا وهو منه إيواء محدث وحديث في المدينة منهجيّ عنهما.

وقد روى صاحب الشفا من الجمهور قول النبي (صلى الله عليه وآله): من أحدث في المدينة حدثاً أو أوى فيها محدثاً فعليه لعنة الله^(٣).

وأورده البخاري في باب ذمة الإسلام في أوائل الجزء الرابع وزاد: والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل^(٤). ومثل هذا أورد الحميدي في الحديث الثامن عشر من الجمع بين الصحيحين^(٥).

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ١٢/ ٢٧٩؛ الشافي في الإمامة: ج ١/ ٢٠٣؛ بحار الأنوار: ج ٣١/ ٦٣.

(٢) راجع: الإصابة في معرفة الصحابة: ج ١/ ٣٤٥؛ الاستيعاب بهامش الإصابة: ج ١/ ٣١٧؛ أسد الغابة: ج ٢/ ٣٣-٣٥؛ تاريخ يعقوبي: ج ٢/ ١٦٤؛ شرح نهج البلاغة: ج ٣/ ٢٩-٣٣؛ السيرة الحلبية: ج ٢/ ٧٦؛ العقد الفريد: ج ٤/ ٣٠٥؛ الكامل في التاريخ: ج ٣/ ٤٣؛ الجمل: ص ١٨٠-١٨١؛ نهج الحق: ص ٢٩٤.

(٣) وقد نصّ صاحب التحفة الدهلوي أن اللعنة كالقتل وأنه لا يجوز لعن الفاسق ولا الكافر إلا أن يعلم أنه مات على الكفر، فلا يستحقّ اللعنة على أصولهم إلا معلوم الكفر وقد استحقّها عثمان لما أوى الحكم فهو كافر بالإجماع. منه

(٤) صحيح البخاري: ج ٧/ ١٢٧، باب (حرم المدينة) ح ١٨٦٧، وح ١٨٧٠.

(٥) الجمع بين الصحيحين: ج ٢/ ٤٠٩/ ١٩٠٠، وح ٤/ ٢٣/ ٣١٥٥.

[في إثارة أهل بيته]*

ومثله أيضاً في الحديث الثامن والأربعين من افراد مسلم (وأنه كان يؤثر أهل بيته بالأموال) التي هي للمسلمين (حتى زوج أربعة أنفس من قریش بيناته، ودفع إليهم أربع مائة ألف دينار من بيت مال المسلمين^(١). وأعطى مروان بن الحكم مائة ألف دينار^(٢).

وروى الواقدي: ثلاث مائة ألف دينار وهي صدقات قضاة^(٣).

وفي رواية الشيخ زين الدين في الصراط المستقيم عن الواقدي أنه ولّى الحكم بن أبي العاص على صدقات قضاة فبعث ثلاثمائة ألف فوهبها له، وأعطى سعيد بن العاص مائة ألف دينار فأنكر الناس عليه^(٤).

(وروى الواقدي أيضاً أنّ عثمان قسّم أموالاً بعثها إليه أبو موسى الأشعري من البصرة بين أهله وولده بالصحاف)^(٥).

وروى الواقدي أيضاً: أنّ إبلاً من الصدقة وهبها عثمان للحارث بن الحكم ابن أبي العاص^(٦).

وقال أهل التواريخ وصاحب الاستيعاب: لما مات عثمان خلف ثلاث زوجات أصابت كلّ واحدة ثلاثة وثلاثين ألف دينار. فمن له هذا التكالب على الدنيا كيف يصلح لخلافة الأنبياء؟^(٧)

(١) راجع: العقد الفريد: ص ٣٩٢؛ دائرة المعارف لفريد وجدي: ج ٦/ ١٦٦؛ تاريخ الخلفاء: ص ١٥٦؛ بحار الأنوار: ج ٣١/ ٢١٨.

(٢) تذكرة الخواص: ص ٢٠٩؛ شرح نهج البلاغة: ج ١/ ١٩٩؛ الملل والنحل للشهرستاني: ج ١/ ٢٦، وفيه مائتي ألف دينار.

(٣) تاريخ اليعقوبي: ج ٢/ ٥٨؛ وحكاة في أنساب الأشراف: ج ٥/ ٢٨، عن الواقدي وفيه ثلاثمائة ألف درهم؛ شرح نهج البلاغة: ج ١/ ٢٢٤؛ نهج الحق: ص ٢٩٤؛ تاريخ الخلفاء للسيوطي: ص ١٥٦، كتب له بخمس إفريقية.

(٤) الصراط المستقيم لمستحقّي التقديم: ج ٣/ ٣٢.

(٥) حكاة في نهج الحق: ٢٩٤، عن الواقدي، وراجع: شرح نهج البلاغة: ج ١/ ١٩٩، والصحاف جمع صفحة وهي إناء كالقصعة، كما في المصباح المنير: ج ١/ ٣٣٤.

(٦) نقله عنه زين الدين النباطي البياضي في كتابه الصراط المستقيم: ج ٣/ ٣٢.

(٧) نقله المصنّف هنا من كتاب الصراط المستقيم: ج ٣/ ٣٢.

[في ضربه لأبي ذرّ ونفيه إياه]*

(ومنه: أنّه ضرب أبا ذرّ) وأهانته وتحامل عليه بما لا يحلّ ونَسَبَهُ إلى الكذب وإلى الفتنة كما رواه منهم الواقدي وابن عبد البرّ وغيره. وفيه ردٌّ على رسول الله لقوله: ما أَظَلَّتِ الخُصْرَاءُ ولا أَقَلَّتِ الغبراء من ذي لهجة أَصْدَق من أبي ذرّ. وفيه إيذاء لرسول الله لأنّ أبا ذرّ من أعزّ أصحابه، (مع تقدّمه في الإسلام وعلوّ شأنه عند النبيّ ﷺ)، ولم يكن منه غير التّهي عن المنكر وروايته عن النبيّ: إذا بلغ بنو أبي العاص ثلاثين رجلاً جعلوا مال الله دولاً وعباد الله خولاً ودين الله دخلاً، ثمّ يريح الله العباد منهم^(١).

[في محاجة أبي ذرّ مع عثمان]*

وروى أيضاً الواقدي بإسناده عن صهبان مولى آل سليمان قال: رأيت أبا ذرّ يوم دخل على عثمان فقال له: أنت الذي فعلت وفعلت؟ فقال له أبو ذرّ: قد نصحتك فاستغششتني ونصحتُ صاحبك فاستغشّني، فقال عثمان: كذبت ولكنّك تريد الفتنة وتحبّها وقد قلبت الشام علينا، فقال له أبو ذرّ: أتبع ستّة صاحبك لا يَكُنْ لأحد عليك كلام، فقال له عثمان: ما لكَ ولذلك لا أمّ لك؟ فقال أبو ذرّ: والله ما وجدت لي عذراً إلاّ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فغضب عثمان وقال: أشيروا عليّ في هذا الشيخ الكذاب؛ إمّا أن أضربه أو أحبسه أو أقتله فإنّه قد فرّق جماعة المسلمين أو أنفيه من الأرض، فتكلّم عليّ وكان حاضراً فقال: أشير عليك بما قال مؤمن آل فرعون: ﴿إِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا بُصِبْكُمْ بِغَضِّ الَّذِي يَعِدْكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ﴾^(٢)، فأجابه عثمان بجواب غليظ لم أحبّ أن أذكره، وأجابه عليّ بمثله^(٣).

أقول: ذكره صاحب تقريب المعارف وهو قوله لعليّ (عليه السلام): بفيك التراب، فقال عليّ:

(١) الرياض النضرة: ج ١ / ٢٣٢، تاريخ دمشق: ج ٧ / ٢٥٣، تاريخ الإسلام للذهبي: ج ١ / ١١٤ و ج ٢ / ١١٢، البداية والنهاية: ج ٨ / ٢٥٩.

(٢) غافر، الآية: ٢٨.

(٣) بحار الأنوار: ج ٢٢ / ١٠٢؛ شرح نهج البلاغة: ج ٢ / ٣٧٨-٢٧٥.

بل بفيك التراب^(١). قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾^(٢)، وبه كفر عثمان وصار كافراً حربياً لقول رسول الله ﷺ لعليّ (عليه السلام): مَنْ سَبَّكَ فَقَدْ سَبَّنِي، وَمَنْ سَبَّنِي فَقَدْ سَبَّ اللَّهَ، وَمَنْ سَبَّ اللَّهَ أَكْبَهَ اللَّهُ عَلَى مَنْخَرِهِ فِي النَّارِ^(٣). أخرجه الكنجي في الباب العاشر من كتاب كفاية الطالب. وهو في الصحاح المتفق عليها.

ومن صريح كفر عثمان قوله لعليّ: ولم لا يشتكم مروان إذا شتمته فوالله ما أنت بأفضل عندي منه؟ فغضب عليّ وقال: لي تقول هذا القول، أمروان يعدل بي، فلا والله أنا أفضل منك وأبي أفضل من أبيك وأمي أفضل من أمك وهذه نبلي قد نثلتها فانثل نبلك، فغضب عثمان واحمر وجهه وقام فدخل وانصرف عليّ.

[حديث نفي أبي ذر وقصة أمير المؤمنين مع مروان]*

(و) ذلك في حديث مشايعة أمير المؤمنين لأبي ذر لما نفاه عثمان (إلى الرَبَذَةِ)^(٤)، وجاء مروان ليردّ أمير المؤمنين عن المشايعة فضرب أمير المؤمنين بين أذني ناقة مروان وقال: تنح نحاك الله إلى النار، ومضى مع أبي ذر وشيعه، فشكى مروان إلى عثمان، فلما كان بالعشيّ وجاء عثمان قال لعليّ: ما حملك على ما صنعت بمروان ولم اجترأت عليّ ورددت رسولي وأمرني؟ فقال: أمّا مروان فاستقبلني برديّ فرددته عن رديّ، وأمّا أمرك فلم أردّه. فقال عثمان: ألم يبلغك إنّي نهيت الناس عن أبي ذر وشيعته؟ فقال عليّ (عليه السلام): أَوْ كَلِمَا أَمَرْتَنَا بِهِ مِنْ شَيْءٍ نَرَى طَاعَةَ اللَّهِ وَالْحَقَّ فِي خِلَافِهِ أَتَبْعُنَا فِيهِ أَمْرُكَ؟ لعمر الله ما نفعل. فقال عثمان: أقد مروان، قال:

(١) تقريب المعارف: ٢٦٤.

(٢) البقرة، الآية: ٢٠٦.

(٣) ترجمة الإمام علي (عليه السلام) من تاريخ دمشق لابن عساكر؛ العمدة: ص ٤٥٠؛ بحار الأنوار: ج ٤٢/ ١٩٠؛ مرآة العقول: ج ١١/ ٩٤؛ مستدرک سفينة البحار: ج ٤، باب (السين المهمة)؛ كفاية الطالب، الباب: ١٠؛ نور الأبصار: ص ٩٩؛ المستدرک على الصحيحين. صحيح مسلم: ج ٧، باب (فضائل علي)؛ الفصول المهمة: ص ١٢٧.

(٤) راجع مصادر الحادثة في: مسند أحمد: ج ٥/ ١٩٧٠، و ٣٢٥؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/ ٣٤٢؛ شرح نهج البلاغة: ج ١/ ١٩٩؛ المعارف لابن قتيبة: ص ٢٥٣؛ تاريخ الطبري: ج ٢/ ١٧١؛ سنن الترمذي: ج ٥/ ٦٦٩؛ ح ٣٨٠١؛ مروج الذهب: ج ٢/ ٣٤٨.

وَمِمَّ أَقِيد؟ قال: ضربتَ بين أذني راحلته وشتمته فهو شاتمك وضارب بين أذني راحلتك. قال علي: أما راحلتي فهي تلك فإن أراد أن يضر بها كما ضربت راحلته فعل، وأما أنا فوالله لئن شتمني لأشتمنك بمثله لا كذب فيه ولا أقول إلا حقاً. قال عثمان: ولم لا يشتبك إذا شتّمته فوالله ما أنت بأفضل عندي منه... إلى آخر ما تقدّم^(١).

وهو كفرٌ صريح فيه الردّ على الله لأنّه عزّ وجلّ جعل عليّاً نفس النبيّ ﷺ، ومروان الشجرة الملعونة في القرآن، وردّ على رسول الله لأنّه جعل عليّاً منه بمنزلة هارون من موسى^(٢)، فكما أنّ هارون كان أفضل الناس بعد موسى كذلك عليّ أفضل الناس بعد رسول الله، وكان مروان الملعون على لسانه ﷺ الوزغ ابن الوزغ^(٣)، وابن عفّان الأموي يقول في قبّال قول الله ورسوله ﷺ: ما أنت بأفضل عندي منه، وهو خير البريّة في القرآن والسنة برواية أخطب خوارزم عن جابر عن رسول الله، وأنّه فيه نزلت: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾^(٤)، قال: وكان أصحاب النبيّ إذا أقبل عليّ قالوا: قد جاءكم خير البريّة^(٥).

وأُسند أيضاً عن أبي سعيد الخدري، عن النبيّ أنّه قال: عليّ خير البريّة. أخرج كلّ ذلك في الفصل التاسع الذي عقده لبيان أنّه أفضل الأصحاب.

وروي: عليّ خير البشر ومنّ أبي فقد كفر. كما رواه أخطب خوارزم عن رسول الله، وقد تواتر تشبيه النبيّ عليّاً بالأنبياء في خصائصهم وأنّه المعني في قوله تعالى: ﴿وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٦) باتّفاق المسلمين، وابن عفّان يساويه بمروان طريد رسول الله الوزغ بن الوزغ اللعين بن اللعين.

وقد أخرج الطبراني في معجمه الكبير وجماعة بعدّة طرق عن رسول الله أنّه قال: يا أنس انطلق فادع لي سيّد العرب - يعني عليّاً - فقالت عائشة: ألسيّ سيّد العرب؟ قال: أنا سيّد

(١) بحار الأنوار: ج ٣١/ ١٨٣.

(٢) تقدّمت مصادر حديث المنزلة.

(٣) البيّنة، الآية: ٧.

(٤) البيّنة، الآية: ٧.

(٥) تقدّمت مصادر حديث: خير البريّة.

(٦) التحريم، الآية: ٤.

ولد آدم وعليّ سيّد العرب^(١)... الحديث.

ورواه الكنجي الشافعي بطريقين في الباب الثالث والخمسين من كتاب كفاية الطالب وقال هذا حديث صحيح إذ أودعه إمام أهل الحديث سليمان بن أحمد الطبراني.

وأُسند أبو نعيم في حلية الأولياء قول رسول الله ﷺ: يا أنس أول من يدخل عليك من هذا الباب أمير المؤمنين وسيّد المسلمين وقائد الغر المحجلين وخاتم الوصيّين، قال أنس: قلت: اللَّهُمَّ اجعله رجلاً من الأنصار وكنتمته، إذ جاء عليّ فقال: مَنْ هذا يا أنس؟ قلت: عليّ بن أبي طالب، فقام النبي ﷺ مستبشراً فاعتقه^(٢)... الحديث.

ورواه الخوارزمي والكنجي وابن عفّان يقول: فوالله ما أنت بأفضل عندي من مروان بن الحكم. هل هذا إلّا الإلحاد والجحود والكفر والأموية؟

وأنّ عمر على فضاضته وبغضه لأمر المؤمنين (عليه السلام) كان يكاشر أمير المؤمنين (عليه السلام) ولا يواجهه بالعداوة حتّى أنّه لما قام خطيباً فقال: لو صرناكم عمّا تعرفون إلى ما تنكرون ما كنتم صانعين؟ قال محمد بن خالد الضبي راوي القصّة: فسكتوا، قال ذلك ثلاثاً فقام عليّ (عليه السلام) فقال: إذن كنّا نستتيبك فإن تبت قبلناك. قال عمر: فإن لم؟ قال عليّ فإذا ضرب الذي فيه عيناك. فقال عمر: الحمد لله الذي جعل في هذه الأمّة من إذا اعوججنا أقام أوّدنا^(٣). أخرجه أخطب خوارزم في الفصل السابع من كتاب المناقب.

[في مكالشة عمر لعليّ (عليه السلام)] ×

وأخرج في هذا القول قول عمر لعليّ (عليه السلام): لا أبقياني الله بعدك، ولا يبقيني لمعضلة ليس

(١) العمدة: ص ٣٥٨، كتاب الأربعين: ص ٥٠؛ بحار الأنوار: ج ٤/ ١٩٨؛ روضة الواعظين: ص ١٢٨؛ معاني الأخبار: ص ١٢٥؛ مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب: ج ٢/ ٢٤١؛ إرشاد القلوب: ج ٢/ ١٠؛ التوحيد للصدوق: ص ٤٠؛ المستدرک على الصحيحين: ج ١٠/ ٤٣٢؛ المعجم الأوسط: ج ٢/ ١٢٧؛ جمع الجوامع (حرف الهمة): ج ١/ رقم الحديث (٦٠٢١)؛ حلية الأولياء: ج ٥/ ٣٨؛ التبويب الموضوعي للأحاديث: ١٧٩٤٦.

(٢) تقدّمت مصادر الحديث.

(٣) المناقب للخوارزمي: ص ٨٩.

لها أبو الحسن، وأعوذ بالله من معضلة لا عليّ فيها، وعجزت النساء أن يلدنّ مثل عليّ بن أبي طالب، ولولا عليّ لهلك عمر^(١).

وأُسند في الفصل الرابع عشر قول عمر للأعرابي الذي لم يرض بقضاء عليّ: ويحك ما تدري من هذا؟ هذا مولاي ومولى كلّ مؤمن ومؤمنة ومن لم يكن مولاه فليس بمؤمن^(٢).
ونعثل يقول له: بفيك التراب، ولم لا يشتكم مروان إذا شتمته فوالله ما أنت أفضل عندي منه. وهذا سبّ لعليّ وإيذاء له.

[حديث ابن عباس مع القوم الذين نالوا من عليّ (عليه السلام)] ×

وقد أُسند في الفصل الرابع عشر^(٣) عن سعيد بن جبير قال: بلغ ابن عباس أنّ قوماً يقعون في عليّ (عليه السلام) فقال لابنه عليّ بن عبد الله: خذ بيدي فاذهب بي إليهم، فأخذ ولده بيده حتّى انتهى إليهم فقال: أيكم السابّ لله؟ فقالوا: سبحان الله من سبّ الله فقد كفر، فقال: أيكم السابّ لرسول الله؟ فقالوا: سبحان الله من سبّ رسول الله فقد كفر، فقال: أيكم السابّ لعليّ بن أبي طالب؟ قالوا: قد كان ذلك، قال: فأشهدوا [وا] لقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ سَبَّ عَلِيّاً فَقَدْ سَبَّنِي وَمَنْ سَبَّنِي فَقَدْ سَبَّ اللَّهَ وَمَنْ سَبَّ اللَّهَ كَبَّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وَجْهِهِ فِي النَّارِ»، ثمّ ولّى عنهم فقال لابنه عليّ: كيف رأيتهُم؟ فأنشأ يقول:

نظروا إليك بأعين محمّرة
نظر التيوس إلى شفار الجازر
فقال: زدني فداك أبوك يا بُنَيّ فأنشأ يقول:

خزر الحواجب ناكسوا أذقانهم
نظر الذليل إلى العزيز القاهر
قال: زدني أبوك فداك، قال: ما أجد مزيداً، قال: لكنّي أجد:

أحيائهم عارٌّ على أمواتهم
والميتون فضيحة في الغابر^(٤)

(١) تقدّمت مصادره.

(٢) تقدّمت الإشارة إلى حديث المنزلة مراراً وتكراراً لأهميته وعظم شأنه وأثره في الأمة بعد رسول الله ﷺ.

(٣) المناقب: الفصل الرابع عشر، تحت حديث (١٥٣): ص ١٣٧.

(٤) المناقب: ص ١٤٩، الفصل الرابع عشر، حديث (١٧٥).

وأُسند في الفصل المذكور عن أبي عبد الله الجدلي قال: دخلتُ على أُمّ سلمة فقالت: أَيْسَبَ رسول الله فيكم؟ فقلت: معاذ الله أو سبحان الله أو كلمة نحوها، فقالت: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ سَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ سَبَّنِي»^(١).

وأُسند بعد هذا بلا فصل عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال: كنتُ جالساً في المسجد أنا ورجلان معي فنلنا من عليٍّ فأقبل رسول الله ﷺ غضبان يعرف الغضب في وجهه فتعوّذت بالله من غضبه، فقال: «ما لَكُمْ ومالي؟ مَنْ آذَى عَلِيًّا فَقَدْ آذَانِي، مَنْ آذَى عَلِيًّا فَقَدْ آذَانِي». قال: فكنت أوتى بعد ذلك فيقال: إِنَّ عَلِيًّا يعرض بك ويقول اتّقوا فتنة الأخينس، فأقول: هل سمّاني؟ فيقال: لا، فأقول: أنا أخينس الناس كثيراً معاذ الله أن أُوذي رسول الله بعدما سمعته منه^(٢).

وأُسند قول النبيّ لعمر بن شاس الأسلمي: يا عمرو أما والله لقد آذيتني، فقلت: أَعُوذُ بِاللّهِ أَنْ أُؤْذِيكَ يا رسول الله، قال: «بلى مَنْ آذَى عَلِيًّا فَقَدْ آذَانِي»^(٣).
فتَمَّ بحمد الله البرهان على كفر عثمان من كتبهم والقرآن؛ لثبوت الصغرى والكبرى بالعيان والقرائن.

[في ضرب عثمان ابن مسعود]*

(ومنه: ضرب عبد الله بن مسعود) الذي عقد البخاري باباً في مناقبه وذكر فيه قول النبيّ ﷺ مسنداً عن عبد الله بن عمر: استقرئوا القرآن من أربعة؛ من عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل.
(حتّى كسر بعض أضلاعه)^(٤)؛ وكان السبب في ذلك أنّ ابن مسعود كان يقول في كلّ جمعة بالكوفة جاهراً مُعلناً: أنّ أصدق القول كتاب الله وأحسن الهدى هدى محمد ﷺ وشرّ

(١) المناقب: ص ١٤٩، الفصل (١٤) / ح ١٧٦.

(٢) المناقب: ص ١٤٩ / حديث رقم (١٧٧).

(٣) المناقب: ص ١٥٤ / حديث (١٨١).

(٤) أسد الغابة: ج ٣ / ٢٥٩؛ تاريخ ابن كثير: ج ٧ / ١٦٣؛ السيرة الحلبية: ج ٢ / ٧٨؛ تاريخ الخلفاء: ص ١٥٧؛ شرح نهج البلاغة: ج ٣ / ٤٣.

الأُمور محدثاتها وكلّ محدث بدعة وكل بدعة ضلالة وكلّ ضلالة في النار.

وإنّما كان يقول ذلك معرّضاً بعثمان حتّى غضب الوليد بن عقبة من استمرار تعريضه ونهاه عن خطبته هذه، فأبى أن ينتهي لأنّه كان يذمّ عثمان ويشهد بفسقه وظلمه، فكتب الوليد إلى عثمان فيه، فكتب عثمان يستقدمه عليه، فلمّا دخل المدينة دخلها ليلة جمعة فلمّا علم عثمان بدخوله قال أيّها الناس أنّه قد طرقكم اللّيلة دويبة من تمر تمش على طعامه تقى وتسلم، فقال ابن مسعود: لستُ كذلك ولكنتي صاحب رسول الله ﷺ يوم بدر وصاحبه يوم أُحد وصاحبه يوم بيعة الرضوان وصاحبه يوم الخندق وصاحبه يوم حُنين، قال: وصاحت عائشة: أيا عثمان تقول هذا لصاحب رسول الله؟ فقال عثمان: اسكتي، ثمّ قال لابن زمعة مولى لعثمان أسود: أخرج به إخراجاً عنيفاً، فأخذه ابن زمعة فاحتمله من المسجد حتّى جاء به باب المسجد فضرب به الأرض فكسر ضلعاً من أضلاعه، فقال ابن مسعود: قتلني ابن زمعة الكافر بأمر عثمان. وفي رواية: أنّ فاعل ذلك يحموم مولى عثمان.

قال الراوي: فكأنّي أنظر إلى حموشة ساق عبد الله بن مسعود ورجلاه يختلفان على عنق مولى عثمان حتّى أُخرج من المسجد وهو الذي يقول فيه رسول الله لساقا ابن أمّ عبد أنقل في الميزان يوم القيامة من جبل أُحد.

[في غضب ابن مسعود على عثمان ووصيّته: بأن لا يحضر الصلاة عليه]*

(فعهد) ابن مسعود: (أن لا يصليّ عليه عثمان، وقال عثمان لما عاده في مرض موته: استغفر لي؟ فقال عبد الله: أسأل الله أن يأخذ لي حقّي منك)^(١).

وقد روى محمّد بن إسحاق عن محمّد بن كعب القرطبي أنّ عثمان ضرب ابن مسعود أربعين سوطاً في دفنه أبا ذرّ صاحب رسول الله لما مرّ عليه في مجيئه من الكوفة فرآه ميتاً في الربرة^(٢).

فلا بدّ للسنّي من القول إمّا بكفر عثمان أو بكفر أبي ذرّ؛ لأنّه لا يعزّر على دفن المسلم

(١) شرح نهج البلاغة: ج ١/ ١٩٩؛ وج ٣/ ٤٣.

(٢) شرح نهج البلاغة: ج ٣/ ٤٤؛ بحار الأنوار: ج ٣١/ ١٩٠.

وإسلام أبي ذرٍّ مُجمَعٌ عليه بين كلِّ فرق الإسلام، وكفر عثمان قد أجمع عليه الصحابة وغيرهم يوم الدار ولم يعلم الخلاف فيه إلّا من بني أُمّية.

[في ضرب عثمان عمار حتّى حدث به الفتق]*

(ومنه: ضرب عمار بن ياسر حتّى حدث به فتق بغير جُرم منه، إلّا أنّه نهاه عن بعض المناكير)^(١) التي كانت تصدر منه.

وعمارٌ مَن رَووا أنّ النبي ﷺ قال فيه: «عمارٌ جلدة ما بين العين والأنف ومتى تنكى الجلدة قدّم الأنف»^(٢).

ورَووا أنّه ﷺ قال: «ما لهم ولعمار يدعوهم إلى الجَنّة ويدعونهم إلى النار»^(٣).
وروى الوليد عن خالد أنّ رسول الله ﷺ قال: «مَن عادى عماراً عاداه الله، ومَن أبغض عماراً أبغضه الله»^(٤).

قال السيّد في الشافي: ضرب عمار ممّا لم يختلف فيه الرواة وإنّما اختلفوا في سببه؛ فروي: أنّ السبب إنكار عمار على عثمان أخذ الحليّ من بيت المال والجوهر الذي كان فيه فحلّ به أهله^(٥).

والرواية الأخرى: أنّ عثمان مرَّ بقبر جديد فسأل عنه؟ فقيل: عبد الله بن مسعود، فغضب على عمار لكتمانه إيّاه موته؛ إذ كان المتولّي للصلاة عليه والقيام بشأنه، فعندها

(١) الإمامة والسياسة: ج ١/ ٣٢؛ أمالي المفيد: ٧١؛ السيرة الحلبية: ج ٢/ ٧٨؛ أنساب الأشراف: ج ٥/ ٤٨؛ شرح نهج البلاغة: ج ٣/ ٥٠.

(٢) المسترشد، محمد بن جرير الطبري: ج ٢/ ٧٦؛ شرح نهج البلاغة: ج ٣/ ٥٢؛ بحار الأنوار: ج ٣١/ ١٩٦؛ إحقاق الحق: ج ٢٠٩.

(٣) المسترشد: ص ٧٥؛ جمع الجوامع للسيوطي: ج ٧/ ٧٥؛ وج ٦/ ١٨٤؛ تاريخ ابن كثير: ج ٧/ ٢٦٨؛ بحار الأنوار: ج ١٩/ ١٢٤؛ الغدير: ج ٩/ ٢٧.

(٤) مسند أحمد: ج ٤/ ٨٩؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/ ٣٩١؛ تاريخ بغداد للخطيب البغدادي: ج ١/ ١٥٢؛ أسد الغابة: ج ٤/ ٤٥؛ تاريخ ابن كثير: ج ٧/ ٣١١؛ سيرة ابن هشام: ج ٣/ ٢٦؛ الغدير: ج ٩/ ٢٨.

(٥) الشافي في الإمامة: ج ٤/ ٢٩٠.

وطىء عثمان عماراً حتى أصابه الفتق^(١).

وفي رواية جماعة: أنّ المقداد وطلحة والزبير وعمار وعدّة من أصحاب رسول الله ﷺ كتبوا كتاباً عدّوا فيه أحداث عثمان وخوّفوه ربّه وأعلموه أنّهم موائبوه إن لم يقلع، فأخذ عمار الكتاب فاتاه به فقرأ منه صدرأ فقال عثمان: أعليّ تقدّم من بينهم؟ فقال: لأني أنصحهم لك، فقال: كذبت يا بن سميّة، فقال: أنا والله ابن سميّة وأنا ابن ياسر. فأمر غلمانهم فمدّوا يديه ورجليه، ثمّ ضربه عثمان برجليه وهما في الحقيّن على مذاكيره فأصابه الفتق وكان ضعيفاً كبيراً فغشي عليه^(٢).

(وكان عمار بن ياسر من المؤلّين على قتله هو ومحمد بن أبي بكر وكانا يقولان: قتلناه كافراً^(٣)).

ونقل ابن تيميّة وغيره عن عمار أنّه قال: لقد كفر عثمان كفره^(٤) صلعاء.

[في شهادة الصحابة بكفر عثمان]*

قال السيّد: (و) قد روى من طرق مختلفة وبأسانيد كثيرة أنّه (كان عمار يقول: ثلاثة يشهدون على عثمان بالكفر وأنا الرابع)، وأنا شرّ الأربعة: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾^(٥) وأنا أشهد أنّه قد حكم بغير ما أنزل الله^(٦).

(و) روي من طرق مختلفة أنّه (قيل لزيد بن أرقم: بأيّ شيء كفرتم عثمان؟ فقال: بثلاث: جعل المال دولة بين الأغنياء، وجعل المهاجرين والأنصار من الصحابة بمنزلة

(١) الشافعي في الإمامة: ج ٤ / ٢٩١.

(٢) نفس المصدر والصفحة.

(٣) شرح نهج البلاغة: ج ٣ / ٥٠.

(٤) مختصر منهاج السّنّة: ٣٦١؛ خالد بن الوليد: ٧٥.

(٥) شرح نهج البلاغة: ج ٣ / ٥٠.

(٦) أقول: وأنا أشهد أنّه ضيع سنّة رسول الله ﷺ وخالف أمر رسول الله، وأنّه حكم بغير ما أنزل الله، المحقق.

مَنْ حَارِبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَعَمِلَ بَغِيرَ كِتَابِ اللَّهِ^(١).

أخرج كلّ ذلك السيّد في الشافي من رواياتهم، (وكان حذيفة ابن اليمان يقول: ما في كفر عثمان - بحمد الله - شك)^(٢).

ولو كان في قلبه من الإيثار شيء لضرب عنق أبي سفيان لما قال له: بأبي أنت وأُمّي أنفق ولا تكن كأبي حجر، وتداولوها يا بني أُمّة تداول الولدان الكرة، فوالله ما من جنة ولا نار، وكان الزبير حاضراً فقال عثمان: أعزب، فقال: يا بُني ههنا أحدٌ؟ لأنّه كان يومها مكفوفاً، قال الزبير: نعم والله لا كتمتها عليك^(٣).

[في إحداثة تعطيل الحدّ في عبید الله]*

(و) هو من (عطّل الحدّ الواجب على عبید الله بن عمر^(٤)) حيث قتل الهرمزان مسلماً وكان قد أوصى عمر بقتله، فدافع عنه وحمله إلى الكوفة، وأقطعها بها داراً أو أرضاً، ونقم عليه المسلمون في ذلك.

ومن تبرّأ منه كلّ الصحابة، فكانوا بين قائل له وراض، حتّى تركوه بعد قتله ثلاثة أيّام بغير دفن، ومنعوا من الصلاة عليه، ورجعوا سريره. ثم إنّ حكم بن حزام وجبير بن مطعم كلّما عليّاً في أن يأذن في دفنه ففعل.

قال ابن جرير الطبري: فلمّا سمع الناس بذلك قعد له قومٌ في الطريق بالحجارة وخرج به ناس يسير من أهله [ومعهم الحسن بن عليّ وابن الزبير وأبو جهم بن حذيفة بين المغرب والعشاء]^(٥) فأتوا به حائطاً من حيّطان المدينة يُعرّف بـ(حش كوكب)^(٦) وهو خارج البقيع

(١) شرح نهج البلاغة: ج ٣/ ٥١؛ نهج الحق: ٢٩٧.

(٢) الإصابة في معرفة الصحابة: ج ١/ ٦١٩؛ شرح نهج البلاغة: ج ٣/ ٥١.

(٣) شرح نهج البلاغة: ج ٢/ ٤٥؛ بحار الأنوار: ج ٣١/ ١٩٨؛ الحديث النبوي بين الرواية والدراية: ٦٩.

(٤) تاريخ اليعقوبي: ج ٢/ ١٦٣؛ نهج الحق: ص ٣٠١.

(٥) النسخة التي بيدي لا توجد فيها ما بين المعقوفين.

(٦) وفي المصدر بعد: «حش كوكب»، كانت اليهود تدفن فيه موتاهم فلمّا خرج على الناس رجعوا سريره وهموا بطرحه فبلغ ذلك عليّاً فأرسل....

فصلّوا عليه وجاء ناس من الأنصار ليمنعون من الصلاة عليه فأرسل عليّ فمنع من رجم سريره وكفّ الذين راموا منع الصلاة عليه ودفن في حُش كوكب، فلمّا ظهر معاوية على الأمر أمر بذلك الحائط فهُدِمَ وأدخل في البقيع وأمر الناس فدفنوا موتاهم حول قبره حتّى اتّصل بمقابر المسلمين بالبقيع، وقيل إنّه لم يُغسّل وأنّه كُفّن في ثيابه التي قُتل فيها^(١). وروى كلّ ذلك ابن أبي الحديد^(٢)، ورواه ابن الأثير في الكامل، والأعثم الكوفي في الفتوح، وزاد الأعثم أنّهم دفنوه بعدما ذهب الكلاب بإحدى رجليه، وقال: صلّى عليه حكم بن حزام أو جبير بن مطعم.

[في بيان أنّه لم يكن عند عليّ (عليه السلام) من المسلمين المحترمين]*

(و) من (حكم بغير ما أنزل الله وبدعه أكثر من أن تُخصى)^(٣) لا يكون إلّا كذلك في الدّلّ والهوان في الدّنيا وللعذاب الآخرة أخزى.

أترى أيّها المنصف أنّ أمير المؤمنين عليّاً يرى عثمان إماماً مفترّض الطاعة بل مسلم محقّق الدّم واجب الحرمة ويتركه ثلاثة أيّام بلا دفن حتّى أكلت رجله الكلاب؟ كلاً ثمّ كلاً، والله لو كان في أوّل مراتب المسلمين عنده لعجّل في دفنه ولصلّى عليه ودفنه في مقابر المسلمين حتّى لا يدفن في حُش وهو المخرج.

فإن قلت: لم يكن ليتمكّن لشدة الناس. قلت: كيف تمكّن لما كلّمه ابن حزام وابن مطعم ولم يزد على الإذن إلّا أن أرسل رسولاً يمنع من رجم سريره، فليس إلّا أنّه كان يراه محدثاً مستحقّاً لكلّ ذلك. وقد صرّح في خطبه وغيرها أنّه لم ينه عن قتله ولم ينصره، وهذا لا يجامع مع كون عثمان إماماً فرض الله طاعته على العالمين كما لا يخفى على كلّ لبيب.

وحديثي الشريف أحمد بن حيدر الحسيني أنّ السيّد صبغة الله الأفندي عالم بغداد لما

(١) تاريخ الطبري: ج ٣/ ٤٣٨.

(٢) شرح نهج البلاغة: ج ٣/ ١٥٩.

(٣) انظر صحيح البخاري: ج ٢/ ٥٣، باب (الصلاة بمنى)؛ صحيح مسلم: ج ٢/ ١٤٢، كتاب (صلاة المسافرين وقصرها) ح ٦٩٤؛ مسند أحمد بن حنبل: ج ١/ ٣٧٨، وص ٤٢٥؛ سنن البيهقي: ج ٣/ ١٤٣؛ الموطأ: ج ١/ ٤٠٣؛ تاريخ يعقوبي: ج ٢/ ١٦١، و ١٧٤.

صَحَّ حديث أكل الكلاب رجل عثمان قال له السيد صدر الدين إن هذا إذا صحَّ يلزم أن لا يكون عثمان مؤمناً لأنَّ حديث إن المؤمن لا تأكل لحمه الكلاب في الصحاح؟ فلم يجر جواباً.

[في مطاعن معاوية وكفره]*

(وأما معاوية) فقد بلغ السيل الزُّبا، (فإنَّه) مَنْ (سَمَّاهُ النَّبِيُّ ﷺ): «رأس الفئة الباغية» بإخبار النبي ﷺ في قتل عَمَّار.

روى مسلم في صحيحه بإسناده عن أمِّ سلمة أنَّ رسول الله ﷺ قال لعَمَّار بن ياسر: تقتلك الفئة الباغية لا أناها الله شفاعتي يوم القيامة^(١).

وأُسند البيهقي عن أبي سعيد الخدري قول النبي لعَمَّار: «تقتلك الفئة الباغية، تدعوهم إلى الجَنَّة ويدعونك إلى النار»، قال عَمَّار: أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ أَظَنَّهُ قَالَ مِنَ الْفِتَنِ^(٢). قال أحمد بن الحسين البيهقي: هذا حديث صحيح على شرط البخاري.

ومعنى (أنَّه يدعوهم إلى الجَنَّة)؛ أي الدخول في طاعة أمير المؤمنين، (ويدعونه إلى النار)^(٣)؛ يعني اتِّباع معاوية، وهذا معنى أُمَّة الكفر وأشْياع الضلالة. وقد ظهر من معاوية مخالفة قواعد الدِّين من قتل الصالحين ما يزيد على أفعال المرتدِّين.

(و) هو (مَنْ سُمِّيَ دَعِيًّا ابْنَ دَعِيٍّ)؛ لما (روى هشام) بن مُحَمَّد (بن السائب الكلبي) في كتاب المثالب وهو منهم، (قال: كان معاوية لأربعة: لعَمَّار بن الوليد، ولمسافر بن أبي عمر، ولأبي سفيان، ولرجل آخر سَمَّاهُ)^(٤).

قال: (وكانت أُمَّه) هند (من المغتلمات)^(٥)، وكان أحبَّ الرجال إليها السودان، وكانت

(١) صحيح مسلم: ج ٥/ ٤٣٠/ ح ٢٩١٦، كتاب الفتن، وفيه بعض الأحاديث.

(٢) تقدَّمت مصادر هذا الحديث، فراجع إذا رمت الزيادة في المجلد التاسع من: موسوعة الغدير، للعلَّام الحجة المفسر له الشيخ الأميني.

(٣) مسند أحمد: ج ٢/ ١٦٤؛ صحيح البخاري: ج ١/ ١٢٢؛ المناقب للخوارزمي: ص ١٠٥.

(٤) ربيع الأبرار: ج ٣/ ٥٥١.

(٥) الغلطة كفرقة: شدَّة الشهوة.

إذا ولدت أسود قتلتته)، قال: (وحامة جدّة معاوية كانت من ذي الرايات في الزنا)^(١).

وذكر أبو سعيد إسماعيل بن عليّ السمعاني الحنفي في مثالب بني أميّة والشيخ أبو الفتح بن جعفر محمد الهمداني من علمائهم في كتاب بهجة المستفيد: أنّ مسافر بن عمرو بن أميّة بن عبد شمس كان ذا جمال وسخاء فعشق هند وجامعها سفاحاً واشتهر ذلك في قريش فلما حملت وظهر السفاح هرب مسافر من أبيها إلى الحيرة وكان سلطان العرب عمرو بن هند وطلب أبوها عتبة أبا سفيان ووعد بهال جزيل وزوجه هند فوضعت بعد ثلاثة أشهر معاوية، ثم ورد أبو سفيان على عمرو بن هند فسأله مسافر عن حال هند، فقال: زوّجتها، فمرض ومات.

وقال أبو نعيم في حلية الأولياء: سبّ سعيد بن المسيب معاوية لما ردّ صدقات رسول الله ﷺ بأنّ: الولد للفراش وللعاهر الحجر^(٢).

(و) هو من (دعى عليه النبي ﷺ فقال: لا أشبع الله بطنه)^(٣).

رواه مسلم في صحيحه في الجزء الثالث، وابن عبد البرّ في الاستيعاب، ورزين في الجمع بين الصحاح الست من صحيح النسائي. ولو كان معاوية مؤمناً لما دعى عليه النبي ﷺ لأنّه بالمؤمنين رؤوفٌ رحيم، وأنّه على خلق عظيم، وكان يدعو بهداية قومه من الكافرين، فلو لا أنّه من المنافقين لما دعى عليه بمجرد أن قال له ابن عباس إنّهُ يأكل، (واستُجيب) دعوة النبي ﷺ واشتهر ذلك فكان لا يشبع؛ وهي من صفات الكفّار.

روى مسلم في المجلّد الثالث من صحيحه: المؤمن يأكل في معاءٍ واحد، والكافر في سبعة أمعاء. وذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين في الثاني والتسعين من المتفق عليه.

(و) معاوية (من لم يزل مشركاً مدّة كون النبي ﷺ مبعوثاً يكذب الوحي، ويهزأ بالشرع، فالتجأ) إلى إظهار (الإسلام) لما هذر النبي ﷺ، [دمه] ولم يجد ملجأً قبل موت النبي ﷺ بخمسة أشهر).

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد: ج ٢ / ١٢٥؛ وصول الأخيار إلى أصول الأخبار: ٦٧؛ بحار الأنوار: ج ٣٣ / ١٩٨؛ الغارات: ج ٢ / ٢٠٠.

(٢) حلية الأولياء: ج ٢ / ١٦٧.

(٣) صحيح مسلم: ج ٥ / ١٧٢؛ ح ٢٦٠٤، كتاب البر والصلة؛ وقعة صفين: ٢٢٠؛ ربيع الأبرار: ج ٢ / ٦٨٢؛ الاستيعاب بهامش الإصابة: ج ٣ / ٤٠١؛ العملة لابن البطريق: ٤٥٦، وقد تقدّمت بعض المصادر سابقاً.

وفي الصحاح قول رسول الله: إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه. والمرفوع المشهور عند الفريقين أنّ معاوية في تابوت من نار في أسفل درك من جهنم ينادي يا حنان يا منان، فيقال له: ﴿لَآ أَلَانَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾^(١).

(ومَن روى عبد الله بن عمر في حقّه فقال: أتيت النبي ﷺ فسمعتة يقول: «يطلع عليكم رجل يموت على غير سنتي» فطلع علينا معاوية)^(٢).

رواه عدّة من علمائهم منهم نصر بن مزاحم وابن أبي الحديد من عدّة طرق عن عبد الله بن مسعود وعن ابن عمر.

قال ابن أبي الحديد: ومعاوية مطعون في دينه عند شيوخنا يرمى بالزندقة، وروى الأصحاب عنه الإلحاد والتعرّض لرسول الله وما تظاهر به من الجبر والإرجاء^(٣).

(وكان النبي ﷺ يخطب فأخذ معاوية بيد ابنه يزيد وخرج ولم يسمع الخطبة، فقال النبي ﷺ: «لعن الله القائد والمقود»)^(٤).

وأُسند نصر بن مزاحم عن البراء بن عازب قال: أقبل أبو سفيان ومعاوية يتبعه فقال رسول الله: اللَّهُمَّ العن التابع والمتبوع، اللَّهُمَّ عليك بالأقيعس. قال ابن البراء لأبيه: مَنْ الأقيعس؟ قال: معاوية^(٥).

(و) هو (من حارب عليّاً رضي الله عنه الذي جاء فيه) عن رسول الله ﷺ: «حربك حربي، ومَن أذى عليّاً فقد آذاني».

وقد تواتر (ما تلوناه) عليك سابقاً من المناقب والفضائل والمقامات والكرامات عند سيّد البريّات. حاربه معاوية (طلباً لزهرة الحياة الدُّنيا وزهداً في الله والدار

(١) يونس: ٩١.

(٢) وقعة صفّين لنصر بن مزاحم: ص ٢٢٠؛ مناقب الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) لابن سليمان: ج ٢/ ٣١١؛ نهج الحق: ص ٣١٠؛ الإيضاح للفضل بن شاذان: ص ٨٨.

(٣) شرح نهج البلاغة: ج ١/ ٣٤٠.

(٤) شرح نهج البلاغة: ج ٤/ ٧٩، بتفاوت؛ ربيع الأبرار: ج ٤/ ٤٠٠؛ مجمع الزوائد: ج ٧/ ٢٤٧، وفيه: لعن الله السائق والراكب.

(٥) وقعة صفّين، لنصر بن مزاحم: ص ٢١٨.

الآخرة)، وإطفاءً لنور الله وجوداً لدينه.

(وتعظيم عليّ (عليه السلام) ثبت بضرورة الدين)، ونصّ القرآن الكريم: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾^(١)، فكيف يقبل سبّه ولعنه الإجتهد.

(و) أمّا (وجوب طاعته)؛ فقد (ثبت) على معاوية بإجماع المسلمين على بيعته، (ولكونه وليّ المؤمنين)^(٢)، لكن الحقّ أنّ معاوية لم يكن من المسلمين فضلاً عن المؤمنين، (و) إلاّ فهو من (قتل أربعين ألفاً من المؤمنين من الأنصار والمهاجرين وأبنائهم) الذابّين عن دين الله والناصرين لحقه مجاهداً في عداوة الله، مستحلاًّ للدم الحرام، كافراً بالأجلّة، خارجاً من طريقة الإسلام حتّى يكون له العزّة والمُلْك والغلبة.

(و) أعظم (من) ذلك أنّه مَنْ (سَنَّ السَّبَّ عَلَى عَلِيٍّ) أمير المؤمنين (عليه السلام) وسبّ الله ورسوله ﷺ بذلك؛ لتواتر النصوص بذلك، وقد تقدّمت آنفاً في مطاعن عثمان. (وقد ثبت) من طرق أخرى (تعظيمه بالكتاب والسنة)، فلا عذر ولا مورد للاجتهد، (وسبّه بعد موته يدلّ على غِلٍّ كامن وكفر باطن)^(٣).

قال ابن أبي الحديد: وكان معاوية على أسّ الدهر مبغضاً لعليّ (عليه السلام) شديد الانحراف عنه، وكيف لا يبغضه وقد قتل أخاه حنظلة يوم بدر وخاله الوليد بن عتبة وشرك أمّا في جدّه وهو عتبة أو في عمّه وهو شيبه على اختلاف الرواية، وقتل من بني عمّه من بني عبد شمس نفراً كثيراً من أعيانهم وأماثلهم، ثمّ جاءت الطامة الكبرى واقعة عثمان فنسبها كلّها إليه بشبهة إمساكه عنه وانضواء كثير من قتلته إليه، فتأكّدت البغضة وثارَت الأحقاد وتذكرت تلك الترات الأولى حتّى أفضى الأمر إلى ما أفضى إليه^(٤). انتهى.

(و) هو (مَنْ سَمَّ الحسن) بن عليّ (عليه السلام) سيّد شباب أهل الجنّة (على يد زوجته جعيذة بنت الأشعث ووعدها على ذلك مالاً جزيلاً وأن يزوّجها يزيد، فوفى إليها بالمال فقط)^(٥)، ولما

(١) الشورى، الآية: ٢٣.

(٢) كما تقدّم سابقاً بالأدلة القطعية، وحادثة «غدير خم» خير شاهد على القوم.

(٣) مروج الذهب: ج ٣/ ٤١٣٥؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/ ١٠٨؛ سنن الترمذي: ج ٥/ ٦٣٨؛ ح ٣٧٢٤.

(٤) شرح نهج البلاغة: ج ١/ ٣٨٨.

(٥) مروج الذهب: ج ٣/ ٥؛ الجوهرة: ص ٣٠؛ الاستيعاب في هامش الإصابة: ج ١/ ٣٧٥؛ أنساب الأشراف: ج ٣/ ٥٥.

وصله خبر موت الحسن كبر وسجد وكبر كل من كان عنده وسجدوا شكرياً لله على موته. ذكره أبو الفداء في تاريخه [ال] مختصر [في] أخبار البشر.

(ومن) ذلك (جعل ابنه يزيد الفاسق) السكير الخمير صاحب الديكة والفهود والقردة (وليّ عهده) وأخذ البيعة له (على) خيار (المسلمين) بالقهر والسطو والتوعد والإخافة والتهديد والرعبة، وفعلاته وفجوره وكفره (حتى) تمكّن ممّا أمله فيما تمكّن منه طلب بثارات المشركين (وقتل الحسين) بن عليّ وسبعة عشر من ولد عليّ وعقيل وجعفر (وأصحابه) البهليل، (وسبى نسائهم)، وقال للغراب لما نعب: صبح أو لا تصحّ فلقد قضيت من النبيّ ديوني^(١)، اجتراءً على الله وكفراً بدينه وعداوةً لرسوله مجاهرةً لعترته واستهانةً لحرمة.

(وتظاهر بالمناكير)؛ فأوقع بأهل المدينة في وقعة الحرة الواقعة التي لم يكن في الإسلام أشنع منها ولا أفحش، ولم يزل مجاهراً بكفره ومُظهراً للشرك (والظلم وشرب الخمر وهدم الكعبة ونهب المدينة وأخاف أهلها وأباح نسائها ثلاثة أيام، حتى) قيل: (إنّ دم الأبكار سال في مسجد النبيّ ﷺ المختار، وأنّه تولّد) من ذلك (من الرّثا ما لا حصر له)^(٢).

ولا عجب من يزيد فإنّه ابن معاوية وسيعلم من سؤل له ومكّنه من هذه الأفعال، (وكسر أبوه) أبو سفيان (ثنية النبيّ ﷺ، وأكلت أمّه) هند (كبد حمزة)، (و) معاوية (من قتل حجر) بن عدي الكندي (وأصحابه بعد أن أعطاهم العهود والميثاق، وقتل) أهل الفضل والدّين عمرو بن الحمق الخزاعي (وعمر بن الجموح)^(٣) حامل راية رسول الله ﷺ (الربّاني

(١) نفس المهموم لمصيبة قتل سيّدنا الحسين المظلوم.

(٢) راجع، البداية والنهاية: ج ٦/ ٢٣٤؛ ج ٨/ ٢٢٥-٢٣٣؛ مروج الذهب: ج ٣/ ٧٧-٨١؛ الكامل في التاريخ: ج ٣/ ٤٥٩؛ تذكرة الخواص: ص ٢٥٩؛ تاريخ يعقوبي: ج ٢/ ٢٥٠؛ تاريخ الطبري: ج ٣/ ٣٥٤-٣٥٧.

(٣) أقول: الظاهر أنّه تصحيف من: عمرو بن الحمق، وبين عمرو بن الجموح، فأراد أن ينبه السيد الشارح ﷺ بإشارة لطيفة منه إلى ذلك، فذكر: عمرو بن الحمق؛ وذلك لأنّ عمرو بن الجموح كما جاء في ترجمته: كان رجلاً أعرج وكان له بنون أربعة مثل الأسد يشهدون مع النبيّ ﷺ المشاهد، فلما كان يوم أحد وقد خرج بنوه الأربعة مع النبيّ ﷺ أراد الخروج فمنعته قومه، وقالوا له: بنوك ذهبوا مع النبيّ ﷺ، وأنت رجل أعرج، ولا حرج عليك، فقال: بخ يذهبون للجنة وأجلس أنا عندكم، قالت زوجته هند بنت عمرو بن حزام: كأي أنظر إليه مولى قد أخذ دقته، وهو يقول: اللهم لا تردني إلى أهلي! فخرج ولحقه بعض قومه يكلمونه في القعود، فأبى وجاء إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله إن قومي

(الذي أبلت العبادة وجهه) وأمثالهم من خيار الصحابة والتابعين وأهل العلم والبصائر، (من غير جرم إلا خوف أن ينكروا عليه منكراً، وغير ذلك) من الشنايع والبدع والظلم والكفر^(١)، وبعد هذا كله لا يرضى أهل السنّة بلعنه وسبّه حشرهم الله معه.

[في مطاعن عائشة]*

(وأما عائشة فهي التي^(٢). خرجت إلى قتال الإمام أمير المؤمنين عليّ (عليه السلام) ومن معه من الأنصار والمهاجرين) من أصحاب سيّد المرسلين (بعد أن بايعه المسلمون)، وحاربت نفس الرسول لقوله (عليه السلام): يا عليّ حربك حربي. فمحاربة عليّ كفر^(٣).
وقد روى ابن ماجه في سننه وصاحب المشكاة عن زيد بن أرقم قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله) لعليّ والحسن والحسين: «أنا سلّم لمن سالتهم وحرب لمن حاربتهم»^(٤).
وأخرجه الكنجي الشافعي في كفاية الطالب من ثلاث طرق: الأوّل: من جامع الترمذي، والثاني: من معجم الطبراني، والثالث: من مسند أحمد بن حنبل.

→ يريدون أن يحبسوني عن هذا الوجه والخروج معك، وإني لأرجو الله أن أطأ بعرجتي هذه الجنة!! فقال له النبي (صلى الله عليه وآله): أما أنت، فقد عذرَكَ الله ولا جهاد عليك! فأبى. فقال النبي (صلى الله عليه وآله) لقومه وبنيه: لا عليكم أن تمنعوه، لعلّ الله يرزقه الشهادة! فخلوا عنه. قال بعضهم: لقد نظرت إلى عمرو بن الجموح حين انكشف المسلمون عن النبي (صلى الله عليه وآله) ثم ثابوا، وهو في الرعيّل الأوّل. لكأنّي أنظر إلى خلفه وهو يعرج في مشيه، وهو يقول: أنا والله مشتاق إلى الجنة، وابنه يعدو في أثره حتّى قتل جميعاً. انتهى ما في شرح النهج: ج ١٤ / ١٦١.

أقول: إنّما أوردت هذه الترجمة بتمامها لما فيها من العبر وترك الأعداء في مقارعة أعداء الله، وخصوصاً في زماننا، هذا ونحن نحارب أعداء الله والمذهب وهم الوهابية الدواعش أعداء الإنسانية.
وأما عمرو بن الحمق: فهو من أصحاب أمير المؤمنين (عليه السلام)، وفي ترجمته ما يدلّ على جلالته وعظمته، قتله الملعون (معاوية ابن البغايا لعنه الله) في سنة (٥١) أو (٥٣)، لولائه للإمام عليّ (عليه السلام).

(١) راجع: البداية والنهاية: ج ٨ / ٥٢؛ الكامل في التاريخ: ج ٣ / ٣٣٤؛ تاريخ الطبري: ج ٣ / ٢٢٠-٢٢١؛ مروج الذهب: ج ٣ / ١٢.

(٢) في الأصل: الذي.

(٣) تقدّم تخريج الحديث.

(٤) سنن ابن ماجه: ج ١ / ١٧٤ / ح ١٥٠.

وقد جاء في الصحاح في حكم الخروج على السلطان وشقّ العصا ومفارقة الجماعة، ففي الصحيحين.

(وخالفت الله تعالى في قوله: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾^(١)).

قال ابن عباس: لما علم الله حرب الجمل قال لنساء النبي: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾^(٢). (فخالفت أمر الله، وهتكت حجاب رسول الله ﷺ، وتبرّجت في جيش عظيم، واعتلت بدم عثمان وليست هي وليّة الدّم، ولا لها حكم الخلافة، مع أنّها أكبر المؤلّبين على قتل عثمان، وكانت تقول) على ما نقله ابن تميم صاحب الفتوح: (اقتلوا نعلًا قتله الله^(٣))، ولما بلغها قتله فرحت بذلك؛ لأنّها كانت تظنّ أنّ الخلافة ترجع إلى ابن عمّتها طلحة، (فلما بايعوا عليّاً عليه السلام أسندت القتل إليه) وقامت تطالب بدمه لبغضها عليّاً عليه السلام (وفاطمة^(٤))؛ حتّى روى الطبري في تاريخه عن عبد الله بن عمر عن ابن عباس عن عائشة أنّها كانت لا تقدر على أن تذكر عليّاً بخير^(٥)).

وقال في شرح البخاري: وفي رواية الإسماعيلي^(٦) من رواية عبد الرزاق عن معمر: أنّ عائشة لا تطيب نفساً أن تذكره - يعني عليّاً - بخير. وفي رواية ابن إسحاق عن الزهري: ولكنها لا تقدر على أن تذكره بخير^(٧). انتهى.

[في معاداتها لعليّ وفاطمة عليه السلام] ×

وقال أمير المؤمنين عليه السلام في بعض خطبه: «وأما عائشة فأدركها ضعف رأي النساء وضغن غلا

(١) الأحزاب، الآية: ٣٣.

(٢) راجع: كتاب الأربعين: ص ٦٢٢؛ الصراط المستقيم: ج ٣/ ١٦٦-١٦٧.

(٣) النهاية لابن الأثير: ج ٥/ ٨٠.

(٤) راجع كتاب: الجمل للشيخ المفيد.

(٥) راجع كتاب: الأربعين: ص ٦٢٢.

(٦) في الأصل: إسماعيل، وصححه من المصدر.

(٧) عمدة القاري في شرح صحيح البخاري: ج ٥/ ١٩٢.

في صدرها كمرجل القين». وقد صحَّ قول رسول الله ﷺ: «وَمَنْ أَبْغَضَهُ فَقَدْ أَبْغَضَنِي». أخرجه الكنجي في كفاية الطالب في الباب الرابع، والحافظ في حلية الأولياء، وأسند الكنجي قول رسول الله ﷺ: يا عليّ لو أنّ أُمّتي أبغضوك لأكتبهم الله عزّ وجلّ في النار. ثمّ قال: ولا يستريب اللّيب أنّ مبغض عليّ في النار؛ وذلك من وجوه؛ منها أنّ مبغضه مخالف لرسول الله؛ لأنّه قد صحَّ الحديث في عليّ أنّه يحبّه الله ويحبّه رسوله فمنّ خالف الله ورسوله وجبت له النار، ومن أبغض ما أحبّ الله ورسوله وجبت له النار. ثمّ أسند قول الحسن السبط لمعاوية: يا معاوية إيّاك وبغضنا فإنّ رسول الله قال: لا يبغضنا ولا يحسدنا أحد إلّا ربط يوم القيامة بسياط من نار. ثمّ قال: أخرجه الطبراني في معجمه الكبير كما أخرجه.

وقال ابن أبي الحديد: وأنّ فاطمة لما ماتت جاءت نساء رسول الله ﷺ كلّهن إلى بني هاشم في العزاء إلّا عائشة فإنّها لم تأت وأظهرت مرضاً، ونُقِل إلى عليّ عنها كلام يدلّ على السرور^(١). انتهى.

(وتبعها على ذلك) الخروج (ما يزيد على ستّة عشر ألفاً) وحاربت الإمام (عليه السلام) (حتّى قتل الأنصار والمهاجرين).

رووى الزمخشري في ربيع الأبرار قال: دخلت أمّ أفعى العبدية على عائشة فقالت: يا أمّ المؤمنين ما تقولين في امرأة قتلت ابناً لها صغيراً؟ قالت: وجبت لها النار، قالت: فما تقولين في امرأة قتلت من أولادها الكبار عشرين ألفاً؟ قالت: خذوا بيد عدوّ الله^(٢).

وقال صاحب المحاضرات: ويروى أنّ امرأة قالت لعائشة: ما تقولين في امرأة قتلت ابنها؟ قالت: هي في النار، قالت: فمن قتلت عشرين ألفاً؟ فقالت: دونك عني^(٣).

(وقد قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُّتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا﴾^(٤)). وناهيك بها من عالمة عابدة كما ستعرف.

(١) شرح نهج البلاغة: ج ٩/ ١٩٨.

(٢) ربيع الأبرار: ج ٢/ ص ٦٠.

(٣) ربيع الأبرار: ج ٢/ ص ٦٠.

(٤) النساء.

(وقال النبي ﷺ: «مَنْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ مُؤْمِنٍ وَلَوْ بِشَطْرِ كَلِمَةٍ لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَكْتُوباً عَلَى وَجْهِهِ آيسٌ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ»^(١)).

وهذا نصّ في الشمول لكاتب الوحي وأمّ المؤمنين).

(و) إذا أردت أن تعلم إنذارها فارجع إلى الرواة عن رسول الله ﷺ، فقد (روى البخاري في صحيحه) في باب ما جاء في بيوت أزواج النبيّ من أبواب كتاب الخمس في أوائل المجلّد الرابع، قال: حدّثنا موسى بن إسماعيل، قال: حدّثنا جويرية، (عن نافع)، عن عبد الله (بن عمر قال: قام النبيّ ﷺ خطيباً فأشار نحو مسكن عائشة وقال: «الفتنة تطلع من هنا - ثلاثاً - حيث يطلع قرن الشيطان»^(٢)).

[تحذيرات النبيّ لعائشة]*

وروى أخطب خوارزم من طريق ابن مردويه بإسناده عن سالم بن أبي الجعد قال: ذكر النبيّ ﷺ خروج بعض أزواجه فضحكت عائشة فقال ﷺ: «أنظري يا حميراء أن لا تكونين هي، ثم التفت إلى عليّ بن أبي طالب فقال: يا أبا الحسن إن وليت من أمرها شيئاً فافرق بها»^(٣).

ورواه البلاذري في تاريخه، والخوارزمي في أربعينه أيضاً، وابن مردويه في كتاب الفضائل، وروى صاحب المراسد قول النبيّ ﷺ لعائشة: «أما تستحين أن تحارين لمن رضى الله عنه وأنت عهدٌ إليّ أنّ من خرج على عليّ فهو في النار».

(وروى البخاري (فيه) أي في صحيحه (أيضاً قال: خرج النبيّ ﷺ من بيت عائشة وقال: «رأس الكفر من هنا من حيث يطلع قرن الشيطان»^(٤)).

(١) سنن ابن ماجه: ج ٢/ ص ٨٧٤/ ح ٢٦٢٠؛ سنن البيهقي: ج ٨/ ص ٢٢؛ الجامع الصغير: ج ٢/ ص ٥٧٤/ ح ٨٤٧١؛ التاج الجامع للأصول: ج ٥/ ص ٣١١؛ من لا يحضره الفقيه: ج ٤/ ص ٦٨/ ح ٢٠١.

(٢) صحيح البخاري: ج ٤/ ص ١٠٠، باب (ما جاء في بيوت أزواج النبيّ ﷺ)؛ مسند أحمد: ج ٢/ ٢٣، و٢٦؛ صحيح مسلم: ج ٥/ ٤٢٣؛ كتاب الفتن: ح ٢٩٠٥؛ ونهج الحق: ص ٣٧٢.

(٣) المناقب: ص ١٦٢.

(٤) صحيح مسلم: ج ٥/ ٤٢٤؛ مسند أحمد: ج ٢/ ٢٣، و٢٦؛ مستدرک الحاكم: ج ٣/ ١٢٠؛ نهج الحق: ٦٠

وروا عن النبي ﷺ: «نباح كلاب الحوآب».

رواه الماوردي في أعلام النبوة^(١) والديلمى في الفردوس عن ابن عباس قال النبي ﷺ لنسائه: أيتكم صاحبة الجمل الأرنب تخرج فتنبحها كلاب الحوآب فيقتل عن يمينها ويسارها كثير. وأخرج أبو نعيم في كتاب الفتن تفصيل حديث ماء الحوآب. (وغير ذلك، وكتبهم مملوءة من ذمها، وذم أبيها بأحاديث النبي ﷺ)^(٢). وكانت شاكّة في نبوة النبي ﷺ؛ ذكر الغزالي في الإحياء أنها قالت: أنت الذي تزعم أنك نبي؟ ولم ينقل أحد أنها تيقنت بعد ذلك^(٣). وفي الإحياء أيضاً: كان بينها وبينه كلام فأدخل أباها حاكماً فقالت: قل ولا تقل إلا حقاً فلطمها أبوها وقال: يا عدوة الله النبي يقول غير الحق؟^(٤) ونقل الطبرسي: لما نزلت: ﴿وَأَمْرَأَةٌ مُؤْمِنَةٌ إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾^(٥)، قالت عائشة: ما أرى الله يسارع في هواك. وفي هذا تهمة لرسول الله وعدم الرضا بقضائه^(٦).

[في بغض عائشة لعلي وأهل البيت (عليهم السلام) بشهادة النبي ﷺ] ×

وفي الصراط المستقيم روى سعيد بن المسيب عن وهب أن فاطمة (عليها السلام) لما زقت إلى علي (عليه السلام) قالت نسوة الأنصار: أبوها سيّد الناس، فقال النبي ﷺ: قلن وبع لها ذو الشدة والبأس، فلم يذكروا عليّاً فقال في ذلك قلن: منعنا عائشة، فقال: ما تدع عائشة عداوتنا أهل البيت^(٧).

→
ص ٣٧٢.

- (١) أعلام النبوة: ج ١/ ١٥٣.
- (٢) صحيح البخاري: ج ٧/ ٥٧، كتاب الطلاق؛ صحيح مسلم: ج ٣/ ٢٦٠، كتاب الرضا، ح ١٤٢٦؛ مسند أحمد: ج ١/ ٣٣؛ مناقب الإمام علي (عليه السلام) لابن سليمان: ج ٢/ ٢٤٦.
- (٣) إحياء علوم الدين: ج ٢/ ٤٣.
- (٤) نفس المصدر والصفحة.
- (٥) الأحزاب، الآية: ٥٠.
- (٦) مجمع البيان: ج ٨/ ١٤٨.
- (٧) الصراط المستقيم: ج ٣/ ١٦٦.

[في سوء خاتمته]*

ولما عاينت العذاب عند الموت قالت: وَدَدْتُ أَنِّي كُنْتُ حِيضَةً نَسِيًّا مَنْسِيًّا^(١). كما رواه الغزالي في الإحياء.

وقال ابن الأثير في النهاية: منها حديث عائشة: ليتني كنت حِيضَةً ملقاة. هي بالكسر خرقة الحيض^(٢).

قال الطيبي في شرح المشكاة: مَنْ ساء عمله قبل الموت يسوء ظَنُّه عنده.
(وروا أن عائشة لما حضرتها الوفاة جَزَعَتْ فقليل لها: تجزعين يا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْتِ زَوْجَةُ النَّبِيِّ وَبنت الصَّدِيقِ؟ فقالت: إِنَّ يَوْمَ الْجَمَلِ مَعْتَرِضٌ فِي حَلْقِي، ليتني مِتُّ وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا^(٣)).

وفي شرح المصابيح نقل عن ابن عباس: أَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ فِي مَرَضِهَا الَّذِي مَاتَتْ فِيهِ فَبَكَتْ وَقَالَتْ: أَخَافُ مَا أَقْدِمُ عَلَيْهِ^(٤).

وروى في البخاري: أَنَّ ابْنَ الزَّيْرِ دَخَلَ عَلَيْهَا بَعْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَتْ: دَخَلَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَأَتَنِي عَلِيٌّ وَوَدَدْتُ أَنِّي كُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا^(٥).

وقال ابن قتيبة في كتاب المعارف: وَقِيلَ لَهَا - أَيْ لِعَائِشَةَ -: نَدَفْنُكَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فقالت: إِنِّي قَدْ أَحْدَثْتُ بَعْدَهُ، فَادْفَنُونِي مَعَ أَخَوَاتِي، فَدُفِنَتْ بِالْبَقِيعِ^(٦). انتهى.

(ونقل) الزمخشري (في ربيع الأبرار)^(٧) قال: (قال جميع بن عمر: دخلتُ على عائشة

(١) إحياء علوم الدين: ج ٤/ ١٨٣.

(٢) النهاية في غريب الحديث والأثر: ج ١/ ٢٦٤.

(٣) البداية والنهاية: ج ٦/ ٢١٢؛ تاريخ الطبري: ج ٣/ ١١؛ الكامل في التاريخ: ج ٣/ ١٠٣؛ مروج الذهب: ج ٢/ ٣٦٦؛ المناقب للخوارزمي: ص ١٨٢/ ٢١٩-٢٢٠؛ ربيع الأبرار: ج ٣/ ٣٤٥، بتفاوت فيها؛ تاريخ بغداد: ج ٩/ ١٨٥، وفيه: أصل الندم؛ مسند أحمد: ج ١/ ٢٧٦؛ المنتظم لابن الجوزي: ج ٥/ ٩٥، بتفاوت.

(٤) شرح مصابيح السنة.

(٥) صحيح البخاري: ج ١٥/ ٤٦٤؛ ح ٤٧٥٣.

(٦) المعارف: ص ١٣٤.

(٧) ربيع الأبرار: ج ٢/ ص ١٦٧؛ مناقب أمير المؤمنين (عليه السلام) لابن سليمان: ج ٢/ ص ١٩٤؛ ح ٦٦٦.

فقلتُ لها: مَنْ كان أحبَّ إلى النبيِّ؟ قالت: فاطمة، قلتُ لها: إنَّنا أسألكِ عن الرجال، قالت: زوجها عليّ بن أبي طالب وما يمنعه، فو الله أنَّه كان صَوَّاماً قَوَّاماً، وقد سألتُ نفس رسول الله بيده فردَّها إلى فيه، وأيَّ رجل يمثاله؟ قلتُ: فما حملكِ على ما كان؟ فأرسلتُ خمارها على وجهها وبكت وقالت: أمرٌ قضى عليَّ). انتهى.

وقد ماتت ميتة جاهليَّة لقوله (عليه السلام): «مَنْ مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتةً جاهليَّة»^(١). وهي القائلة يوم بلغها قتل أمير المؤمنين:

فأَلَقْتُ عصاها واستقرَّ بها التوى كما قرَّ عيناً بالإياب المسافر

رواه الطبري في تاريخه^(٢)، وابن مسكويه عنها، ومعلوم أنَّها لم تقلَّ بإمامة الحسن بن عليّ (عليه السلام) بل خرجت مع مروان ومنعت من دفنه عند جدِّه وقالت: البيت بيتي ولا أذن أن يُدفن فيه. أخرجه أبو الفداء في تاريخه مختصر أخبار البشر. وقد ركبت ذلك اليوم بغلاً، حتَّى رموا جنازة الحسن (عليه السلام) بالنبل وقال القائل في ذلك:

تجمَّلت تبغلت ولو عشت تفتلت لك التسع من الثمن وبالكلِّ تطمعت^(٣)

وقد صحَّ قول رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): «مَنْ سَلَّ علينا السيف فليس منّا».

وليس المراد نفى الجنسيَّة ولا القرابة ولا الزوجيَّة؛ لأنَّ ذلك لا تنفيه المحاربة، فالمراد ليس من ديننا، وقد حاربتُه بمحاربتها عليّ (عليه السلام) يوم الجمل، والحسين (عليه السلام) يوم دفن الحسن (عليه السلام)، مع ما تقدَّم من قول النبيِّ (صلى الله عليه وآله وسلم) لعليّ وفاطمة والحسن والحسين: أنا حربٌ لمن حاربكم وسلِّمٌ لمن سالمكم. وقد تقدَّم تخريجه من الصحاح أيضاً، وغير ذلك من معاداتها لأهل البيت (عليهم السلام).

[في بيان بطلان دفن الشيخين]*

(وما كفاهم فعلهم بذريَّة النبيِّ (صلى الله عليه وآله وسلم) حتَّى جعلوا بيت النبيِّ (صلى الله عليه وآله وسلم) مقبرة لأبي بكر وعمر

(١) تقدَّمت مصادر الحديث، وتقدَّم قول عبد الله بن عباس: «اللهم أمتني على ولاية علي (عليه السلام)». في كتاب «فضائل أمير المؤمنين» لأحمد بن حنبل: ٢٨٥.

(٢) تاريخ الطبري: ج ٦/ ص ٢٦٢.

(٣) شرح أصول الكافي: ج ١٠/ ٢٦٤.

وهما أجنيّان، فإن كان البيت ميراثاً وجب استئذان كل الورثة، وإن كان صدقة وجب استئذان المسلمين جميعهم، وإن كان ملك عائشة كذبها أنّها لم يكن لها ولا لأبيها في المدينة دار. وقد روى الحميدي (في الجمع بين الصحيحين أنّ النبي ﷺ قال: «ما بين منبري وبيتي روضة من رياض الجنة»^(١)).

وروى الطبري) وغيره (أنّ النبي ﷺ قال: إذا غسلتموني وكفّتموني فضعوني على سريري في بيتي هذا على شفير قبري^(٢)). ولم يقل في الموضعين وغيره[سا] بيت عائشة).

[في حديث محاجة فضال الكوفي مع أبي حنيفة]*

وما يناسب المقام حديث فضال بن الحسين الكوفي لما مرّ بأبي حنيفة وهو في جمع كثير، يُملي عليهم شيئاً من فقهه وحديثه، فقال - لصاحب كان معه -: والله لا أبرح حتى أحجل أبا حنيفة، فقال صاحبه [الذي كان معه]^(٣): إنّ أبا حنيفة [مَن] قد علمت حاله، وظهرت حجّته، قال: [مه]! هل رأيت حجّة [ضال] علت على [حجة] مؤمن؟! ثمّ دنا منه فسلم عليه، [فردّها]، وردّ القوم السلام جميعهم، فقال: يا أبا حنيفة! إنّ لي أخاً يقول: إنّ خير الناس بعد رسول الله ﷺ عليّ بن أبي طالب (عليه السلام)، وأنا أقول: إنّ أبا بكر خير الناس وبعده عمر. فما تقول أنت رحمك الله؟ فأطرق ملياً ثمّ رفع رأسه وقال: كفى بمكانهما من رسول الله ﷺ كرمًا وفخرًا، [أما علمت] أنّها ضجيعاه في قبره، [فأي] حجّة تريد أوضح من هذا؟ فقال فضال: إنّني قد قلت ذلك لأخي فقال: والله لئن كان الموضع لرسول الله ﷺ دونهما فقد ظلما بدفنهما في موضع ليس لهما فيه حقّ، وإن كان الموضع لهما فوهبا لرسول الله ﷺ لقد أساءا وما أحسنا؛ إذ رجعا إلى هبتهما ونكثا عهدهما.

فأطرق أبو حنيفة ساعة، ثمّ قال [له]: لم يكن له ولا لهما خاصّة، ولكنّهما نظرا في حقّ

(١) صحيح البخاري: ج ٣/ ٢٩، كتاب الحجّ، باب (حرم المدينة)؛ اللؤلؤ والمرجان: ج ٢/ ٨٦، ح ٨٧٨؛ سنن النسائي:

ج ٢/ ٣٥؛ سنن البيهقي: ج ٥/ ٢٤٧؛ مسند أحمد: ج ٢/ ٢٣٦، و ٢٧٦؛ ج ٤/ ٣.

(٢) تاريخ الطبري: ج ٢/ ٢٢٨.

(٣) ما بين المعقوفين نقلناهما من المصدر.

عائشة وحفصة فاستحقا الدفن في ذلك الموضع بحقوق بنتيهما.

فقال له فضال: قد قلت ذلك، فقال: أنت تعلم أن النبي ﷺ مات عن تسع [نساء]، [ونظرنا] فإذا لكل واحدة منهن تسع الثمن، [ثم نظرنا في تسع الثمن] فإذا لكل شبراً أو أقل، فكيف يستحقّ الرجلان أكثر؟ وبعد فما بال عائشة وحفصة يرثان من رسول الله ﷺ وفاطمة بنته تمنع من الميراث؟ فقال أبو حنيفة: يا قوم! نحّوه عني فوالله أنه رافضي^(١). انتهى.

ولو كان أبو حنيفة من أهل الحديث؛ لأجاب فضال إنهما نقلتا إلى الحفرة التي خلقتا منها، فليسا في موضع الغصب كما نقلوا الروايات والحكايات في ذلك.

[في موعظة وتبصرة]*

قال محمد بن أحمد بن علي المكي المالكي في كتابه عقد اليمين في تاريخ البلد الأمين ما لفظه: محمد الحراني ذكره المؤرخ شمس الدين محمد بن إبراهيم الحرزي فقال: فيها وجدت بخطه: كان كثير العبادة والطواف والذكر، جاور بمكة ثم انتقل عنها إلى بلاده فمات بها، وذكر في سبب انتقاله حكاية عجيبة ملخصها:

أنه شيع جنازة بالمعلاة فلما كان الليل رأى في المنام أنه أتى ذلك القبر فوجد جماعة ينشون ذلك الرجل، فقال لهم: لأي شيء تنشون فإنه كان رجلاً صالحاً مباركاً كثير العبادة؟ قالوا لي: صحيح غير إننا نحن الملائكة النقال، ونحن نقله إلى الحفرة التي خلق منها، فقال لهم: بالله عليكم فالحفرة التي لي من أين أتى؟ قالوا: هي بأرض حرّان، قال: فقلت: إنما جئت ألا أبرح حتى أموت بمكة وأدفن بها، قالوا: إذا مُتْ نقلناك إلى الحفرة التي خلقت منها، فانتبهت مرعوباً ثم تفكرت في نفسي فقلت: إذا كان ولا بدّ من أن ينقلوني فدعني أسافر إلى أهلي وأموت عندهم^(٢). انتهى.

فإذا كانت الملائكة النقال لا تدع أحداً من شيعة الشيخين بالحرمين، فكيف يعقل بقائهما

(١) الاحتجاج للطبرسي: ج ٢/ ١٥٠.

(٢) مسند أحمد: ج ١/ ص ٤٨؛ صحيح البخاري: ج ٦/ ص ١٩٥، كتاب التفسير؛ سنن البيهقي: ج ٧/ ص ٣٥٣؛ تذكرة الخواص: ٦٦.

في الحرم النبوي؟ وكان هو المخلص لأبي حنيفة لكتنه قليل الرواية في التواريخ، (وغير ذلك مما ذكر لهم، فبالله عليك تأمل في الحالين، واستعمل جادة الإنصاف في البين)، حال آل محمد وحال القوم، فإنّي قد أخرجت لك من حديث رسول الله ﷺ المسند في الصحاح والمخرج في الكتب المعتمدة عند الجمهور من صنوف الدلالات وأنواع الهدايات على مقامات عليّ وولده (عليه السلام) من الله ورسوله، وما كان عليه القوم من النفاق، والتعاهد على إزالة آل محمد عن مراتبهم التي رتبهم الله ورسوله فيها، بكلّ وجه يكون وعلى كلّ حال اتفق، حتّى أراحوهم، وأسّسوا أساس الظلم والجور عليهم، وتركوهم بين سميم وقتيل، لا يرقبون فيهم إلّا ولا ذمّة، فتراهم على بيت فاطمة (عليها السلام) يهجمون، وجهاراً لها يضربون، ولبعلاها يقودون، وله يهدّدون، ولإخائه ينكرون، ولفيئهم يغضبون، وعليهم يتحاملون، وعلى حقّهم يتواصون، ولهم يكذبون، ولإرثهم يغضبون، وعلى الرسول يفترون، وإليه الهجر ينسبون، وللنصّ يمنعون، وللوصيّة يُنكرون.

(والله الهادي إلى الصواب: ﴿فَإِنَّمَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾^(١)). فتأمّل ما ذكرت لك، (وصف^(٢) نفسك عن متابعة الهوى، وموافقة الأمتها والآباء)، وجانب العصبية والمراء، (وخيل النبي ﷺ كأنّه قبض الآن، وكأنّ قد قامت تلك الغوغاء التي صدرت في ذلك الزمان، وأحضر أحوال القوم بين يديك، وتوجّه لإبصارها بكلتا عينيك، وتفكّر في الفروع والآباء؛ لتعلم حال الأصول) والشيخ (وينقطع النزاع، لعلّ السقيفة تبصرك، ودار فاطمة يعرفك، وقود عليّ يقودك، والشورى ترشدك، والبصرة تذكرك، وجملها يندرك، وصفين تصفيك)، وصلح الحسن يهديك، وسبّ عليّ على المنابر يكفيك، (ووقعة كربلاء تكفيك).

(و) تأمل (اختلاف ذات البين، وحصول الشقاق) والمعادات (في الجانبين)، فإنّه (أبين شاهد على أنّ الحقّ في جانب واحد، وأنّ الحكم بحقّة الطرفين اعتقاد فاسد) ينافيه القرآن والبرهان، فاختر لنفسك ما يحلو لها؛ إمّا العترة الهادية، أو القوم المعادين لهم.

(١) الحجّ: ٤٦.

(٢) وفي كشف الغطاء: ج ١ / ١٣٩: «وصن».

(وَقَفْنَا اللَّهَ) وَإِيَّاكَ (لِإِصَابَةِ الْيَقِينِ وَالْمُوَافَقَةِ لِرِضَا رَبِّ الْعَالَمِينَ)، المقرون بالتمسك بالثقلين على لسان سيّد الكونين عليه وعلى أهل بيته الصلاة والسلام، ما خفق الخافقان وطلع النيران، واللّعة الدائمة على أعدائهم ومُبغضِيهم وغاصبي حقوقهم ومُنكّري فضائلهم ومناقبهم أبد الأبدِين ودهر الداهرين، والحمد لله رب العالمين.

واتّفق الفراغ^(١)، ليلة الثانية والعشرين من شهر رمضان المبارك من شهور سنة العشرين والثلاثمائة بعد الألف من الهجرة المباركة بيّمنى الراجي فضل ربّه ذو المنن أبو محمّد الحسن بن أبي الحسن الهادي بن محمّد العلي بن صالح بن محمّد بن إبراهيم بن زين العابدين بن نور الدّين عليّ أخو صاحب المدارك بن عليّ بن الحسين بن محمّد بن الحسين بن عليّ بن محمّد بن أبي الحسن تاج الدّين عبّاس بن محمّد بن عبد الله بن أحمد بن حمزة الصغير بن سعد الله بن حمزة بن محمّد أبو السعادات بن أبي الحرث محمّد بن عبد الله بن محمّد بن أبي الحسن عليّ المعروف بابن الديلميّة بن أبي طاهر عبد الله بن أبي الحسن محمّد المحدث بن أبي الطيّب طاهر بن الحسين القطعي بن موسى ابن سبحة بن إبراهيم الأصغر بن الإمام أبي الحسن الكاظم موسى بن جعفر بن محمّد بن عليّ بن الحسين بن عليّ بن أبي طالب صلوات الله وسلامه عليهم وعلى جدّهم حبيب الله محمّد بن عبد الله الصادق الأمين سيّد المرسلين وخاتم النّبیین دائمين أبداً إلى يوم الدّين، وسنة الفراغ تاريخها سنة خير، والكتاب تاريخه سنة خير: (٢٣١هـ).

(١) وكتب في هامش الأصل: في تاريخ إتمام الشرح ونسب السيّد الشريف الشارح.

أقول: كما تم بحمد الله تعالى تصحيح وتدقيق وتحقيق الكتاب على يد أقلّ العباد في البلاد علي جاسم شكارا الساعدي، في صبيحة يوم الجمعة، ١٣ جمادى الآخرة عام ١٤٣٦ من الهجرة النبويّة، في ذكرى استشهاد أمّ البتین (عليها السلام). والموافق: (٢٠١٥ / ٤ / ٣) للميلاد، وأنا العبد المقهور بالموت، خادم طلبة العلم، حامداً مصلياً شاكراً ذاكرّاً لله تعالى، كما وأسأله أن يرحمي برحمته، ويشملني بعطفه، ولطفه الظاهر والخبّي.

وصلّى الله على خير خلقه محمد وآله الطيّين الطاهرين.

مستدركات من المصنف

وهي صفحات وجدها المصنف وألحقها في آخر هذا الكتاب،
وقد أثبتناها كونها ملحوقه في آخر المخطوطة التي بيد المصنف.

وجدتُ كتاب التحفة الحسينية في أصول الدين، والعمدة فيها إثبات إمامة أمير المؤمنين (عليه السلام) بالروايات من طرق علماء السنة، أولها الحمد لله الواجب الوجود للسيد محمد الموسوي قال: أما بعد لما رأيت صاحب الزمان عليه ألف تحية وسلام في المنام وعبرت عما رأيته بتصنيف تحفة للأئمة المعصومين (عليهم السلام)، وفرغت من تحفة النبي ﷺ وهي في الأدعية وعلى السنة، ومن تحفة الولي الوصي وهي في علم النحو، ومن تحفة سيّدة النساء فاطمة الزهراء (عليها السلام) وهي في علم الصرف فإنّ الصرف أمّ العلوم والنحو أبوها، ومن تحفة المجتبي وهي في علم المنطق شرعت في تحفة سيّد الشهداء الحسين الشهيد بكر بلا وهي في علم الكلام ورّبتها على مقدّمة وخمسة مباحث.

المقدّمة: فاعلم أنّ أصول الدين خمسة:

ففي الصحيحين عنهم عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصر عليه فإنّه ليس أحد من الناس يخرج عن السلطان شبراً فمات عليه، إلّا مات ميتة جاهليّة»^(١).

وهذا يدلّ على أنّ الخارجين على عليّ (عليه السلام) ماتوا ميتة جاهليّة؛ عائشة وطلحة والزبير ومعاوية وكلّ من كان معهم.

وفي صحيح مسلم، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «من خرج من الطاعة وفارق الجماعة ثمّ مات مات ميتة جاهليّة، ومن قُتل تحت راية عمية؛ يغضب لعصبة أو يدعو إلى عصبة أو ينصر عصبة فُقُتل فقتلته جاهليّة، ومن خرج على أمتي يضرب برّها وفاجرها ولا يتحاشى من مؤمنها ولا يفي لذي عهد عهده فليس منّي ولستُ منه»^(٢).

(١) صحيح البخاري، باب (قول النبي ﷺ: سترون بعدي أموراً)، وكذا باب (اتقوا فتنة لا تصيبن) ح ٦٦٤٥؛ صحيح مسلم: ج ٣، باب (وجوب ملازمة جماعة المسلمين) ح ١٨٤٩؛ مسند الصحابة في الكتب التسعة: ج ٩/ ص ٣٠٠/ ح ٢٥٣؛ مسند أحمد بن حنبل: ج ١/ ص ٣١٠/ ح ٢٨٢٦.

(٢) صحيح مسلم: ج ٣/ ١٤٧٦/ ح ١٨٤٨، باب (وجوب ملازمة جماعة المسلمين)؛ صحيح ابن حبان، باب (طاعة الأئمة): ج ١٠/ ٤٤١؛ سنن النسائي: ج ٧/ ١٢٣، باب (التغليظ فيمن قاتل تحت راية عمية) ح ٤١١٤؛ مسند أحمد بن حنبل: ج ٢/ ٤٨٨/ ح ١٠٣٣٨؛ مسند الصحابة في الكتب التسعة: ج ٥/ ٢٣٥/ ح ٥٨٥.

وعائشة وطلحة والزبير ومعاوية وابن العاص وكل من قاتل علياً عليه السلام خرج عن الطاعة وفارق الجماعة وميته جاهلية.

وكذلك في الصحيح حديث ابن عمر عن النبي ﷺ: «من خلع يداً من طاعة إمام لقي الله تعالى يوم القيامة لا حجة له، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية»^(١).

روى الراغب في كتاب المحاضرات عن ابن عباس رضي الله عنه قال: كنت أسير مع عمر بن الخطاب في ليلة وعمر على بغلة وأنا على فرس، فقرأ آية فيها ذكر علي بن أبي طالب عليه السلام فقال: أما والله يا بني عبد المطلب لقد كان علي فيكم أولى بهذا الأمر متي ومن أبي بكر، فقلت في نفسي: لا أقالني الله إن أقلت، فقلت: أنت تقول ذلك يا أمير المؤمنين وأنت وصاحبك اللذان وثبما وانتزعتما منا الأمر دون الناس؟ فقال: إليكم يا بني عبد المطلب أما أنكم أصحاب عمر بن الخطاب، فتأخرت وتقدم هنيئة فقال: سر لا سرت، فقال: أعد علي كلامك، فقلت: إنها ذكرت شيئاً ورددت عليك جوابه ولو سكت لسكتنا، فقال: أما والله ما فعلنا الذي فعلنا عن عداوة ولكن استصغرناه وخشينا أن لا تجتمع عليه العرب وقريش مواتروه، قال: فأردت أن أقول كان رسول الله يبعثه في الكتيبة ينطح كبشها ولم يستصغره فتستصغره أنت وصاحبك؟ فقال: لا جرم فكيف ترى والله ما نقطع أمراً دونه ولا نعمل شيئاً حتى نستأذنه^(٢). انتهى.


وأيضاً في كتاب نظم درر السمطين لمحمد بن يوسف بن الحسن بن محمد بن محمود بن الحسن الزرندي الذي صرح في صدر كتابه بأنه أثبت ما كان مشهوراً مذكوراً في الكتب المعتمدة، قال: عن نبيط بن شريط قال: خرجت مع علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ومعنا عبد الله بن عباس، فلما صرنا إلى بعض حيطان الأنصار وجدنا عمر بن الخطاب جالساً وحده ينكت في الأرض، فقال له علي بن أبي طالب عليه السلام: ما أجلسك يا أمير المؤمنين هاهنا وحدك؟ قال: لأمر هممني، فقال له علي: أفتريد أحدنا؟ فقال عمر: إن كان فعبد الله. قال: فخلا معه

(١) صحيح مسلم: ج ٣/١٤٧٨/ح ١٨٥١؛ مسند الصحابة في الكتب التسعة: ج ١٦/٤٦٥؛ مستخرج ابن عوادة: ج ٨/٢١٥/٥٧٤٩.

(٢) (٤) محاضرات الأدباء: ج ٢/٣٨؛ عنه بحار الأنوار: ج ٣١/٩٦.

عبد الله ومضيت مع عليّ وأبطأ علينا ابن عباس ثمّ لحق بنا فقال له عليّ: ما ورائك؟ فقال: يا أبا الحسن أعجوبة من عجائب أمير المؤمنين أخبرك بها واكنتم عليّ، قال: فهلّم، قال: لما أن وليت رأيتُ عمر ينظر إليك وإلى أترك ويقول آه آه، فقلت: بَمَ تتأوّه يا أمير المؤمنين؟ قال: من أجل صاحبك يا ابن عباس وقد أُعطي ما لم يعط أحد من آل رسول الله ﷺ، ولولا ثلاث هنّ فيه ما كان لهذا الأمر - يعني الخلافة - أحدٌ سواه، قلت: يا أمير المؤمنين وما هنّ؟ قال: كثرة دعابته، وبغض قريش له، وصغر سنّه. فقال له عليّ: فما رددت؟ قال: داخَلني ما يداخل ابن العمّ لابن عمّه فقلت: يا أمير المؤمنين أمّا كثرة دعابته فقد كان رسول الله ﷺ يداعب ولا يقول إلّا حقّاً ويقول للصبي ما يعلم [يعلمه] أنّه يستميل به قلبه أو يسهل على قلبه، وأمّا بغض قريش له فو الله ما يُبالي ببغضهم بعد أن جاهدتهم في الله حتّى أظهر الله دينه فقصم أقرانها وكسر آلهتها وأكل نساءها في الله إلّا به، وأمّا صغر سنّه فلقد علمت أنّ الله تعالى حيث أنزل على رسوله ﷺ براءة من الله ورسوله وجّه بها صاحبه ليبلغ عنه فأمره الله تعالى أن لا يبلغ عنه إلّا رجل من أهله، فوجهه في براءة وأمره أن يؤذن ببراءة، فهل استصغر الله سنّه؟ فقال عمر: أمسك عليّ واكنتم واكنتم... إلخ^(١).

(١) نظم درر السمطين، الزرندي الحنفي: ١٧٠، أقول: في النسخة المحققة التي بيدي في ذيل حديث عمر هكذا: أمسك عليّ واكنتم فإن سمعتها من غيرك لم أنم بين لابتيتها.




الفهارس الفنية

* فهرس مصادر المصنف

* فهرس مصادر التحقيق

* فهرس مواضيع الكتاب



فهرس مصادر المصنف

القرآن الكريم.

١. إتحاف الوري: لعمر بن محمد المكي.
٢. إثبات الوصية للإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام): تأليف علي بن حسين المعروف بالمسعودي.
٣. الإحتجاج: تأليف العلامة أبي منصور أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي.
٤. الأحداث: لأبي الحسن المدائني.
٥. إحياء علوم الدين: لأبي حامد الغزالي.
٦. أخبار المهدي: لعباد بن يعقوب الروجي.
٧. إختيار معرفة الرجال: المعروف برجال الكشي: تأليف الشيخ محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى سنة (٤٦٠هـ).
٨. أدب الكاتب: لابن قتيبة.
٩. الأربعين: تأليف جمال الدين عطاء الله بن فضل الله المحدث الشيرازي.
١٠. الأربعين: لأبي نعيم الأصفهاني.
١١. الأربعين: للعلامة الشيخ محمد باقر المجلسي.
١٢. الإرشاد: للشيخ محمد بن محمد المشتهر بالمفيد.
١٣. إزالة الخفاء: شاه ولي الله أبو عبد العزيز.
١٤. أساس البلاغة: تأليف أبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري، المتوفى سنة (٤٦٧-٥٣٨هـ).
١٥. أسباب النزول: تأليف أبي الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري، المتوفى سنة (٤٦٨هـ).
١٦. الإستغناء: تأليف علي بن أحمد الكوفي.
١٧. استقصاء الافهام: السيد البحراني.
١٨. الاستيعاب في معرفة الأصحاب: تأليف أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر.

١٩. أسعاف الراغبين: محمد بن علي الصبان الحنفي.
٢٠. أسنى المطالب في مناقب علي بن أبي طالب: تأليف محمد بن علي بن يوسف الجزري.
٢١. الإصابة في معرفة الصحابة: تأليف ابن حجر العسقلاني.
٢٢. أصول الكافي: تأليف ثقة الإسلام محمد بن يعقوب الكليني، المتوفى سنة (٣٢٨/٣٢٩هـ).
٢٣. الاعتقادات في دين الإمامية: تأليف الشيخ أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بـ: الشيخ الصدوق، المتوفى سنة (٣٨١هـ).
٢٤. أعلام الأخيار من فقهاء مذهب النعمان المختار: تأليف محمد بن سليمان الكفوي.
٢٥. أعلام النبوة: أبي الحسن علي بن محمد الماوردي.
٢٦. إعلام الوري: تأليف الشيخ أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي، المتوفى سنة (٥٤٨هـ).
٢٧. إقبال الأعمال: تأليف السيد ابن طاووس، المتوفى سنة (٦٦٤هـ) تحقيق: جواد القيومي الأصفهاني.
٢٨. الإكتفاء: تأليف إبراهيم بن عبد الله الوصابي اليميني.
٢٩. الأمالي: تأليف الشيخ الجليل أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي المعروف بالمفيد المتوفى سنة (٤١٣هـ).
٣٠. الأمالي: تأليف شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي.
٣١. الإمامة والسياسة: تأليف الامام الفقيه أبي محمد عبد الله بن مسلم ابن قتيبة الدينوري المتولد سنة (٢١٣هـ) والمتوفى سنة (٢٧٦هـ) وهو المعروف بتاريخ الخلفاء.
٣٢. أنساب الأشراف: تأليف أحمد بن يحيى المعروف بـ: البلاذري المتوفى سنة (٢٧٩هـ).
٣٣. الأنساب: تأليف الامام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني، المتوفى سنة (٥٦٢هـ).
٣٤. أنوار التنزيل وأسرار التأويل: المعروف بتفسير البيضاوي: تأليف ناصر الدين أبي الخير عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي الشافعي البيضاوي، المتوفى سنة (٦٩١هـ).

٣٦. الأنوار: للعلامة أبي عبدالله محمد بن محمد بن أحمد بن محمد الجزري الكلبي الغرناطي.
٣٧. الأوائل: تأليف أبي هلال الحسن بن عبد الله بن سهل العسكري، المتوفى بعد سنة (٣٩٥هـ).
٣٨. الآيات الباهرة: تأليف أبي عبد الله محمد بن العباس بن علي بن مروان ابن الماهيار البزّار المعروف بابن الحجام.
٣٩. الباب الحادي عشر: تأليف العلامة جمال الدين الحسن بن يوسف بن المطهر الحلي المتوفى سنة (٧٢٦هـ).
٤٠. بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار: تألف فخر الأئمة العلامة محمد باقر المجلسي المتوفى سنة (١١١١هـ).
٤١. بحر الانساب: تأليف العلامة السيد محمد بن أحمد بن عميد الدين علي الحسيني النجفي النسابة، المتوفى سنة (٤٣٣هـ).
٤٢. البحر المحيط: تأليف أبي حيان الأندلسي المتوفى سنة (٧٤٥هـ).
٤٣. البرهان في أخبار صاحب الزمان: ملا علي المتقي.
٤٤. بصائر الأنس: تأليف قطب الدين محمد بن الحسين بن الحسن الكيدري.
٤٥. بصائر الدرجات: تأليف الشيخ المحدث أبي جعفر محمد بن الحسن بن فروخ الصفار القمي المتوفى سنة (٢٩٠هـ).
٤٦. بغية الوعاة: تأليف جلال الدين السيوطي، مطبعة الحلبي، القاهرة (سنة الطبع ١٣٨٤هـ).
٤٧. بهجة المستفيد: ابو الفتوح بن جعفر الهمداني.
٤٨. البيان في أخبار صاحب الزمان: تأليف محمد بن يوسف الكنجي الشافعي.
٤٩. تاريخ ابن كثير: تأليف ابن كثير.
٥٠. تاريخ أبي الفداء: لعلماد الدين إسماعيل أبي الفداء.
٥١. تاريخ الإسلام: تأليف المؤرخ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان المعروف بالذهبي،

المتوفى سنة (٧٤٨هـ).

٥٣. تاريخ الخلفاء: تأليف جلال الدين السيوطي المتوفى سنة (٩١١هـ).
٥٤. تاريخ الخميس: للديار بكري.
٥٥. تاريخ الطبري: تأليف محمد بن جرير الطبري، المتوفى سنة (٣١٠هـ).
٥٦. تاريخ بغداد: للخطيب البغدادي.
٥٧. تاريخ قم: محمد بن الحسن القمي.
٥٨. تاريخ مدينة دمشق: تأليف العالم الحافظ أبي القاسم علي بن الحسن ابن هبة الله بن عبد الله الشافعي المعروف بابن عساكر المتوفى سنة (٤٩٩هـ - ٥٧١هـ).
٥٩. تاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم: تأليف الشيخ أبي محمد عبد الله بن أحمد المعروف بـ: ابن الخشاب البغدادي، المتوفى سنة (٥٦٧هـ).
٦٠. تبويب جامع الجوامع: عبد الرحمن السيوطي.
٦١. تجريد الاعتقاد: تأليف الخواجة نصير الدين الطوسي.
٦٢. تحفة الزائر: للعلامة المجلسي.
٦٣. تذكرة خواص الأمة: تأليف العلامة سبط ابن الجوزي المتوفى سنة (٦٥٤هـ).
٦٤. ترجمة الامام علي (عليه السلام) من تاريخ دمشق: تأليف العالم الحافظ أبي القاسم علي بن الحسين الشافعي المعروف بابن عساكر، المتوفى سنة (٥٧٣هـ).
٦٥. ترجمة الجلاء: للسيد عبد الله شبر.
٦٦. تشييد المطاعن: أبو حامد الشريف محمد قلي خان.
٦٧. تصحيح الاعتقاد: تأليف الشيخ المفيد، المتوفى سنة (٤١٣هـ).
٦٨. تفسير أبي السعود: تأليف قاضي القضاة أبي السعود محمد بن محمد العمادي، المتوفى سنة (٩٠١هـ).
٦٩. تفسير الإمام العسكري: المنسوب للإمام الحسن العسكري.
٧٠. تفسير البغوي: تأليف الإمام أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي الشافعي المتوفى سنة (٥١٦هـ).

٧١. تفسير العياشي: تأليف المحدث الجليل أبي النصر محمد بن مسعود بن عياش السلمي السمرقندي.
٧٢. تفسير القمي: تأليف الشيخ علي بن إبراهيم القمي، من أعلام القرن (٣-٤هـ).
٧٣. التفسير الكبير: تأليف الفخر الرازي، المتوفى سنة (٦٠٦هـ).
٧٤. تفسير جوامع الجامع: تأليف أمين الدين الفضل بن الحسن الطبرسي المتوفى سنة (٥٤٨هـ).
٧٥. تفسير شاهي: العارف محبوب العالم
٧٦. تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان: تأليف نظام الدين الحسن بن محمد النيسابوري.
٧٧. تقويم المحسنين: للكاشاني.
٧٨. تلخيص الشافي: تأليف الشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي.
٧٩. تنزيل القرآن في مناقب أهل البيت: الحافظ أبي نعيم الأصفهاني.
٨٠. التوحيد: تأليف الشيخ الجليل الأقدم أبي جعفر محمد بن علي الصدوق، المتوفى سنة (٣٨١هـ).
٨١. تهذيب الأحكام: تأليف شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى سنة (٤٦٠هـ).
٨٢. تهذيب التهذيب: لابن حجر العسقلاني.
٨٣. تهذيب الكمال: تأليف الحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزي المتوفى (سنة ٧٤٢هـ).
٨٤. الثاقب في المناقب: تأليف عماد الدين محمد بن علي المعروف بابن حمزة الطوسي، من أعلام القرن السادس.
٨٥. جامع الأصول في أحاديث الرسول: لابن الأثير الجزري.
٨٦. الجامع الصغير: أبو هاشم العوفي.
٨٧. الجامع الصغير في أحاديث الشير النذير: تأليف جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي المتوفى سنة (١٥٠٥م).

٨٨. جامع المقال: للعلامة فخر الدين الطريحي.
٨٩. جلاء العيون: للعلامة المجلسي.
٩٠. جمع الجوامع: تأليف عبد الرحمن السيوطي.
٩١. الجمع بين الصحاح الست: تأليف رزين بن معاوية.
٩٢. الجمع بين الصحيحين البخاري ومسلم: تأليف محمد بن فتوح الحميدي.
٩٣. جنات الخلود: للسيد محمد رضا الحسيني الخاتون آبادي.
٩٤. جنة المأوى: للكفعمي.
٩٥. جوامع الجامع: تأليف أمين الدين أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي، المتوفى سن (٥٤٨هـ).
٩٦. جواهر العقدين: تأليف علي بن عبد الله الحسن السمهودي المتوفى سنة (٩٩١هـ).
٩٧. جواهر المطالب في مناقب الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام): تأليف شمس الدين أبي البركات محمد بن أحمد الدمشقي الباعوني الشافعي، المتوفى سنة (٨٧١هـ).
٩٨. حاشية القاموس والقانون.
٩٩. الحاشية على جمع الجوامع: للبستاني.
١٠٠. حق اليقين: تأليف السيد عبد الله شبر.
١٠١. حلية الأولياء: للحافظ أبي نعيم الأصفهاني.
١٠٢. الخصال: تأليف الشيخ الجليل الأقدم أبي جعفر محمد بن علي الصدوق، المتوفى سنة (٣٨١هـ).
١٠٣. الخصائص العلوية: محمد بن علي النضري.
١٠٤. الخصائص الكبرى: تأليف جلال الدين السيوطي، المتوفى سنة (٩١١هـ).
١٠٥. خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام): تأليف الحافظ النسائي.
١٠٦. الدر المصون في علم الكتاب المكنون: تأليف أحمد بن يوسف المعروف بالسمين الحلبي من علماء القرن الثامن.
١٠٧. الدر المنثور في التفسير المأثور: تأليف عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي،

المتوفى سنة (٩١١هـ).

١٠٨. الدروس الشرعية: للعلامة الحلبي.

١٠٩. الدعوات: تأليف الشيخ قطب الدين الراوندي، المتوفى سنة: (٥٧٣هـ).

١١٠. دلائل الإمامة: تأليف الشيخ أبي جعفر محمد بن جرير الطبري الصغير.

١١١. دلائل النبوة: تأليف أبي نعيم الأصفهاني، المتوفى سنة (٤٣٠هـ).

١١٢. ديوان السيد حيدر الحلبي: تأليف السيد حيدر الحلبي المتوفى سنة (١٣٠٤هـ).

١١٣. ذخائر العقبي في مناقب ذوي القربى: تأليف العلامة الحافظ محب الدين أحمد بن عبد

الله الطبري، المتوفى سنة (٦٩٤هـ).

١١٤. ذخيرة المال: شهاب الدين احمد بن عبد القادر الشافعي.

١١٥. ربيع الأبرار: للزخشي.

١١٦. ربيع الشيعة: للسيد أبن طاووس.

١١٧. روضة الأحباب: تأليف عطاء الدين بن فضل الله جمال الدين الحسيني.

١١٨. روضة الأحكام: للسيد الفاضل الهندي.

١١٩. روضة الصفا: تأليف مير خواند محمد بن خاوندشاه بن محمود المؤرخ.

١٢٠. الروضة الندية شرح التحفة العلوية: محمد بن اسماعيل بن صلاح الأمير الصنعاني.

١٢١. روضة الواعظين: تأليف الشيخ العلامة زين المحدثين محمد بن الفتال النيسابوري،

الشهيد سنة (٥٠٨هـ)، من علماء القرنين الخامس والسادس الهجريين.

١٢٢. الرياض النضرة: لمحب الدين الطبري.

١٢٣. زاد المعاد: تأليف العلامة الحجة الشيخ محمد باقر المجلسي.

١٢٤. زبدة الاصول: تأليف الشيخ البهائي، الطبعة الحجرية، سنة (١٣١٩هـ).

١٢٥. زبدة البيان في أحكام القرآن: تأليف العالم الرباني والفقهاء الصمداني الشيخ أحمد بن

محمد الشهير بالمقدس الأردبيلي، المتوفى سنة (٩٩٣هـ).

١٢٦. زين الفتى: للحافظ أحمد بن محمد بن علي العاصمي.

١٢٧. سر السلسلة العلوية: تأليف العلامة النسابة الشيخ أبي نصر سهيل بن عبد الله

البخاري من أعلام القرن الرابع الهجري.

١٢٨. سر العالمين وكشف ما في الدارين: تأليف أبي حامد الغزالي.

١٢٩. السرائر: ابن أدريس الحلبي.

١٣٠. سنن ابن ماجه: تأليف الحافظ أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني ابن ماجه، المتوفى سنة (٢٠٧-٢٧٥هـ).

١٣١. سنن أبي داود: تأليف سليمان بن الأشعث السجستاني، المتوفى سنة (٣٧٥هـ).

١٣٢. سنن البيهقي: تأليف الامام الحافظ البيهقي.

١٣٣. سنن الترمذي (الجامع الصحيح): تأليف محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، المتوفى سنة (٢٩٧هـ).

١٣٤. سنن الدارقطني: تأليف الامام الحافظ علي بن عمر الدارقطني، المتوفى سنة (٣٨٥هـ).

١٣٥. السيرة: تأليف برهان الدين الشافعي.

١٣٦. السيرة الحلبية: لأبي الفرج نور الدين علي بن إبراهيم بن أحمد الحلبي.

١٣٧. السيرة النبوية: تأليف الامام أبي الفداء إسماعيل بن كثير، المتوفى سنة (٧٤٧هـ).

١٣٨. السيرة النبوية: تأليف شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي الدمشقي.

١٣٩. السيرة النبوية: لابن هشام.

١٤٠. السيرة النبوية: لأحمد زين الدين دحلان.

١٤١. الشافي في الإمامة: السيد الشريف المرتضى.

١٤٢. شجرة الطالبين المعروف بـ(شجرة شيراز).

١٤٣. الشجرة المباركة في أنساب الطالبين: للفخر الرازي.

١٤٤. شرح الأخبار: للقاضي النعمان المصري.

١٤٥. شرح التقريب: زين الدين العراقي.

١٤٦. شرح الطوابع: لمحمود بن أبي القاسم بن محمد الأصفهاني.

١٤٧. شرح المعلقات السبعة: تأليف الحسين بن أحمد بن الحسين الزوزني.
١٤٨. شرح المقاصد: تأليف سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني المتوفى سنة (٧٩١هـ).
١٤٩. شرح المواقيف: تأليف القاضي الجرجاني المتوفى سنة (٨١٦هـ).
١٥٠. شرح ديوان الحماسة: تأليف أحمد بن محمد بن الحسن المرزوقي.
١٥١. شرح فصوص الحكم: تأليف محمد داود القيصري الرومي، المتوفى سنة (٧٥١هـ).
١٥٢. شرح كلمات الخواجة باشا: عبد الرحمن الجامي.
١٥٣. شرح مختصر الأصول: تأليف القاضي عضد الدين الإيجي.
١٥٤. شرح مصابيح السنة: تأليف محمد بن عبد اللطيف بن عبد العزيز الرومي الحنفي.
١٥٥. شرح نهج البلاغة: تأليف عز الدين عبد الحميد بن محمد بن أبي الحديد المعتزلي.
١٥٦. الشرف المؤبد: جمع يوسف بن اسماعيل النبهان رئيس محكمة الحقوق في بيروت.
١٥٧. الشريعة: أبي بكر محمد بن الحسين الآجري.
١٥٨. الشفاء: للقاضي عياض.
١٥٩. الصحاح (تاج اللغة وصحاح العربية): تأليف إسماعيل بن حماد الجوهري، المتوفى سنة (٣٩٣هـ).
١٦٠. صحيح ابن حبان: تأليف محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي، المتوفى سنة (٣٥٤هـ).
١٦١. صحيح البخاري: تأليف الامام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم ابن المغيرة بن بردزبة البخاري الجعفي.
١٦٢. صحيح مسلم: تأليف الامام أبي الحسين مسلم بن الحجاج ابن مسلم القشيري النيسابوري، المتوفى سنة (٢٦١هـ).
١٦٣. الصحيفة السجادية: من إنشاء إمام العارفين وسيد الساجدين زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليه السلام).
١٦٤. الصراط السوي: محمود بن محمد القارئ.
١٦٥. صفة الصفوة: لابي الفرج عبد الرحمن بن علي الجوزي.

١٦٦. الصواعق المحرقة: تأليف المحدث أحمد بن حجر الهيتمي المكي، المتوفى سنة (٩٧٤هـ).

١٦٧. الطبقات الكبرى: لابن سعد.

١٦٨. الطرائف في معرفة المذاهب: تأليف السيد الجليل أبي القاسم علي بن موسى بن طاووس الحسني، المتوفى سنة (٦٦٤هـ).

١٦٩. العبر في خبر من غبر: تأليف أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، المتوفى سنة (٧٤٨هـ).

١٧٠. عبقات الأنوار: تأليف الحجة المحقق البحاثة السيد مير حامد حسين الموسوي اللكنهوي النيشابوري المتوفى سنة (١٣٠٦هـ).

١٧١. عدة الرجال: للسيد محسن الأعرجي الكاظمي.

١٧٢. العدة في أصول الفقة: تأليف الشيخ محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى سنة (٤٦٠هـ).

١٧٣. العرف الوردي في أخبار المهدي: لعبد الرحمن السيوطي.

١٧٤. عقائد الشيعة: للملا علي.

١٧٥. عقد الدرر في أخبار المنتظر: تأليف يوسف بن يحيى بن علي بن عبد العزيز المقدسي الشافعي السلمي.

١٧٦. العقد الفريد: تأليف أبي عمر أحمد بن محمد بن ربه الأندلسي، المتوفى سنة (٣٢٨هـ).

١٧٧. عقد اليمين في تاريخ البلد الأمين: محمد بن أحمد بن علي المكي المالكي.

١٧٨. عمدة الطالب: جمال الدين أحمد بن علي الحسيني المعروف بابن عنبه.

١٧٩. عمدة القارئ في شرح صحيح البخاري: تأليف بدر الدين العيني الحنفي، المتوفى سنة (٨٥٥هـ).

١٨٠. عمدة عيون صحاح الأخبار في مناقب إمام الأبرار: تأليف الحافظ يحيى بن الحسن الأسدي الحلي، المتوفى سنة (٦٠٠هـ).

١٨١. عوالم العلوم: للسيد البحراني.

١٨٢. عيون أخبار الرضا: الشيخ الصدوق.

١٨٣. عيون المعجزات: تأليف المحدث الجليل الشيخ حسين بن عبد الوهاب (من علماء القرن الخامس).

١٨٤. الغيبة: تأليف شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى سنة (٤٦٠هـ).

١٨٥. الفائق في غريب الحديث والأثر: تأليف العلامة جار الله محمود بن عمر الزنجشيري، المتوفى سنة (٥٨٣هـ).

١٨٦. فتح الباري في شرح صحيح البخاري: تأليف للإمام الحافظ شهاب الدين ابن حجر العسقلاني المتوفى سنة (٨٥٢هـ).

١٨٧. الفتن: لابي نعيم الأصفهاني.

١٨٨. فتوح البلدان: للبلاذري.

١٨٩. الفتوحات المكية: تأليف الشيخ الأكبر محيي الدين عبد الله محمد بن عربي.

١٩٠. فرائد الأصول: تأليف الشيخ الأعظم أستاذ الفقهاء والمجتهدين الشيخ مرتضى الانصاري، المتوفى سنة (١٢٨١هـ).

١٩١. فرائد السمطين في فضائل المرتضى والبتول والسبطين والأئمة من ذريتهم (عليهم السلام): تأليف إبراهيم بن سعد الدين الحموي الشافعي، المتوفى سنة (٧٣٠هـ).

١٩٢. فرحة الغري في تعيين قبر أمير المؤمنين علي (عليه السلام): للسيد عبد الكريم ابن طاووس.

١٩٣. الفردوس بمأثور الخطاب: تأليف ابن شيرويه الديلمي.

١٩٤. فروع الكافي: تأليف ثقة الإسلام محمد بن يعقوب الكليني، المتوفى سنة (٣٢٨/٣٢٩هـ).

١٩٥. فصل الخطاب: محمد بن محمد بن محمود الحافظ البخاري المعروف بالخواجة باشا.

١٩٦. الفصول المهمة في معرفة الأئمة: تأليف الشيخ الإمام العلامة والخبير الفهامة علي بن محمد بن أحمد المالكي المكي الشهير بابن الصباغ، المتوفى سنة (٨٥٥هـ).

١٩٧. فضائل الثقلين من كتاب توضيح الدلائل: تأليف أحمد بن جلال الدين الحسيني الشافعي الأيحي، المتوفى سنة (٨٢٠هـ).

١٩٨. فضائل الصحابة: تأليف إمام الحنابلة الشيخ أحمد بن محمد بن حنبل، المتوفى سنة (٢٤١هـ).

١٩٩. فضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام): تأليف إمام الحنابلة الشيخ أحمد بن محمد بن حنبل، المتوفى سنة (٢٤١هـ).

٢٠٠. فضائل أهل البيت (عليهم السلام): للخوارزمي.

٢٠١. الفوائد الرجالية: للسيد بحر العلوم.

٢٠٢. فيض القدير (شرح الجامع الصغير من أحاديث البشير النذير): للعلامة محمد عبد الرؤوف المناوي.

٢٠٣. القاموس المحيط: تأليف الفيروزآبادي، المتوفى سنة (٨١٧هـ).

٢٠٤. قرّة العينين: شاه ولي الله أبو عبد العزيز.

٢٠٥. قوت القلوب: للغزالي.

٢٠٦. الكاشف في شرح المشكاة: حسين بن محمد الطيبي.

٢٠٧. الكامل في التاريخ: تأليف الشيخ العلامة عز الدين أبي الحسن علي بن أبي الكرم محمد الشيباني المعروف بابن الأثير، المتوفى سنة (٦٣٠هـ).

٢٠٨. كتاب المسجد: تأليف إسماعيل بن العباس بن علي بن داود الغساني التركماني اليمني.

٢٠٩. كتاب سليم بن قيس الهلالي: لسليم بن قيس الهلالي.

٢١٠. الكتاب: تأليف أبي بشر عمرو بن عثمان بن قنبر المعروف بسيبويه، المتوفى سنة (١٨٠هـ).

٢١١. الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل: تأليف أبي القاسم جابر الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي، المتوفى سنة (٥٣٨هـ).

٢١٢. كشف الظنون: لحاجي خليفة.

٢١٣. كشف الغمة في معرفة الأئمة: تأليف العلامة المحقق أبي الحسن علي بن عيسى بن أبي الفتح الأربلي، المتوفى سنة (٦٩٣هـ).

٢١٤. كشف المحجة لثمرة المهجة: تأليف السيد الجليل تأليف العالم العابد الزاهد رضي الدين أبي القاسم علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن طاووس الحسيني الحسيني المتوفى (٦٦٤هـ).

٢١٥. كشف المخفي في مناقب المهدي: تأليف بعض علماء الشيعة.

٢١٦. كشف اليقين: للعلامة الحلي.

٢١٧. الكشف والبيان عن تفسير القرآن (تفسير الثعلبي): تأليف الثعلبي، المتوفى سنة (٤٢٧هـ).

٢١٨. كفاية الأثر في النص على الأئمة الاثني عشر (عليه السلام): تأليف أبي القاسم علي بن محمد بن علي الحزاز القمي الرازي، (من علماء القرن الرابع).

٢١٩. كفاية الطالب في مناقب علي بن أبي طالب (عليه السلام): تأليف محمد بن يوسف الكنجي الشافعي، المتوفى سنة (٦٥٨هـ).

٢٢٠. الكليات: تأليف أبي البقاء أيوب بن موسى الحسيني الكوفي، المتوفى سنة (١٠٩٤هـ).

٢٢١. كمال الدين وتمام النعمة: تأليف الشيخ الجليل الأقدم الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، المتوفى سنة (٣٨١هـ).

٢٢٢. كنز البراهين: علي بن محمد الجفري.

٢٢٣. كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال: تأليف العلامة علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي، البرهان فوري، المتوفى سنة (٩٧٥هـ).

٢٢٤. كنز جامع الفوائد: لابن المهيار الديلمي.

٢٢٥. كنوز الحقائق: تأليف محمد عبد الرؤوف بن علي بن زين العابدين المناوي المصري الشافعي.

٢٢٦. لسان الميزان: تأليف الامام الحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة (٨٥٢ هجرية).

٢٢٧. لوائح الأنوار القدسية المنتقاة من الفتوحات المكية: للشعراني.

٢٢٨. مائة منقبة: من مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب والأئمة من ولده (عليه السلام) من

طريق العامة: تأليف الشيخ أبي الحسن محمد بن أحمد بن علي بن الحسن القمي المعروف بـ: ابن شاذان.

٢٢٩. المبسوط في فقه الإمامية: تأليف شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي، المتوفى سنة (٤٦٠هـ).

٢٣٠. المجدي في أنساب الطالبين: تأليف السيد الشريف الأجل نجم الدين أبي الحسن علي بن محمد بن علي بن محمد العلوي العمري النسابة، من أعلام القرن الخامس.

٢٣١. مجمع البيان في تفسير القرآن: تأليف أمين الإسلام الشيخ أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي، من علماء القرن السادس.

٢٣٢. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: تأليف الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي المتوفى سنة (٨٠٧هـ).

٢٣٣. مجمع الفائدة والبرهان: للفقيه المحقق المدقق وحيد عصره وفريد دهره المولى أحمد الأردبيلي، المتوفى سنة (٩٩٣هـ ق).

٢٣٤. المحاسن: تأليف المحدث الجليل الثقة أبي جعفر أحمد بن محمد بن خالد البرقي المتوفى سنة (٢٧٤ أو ٢٨٠هـ).

٢٣٥. المحاضرات: للراغب الأصفهاني.

٢٣٦. المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز: تأليف ابن عطية الأندلسي، المتوفى سنة (٥٤٦هـ).

٢٣٧. المحلى: تأليف أبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم، المتوفى سنة (٤٥٦هـ).

٢٣٨. المختصر في أخبار البشر: لابي الفداء إسماعيل بن علي الأيوبي.

٢٣٩. مدارج النبوة: عبد الحق الدهلوي.

٢٤٠. مدينة معاجز الإثني عشر ودلائل الحجج على البشر: تأليف السيد هاشم بن سليمان

البحراني، تحقيق: الشيخ عزة الله المولائي الهمداني، نشر: مؤسسة المعارف الإسلامية،

الطبعة الأولى (١٤١٣هـ ق).

٢٤١. مراصد العرفان

٢٤٢. مرآة الجنان وعبرة اليقظان: تأليف أبي محمد بن عبد الله بن اسعد بن سليمان اليافعي اليمني المتوفى سنة ٧٦٨هـ.
٢٤٣. مرقة المفاتيح: تأليف سلطان محمد القارئ، الناشر: المكتبة الإسلامية، مصر - القاهرة.
٢٤٤. مروج الذهب ومعادن الجوهر: تأليف علي بن الحسين المسعودي، المتوفى سنة (٣٤٦هـ).
٢٤٥. مزار فلك النجاة: للسيد القزويني.
٢٤٦. مسار الشيعة: تأليف متكلم الشيعة الشيخا الثقة الجليل أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان الحارثي البغدادي المشتهر بالمفيد وابن المعلم المتوفى سنة (٤١٣هـ).
٢٤٧. مسالك الأفهام إلى تنقيح شرائع الإسلام: تأليف زين الدين بن علي العاملي +، الشهيد الثاني، المتوفى سنة (٩٦٥هـ).
٢٤٨. المستدرك: تأليف الحافظ الحاكم المتوفى سنة (٤٠٥هـ).
٢٤٩. المستطرف في كل فن مستظرف: شهاب الدين محمد بن أبي أحمد الأبشهي.
٢٥٠. مسند أبي عوانة: تأليف أبي عوانة يعقوب بن اسحاق الإسفرائيني.
٢٥١. مسند أبي يعلي الموصلي: لأبي يعلي أحمد بن علي بن المثنى التميمي.
٢٥٢. مسند أحمد بن حنبل: تأليف أحمد بن حنبل، المتوفى سنة (٢٤١هـ).
٢٥٣. مسند البزار: تأليف أبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار.
٢٥٤. مسند الصحابة المعروف بمسند الروياني: جمعه الحافظ أبو بكر محمد بن هارون الروياني الرازي الطبري.
٢٥٥. مسند فاطمة: للدارقطني.
٢٥٦. المشتركات: لفخر الدين الطريحي.
٢٥٧. مشكاة المصابيح: لولي الدين الخطيب العمري.
٢٥٨. مصابيح السنة: تأليف أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي الشافعي المتوفى سنة (٥١٦هـ).

٢٥٩. مصباح المتهجد: تأليف الشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن بن علي بن الحسن الطوسي، المشتهر بشيخ الطائفة والشيخ الطوسي، المتوفى سنة (٤٦٠هـ).

٢٦٠. المصباح: تأليف الشيخ تقى الدين إبراهيم بن علي الحسن بن محمد بن صالح العاملي الكفعمي، المتوفى سنة (٩٠٥هـ).

٢٦١. المصنف: لابن أبي شيبه.

٢٦٢. مطالب السؤول في مناقب آل الرسول: تأليف كمال الدين محمد بن طلحة الشافعي، المتوفى سنة (٦٥٢هـ).

٢٦٣. معارج الأصول: تأليف المحقق الحلي.

٢٦٤. معارج العلى في مناقب المرتضى: محمد صدر العالم.

٢٦٥. معارج النبوة: ملا معين.

٢٦٦. المعارف: ل ابن قتيبة.

٢٦٧. معالم التنزيل (تفسير البغوي): تأليف أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي الشافعي المتوفى سنة (٥١٦هـ).

٢٦٨. معاني الأخبار: تأليف الشيخ الجليل الأقدم أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بالصدوق، المتوفى سنة (٣٨١هـ).

٢٦٩. المعجم الأوسط: تأليف الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الطبراني، المتوفى سنة (٣٦٠هـ).

٢٧٠. المعجم الصغير: تأليف الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الطبراني، المتوفى سنة (٣٦٠هـ).

٢٧١. المعجم الكبير: تأليف الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الطبراني، المتوفى سنة (٣٦٠هـ).

٢٧٢. معرفة الصحابة: تأليف أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، المتوفى سنة (٤٣٠هـ).

٢٧٣. المغازي: تأليف محمد بن عمر بن واقد المعروف بالواقدي، المتوفى سنة (٢٠٧هـ).

٢٧٤. المغني: لقاضي القضاة.

٢٧٥. مفتاح الفتوح: تأليف أحمد بن منصور الكازروني.
٢٧٦. مفتاح النبوة: الميرزا محمد خان بن معتمد خان البدخشي.
٢٧٧. مفتاح النجاة:
٢٧٨. مقاتل الطالبين: لابي الفرج الأصفهاني.
٢٧٩. مقتضب الأثر في النص على الأئمة الإثني عشر: تأليف أحمد بن عبيد.
٢٨٠. مقتل الإمام امير المؤمنين: لوط بن يحيى.
٢٨١. مقتل الحسين: تأليف أبي المؤيد الموفق بن أحمد المكي اخطب خوارزم المعروف بالخوارزمي، المتوفى سنة (٥٦٨هـ).
٢٨٢. المقصد الأسنى: تأليف الشيخ أبي حامد محمد بن محمد المعروف بالغزالي.
٢٨٣. الملاحم: لابي الحسن احمد بن جعفر المناوي.
٢٨٤. الملل والنحل: للشهرستاني.
٢٨٥. من لا يحضره الفقيه: تأليف أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بالصدوق، المتوفى سنة (٣٨١هـ).
٢٨٦. مناقب الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام): تأليف محمد بن سليمان الكوفي، من علماء القرن الثالث.
٢٨٧. مناقب الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام): تأليف الفقيه أبي الحسن علي بن محمد الشافعي الجلابي الشهير بابن المغازلي، المتوفى سنة (٤٨٣هـ).
٢٨٨. مناقب المطهرين: لابي نعيم الأصفهاني.
٢٨٩. مناقب المهدي: للحافظ أبي نعيم الاصفهاني.
٢٩٠. مناقب آل أبي طالب: تأليف الإمام الحافظ ابن شهر آشوب مشير الدين أبي عبد الله محمد بن علي بن شهر آشوب ابن أبي نصر بن أبي حبيشي السروي المازندراني، المتوفى سنة (٥٨٨هـ).
٢٩١. مناقب علي بن أبي طالب وما نزل من القرآن في علي: تأليف ملك الحفاظ الشيخ أحمد بن موسى ابن مردويه الاصفهاني، المتوفى سنة (٤١٠هـ).

٧٠..... الدرر الموسوية في شرح العقائد الجعفرية

٢٩٢. المناقب: تأليف أبي المؤيد موفق بن أحمد المكي أخطب خوارزم، المتوفى سنة (٥٦٨هـ).

٢٩٣. المناقب: لابن جرير الطبري.

٢٩٤. المناقب: للشافعي.

٢٩٥. منيع الحياة وحجة قول المجتهد: السيد نعمة الله الجزائري، المتوفى سنة (١١١٤هـ).

٢٩٦. المنتخب: فخر الدين الطريحي.

٢٩٧. المنتقى: أحمد بن منصور الكازروني.

٢٩٨. منتهى المقال: لأبي علي الحائري.

٢٩٩. المنحة الالهية ترجمة مختصر التحفة الإثني عشرية: محمود شكري الألوسي.

٣٠٠. المواعظ والزواجر: الحسن بن عبد الله بن سعيد العسكري.

٣٠١. المواقف: تأليف: عضد الدين الإيجي، المتوفى سنة (٧٥٦هـ).

٣٠٢. مواليد الأئمة: نصر بن علي الجهضمي.

٣٠٣. مودة القربى: السيد علي الهمداني.

٣٠٤. الموفقيات: للزبير بن بكار.

٣٠٥. مهج الدعوات ومنهج العبادات: تأليف السيد رضي الدين علي بن طاووس

الحسيني، المتوفى سنة (٦٦٤هـ).

٣٠٦. المؤرخ: للكاشاني.

٣٠٧. ناسخ التواريخ: تأليف محمد تقي لسان الملك سپهر.

٣٠٨. نزل الأبرار: تأليف البدخشي.

٣٠٩. نزهة القلوب في تفسير غريب القرآن: للسجستاني.

٣١٠. نظام الأقوال: المعروف بالجامع العباسي: للفاضل الساوجي.

٣١١. نظم الدرر: عبد الحكيم.

٣١٢. نظم درر السمطين: تأليف جمال الدين محمد بن يوسف بن الحسن بن محمد الزرندي

الحنفي الشافعي، من أعلام القرن الثامن.

٣١٣. نعوت المهدي: تأليف أبو نعيم الأصفهاني.
٣١٤. نوادر الاصول: تأليف العلامة الحكيم الترمذي.
٣١٥. النواقض: تأليف ميرزا مخدوم الشريف.
٣١٦. نور الأبصار في مناقب آل بيت النبي المختار: تأليف الشيخ مؤمن بن الحسن الشبلنجي الشافعي، من علماء القرن الثالث عشر.
٣١٧. نهاية العقول: للفخر الرازي.
٣١٨. النهاية في غريب الحديث والأثر: تأليف مجد الدين ابن الأثير المتوفى سنة (٦٠٦هـ).
٣١٩. نهج البلاغة: مجموع ما اختاره الشريف ابو الحسن محمد الرضي الموسوي، من كلام الإمام علي (عليه السلام).
٣٢٠. نهج المسترشدين: العلامة الحلي.
٣٢١. الوافي: تأليف الفيض الكاشاني.
٣٢٢. وسيلة المآل في عد مناقب الآل: تأليف أحمد بن الفضل بن محمد بن كثير.
٣٢٣. وسيلة النجاة: للسيد عطا حسين صاحب الهندي المشهور بالمولوي.
٣٢٤. وصول الأخبار إلى أصول الأخبار: تأليف الشيخ عز الدين الحسين بن عبد الصمد الحارثي الهمداني العاملي المتوفى سنة (٩٨٤هـ)، والد الشيخ البهائي.
٣٢٥. وقعة صفين: لنصر بن مزاحم.
٣٢٦. هداية السعد: شهاب الدين بن شمس الدين دولت آبادي.
٣٢٧. ينابيع المودة لذوي القربى: تأليف الشيخ سليمان بن إبراهيم القندوزي الحنفي المتوفى سنة (١٢٩٤هـ).
٣٢٨. اليواقيت والجواهر: للشعراني.

فهرس مصادر التحقيق

القرآن الكريم.

١. أبو هريرة: تأليف السيد عبد الحسين شرف الدين الموسوي، الناشر: مؤسسة أنصاريان للطباعة والنشر، إيران - قم.
٢. تحاف الخيرة المهرة بزوائد المسانيد العشرة: تأليف الحافظ أحمد بن أبي بكر بن إسماعيل البوصيري، الطبعة موافقة لطبعة دار الوطن لسنة: (١٢٤١هـ - ١٩٩١م).
٣. الإتقان في علوم القرآن: تأليف جلال الدين السيوطي، المتوفى سنة (١١٩هـ)، تحقيق: سعيد المندوب، الطبعة الأولى لسنة: (١٤١٦هـ - ١٩٩٦م)، المطبعة: دار الفكر - لبنان، الناشر: دار الفكر.
٤. إثبات الوصية للإمام علي بن أبي طالب: تأليف علي بن حسين المعروف بالمسعودي، الناشر: أنصاريان - قم، سنة النشر: ١٤٢٦هـ.
٥. إثبات الهداة بالنصوص والمعجزات: تأليف المحدث الكبير محمد بن الحسن الحر العاملي المتوفى سنة (١١٠٤هـ)، علق عليه وأشرف على طبعه الشيخ أبو طالب التجليل التبريزي، المطبعة العلمية بقم المقدسة.
٦. الإحتجاج: تأليف العلامة أبي منصور أحمد بن علي بن أبي طالب الطبرسي، تحقيق: إبراهيم بهادري ومحمد هادي به، بإشراف العلامة الاستاذ الشيخ جعفر السبحاني، الناشر: دار الأسوة للطباعة والنشر - إيران، الطبعة السادسة، تاريخ النشر: (١٤٢٤هـ).
٧. إحقاق الحق: تأليف القاضي نور الله المرعشي التستري، المتوفى سنة (٩١٠هـ)، الناشر: مكتبة السيد المرعشي النجفي - قم، سنة النشر: ١٤٠٩هـ.
٨. أحكام القرآن: تأليف أبي بكر أحمد بن علي الرازي الجصاص المتوفى سنة (٣٧٠هـ)، ضبط نصه وخرج آياته عبد السلام محمد علي شاهين، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى سنة (١٤١٥هـ - ١٩٩٤م).
٩. إحياء علوم الدين: تأليف أبي حامد محمد بن محمد الغزالي، المتوفى سنة (٥٠٥هـ)، تحقيق: عبد الرحيم بن حسين حافظ العراقي، الناشر دار الكتاب العربي، الطبعة الأولى.

١٠. أخبار أصفهان: تأليف الامام الحافظ أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، المتوفى سنة (٤٣٠هـ)، طبع في مدينة ليدن المحروسة، بمطبعة بريل، سنة (١٩٣٤ م).

١١. الأخبار الطوال: تأليف أبي حنيفة أحمد بن داود الدينوري، المتوفى سنة (٢٨٢هـ)، تحقيق: عبد المنعم عامر، مراجعة: الدكتور جمال الدين الشيال، الطبعة الأولى (القاهرة- ١٩٦٠م)، منشورات الشريف الرضي، إيران- قم.

١٢. الإختصاص: تأليف فخر الشيعة عبد الله محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي الملقب بالشيخ المفيد، المتوفى: سنة (٤١٣هـ)، حققه وصححه وعلق عليه علي أكبر غفاري، طبع ونشر: مؤسسة النشر الإسلامي، الطبعة التاسعة، سنة: ١٤٣٠هـ، إيران- قم.

١٣. إختيار معرفة الرجال: المعروف برجال الكشي: تأليف الشيخ محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى سنة (٤٦٠هـ)، حققه وصححه وعلق عليه وقدم له العلامة المرحوم الشيخ حسن المصطفوي، تاريخ الطباعة: (١٤٣٠هـ- ٢٠٠٩ م)، مكان الطبع- لبنان، مركز النشر أثار العلامة المصطفوي: القاهرة- لندن.

١٤. أدب الكاتب: تأليف أبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الكوفي الدينوري، المتوفى سنة (٢٧٦هـ)، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، الناشر المكتبة التجارية - مصر الطبعة الرابعة.

١٥. الأربعين حديثاً في المهدي عليه السلام: تأليف الحافظ ابي نعيم الاصفهاني، المتوفى سنة (٤٣٠هـ)، تحقيق علي جلال باقر، الناشر مركز الأبحاث العقائدية.

١٦. الأربعين حديثاً في إمامة أمير المؤمنين عليه السلام: تأليف الشيخ سليمان الماحوزي البحراني، تحقيق: السيد مهدي الرجائي، الطبعة الأولى، تاريخ الطبع (١٤١٧هـ)، الناشر: المحقق، قم- إيران.

١٧. الأربعين في إمامة الأئمة الطاهرين: تأليف العلامة المحقق المتكلم محمد طاهر بن محمد حسين الشيرازي النجفي القمي، المتوفى سنة (١٠٩٨هـ)، تحقيق السيد مهدي الرجائي، الطبعة الأولى، تاريخ الطبع: ١٤١٨هـ. ق)، إيران.

١٨. إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين: تألف الفقيه الكبير والمتكلم النحرير حماد الدين مقداد بن عبد الله السيوري الحلبي، المتوفى سنة (٨٢٦هـ)، تحقيق: السيد مهدي الرجائي الموسوي، الناشر: مكتبة السيد المرعشي النجفي الكبرى، الطبعة الثانية سنة (١٤٣٣هـ - ٢٠١٢م)، إيران - قم.
١٩. إرشاد القلوب: تأليف الحسن بن أبي الحسن محمد الديلمي، من أعلام القرن الثامن، تحقيق السيد هاشم الميلاني، الناشر دار الأسوة للطباعة والنشر، الطبعة الثالثة، سنة الطبع (١٤٢٦هـ)، إيران.
٢٠. الإرشاد في معرفة حجج الله على العباد: تأليف فخر الشيعة عبد الله محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي الملقب بالشيخ المفيد، المتوفى: سنة (٤١٣هـ)، الناشر سعيد بن جبير، الطبعة الأولى للناشر لسنة (١٤٢٨هـ)، مكتبة الصفا، إيران - قم.
٢١. أساس البلاغة: تأليف أبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي، المتوفى سنة (٤٦٧ - ٥٣٨هـ)، سنة الطبع (١٩٦٠م) الناشر: دار ومطابع الشعب - القاهرة.
٢٢. أسباب النزول: تأليف أبي الحسن علي بن أحمد الواحدي النيسابوري، المتوفى سنة (٤٦٨هـ)، الناشر: مؤسسة الحلبي وشركاؤه - القاهرة.
٢٣. الإبتصار: تأليف شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي المتوفى سنة (٤٦٠هـ)، تحقيق: السيد حسن الموسوي الخرسان، الناشر: دار الكتب الإسلامية، إيران - طهران.
٢٤. الإستغاثة: تأليف علي بن أحمد الكوفي، الناشر: مكتبة الثقافة، بيروت - لبنان، سنة الطبع (١٤١٠هـ).
٢٥. الاستيعاب في معرفة الأصحاب: تأليف ابن عبد البر، تحقيقي علي محمد البجاوي، مكتبة النهضة، مصر القاهرة، سنة الطبع (١٣٨٠هـ).
٢٦. أسد الغابة في معرفة الصحابة: تأليف الشيخ العلامة عز الدين أبي الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني المعروف: بابن الأثير،

المتوفى سنة (٦٣٠هـ)، انتشارات اسماعيليان، طهران، عن طبعة دار الكتاب العربي، بيروت - لبنان.

٢٧. اسعاف الراغبين: للحافظ محمد بن علي الصبان.

٢٨. الإصابة في تمييز الصحابة: تأليف أبي الفضل شهاب الدين أحمد بن علي المعروف بابن حجر العسقلاني، تحقيق علي محمد البجاوي، الناشر دار الجليل، الطبعة الأولى سنة (١٤١٢هـ)، بيروت - لبنان.

٢٩. أصل الشيعة وأصولها: تأليف الشيخ محمد الحسين كاشف الغطاء، تحقيق: علاء آل جعفر، الناشر: مؤسسة الإمام علي (عليه السلام) سنة الطبع (١٤١٥هـ) إيران - قم.

٣٠. أصول الكافي: تأليف ثقة الإسلام محمد بن يعقوب الكليني، المتوفى سنة (٣٢٨هـ) / (٣٢٩هـ)، صححه وعلق عليه محمد جعفر شمس الدين، الناشر: دار التعارف للمطبوعات، سنة الطبع (١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م)، بيروت - لبنان.

٣١. الإعتقادات في دين الإمامية: تأليف الشيخ الجليل الأقدم أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بالشيخ الصدوق، المتوفى سنة (٣٨١هـ)، تحقيق: عصام عبد السيد، الناشر: دار المفيد الطبعة الثانية سنة (١٤١٤هـ)، إيران - قم.

٣٢. الإعتقاد في شرح واجب الإعتقاد: تألف الفقيه الكبير والمتكلم النحرير: حماد الدين مقداد بن عبد الله السيوري الحلي، المتوفى سنة (٨٢٦هـ)، تحقيق: ضياء الدين البصري، الناشر: مجمع البحوث الإسلامية الطبعة الأولى، سنة (١٤١٢هـ) إيران - قم.

٣٣. أعلام الأخيار من فقهاء مذهب النعمان المختار: تأليف محمد بن سليمان الكفوي، مخطوط توجد منه نسخة في مكتبة الإسكندرية، مصر، ونسخة في مكتبة مجلس الشورى الإسلامي في طهران، وتوجد منه نسخة أخرى في مكتبة السيد المرعشي النجفي في قم تحت رقم (٦١٣).

٣٤. أعلام النبوة: تأليف أبي الحسن علي بن محمد الماوردي، المتوفى سنة (٤٥٠هـ)، إعداد محمد شريف سُكَّر، الطبعة الأولى سنة (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، الناشر دار إحياء العلوم، بيروت - لبنان.

٣٥. أعلام النساء في عالمي العرب والإسلام: تأليف عمر رضا كحالة، الطبعة الثانية، المطبعة الهاشمية بدمشق، سنة الطبع (١٣٧٨هـ - ١٩٥٩م).
٣٦. إعلام الوري: تأليف الشيخ أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي، المتوفى سنة (٥٤٨هـ)، تحقيق ونشر: مؤسسة آل البيت (عليه السلام)، الطبعة الأولى لسنة (١٤١٧هـ)، إيران - قم.
٣٧. أعلام الهداية: تأليف لجنة التأليف في المعاونة الثقافية في المجمع العالمي لأهل البيت (عليه السلام)، الطبعة الخامسة، تاريخ النشر (١٤٣٠هـ) إيران - قم.
٣٨. الأعلام: تأليف خير الدين الزركلي، الناشر دار العلم للملايين، الطبعة الخامسة سنة (١٩٨٠م)، بيروت - لبنان.
٣٩. أعيان الشيعة: تأليف السيد محسن الأمين، تحقيق السيد حسن الأمين، المطبعة دار التعارف للمطبوعات بيروت، سنة الطبع (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، بيروت - لبنان.
٤٠. الأغاني: تأليف أبي الفرج الأصفهاني، المتوفى سنة (٣٥٦هـ)، الناشر دار إحياء التراث العربي.
٤١. الإفصاح: تأليف فخر الشيعة عبد الله محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي الملقب بالشيخ المفيد، المتوفى: سنة (٤١٣هـ) مؤسسة البعثة، سنة الطبع (١٤١٢هـ) إيران - قم.
٤٢. إقبال الأعمال: تأليف السيد ابن طاووس، المتوفى سنة (٦٦٤هـ)، تحقيق: جواد القيومي الأصفهاني، الناشر: مكتب الإعلام الإسلامي، سنة الطبع رجب (١٤١٤هـ)، إيران - قم.
٤٣. أقرب الموارد (في فصيح العربية والشوارد): تأليف سعد الخوري الشرتوني اللبناني، الناشر دار الأسوة، إيران، الطبعة الثانية سنة (١٤٢٧هـ).
٤٤. الألفين في إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام): تأليف العلامة جمال الدين الحسن بن يوسف بن المطهر الحلي المتوفى سنة (٧٢٦هـ)، سنة الطبع (١٤٠٥هـ) - (١٩٨٥م) الناشر: مكتبة الألفين الكويت.

٤٥. الأملالي: تأليف الشيخ الجليل أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي المعروف بالمفيد، المتوفى سنة (٤١٣هـ) الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي التابع لجماعة المدرسين، سنة الطبع (١٤٢٩هـ)، إيران - قم.

٤٦. الأملالي: تأليف شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي، تحقيق وتصحيح: بهر دار الجعفري والاستاذ علي أكبر غفاري، الطبعة الأولى سنة (١٣٨٠هـ - ش)، الناشر: دار الكتب الإسلامية، إيران - طهران.

٤٧. الإمام الصادق والمذاهب الأربعة: تأليف أسد حيدر، الناشر دار التعارف للمطبوعات، بيروت - لبنان، سنة الطبع (١٤٢٢هـ).

٤٨. الإمام الصادق (عليه السلام): تأليف محمد بن أبي زهرة، طبع مطبعة أحمد علي نخيم.

٤٩. الإمامة في أهم الكتب الكلامية: تأليف السيد علي الحسيني الميلاني، الطبعة الأولى، سنة الطبع: (١٤١٣هـ) قم، الناشر: منشورات الشريف الرضي.

٥٠. الإمامة والسياسة: تأليف الامام الفقيه أبي محمد عبد الله بن مسلم ابن قتيبة الدينوري المتولد سنة (٢١٣هـ) والمتوفى سنة (٢٧٦هـ) وهو المعروف بتاريخ الخلفاء تحقيق: الدكتور طه محمد الزيني الاستاذ بالازهر، مؤسسة الحلبي وشركاه للنشر والتوزيع.

٥١. الأنبياء حياتهم وقصصهم: تأليف السيد عبد الصاحب الحسيني العاملي، الناشر: المكتبة الحيدرية، سنة الطبع (١٤٢٨هـ) إيران - قم.

٥٢. الانتخاب القريب من التقريب: تأليف السيد حسن الصدر الكاظمي، المتوفى سنة (١٣٥٤هـ)، تحقيق: الدكتور ثامر كاظم الخفاجي، الطبعة الأولى: (١٤٣٢هـ) / ٢٠١١ م)، الناشر: مكتبة السيد المرعشي، إيران - قم.

٥٣. أنساب الأشراف: تأليف أحمد بن يحيى المعروف بـ: البلاذري المتوفى سنة (٢٧٩هـ)، تحقيق: الدكتور محمد حميد الله، سنة الطبع (١٩٥٩م)، الناشر: معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية بالإشتراك مع دار المعارف بمصر.

٥٤. الأنساب: تأليف الامام أبي سعد عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني، المتوفى سنة (٥٦٢هـ)، تقديم وتعليق عبد الله عمر البارودي، الناشر: دار الجنان، الطبعة

- الأولى سنة (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، بيروت - لبنان.
٥٥. الإنصاف في مسائل الخلاف: تأليف كمال الدين أبي البركات عبد الرحمن بن محمد بن أبي سعيد الأنباري النحوي، المتوفى سنة (٥٧٧هـ)، تحقيق: محمد مجيب الدين عبد الحميد، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان.
٥٦. الأنوار البهية: في تواريخ الحجج الإلهية: تأليف المحدث الشيخ عباس القمي، المتوفى سنة (١٣٥٩هـ)، الناشر مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجامعة المدرسين بقم المشرفة، الطبعة الأولى (سنة ١٤٢٧هـ).
٥٧. أنوار التنزيل وأسرار التأويل: المعروف بتفسير البيضاوي: تأليف ناصر الدين أبي الخير عبد الله بن عمر بن محمد الشيرازي الشافعي البيضاوي، المتوفى سنة (٦٩١هـ)، إعداد وتقديم: محمد عبد الرحمن المرعشلي، دار إحياء التراث العربي - مؤسسة التاريخ العربي - بيروت.
٥٨. الأوائل: تأليف أبي هلال الحسن بن عبد الله بن سهل العسكري، المتوفى بعد سنة (٣٩٥هـ)، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م)، دار الكتب العلمية.
٥٩. الإيضاح: تأليف فضل بن شاذان، الناشر: كلية طهران، سنة الطبع (١٣٥٤هـ - ش)، إيران - طهران.
٦٠. الباب الحادي عشر: تأليف العلامة جمال الدين الحسن بن يوسف بن المطهر الحلي المتوفى سنة (٧٢٦هـ)، حققه محسن الصدر الرضواني، الناشر: مكتبة الصدر الرضواني، سنة الطبع (١٤٢٢هـ)، إيران قم.
٦١. بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار: تألف فخر الأئمة العلامة محمد باقر المجلسي المتوفى سنة (١١١١هـ)، الطبعة الثانية المصححة سنة الطبع: (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م) الناشر: مؤسسة الوفاء - بيروت لبنان.
٦٢. بحر الأنساب أو المشجر الكشف لأصول السادة الإشراف: تأليف العلامة السيد محمد بن أحمد بن عميد الدين علي الحسيني النجفي النسابة، المتوفى سنة (٤٣٣هـ)، تحقيق الأستاذ السيد محمد حسين الرفاعي، الناشر دار الكتب والوثائق القومية القاهرة، سنة

(١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م)، مصر - القاهرة.

٦٣. البحر المحيط: تأليف أبي حيان الأنديلي المتوفى سنة (٧٤٥هـ)، تحقيق: الشيخ عادل أحمد عبد الموجود والشيخ علي محمد معوض، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م)، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.

٦٤. بحوث في الملل والنحل: تأليف المحقق الشيخ جعفر السبحاني، الطبعة الثالثة، الناشر: مؤسسة الإمام الصادق (عليه السلام)، سنة الطبع (١٤٣١هـ)، إيران - قم.

٦٥. البداية والنهاية: تأليف للإمام الحافظ أبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي، المتوفى سنة (٧٧٤هـ)، حققه ودقق أصوله وعلق على حواشيه علي شيري الناشر: دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى سنة (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، بيروت - لبنان.

٦٦. البراهين القاطعة في شرح تجريد العقائد الساطعة: تأليف الشيخ محمد جعفر الأسترآبادي المعروف بـ: «شريعتمدار»، الإعداد والتحقيق: مركز العلوم والثقافة الإسلامية قسم إحياء التراث الإسلامي، الناشر: مؤسسة بوستان كتاب للطباعة والنشر التابع لمكتب الإعلام الإسلامي، قم - إيران.

٦٧. البرهان في تفسير القرآن: تأليف العلامة المحدث المفسر، السيد هاشم الحسيني البحراني، المتوفى سنة (١١٠٧هـ)، تحقيق: قسم الدراسات الإسلامية - مؤسسة البعثة - قم.

٦٨. بشارة المصطفى لشيعته المرتضى: تأليف عماد الدين أبي جعفر محمد بن أبي القاسم الطبري من أعلام القرن السادس، تحقيق: جواد القيومي الأصفهاني، الناشر مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجامعة المدرّسين بقم المشرفة، سنة الطبع (١٤٢٥هـ)، قم - إيران.

٦٩. بصائر الدرجات: تأليف الشيخ المحدث أبي جعفر محمد بن الحسن بن فروخ الصفار القمي المتوفى سنة (٢٩٠هـ)، صححه وعلق عليه الحاج ميرزا محسن كوجه باغي التبريزي، الناشر: مكتبة المرعشي النجفي، سنة (١٤٠٤هـ)، قم - إيران.

٧٠. بغية الوعاة: تأليف جلال الدين السيوطي، مطبعة الحلبي، القاهرة (سنة الطبع

١٣٨٤هـ).

٧١. بلاغات النساء: تأليف الإمام أبي الفضل أحمد بن أبي طاهر، المتوفى (سنة ٢٨٠هـ)، صححه وشرحه أحمد الألفي.

٧٢. بناء المقالة الفاطمية: تأليف السيد أحمد بن طاووس، تحقيق ونشر مؤسسة آل البيت لإحياء التراث - قم، الطبعة الأولى سنة (١٤١١هـ ق).

٧٣. بهج الصباغة في شرح نهج البلاغة: تأليف محمد تقي التستري، الناشر: دار أمير كبير للنشر، سنة الطبع (١٤١٨هـ)، طهران - إيران.

٧٤. البيان في أخبار صاحب الزمان: تأليف محمد بن يوسف الكنجي الشافعي، المتوفى سنة (٦٥٨هـ)، الناشر دار إحياء تراث أهل البيت (عليه السلام)، طهران - إيران.

٧٥. البيان في تفسير القرآن: تأليف السيد أبو القاسم الموسوي الخوئي، الناشر: مؤسسة إحياء آثار الإمام الخوئي، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م)، قم - إيران.

٧٦. البيان والتبيين: تأليف أبي عثمان عمرو بن سحر بن محبوب الجاحظ، المتوفى سنة (٢٥٥هـ)، تحقيق: المحامي فوزي عطوي، الطبعة: الأولى، سنة الطبع (١٣٤٥ - ١٩٢٦م)، الناشر: المكتبة التجارية الكبرى - مصر.

٧٧. التاج الجامع للأصول في أحاديث الرسول: تأليف الشيخ منصور علي ناصف من علماء الأزهر الشريف، الناشر: دار إحياء التراث العربي، الطبعة الرابعة، سنة الطبع (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م) بيروت - لبنان.

٧٨. تاج العروس: تأليف محب الدين أبي فيض السيد محمد مرتضى الحسيني الواسطي الزبيدي الحنفي، المتوفى سنة (١٢٠٥هـ)، دراسة وتحقيق: علي شيري، الناشر: دار الفكر، سنة الطبع (١٤١٤هـ - ١٩٩٤م) بيروت - لبنان.

٧٩. تاج الموالي: ضمن كتاب: (مجموعة نفيسة)، تأليف العلامة الشيخ أبي علي الفضل بن الحسن بن الفضل الطبرسي المتوفى سنة (٥٤٨هـ)، الناشر مكتبة المرعشي النجفي، سنة الطبع (١٤٠٦هـ)، قم - إيران.

٨٠. تاريخ الإسلام: تأليف المؤرخ شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان المعروف بالذهبي، المتوفى سنة (٧٤٨هـ)، تحقيق: عمر عبد السلام تدمري، الناشر: دار الكتاب العربي، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٤٠٩هـ)، بيروت - لبنان.

٨١. تاريخ الأئمة (عليهم السلام): ضمن كتاب: (مجموعة نفيسة)، تأليف الشيخ الثقة الأقدم أبي بكر محمد بن أحمد بن عبد الله بن إسماعيل بن أبي الثلج الكاتب البغدادي المتوفى سنة ٣٢٢ أو ٣٢٣ أو ٣٢٥هـ) الناشر مكتبة المرعشي النجفي، سنة الطبع (١٤٠٦هـ)، قم إيران.

٨٢. تاريخ الخلفاء: تأليف جلال الدين السيوطي المتوفى سنة (٩١١هـ)، مطبعة السعادة، مصر سنة الطبع: (١٣٧١هـ. ق).

٨٣. تاريخ الخميس: تأليف حسين بن محمد بن الحسن الدياربكري، المتوفى سنة (٩٦٦هـ)، الناشر دار الصادر، بيروت - لبنان.

٨٤. تاريخ الطبري: تأليف محمد بن جرير الطبري، المتوفى سنة ٣١٠، مؤسسة العلمي للمطبوعات، بيروت لبنان، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٤٠٨هـ - ١٩٨٣م)، بيروت لبنان.

٨٥. تاريخ المدينة المنورة: تأليف أبو زيد عمر بن شبه النميري البصري المتوفى سنة (٢٦٢هـ)، الناشر: دار الفكر، قم - إيران.

٨٦. تاريخ اليعقوبي: تأليف أحمد بن أبي يعقوب، الناشر: دار الصادر، سنة الطبع (١٣٧٩هـ)، بيروت - لبنان.

٨٧. تاريخ بغداد: تأليف أبي بكر أحمد بن علي المعروف بالخطيب البغدادي، المتوفى سنة (٤٦٣هـ)، دراسة وتحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى سنة (١٤١٧هـ)، بيروت - لبنان.

٨٨. تاريخ مختصر الدول: تأليف ابن العبري، المطبوع سنة (١٣٦٤هـ).

٨٩. تاريخ مدينة دمشق: تأليف العالم الحافظ أبي القاسم علي بن الحسن ابن هبة الله بن عبد الله الشافعي المعروف بابن عساكر المتوفى سنة (٤٩٩هـ - ٥٧١هـ)، دراسة وتحقيق:

- علي شيري، الناشر: دار الفكر سنة (١٤١٥هـ - ١٩٩٥م)، بيروت - لبنان.
٩٠. تاريخ مواليد الأئمة ووفياتهم: ضمن كتاب: (مجموعة نفيسة)، تأليف الشيخ أبي محمد عبد الله بن أحمد المعروف بـ: ابن الخشاب البغدادي، المتوفى سنة (٥٦٧هـ)، الناشر: مكتبة المرعشي النجفي، سنة الطبع (١٤٠٦هـ)، قم - إيران.
٩١. تأويل الآيات الظاهرة في فضائل العترة الطاهرة: تأليف السيد شرف الدين علي الحسيني الإسترآبادي، من أعلام القرن العاشر، تحقيق: مدرسة الإمام المهدي عليه السلام، في قم المقدسة، الطبعة الأولى سنة (١٤٠٧هـ)، قم - إيران.
٩٢. تبصرة المنتبه بتحرير المشتبه: تأليف أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، المتوفى سنة (٨٥٢هـ)، تحقيق محمد علي النجار، مراجعة محمد البجاوي، الناشر دار المصرية للتأليف والترجمة، مصر.
٩٣. التبيان في تفسير القرآن: تأليف شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى سنة (٤٦٠هـ)، تحقيق وتصحيح: أحمد حبيب قصير العاملي، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٤٠٩هـ) الناشر: مكتب الإعلام الإسلامي، قم - إيران.
٩٤. تثبيت الإمامة: تأليف القاسم بن إبراهيم الرسي، المولود سنة (١٦٩هـ) المتوفى سنة (٢٤٦هـ)، تحقيق: صالح الورداني، الناشر: مركز الغدير للدراسات الإسلامية بيروت - لبنان.
٩٥. تحف العقول: تأليف الشيخ أبي محمد الحسن بن علي بن الحسين بن شعبة الحراني من أعلام القرن الرابع، منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، الطبعة الخامسة، بيروت - لبنان.
٩٦. تذكرة الخواص: تأليف العلامة سبط ابن الجوزي المتوفى سنة (٦٥٤هـ) منشورات الشريف الرضي، سنة الطبع (١٤١٨هـ) قم - إيران.
٩٧. تراث الشيعة القرآني: إعداد وإشراف محمد علي مهدي راد، فتح الله نجار زادگان، علي الفاضلي، النشر مكتبة التفسير وعلوم القرآن المختصة، الطبعة الأولى ١٤٢٦هـ، قم - إيران.

٩٨. ترجمة الإمام الحسن (عليه السلام) من تاريخ دمشق: تأليف العالم الحافظ أبي القاسم علي بن الحسين الشافعي المعروف بابن عساكر، المتوفى سنة (٥٧٣هـ)، تحقيق: محمد باقر المحمودي، مؤسسة المحمودي للطباعة والنشر، بيروت - لبنان.

٩٩. ترجمة الامام علي (عليه السلام) من تاريخ دمشق: تأليف العالم الحافظ أبي القاسم علي بن الحسين الشافعي المعروف بابن عساكر، المتوفى سنة (٥٧٣هـ)، تحقيق: محمد باقر المحمودي، دار التعارف للمطبوعات، الطبعة الأولى سنة (١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م) بيروت - لبنان.

١٠٠. الترغيب والترهيب من الحديث الشريف: عبد العظيم بن عبد القوي المنذري، المتوفى سنة (٦٥٦هـ)، الناشر: دار الفكر سنة الطبع ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م، بيروت - لبنان.

١٠١. التسهيل لعلوم التنزيل: تأليف العلامة الإمام محمد بن أحمد بن جزي الغرناطي، المتوفى سنة (٧٤١ هجرية)، اعتنى بتنقيحه وضبط كلماته وخرج آياته وأحاديثه وعرف بأعلامه الدكتور عبد الله الخالدي.

١٠٢. تصحيح الاعتقاد: تأليف الشيخ المفيد، المتوفى سنة (٤١٣هـ) الناشر: دار المفيد للطباعة والنشر سنة الطبع (١٤١٤هـ - ١٩٩٣م)، بيروت لبنان.

١٠٣. التعريفات: تأليف السيد الشريف علي بن محمد الجرجاني، دار احياء التراث العربي، الطبعة الأولى لسنة (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م) بيروت - لبنان.

١٠٤. تعليقة على معالم الأصول: تأليف المحقق الفقيه السيد علي الموسوي القزويني ، تحقيق: حفيده السيد علي العلوي القزويني، منشورات مؤسسة النشر الإسلامي، سنة (١٤٢٢هـ)، قم - إيران.

١٠٥. تفسير ابن كثير: تأليف عماد الدين إسماعيل بن كثير الدمشقي المتوفى سنة (٧٧٤هـ)، قدم له الدكتور يوسف عبد الرحمن المرعشي، دار المعرفة، بيروت لبنان، سنة (١٤١٢هـ - ١٩٩٢م).

١٠٦. تفسير أبي السعود: تأليف قاضي القضاة أبي السعود محمد بن محمد العمادي، المتوفى سنة (٩٠١هـ)، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان.

١٠٧. تفسير الإمام العسكري: المنسوب للإمام الحسن العسكري، تحقيق ونشر مدرسة

الامام المهدي قم - إيران، (١٤٠٩هـ).

١٠٨. تفسير البحر المديد: تأليف أحمد بن محمد بن عجيبة، الناشر: حسن عباس تركي، الطبعة الأولى سنة (١٤١٨هـ)، القاهرة - مصر.

١٠٩. تفسير البرهان: تأليف السيد هاشم البحراني من أعلام القرن الحادي عشر، تحقيق: مؤسسة البعثة - قم، الناشر: مؤسسة البعثة - طهران، الطبعة الأولى سنة (١٤١٦هـ).

١١٠. تفسير البغوي: تأليف الإمام أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي الشافعي المتوفى سنة (٥١٦هـ) دار إحياء التراث العربي، الطبعة الأولى سنة (٢٠٠٠م)، بيروت - لبنان.

١١١. تفسير الخازن: علاء الدين علي بن محمد البغدادي، من أعلام القرن الثامن تحقيق: محمد علي شاهين، الطبعة الأولى (سنة ١٤١٥هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.

١١٢. تفسير الصافي: تأليف المولى محسن المعروف بالفيض الكاشاني المتوفى سنة (١٠٩١هـ)، الطبعة الثانية طهران، (سنة ١٤١٥هـ).

١١٣. تفسير الطبري: المسمى بـ: جامع البيان في تفسير القرآن، تأليف أبي جعفر محمد بن جرير الطبري، المتوفى سنة (٣١٠هـ)، الطبعة الأولى سنة ١٤١٢هـ - بيروت - لبنان.

١١٤. تفسير العياشي: تأليف المحدث الجليل أبي النصر محمد بن مسعود بن عياش السلمي السمرقندي، الطبعة الأولى سنة (١٤١١هـ - ١٩٩١م) بيروت - لبنان.

١١٥. تفسير القمي: تأليف الشيخ علي بن إبراهيم القمي، من أعلام القرن (٣-٤هـ)، تحقيق: السيد طيب الموسوي الجزائري، الطبعة الثالثة سنة (١٤٠٤هـ)، قم - إيران.

١١٦. التفسير الكبير: تأليف الفخر الرازي، المتوفى سنة (٦٠٦هـ)، الناشر: دار إحياء التراث العربي سنة الطبع (١٤٢٠هـ)، بيروت - لبنان.

١١٧. تفسير جوامع الجامع: تأليف أمين الدين الفضل بن الحسن الطبرسي المتوفى سنة (٥٤٨هـ) إيران، سنة الطبع (١٣٧٧هـ. ش).

١١٨. تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان: تأليف نظام الدين الحسن بن محمد النيسابوري، دار الكتب العلمية، بيروت سنة الطبع (١٣١٦هـ).

١١٩. تفسير نور الثقلين: تأليف المحدث الجليل الخير عبد علي بن جمعة الحويزي المتوفى سنة (١١١٢هـ)، مؤسسة إسماعيليان، قم إيران سنة الطبع (١٤١٢هـ).

١٢٠. تقريب المعارف: تأليف عمدة الفقهاء والمتكلمين أبي الصلاح تقي بن نجم الحلبي، المتوفى سنة (٤٤٧هـ)، تحقيق ونشر: فارس تبريزيان الحسون، سنة الطبع (١٤١٧هـ).

١٢١. تلخيص البيان في مجازات القرآن: تأليف السيد الشريف الرضي المتوفى سنة (٤٠٦هـ)، تحقيق: محمد عبد الغني حسن، دار الأضواء بيروت - لبنان، الطبعة الثانية، سنة (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م).

١٢٢. تلخيص الشافي: تأليف شيخ الأجل أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي المتوفى سنة (١٣٩٤هـ)، الناشر دار الكتب العلميّة، من منشورات مكتبة العزيزي، الطبعة الثالثة، سنة الطبع (١٣٩٤هـ).

١٢٣. التنبيه والأشراف: تأليف أبي الحسن علي بن الحسين المسعودي، المتوفى سنة (٣٤٦هـ)، دار صعب، بيروت - لبنان.

١٢٤. التنقيح في شرح العروة الوثقى: محاضرات السيد الخوئي، تقارير الشيخ الشهيد الميرزا علي الغروي التبريزي، ضمن موسوعة السيد الخوئي، الناشر: مؤسسة إحياء تراث السيد الخوئي تاريخ الطبع: (١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م) قم - إيران.

١٢٥. توحيد المفضل: من إملاء الإمام الصادق على المفضل بن عمر الجعفي الكوفي، الناشر مكتبة الداوري - سنة الطبع (١٩٦٩م)، قم - إيران.

١٢٦. التوحيد: تأليف الشيخ الجليل الأقدم أبي جعفر محمد بن علي الصدوق، المتوفى سنة (٣٨١هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، الطبعة العاشرة، سنة الطبع (١٤٣٠هـ)، إيران - قم.

١٢٧. تهذيب الأحكام: تأليف شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى سنة (٤٦٠هـ)، مكتبة الصدوق - الطبعة الأولى (سنة ١٤١٨هـ)، طهران.

١٢٨. تهذيب التهذيب: لابن حجر العسقلاني، دار صادر، بيروت.

١٢٩. تهذيب الكمال: تأليف الحافظ جمال الدين أبي الحجاج يوسف المزي المتوفى (سنة

- ٧٤٢هـ)، مؤسسة الرسالة - الطبعة الرابعة سنة (١٤٠٦هـ - ١٩٨٥م) بيروت لبنان.
١٣٠. تيسير الوصول إلى جامع الأصول: للشيباني، الناشر: مصطفى البابي الحلبي، بمصر (طبع سنة ١٣٥٣هـ).
١٣١. الثاقب في المناقب: تأليف ابن حمزة الطوسي، مؤسسة أنصاريان للطباعة والنشر والتوزيع، قم - إيران، سنة الطبع ١٤١٨.
١٣٢. ثواب الأعمال: تأليف الشيخ الجليل الأقدم أبي جعفر محمد بن علي بن بابويه، المعروف بالصدوق، المتوفى سنة (٣٨١هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، سنة الطبع (١٤٣٠هـ) قم - إيران.
١٣٣. جامع الأصول في أحاديث الرسول: لابن الأثير الجزري، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، سنة الطبع (١٣٨٩هـ).
١٣٤. الجامع الصغير في أحاديث الشير النذير: تأليف جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي المتوفى سنة ٩١١هـ - ١٥٠٥م)، دار الفكر للطباعة والتوزيع، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى سنة (١٤٢٥هـ - ٢٠٠٥م).
١٣٥. جامع العلوم أو دستور العلماء: تأليف القاضي عبد النبي بن عبد الرسول الأحمدي، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى سنة (١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م).
١٣٦. جامع المقال: تأليف الشيخ فخر الدين الطريحي، المتوفى سنة (١٠٨٥هـ)، تحقيق: محمد كاظم الطريحي، كتاب فروشي جعفري، إيران.
١٣٧. الجامع لأحكام القرآن: لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي، المتوفى سنة (٦٧١هـ)، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، سنة الطبع (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م).
١٣٨. الجمع بين الصحيحين البخاري ومسلم: تأليف محمد بن فتوح الحميدي، تحقيق: علي حسين النواب، الناشر: دار ابن حزم، سنة الطبع (١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م)، بيروت - لبنان.
١٣٩. الجَمَل (أو النصرة لسيد العترة في حرب البصرة): تأليف الشيخ محمد بن محمد

بن النعمان العكبري البغدادي، المتوفى سنة (١٣٤٤هـ)، مكتب الإعلام الإسلامي قم المقدسة، الطبعة الأولى سنة (١٤١٣هـ) إيران.

١٤٠. جمهرة نسب قريش وأخبارها: تأليف أبي عبد الله الزبير بن بكار بن عبد الله، المتوفى سنة (٢٥٦هـ)، تحقيق محمود محمد شاكر، الناشر مكتبة المدني، القاهرة سنة (١٣٨١هـ).
١٤١. جنات الخلود: تأليف السيد محمد رضا الخاتون آبادي الأصفهاني، طبع في قم رحلي، الطبعة الأولى سنة (١٣٨٢هـ. ش).

١٤٢. جوامع الجامع: تأليف أمين الدين أبو علي الفضل بن الحسن الطبرسي، المتوفى سن (٥٤٨هـ)، مؤسسة دانشگاه - طهران للنشر والتوزيع الطبعة الأولى سنة: (١٣٧٨هـ - ش) إيران.

١٤٣. الجواهر السنية في الأحاديث القدسية: تأليف محمد بن الحسن الحر العاملي، المتوفى سنة (١١٠٤هـ)، الطبعة الأولى سنة (١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م)، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت - لبنان.

١٤٤. جواهر العقدين في فضل الشرفين: تأليف علي بن عبد الله الحسيني السمهودي، المتوفى، سنة (٩١١هـ)، دراسة وتحقيق الدكتور موسى بناي العلي، الناشر مطبعة العاني - بغداد، سنة الطبع (١٤٠٥هـ).

١٤٥. جواهر الكلام: تأليف الشيخ محمد حسن الجواهري النجفي، المتوفى سنة (١٢٦٦هـ) دار الكتب الإسلامية، الطبعة الثالثة، سنة (١٣٦٥هـ - ش) إيران.

١٤٦. جواهر المطالب في مناقب الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام): تأليف شمس الدين أبي البركات محمد بن أحمد الدمشقي الباعوني الشافعي، المتوفى سنة (٨٧١هـ) مجمع إحياء الثقافة الإسلامية إيران - قم المقدسة.

١٤٧. الجوهرة في نسب الإمام علي وآله: تأليف محمد بن أبي بكر الأنصاري المعروف بالبريء من أعلام القرن السابع، تحقيق: الدكتور محمد التونجي استاذ الأدب العباسي والمقارن المساعد وكيل كلية الآداب للشؤون العلمية بجامعة حلب، الناشر: مؤسسة أنصاريان، الطبعة الثانية سنة (١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م)، قم.

١٤٨. الحديث النبوي بين الرواية والدراية: تأليف العلامة الشيخ جعفر السبحاني، المعاصر، الناشر مؤسسة الصادق (عليه السلام)، الطبعة الأولى سنة (١٤١٩هـ)، إيران - قم.
١٤٩. حق اليقين: تأليف السيد عبد الله شبر، مؤسسة الأعلمي، طهران أوفسيت عن مطبعة العرفان، صيدا سنة (١٣٥٢هـ).
١٥٠. حلية الأبرار: تأليف السيد هاشم البحراني، مؤسسة المعارف الإسلامية، إيران - قم، الطبعة الأولى سنة (١٣٩٧هـ).
١٥١. حياة الحيوان الكبرى: تأليف كمال الدين الدميري، المتوفى سنة (٨٠٨هـ)، الناشر دار الكتب العلمية، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٤٢٤هـ)، بيروت - لبنان.
١٥٢. الحيوان: تأليف أبي عثمان عمرو بن بحر بن محبوب المعروف بالجاحظ، المتوفى سنة (٢٥٥هـ - ٨٦٨ م)، تحقيق عبد السلام محمد هارون، الناشر دار الكتب العلمية، سنة الطبع (١٩٩٦م)، بيروت لبنان.
١٥٣. الخرائج والجرائح: تأليف الفقيه والمحدث الكبير قطب الدين الراوندي +، المتوفى سنة (٥٧٣هـ)، تحقيق ونشر مؤسسة الإمام المهدي (عليه السلام)، قم المقدسة، سنة الطبع (١٤٠٩هـ).
١٥٤. الخصال: تأليف الشيخ الجليل الأقدم أبي جعفر محمد بن علي المعروف بالصدوق، المتوفى سنة (٣٨١هـ)، مؤسسة النشر الإسلامي، سنة الطبع (١٣٦٢هـ)، إيران.
١٥٥. الخصائص الكبرى: تأليف جلال الدين السيوطي، المتوفى سنة (٩١١هـ)، دار الكتب الحديثة القاهرة - مصر.
١٥٦. خصائص أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام): تأليف الحافظ النسائي، تحقيق: الشيخ محمد باقر المحمودي، الطبعة الأولى سنة (١٤٠٣هـ).
١٥٧. الخلفاء الراشدون: تأليف أبي عثمان الذهبي، الناشر دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، سنة الطبع (١٤٠٨هـ).
١٥٨. دائرة المعارف القرن العشرين: تأليف محمد فريد وجدي، الناشر: دار المعرفة، بيروت - لبنان، الطبعة الثالثة.

١٥٩. دائرة المعارف: تأليف المعلم بطرس البستاني، دار المعرفة، بيروت - لبنان.
١٦٠. الدرر المصون في علم الكتاب المكنون: تأليف أحمد بن يوسف المعروف بالسمين الحلبي من علماء القرن الثامن، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٤١٤هـ)، بيروت - لبنان.
١٦١. الدرر المنشور في التفسير المأثور: تأليف عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي، المتوفى سنة (٩١١هـ)، دار المعرفة، بيروت لبنان.
١٦٢. الدرجات الرفيعة في طبقات الشيعة: تأليف السيد علي خان المدني الشيرازي المتوفى سنة (١١٢٠هـ - ١٧٠٨م)، تحقيق وتقديم: السيد محمد صادق بحر العلوم، الطبعة الثانية سنة (١٣٧٩هـ)، منشورات مكتبة بصيرتي، قم.
١٦٣. الدروس الشرعية في فقه الإمامية: تأليف لشيخ شمس الدين محمد بن مكّي العاملي المعروف بالشهيد الأول، المستشهد سنة (٧٨٦هـ)، تحقيق ونشر: مؤسسة النشر الإسلامي، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٤١٧هـ).
١٦٤. دروس في الحكمة المتعالية: تأليف السيد كمال الحيدري، المعاصر، الناشر: دار فراق للطباعة والنشر، الطبعة الثالثة سنة (١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م)، إيران - قم.
١٦٥. دعائم الإسلام: تأليف القاضي النعمان المغربي المتوفى سنة (٣٦٣هـ)، تحقيق: آصف بن علي أصغر فيضي، الناشر: دار المعارف مصر القاهرة، سنة الطبع (١٣٨٣هـ - ١٩٦٣م).
١٦٦. الدعوات: تأليف المؤلف قطب الدين الراوندي، المتوفى سنة: (٥٧٣هـ)، تحقيق: مدرسة الإمام المهدي (عليه السلام) الطبعة الأولى سنة الطبع: ١٤٠٧، المطبعة: أمير - قم، الناشر: مدرسة الإمام المهدي (عليه السلام) - قم.
١٦٧. دلائل الإمامة: تأليف الشيخ أبي جعفر محمد بن جرير الطبري الصغير، تحقيق: قسم الدراسات الإسلامية، مؤسسة البعثة سنة (١٤١٣هـ) إيران - قم.
١٦٨. دلائل النبوة: تأليف أبي نعيم الأصفهاني، المتوفى سنة (٤٣٠هـ)، الناشر: دار النفائس بيروت سنة (١٤١٢هـ).

١٦٩. ديوان السيد حيدر الحلي: تأليف السيد حيدر الحلي المتوفى سنة (١٣٠٤هـ)، تحقيق: علي الخاقاني.

١٧٠. ذخائر العقبي في مناقب ذوي القربى: تأليف العلامة الحافظ محب الدين أحمد بن عبد الله الطبري، المتوفى سنة (٦٩٤هـ) الناشر مكتبة القدسي القاهرة، عن نسخة دار الكتب المصرية، ونسحة الخزانة التيمورية، إنتشارات جهان، سنة الطبع (١٣٥٦هـ). إيران.

١٧١. ذخائر العقبي في مناقب ذوي القربى: تأليف العلامة الحافظ محب الدين أحمد بن عبد الله الطبري، المتوفى سنة (٦٩٤هـ) الناشر: مكتبة القدسي القاهرة، عن نسخة دار الكتب المصرية، ونسحة الخزانة التيمورية، إنتشارات جهان، سنة الطبع (١٣٥٦هـ). إيران.

١٧٢. ربيع الأبرار: تأليف إبي القاسم محمود بن عمر الزمخشري، المتوفى سنة (٥٣٧هـ)، تحقيق: عبد الأمير مهنا، منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٤١٢هـ-١٩٩٢م)، بيروت لبنان).

١٧٣. رجال النجاشي: تأليف الشيخ الجليل أبو العباس أحمد بن علي بن أحمد بن العباس النجاشي الأسدي الكوفي، المتوفى سنة (٤٥٠هـ)، تحقيق: الحجة السيد موسى الشبيري الزنجاني، مؤسسة النشر الإسلامي، الطبعة التاسعة سنة الطبع (١٤٢٩هـ)، قم-إيران.

١٧٤. الرجال: تأليف تقي الدين الحسن بن علي بن داوود الحلي، المتوفى سنة (٧٤٠هـ)، الناشر دانشگاه طهران، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٣٨٣هـ. ش)، طهران- ایران.

١٧٥. الرسائل الجعفرية: (المعروف برسائل المحقق الكركي): تأليف الشيخ علي بن الحسين الكركي، المتوفى سنة (٩٤٠هـ)، تحقيق: الشيخ محمد الحسون، الناشر: مكتبة السيد المرعشي النجفي، قم- إيران، الطبعة الأولى سنة الطبع (١٤٠٩هـ).

١٧٦. رسائل الشجرة الإلهية في علوم الحقائق الربانية: تأليف شمس الدين محمد الشهرزوري، من علماء القرن السابع الهجري، تحقيق: وتصحيح نجف قلي حبيبي، مؤسسة پژوهشی حکمت و فلسفه ایران، الطبعة الأولى سنة (١٣٨٣هـ- ش)، طهران -إيران.

١٧٧. الرواشح السماوية: تأليف السيد محمد باقر الموسوي الإسترآبادي المعروف (بالمير

داماد)، تحقيق: غلام حسين قيصريه ها ونعمت الله جليلي، الناشر: مؤسسة دار الحديث الثقافية للطباعة والنشر - قم، الطبعة الأولى سنة الطبع (١٤٢٢هـ) إيران.

١٧٨. روح البيان: تأليف إسماعيل حقي البروسوي، من علماء القرن الحادي عشر، الطبعة الأولى القاهرة - مصر (سنة ١٣٣٠هـ).

١٧٩. روح المعاني: تأليف السيد محمود آلوسي من علماء القرن الثالث عشر، تحقيق: علي عبد الباري عطية، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى سنة (١٤١٥هـ)، بيروت لبنان.

١٨٠. الروض الأنف: تأليف الفقيه المحدث أبي القاسم عبد الرحمن بن عبد الله ابن أحمد بن أبي الحسن الخثعمي السهيلي المتوفى (٥٨١هـ)، قدم له وعلق عليه وضبطه طه عبد الرؤوف سعد، الناشر: دار الفكر، الطبعة الأولى سنة (١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م) بيروت - لبنان.

١٨١. روضة الواعظين: تأليف الشيخ العلامة زين المحدثين محمد بن الفتال النيسابوري، الشهيد سنة (٥٠٨هـ)، من علماء القرنين الخامس والسادس الهجريين، تقديم السيد محمد مهدي السيد حسن الخراسان، منشورات الشريف الرضي - قم.

١٨٢. رياض الصالحين: تأليف الإمام أبي زكريا يحيى بن شرف النووي الدمشقي المتوفى سنة (٦٧٦هـ)، الناشر: دار الفكر المعاصر، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية سنة (١٤١١هـ - ١٩٩١م).

١٨٣. الرياض النضرة في مناقب العشرة المبشرة: تأليف: أبي جعفر أحمد (المحب الطبري)، المتوفى: (٦٩٤هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.

١٨٤. زاد المعاد: تأليف العلامة الحجة الشيخ محمد باقر المجلسي، المتوفى سنة (١١١٠هـ)، ترجمة وتحقيق وتصحيح علاء الدين الأعلمي، الناشر مؤسسة الأعلمي، سنة الطبع (١٤٢٣هـ)، بيروت لبنان.

١٨٥. زبدة الاصول: تأليف الشيخ البهائي، الطبعة الحجرية، سنة (١٣١٩هـ).

١٨٦. زبدة البيان في أحكام القرآن: تأليف العالم الرباني والفقيه الصمداني مولانا أحمد بن

- محمد الشهير بالقدس الأردبلي، المتوفى سنة (٩٩٣هـ)، حققه وعلق عليه محمد الباقر البهودي، الناشر: المكتبة المرتضوية لإحياء الآثار الجعفرية - طهران.
١٨٧. سر السلسلة العلوية: تأليف العلامة النسابة الشيخ أبي نصر سهيل بن عبد الله البخاري من أعلام القرن الرابع الهجري، تحقيق: السيد مهدي الرجائي، الناشر: مكتبة السيد المرعشي النجفي - قم، الطبعة الأولى سنة (١٤٣٢هـ - ٢٠١١م)، إيران - قم.
١٨٨. سر العالمين وكشف ما في الدارين: تأليف أبي حامد الغزالي، مكتبة الثقافة الدينية، النجف سنة (١٣٨٥هـ).
١٨٩. السرائر: ضمن: (موسوعة ابن أدريس الحلبي): تأليف الشيخ الجليل أبي عبد الله محمد بن إدريس العجلي الحلبي المتوفى سنة (٥٩٨هـ)، تحقيق وتقديم السيد محمد مهدي السيد حسن الموسوي الخرسان، الناشر العتبة العلوية المقدسة، سنة الطبع: (١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م)، العراق - النجف الأشرف.
١٩٠. سفينة البحار: تأليف المحدث الجليل الشيخ عباس القمي المتوفى سنة (١٣١٩هـ)، الناشر: دار الأسوة للطباعة والنشر، الطبعة الخامسة، سنة الطبع (١٤١٤هـ)، إيران.
١٩١. سلسلة الأحاديث الضعيفة: تأليف محمد ناصر الدين الألباني، مصدر الكتاب: برنامج منظومة التحقيقات الحديثية - المجاني - من إنتاج مركز نور الإسلام لأبحاث القرآن والسنة بالإسكندرية.
١٩٢. سمط النجوم العوالي: تأليف عبد الملك بن الحسين العصامي المكي المتوفى سنة (١١١١هـ) دار الكتب العلمية - بيروت.
١٩٣. سنن ابن ماجه: تأليف الحافظ أبي عبد الله محمد بن يزيد القزويني ابن ماجه، المتوفى سنة (٢٠٧ - ٢٧٥هـ)، حقق نصوصه، ورقم كتبه، وأبوابه، وأحاديثه، وعلق عليه محمد فؤاد عبد الباقي، والأحاديث مذيلة بأحكام الألباني عليها، الناشر: دار الفكر - للطباعة والنشر والتوزيع.
١٩٤. سنن أبي داود: تأليف سليمان بن الأشعث السجستاني، المتوفى سنة (٣٧٥هـ)، تحقيق وتعليق: سعيد محمد اللحام، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٤١٠ - ١٩٩٠م)،

الناشر: دار الفكر للطباعة، والنشر والتوزيع بيروت - لبنان.

١٩٥. سنن الترمذي (الجامع الصحيح): تأليف محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، المتوفى سنة (٢٩٧هـ)، تحقيق وتصحيح: عبد الوهاب عبد اللطيف، الطبعة الثانية، سنة الطبع:

(١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان.

١٩٦. سنن الدارقطني: تأليف الامام الحافظ علي بن عمر الدارقطني، المتوفى سنة (٣٨٥هـ) علق عليه وخرّج أحاديثه مجدي بن منصور بن سيد الشورى، الناشر: دار

الكتب العلمية، الطبعة الأولى سنة الطبع: (١٤١٧هـ - ١٩٩٦م)، بيروت - لبنان.

١٩٧. السنن الصغرى: تأليف أحمد بن الحسين بن علي بن موسى أبو بكر البيهقي، الناشر: دار المعرفة بيروت - لبنان.

١٩٨. السنن الكبرى: تأليف الامام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي، المتوفى سنة (٣٠٣هـ)، تحقيق: دكتور عبد الغفار سليمان البنداري وسيد كسروي حسن، الناشر:

دار الكتب العلمية بيروت - لبنان، الطبعة الأولى سنة (١٤١١هـ - ١٩٩١م).

١٩٩. السنن الكبرى: تأليف امام المحدثين الحافظ الجليل أبي بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي المتوفى سنة (٤٥٨هـ)، الناشر: دار المعرفة بيروت - لبنان، [بالأوفسيت عن طبعة الهند].

٢٠٠. سنن النبي: تأليف العلامة السيد محمد حسين الطباطبائي المتوفى سنة (١٤٠٢هـ)،

ترجمه وتحقيق: محمد هادي فقهي، الناشر: كتاب فروشي - اسلامية، الطبعة الخامسة

(سنة ١٣٧٠ هجري - شمسي) طهران - إيران.

٢٠١. سيد المرسلين: تأليف الشيخ جعفر السبحاني، طبع مؤسسة الإسلامي، قم، الطبعة

الأولى، سنة الطبع (١٤١٢هـ). إيران.

٢٠٢. سيرة الأئمة الإثني عشر: تأليف السيد هاشم معروف الحسني، المتوفى سنة

(١٤٠٤هـ)، الناشر المكتبة الحيدرية، الطبعة الأولى سنة (١٣٨٢هـ)، النجف - الأشرف.

٢٠٣. السيرة الحليّة: تأليف أبي الفرج نور الدين علي بن إبراهيم بن أحمد الحلبي الشافعي،

المتوفى سنة (١٠٤٤هـ)، ضبطه وصححه عبد الله محمد الخليلي، الناشر دار الكتب

العلمية، الطبعة الاولى سنة (١٤٢٧هـ)، بيروت - لبنان.

٢٠٤. سيرة المصطفى: تأليف السيد هاشم معروف الحسني، المتوفى سنة (١٤٠٤هـ)، الناشر: دار التعارف للمطبوعات، الطبعة الأولى سنة (١٤١٦هـ)، بيروت - لبنان.

٢٠٥. السيرة النبوية: تأليف ابن هشام، الناشر مطبعة مصطفى البابي الحلبي، سنة الطبع (١٣٥٥هـ)، مصر.

٢٠٦. السيرة النبوية: تأليف شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي الدمشقي، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان سنة الطبع (١٤٠٩هـ).

٢٠٧. السيرة النبوية: تأليف لامام أبي الفداء إسماعيل بن كثير، المتوفى سنة (٧٤٧هـ) تحقيق مصطفى عبد الواحد، الناشر دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع سنة الطبع (١٣٩٦هـ - ١٩٧١م)، بيروت - لبنان.

٢٠٨. السيرة النبوية: تأليف لامام أبي الفداء إسماعيل بن كثير، المتوفى سنة (٧٤٧هـ) تحقيق: مصطفى عبد الواحد، الناشر: دار المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع سنة الطبع (١٣٩٦هـ - ١٩٧١م)، بيروت - لبنان.

٢٠٩. الشافي في الإمامة: تأليف السيد الشريف المرتضى علي بن الحسين الموسوي تَدْرُجُ، المتوفى سنة (٤٣٦هـ)، حققه وعلق عليه السيد عبد الزهراء الحسيني الخطيب، راجعه: السيد فاضل الميلاني، مؤسسة الصادق للطباعة والنشر، سنة الطبع: (١٤٠٧هـ - ١٩٨٦م)، طهران - إيران.

٢١٠. الشافي في العقائد والأخلاق والاحكام: تأليف المحدث الحكيم الفقيه المولى محمد محسن الفيض الكاشاني، المتوفى سنة (١٠٩١هـ)، تحقيق مهدي الأنصاري القمي، الناشر دار النشر اللوح المحفوظ، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٤٢٩هـ)، طهران - إيران.

٢١١. الشجرة المباركة: تأليف فخر الد الامام فخر الرازي، المتوفى سنة (٦٠٦هـ)، تحقيق: السيد مهدي الرجائي، الناشر: مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي العامة - قم المقدسة، مطبعة سيد الشهداء (عليه السلام) - قم، تاريخ الطبع: (١٤٠٩هـ)، الطبعة الأولى، إيران - قم.

٢١٢. شجرة طوبى: تأليف الشيخ محمد مهدي الحائري، المتوفى سنة (١٣٦٩هـ)، الطبعة الخامسة، سنة الطبع: محرم الحرام (١٣٨٥هـ)، الناشر: منشورات المكتبة الحيدرية النجف الأشرف.

٢١٣. شرح أصول الكافي: تأليف المولى محمد صالح المازندراني، المتوفى سنة (١٠٨١هـ)، تحقيق وتعليق: الميرزا أبو الحسن الشعراني، ضبط وتصحيح السيد علي عاشور، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٤٢١هـ - ٢٠٠٠م)، الناشر: دار إحياء التراث العربي للطباعة والنشر والتوزيع بيروت - لبنان.

٢١٤. شرح الأخبار في فضائل الأئمة الاطهار (عليهم السلام): تأليف القاضي ابي حنيفة النعمان بن محمد التميمي المغربي، المتوفى (سنة ٣٦٣هـ)، تحقيق السيد محمد الحسني الجلاي، الناشر مؤسسة النشر الإسلامي، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٤١٤هـ)، قم - إيران.

٢١٥. شرح الأسماء الحسنى: تأليف السيد حسين الهمداني الدردود آبادي، المتوفى سنة (١٢٨٠هـ - ق)، تحقيق: محسن بيدار فر، الناشر: منشورات بيدار، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٤٢٦هـ)، إيران - قم.

٢١٦. شرح الأسماء او شرح دعاء الجوشن الكبير: تأليف الحاج ملا هادي السبزواري، المتوفى (١٢٨٩هـ - ق)، تحقيق: نجف قلي حبيبي، الناشر: مؤسسة انتشارات وچاب دانشگاه طهران، الطبعة الثانية، إيران - طهران.

٢١٧. شرح الإشارات: تأليف الشيخ أبي علي حسين، بن عبد الله بن سينا مع شرح المحقق الخواجة نصير الدين الطوسي، وشرح الشرح للعلامة قطب الدين محمد بن محمد بن أبي جعفر الرازري، نشر البلاغة - قم، الطبعة الأولى سنة (١٣٧٥هـ - ش) إيران.

٢١٨. شرح الشفاء: تأليف الفاضل علي القارئ، المطبوع في مطابع تركيا، سنة الطبع (١٣٠٨هـ).

٢١٩. شرح العقيدة الواسطية: تأليف العلامة محمد خليل هرّاس، ضبط نصه وخرّج أحاديثه علوي بن عبد القادر السَّقَّاف، الطبعة الرابعة.

٢٢٠. شرح المطالع في المنطق: تأليف قطب الدين محمد بن محمد الرازي التحتاني المتوفى

سنة (٧٦٦هـ. ق).

٢٢١. شرح المفصل: تأليف العلامة موفق الدين يعيش ابن علي بن يعيش النحوي المتوفى

سنة (٦٤٣هـ)، الناشر: عالم الكتب - بيروت، مكتبة المتنبي - القاهرة، لم يذكر سنة الطبع.

٢٢٢. شرح المقاصد: تأليف سعد الدين مسعود بن عمر التفتازاني المتوفى سنة (٧٩١هـ)،

الطبعة الأولى سنة الطبع (١٤٠١-١٩٨١م) المطبعة: باكستان - دار المعارف النعمانية،

الناشر: دار المعارف النعمانية.

٢٢٣. شرح المنظومة: تأليف المولى هادي السبزواري، المتوفى سنة (١٢٨٩هـ)، تحقيق:

مسعود طالبی، مع تعليق وتصحيح الشيخ حسن زاده الآملي، الطبعة الرابعة سنة

(١٤٢٢هـ)، طهران.

٢٢٤. شرح المواقف: تأليف القاضي الجرجاني المتوفى سنة (٨١٦هـ)، تحقيق وشرح:

علي بن محمد الجرجاني، الطبعة الأولى، سنة الطبع: (١٣٢٥ - ١٩٠٧ م)، مطبعة السعادة

- مصر.

٢٢٥. شرح تجريد العقائد: تأليف العلامة علاء الدين علي بن محمد القوشجي المتوفى سنة

(٨٧٩هـ)، الطبعة الحجرية، قم، منشورات الشريف الرضي.

٢٢٦. شرح ديوان الحماسة: تأليف أحمد بن محمد بن الحسن المرزوقي، تحقيق: أحمد أمين

وعبد السلام هارون، سنة الطبع (١٣٧١هـ - ١٩٥١م) القاهرة - مصر.

٢٢٧. شرح فصوص الحكم: تأليف محمد داود القيصري الرومي، المتوفى سنة (٧٥١هـ)،

تحقيق: السيد جلال الدين الآشتياني، شركة انتشارات علمي وفرهنگي، الطبعة الثالثة،

سنة الطبع (١٣٨٦هـ - ش) طهران.

٢٢٨. شرح مختصر الأصول: تأليف القاضي عضد الدين الإيجي، طبعة اسلامبول، سنة

الطبع (١٣١٠هـ).

٢٢٩. شرح مصابيح السنة: تأليف القاضي ناصر الدين عبد الله بن عمر بن محمد البيضاوي

الشيرازي الشافعي، المتوفى سنة (٦٨٥هـ)، تحقيق لجنة مختصة من المحققين، بأشراف

نور الدين الطيب، الناشر دار النوادر، سنة الطبع (١٤٣٣هـ - ٢٠١٢م)، الطبعة الأولى.

٢٣٠. شرح مئة كلمة لأمر المؤمنين الإمام علي (عليه السلام): تأليف كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني، المتوفى سنة (٦٧٩هـ)، عني بتصحيحه والتعليق عليه مير جلال الدين الحسيني الأرموي، منشورات جماعة المدرسين في الحوزة العلمية في قم المقدسة.

٢٣١. شرح نهج البلاغة: تأليف عز الدين عبد الحميد بن محمد بن أبي الحديد المعتزلي، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٩٦٥م)، مكتبة السيد المرعشي النجفي، قم - إيران.

٢٣٢. شرح نهج البلاغة: تأليف كمال الدين ميثم بن علي بن ميثم البحراني، المتوفى سنة (٦٧٩هـ)، إعداد عدة من الأفاضل، الناشر: مكتب الإعلام الإسلامي الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٣٦٢هـ - ش) قم - إيران.

٢٣٣. شروح الشمسية: مجموعة حواشي وتعليقات: القطب الرازي، الشريف الجرجاني، العلامة السيالكوتي، العلامة الدسوقي، العلامة جلال الدين الدواني والعلامة الشربيني (شيخ جامع الأزهر)، الناشر: مدين، الطبعة الثانية (١٤٣١هـ) إيران.

٢٣٤. الشموس الطالعة من مشارق الزيارة الجامعة: تأليف السيد حسين الهمداني الدردودآبادي، المتوفى سنة (١٢٨٠هـ ق)، تحقيق: محسن بيدارفر، الناشر: منشورات بيدار، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٤٢٦هـ)، ايران - قم.

٢٣٥. شوارق الإلهام في شرح تجريد الكلام: تأليف الحكيم المتأله الشيخ عبد الرزاق اللاهيجي المتوفى سنة (١٠٧٢هـ)، تحقيق: الشيخ أكبر أسد علي زاده، الطبعة الثانية الناشر: مؤسسة الإمام الصادق (عليه السلام) سنة الطبع (١٤٣١هـ)، قم - إيران.

٢٣٦. شواهد التنزيل لقواعد التفضيل: تأليف الحافظ الكبير عبيد الله بن عبد الله بن أحمد المعروف بالحاكم الحسكاني الحذاء الحنفي النيسابوي، من أعلام القرن الخامس الهجري، تحقيق وتعليق الشيخ محمد باقر المحمودي قدس الناشر مجمع إحياء الثقافة الإسلامية، الطبعة الثالثة سنة (١٤٢٧هـ)، إيران. شوارق الإلهام في شرح تجريد الكلام: تأليف الحكيم المتأله الشيخ عبد الرزاق اللاهيجي المتوفى سنة (١٠٧٢هـ)، تحقيق الشيخ أكبر أسد علي زاده، الطبعة الثانية الناشر مؤسسة الإمام الصادق (عليه السلام) سنة الطبع (١٤٣١هـ)، قم - إيران.

٢٣٧. الشواهد الربوبية في المناهج السلوكية: تأليف الفيلسوف والحكيم المتأله الملا محمد بن إبراهيم الشيرازي المشتهر بالملا صدرا، المتوفى سنة (٩٧٩هـ)، تحقيق وتصحيح الدكتور مصطفى محقق الداماد، الناشر: كلية الحقوق المتعقلة بـ: بنياد حكمت اسلامي صدرا، الطبعة الاولى سنة الطبع (١٣٨٢هـ - ش) طهران - إيران.
٢٣٨. الصحاح (تاج اللغة وصحاح العربية): تأليف إسماعيل بن حماد الجوهري، المتوفى سنة (٣٩٣هـ)، انتشارات اميري الطبعة الأولى سنة (١٣٦٨هـ - ش) إيران.
٢٣٩. صحيح ابن حبان: تأليف محمد بن حبان بن أحمد أبو حاتم التميمي البستي، تحقيق: شعيب الأرناؤوط، الناشر مؤسسة الرسالة الطبعة الثانية، سنة (١٤١٤هـ - ١٩٩٣ م)، بيروت - لبنان.
٢٤٠. صحيح البخاري: تأليف الامام أبي عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم ابن المغيرة بن بردزبة البخاري الجعفي، طبعة بالأوفست عن طبعة دار الطباعة العامرة بإستانبول (١٤٠١هـ - ١٩٨١هـ)، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.
٢٤١. صحيح مسلم: تأليف الامام أبي الحسين مسلم بن الحجاج ابن مسلم القشيري النيسابوري، المتوفى سنة (٢٦١هـ)، مؤسسة عز الدين، الطبعة الأولى (١٤٠٧هـ)، بيروت - لبنان.
٢٤٢. الصحيفة السجادية: من إنشاء إمام العارفين وسيد الساجدين زين العابدين علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (عليه السلام)، تحقيق وتنسيق علي أنصاريان، سنة الطبع (١٤١٩هـ - ١٩٩٩م).
٢٤٣. الصراط المستقيم: لمستحقي التقديم: تأليف العلامة المتكلم الشيخ زين الدين أبي محمد علي بن يونس العاملي النباطي البياضي، المتوفى سنة (٨٧٧هـ)، تحقيق وتعليق وتصحيح محمد باقر البهودي، عنيت بنشره: المكتبة المرتضوية لإحياء الآثار الجعفرية، الطبعة الأولى سنة (١٣٨٤هـ).
٢٤٤. صفة الصفوة: تأليف أبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد المعروف بابن الجوزي المتوفى سنة (٥٩٧هـ)، أعداد إبراهيم رمضان وسعيد اللحام، الطبعة

الأولى، الناشر دار الكتب العلمية، سنة الطبع (١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م) بيروت - لبنان.
 ٢٤٥. الصواعق المحرقة: تأليف المحدث أحمد بن حجر الهيتمي المكي، المتوفى سنة (٩٧٤هـ)، النسخة الزنكوغرافية الغير محرفة، أخذت عن نسخة قديمة مطبوعة في المطبعة الميمنية في مصر سنة (١٣١٢هـ)، قدم له وصححه السيد طيب الموسوي الجزائري، الطبعة الأولى سنة (١٤٢٢هـ - ٢٠١١م)، دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان.

٢٤٦. ضياء العالمين في بيان إمامة الأئمة المصطفين (عليه السلام): تأليف العلامة الشريف أبي الحسن بن محمد طاهر العاملي المعروف الفتوي، المتوفى (سنة ١١٣٨هـ)، تحقيق ونشر: مؤسسة آل البيت (عليه السلام) لأحياء التراث، الطبعة الاولى، سنة الطبع (١٤٣٤هـ)، ايران - قم.
 ٢٤٧. طبقات الأولياء: تأليف ابن الملتن سراج الدين أبي حفص عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري، المتوفى سنة (٨٠٤هـ)، تحقيق نور الدين شريعة من علماء الأزهر، الناشر مكتبة الخانجي، مصر - القاهرة، الطبعة الثانية سنة (١٤١٥هـ - ١٩٩٤م).
 ٢٤٨. طبقات الحفاظ: تأليف جلا الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، المتوفى سنة (٩١١هـ)، الناشر دار الكتب العلميّة، الطبعة الأولى سنة (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، بيروت لبنان.

٢٤٩. الطبقات الكبرى: تأليف ابن سعد المتوفى سنة (٢٣٠هـ)، الناشر: دار الصادر بيروت - لبنان، سنة الطبع (١٤٠٠هـ).
 ٢٥٠. الطراز الأول: تأليف السيد علي خان بن أحمد بن محمد معصوم الحسيني المعروف: بابن المدني المتوفى سنة (١١٢٠هـ)، تحقيق ونشر: مؤسسة آل البيت (عليه السلام) لإحياء التراث، الطبعة الأولى سنة (١٤٣٠هـ)، قم - إيران.

٢٥١. الطرائف في معرفة المذاهب: تأليف السيد الجليل أبي القاسم علي بن موسى بن طاووس الحسيني، المتوفى سنة (٦٦٤هـ)، الناشر: مطبعة الخيام، قم سنة الطبع (١٤٠٠هـ).

٢٥٢. العبر في خبر من عَبر: تأليف أبي عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان

الذهبي، المتوفى سنة ٧٤٨هـ)، تحقيق: أبو هاجر محمد بن سعيد بسوفي زغلول، الناشر: دار الكتب العلميّة، بيروت - لبنان.

٢٥٣. عبقات الأنوار: تأليف الحجة المحقق البحاثة السيد مير حامد حسين الموسوي اللكنهوي النيشابوري المتوفى سنة (١٣٠٦هـ)، تحقيق: غلام رضا مولانا البروجردي، الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة، الطبعة الأولى سنة الطبع (١٤١٦هـ) إيران.

٢٥٤. عدة الداعي: تأليف أحمد بن فهد الحلي، المتوفى سنة (٨٤١هـ)، صححه وعلق عليه احمد الموحدي القمي، الناشر: مكتبة الوجداني - قم.

٢٥٥. عدة الرجال: تأليف السيد محسن بن الحسن الأعرجي الكاظمي، المتوفى سنة (١٢٢٧هـ)، تحقيق مؤسسة الهداية لآحياء التراث، الناشر اسماعيليان، سنة الطبع: ١٤١٥هـ، قم - إيران.

٢٥٦. العدة في أصول الفقة: تأليف الشيخ الطوسي، المتوفى سنة (٤٦٠هـ)، تحقيق: الشيخ محمد رضا الأنصاري القمي، الطبعة الأولى، سنة الطبع: (١٤١٧ - ١٣٧٦هـ - ش).

٢٥٧. عصرة المنجود: تأليف العلامة المتكلم الشيخ زين الدين أبي محمد علي بن يونس العاملي النباطي البياضي، المتوفى سنة (٨٧٧هـ)، تحقيق: حسين التنكابي، الناشر: مؤسسة الإمام الصادق (عليه السلام)، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٤٢٨هـ) ايران.

٢٥٨. العقد الفريد: تأليف أبي عمر أحمد بن محمد بن ربّه الأندلسي، المتوفى سنة (٣٢٨هـ)، تحقيق عدة من الأفاضل، دار الكتاب العربي سنة (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م). بيروت - لبنان.

٢٥٩. علل الشرايع: تأليف الشيخ الصدوق أبي جعفر محمد بن علي ابن الحسين بن موسى بن بابويه القمي، المتوفى سنة ٣٨١هـ، منشورات المكتبة الحيدرية ومطبعاتها في النجف (١٣٨٥هـ - ١٩٦٦م).

٢٦٠. علم اليقين في اصول الدين: تأليف المحدث الكبير الحكيم المتأله محمد بن المرتضى، المدعو بالمولى محسن الكاشاني، المتوفى (سنة ١٠٩١هـ)، تحقيق وتعليق: محسن بيدار، الناشر: إنتشارات بيدار فر، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٤٢٦هـ ق)، ايران - قم.

٢٦١. عمدة الطالب في انساب آل أبي طالب: تأليف ابن عتبة الحسني، المتوفى سنة (٨٢٨هـ)، الناشر: أنصاريان، سنة الطبع (١٤١٧هـ)، إيران - قم.

٢٦٢. عمدة القارئ في شرح صحيح البخاري: تأليف بدر الدين العيني الحنفي، المتوفى سنة (٨٥٥هـ)، طبع ونشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان.

٢٦٣. عمدة عيون صحاح الأخبار في مناقب امام الأبرار: تأليف الحافظ يحيى بن الحسن الأسدي الحلبي، المتوفى سنة (٦٠٠هـ)، الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة، الطبعة الأولى لسنة (١٤٠٧هـ) إيران.

٢٦٤. العواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصحابة بعد وفاة النبي ﷺ: تأليف الشيخ محيي الدين ابن عربي، المتوفى سنة (٥٤٣هـ)، تحقيق حققه وعلق حواشيه: محب الدين الخطيب، الطبعة الثانية سنة الطبع: ذو الحجة ١٣٨٧ جده، الناشر: الدار السعودية للنشر، عن الطبعة الأولى في القاهرة (١٢٧١هـ).

٢٦٥. عوالم العلوم ومعارف الأحوال: تأليف المحدث الكبير والمتبع الخير الشيخ عبد الله البحراني الأصفهاني، تحقيق ونشر: مؤسسة الإمام المهدي ﷺ، الطبعة الأولى، سنة (١٤١٥هـ)، قم - إيران.

٢٦٦. عوالي اللئالي: تأليف الشيخ المتبع محمد بن علي بن أبي إبراهيم الأحسائي، المتوفى سنة (٨٨٠هـ)، تحقيق: الشيخ مجتبی العراقي، الطبعة الأولى سنة (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، مطبعة سيد الشهداء، قم - إيران.

٢٦٧. العين: تأليف الخليل بن احمد الفراهيدي المتوفى (سنة ١٧٥هـ)، تحقيق: الدكتور مهدي المخزومي، والدكتور ابراهيم السامرائي، تصحيح الأستاذ أسعد الطيب، الناشر: انتشارات اسوة، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٤٢٥هـ)، إيران.

٢٦٨. عيون أخبار الرضا (عليه السلام): تأليف الشيخ الأقدم والمحدث الأكبر أبي جعفر الصدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي قده المتوفى سنة (٣٨١هـ)، صححه وقدم له وعلق عليه العلامة الشيخ حسين الأعلمي، منشورات، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى سنة (١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م).

٢٦٩. عيون المعجزات: تأليف المحدث الجليل الشيخ حسين بن عبد الوهاب (من علماء القرن الخامس)، الناشر: محمد كاظم الشيخ صادق الكتبي منشورات المطبعة الحيدرية في النجف سنة (١٣٦٩هـ - ١٩٥٠م).

٢٧٠. الغارات: تأليف أبي إسحاق إبراهيم بن محمد الثقفي الكوفي المتوفى سنة (٢٨٣هـ)، تحقيق: السيد جلال الدين الحسيني الأرموي المحدث، طبع بالأوفست في مطابع بهمن. ٢٧١. غاية المأمول في شرح التاج الجامع للأصول: تأليف الشيخ منصور علي ناصف، الناشر: دار اجياء التراث العربي، الطبعة الرابعة، سنة الطبع (١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م) بيروت - لبنان.

٢٧٢. غاية المرام وحجة الخصام (في تعيين الإمام من طريق الخاص والعام): تأليف السيد هاشم البحراني الموسوي التوبلي، المتوفى سنة (١١٠٧هـ)، تحقيق: العلامة السيد علي عاشور، الناشر: دار الكتاب العربي، سنة الطبع (١٤٢٢هـ)، بيروت - لبنان.

٢٧٣. الغدير (في الكتاب والسنة والادب): تأليف الخبر العلم الحجة المجاهد الشيخ الأكبر عبد الحسين أحمد الامين النجفي، المتوفى (سنة ١٣٩٢هـ)، الناشر: دار الكتاب العربي، الطبعة الرابعة، سنة الطبع (١٣٩٧ - ١٩٧٧م)، بيروت - لبنان.

٢٧٤. غرائب القرآن ورغائب الفرقان: تأليف نظام الدين الحسن بن محمد النيشابوري، من علماء القرن الثامن، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى سنة الطبع (١٤١٦هـ). بيروت - لبنان.

٢٧٥. غرر الحكم ودُررُ الكلم: (مجموعة من كلمات أمير المؤمنين علي عليه السلام)، تأليف عبد الواحد الأمدي التميمي من علماء القرن الخامس الهجري، تحقيق: السيد مهدي الرجائي، الناشر: مؤسسة دار الكتاب الإسلامي، الطبعة الأولى سنة (١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م)، إيران.

٢٧٦. الغيبة: تأليف الشيخ الثقة الأجل أبي عبد الله محمد بن إبراهيم الكاتب النعماني، المعروف بـ: «ابن أبي زينب»، المتوفى حدود سنة (٣٦٠هـ)، تحقيق فارس الحسون، الطبعة الأولى سنة (١٤٢٢هـ)، الناشر أنوار الهدى، إيران.

٢٧٧. الغيبة: تأليف شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى سنة (٤٦٠هـ)، تقديم العلامة الكبير الحجة الشيخ آغا بزرك الطهراني منشورات مكتبة بصيرتي الطبعة الثانية سنة (١٣٨٥هـ)، قم - إيران.

٢٧٨. الفائق في غريب الحديث والأثر: تأليف العلامة جار الله محمود بن عمر الزمخشري، المتوفى سنة (٥٨٣هـ)، وضع حواشيه إبراهيم شمس الدين، الطبعة الأولى سنة الطبع (١٤١٧هـ - ١٩٩٦م) الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان.

٢٧٩. فتح الباري في شرح صحيح البخاري: تأليف للإمام الحافظ شهاب الدين ابن حجر العسقلاني المتوفى سنة (٨٥٢هـ)، الناشر: دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان الطبعة الثانية، أعيد طبعه بالأوفست.

٢٨٠. فتوح البلدان: تأليف أحمد بن يحيى بن جابر المعروف بالبلاذري، المتوفى سنة (٢٧٩هـ)، ضبط دكتور صلاح الدين المنجد، الناشر مكتبة النهضة المصرية، سنة (١٩٥٦م)، مصر - القاهرة.

٢٨١. الفتوحات المكية: تأليف الشيخ الأكبر محيي الدين عبد الله محمد بن صادر بيروت - لبنان.

٢٨٢. فرائد الأصول: تأليف الشيخ الأعظم أستاذ الفقهاء والمجتهدين الشيخ مرتضى الانصاري، المتوفى سنة (١٢٨١هـ)، إعداد لجنة تحقيق: تراث الشيخ الأعظم، الطبعة الرابعة عشرة سنة الطبع (١٤٣٢هـ)، قم - إيران.

٢٨٣. فرائد السمطين في فضائل المرتضى والبتول والسبطين والأئمة من ذريتهم (عليهم السلام): تأليف إبراهيم بن سعد الدين الحموي الشافعي، المتوفى سنة (٧٣٠هـ)، تحقيق وتعليق: الشيخ محمد باقر المحمودي (رحمته الله)، الناشر: مؤسسة المحمودي للطباعة والنشر، بيروت - لبنان.

٢٨٤. الفردوس بمأثور الخطاب: تأليف شيرويه الديلمي، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى سنة الطبع (١٤٠٦هـ)، بيروت - لبنان.

٢٨٥. الفرق بين الفرق: تأليف عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي المتوفى سنة (٤٢٩هـ)، تحقيق وتعليق: الشيخ إبراهيم رمضان، الطبعة الأولى سنة الطبع: (١٤١٥هـ -

- ١٩٩٤م)، الناشر: دار المعرفة، بيروت - لبنان.

٢٨٦. فروع الكافي: تأليف ثقة الإسلام محمد بن يعقوب الكليني، المتوفى سنة (٣٢٨/

٣٢٩هـ)، صححه وعلق عليه محمد جعفر شمس الدين، الناشر: دار التعارف

للمطبوعات، سنة الطبع (١٤٣٠هـ - ٢٠٠٩م)، بيروت - لبنان.

٢٨٧. الفصول المهمة في تأليف الأمة: تأليف العلامة السيد عبد الحسين شرف الدين

الموسوي، المتوفى سنة (١٣٧٧هـ)، الناشر: قسم الإعلام الخارجي لمؤسسة البعثة،

الطبعة الأولى، طهران.

٢٨٨. الفصول المهمة في معرفة الأئمة: تأليف الشيخ الإمام العلامة والخبير الفهامة علي بن

محمد بن أحمد المالكي المكي الشهير بابن الصباغ، المتوفى سنة (٨٥٥هـ)، تحقيق وتعليق

السيد جعفر الحسيني، الناشر مجمع آل البيت العالمي (٢٠١١م)، قم - إيران.

٢٨٩. الفصول المهمة في معرفة الأئمة: تأليف الشيخ الإمام العلامة والخبير الفهامة علي بن

محمد بن أحمد المالكي المكي الشهير بابن الصباغ، المتوفى سنة (٨٥٥هـ)، تحقيق وتعليق:

السيد جعفر الحسيني، الناشر: مجمع العالمي لأهل البيت (٢٠١١م)، قم - إيران.

٢٩٠. فضائل الثقلين من كتاب توضيح الدلائل: تأليف أحمد بن جلال الدين الحسيني

الشافعي الايجي، المتوفى سنة (٨٢٠هـ)، تحقيق: حسين الحسيني البيرجندي، الناشر:

المجمع العالمي للتقريب بين المذاهب الإسلامية، إيران.

٢٩١. فضائل الخمسة من الصحاح الستة: تأليف السيد مرتضى الحسيني الفيروزآبادي،

الناشر: منشورات ضياء فيروزآبادي - قم - إيران، الطبعة الأولى، سنة الطبع (٢٠٠٨م).

٢٩٢. فضائل الشيعة: تأليف الفقيه الكبير محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه

القمي المشهور بالصدوق، المتوفى سنة (٣٨١هـ) الناشر: كانون انتشارات عابدي

طهران - إيران.

٢٩٣. فضائل الصحابة: تأليف إمام الحنابلة الشيخ أحمد بن محمد بن حنبل، المتوفى سنة

(٢٤١هـ)، الناشر: جامعة ام القرى ومؤسسة الرسالة، الطبعة الأولى سنة (١٤٠٣هـ).

٢٩٤. فضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام): تأليف إمام الحنابلة الشيخ أحمد بن

محمد بن حنبل، المتوفى سنة (٢٤١هـ)، حققه وعلق عليه السيد عبد العزيز الطباطبائي، الناشر: دار التفسير، سنة النشر (١٤٣٣هـ)، قم - إيران.

٢٩٥. فضائل أمير المؤمنين (عليه السلام): تأليف أبي العباس أحمد بن محمد بن سعد ابن عقدة الكوفي، المتوفى سنة (٣٣٢هـ)، جمع وترتيب عبد الرزاق محمد حسين حرز الدين، الناشر: دليل ما سنة (١٤٢٤هـ)، إيران.

٢٩٦. الفهرست: تأليف شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي، المتوفى سنة (٤٦٠هـ)، تحقيق الشيخ جواد القيومي، المطبعة مؤسسة النشر الإسلامي، الطبعة الأولى، سنة الطبع: (١٤١٧هـ).

٢٩٧. فيض التقدير (شرح الجامع الصغير من أحاديث البشير النذير): للعلامة محمد عبد الرؤوف المناوي، ضبطه وصححه أحمد عبد السلام، الدار الكتب العلمية، الطبعة الأولى: (١٤١٥هـ - ١٩٩٤م)، بيروت - لبنان.

٢٩٨. القاموس المحيط: تأليف الفيروزآبادي، المتوفى سنة (٨١٧هـ).

٢٩٩. قصص الأنبياء: تأليف الشيخ قطب الدين أبي الحسين سعيد بن هبة الله الراوندي، المتوفى سنة (٥٧٣هـ)، تحقيق: عبد الحليم عوض الحلي، منشورات مكتبة العلامة المجلسي الطبعة الأولى، سنة (١٤٣٠هـ)، قم - إيران.

٣٠٠. القواعد الفلسفية: تأليف الدكتور غلام حسين الإبراهيمي الديباني (أستاذ الفلسفة بجامعة طهران)، الناشر: دار الهادي للطباعة والنشر، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م).

٣٠١. القواعد والفوائد: تأليف الشيخ أبي عبد الله محمد بن مكّي العاملي المعروف: بالشهيد الأول المتوفى سنة (٧٨٦هـ)، تحقيق: الدكتور عبد الهادي الحكيم، منشورات منتدى النشر - النجف الأشرف.

٣٠٢. القوانين المحكمة في الأصول: تأليف المحقق التحرير الميرزا أبي القاسم القمي، المتوفى سنة (١٢٣١هـ)، شرح وتعليق رضا حسين صبح، الناشر: دار المرتضى الطبعة الأولى سنة (١٤٣٠م)، بيروت - لبنان.

٣٠٣. الكامل في التاريخ: تأليف الشيخ العلامة عز الدين أبي الحسن علي بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الواحد الشيباني المعروف بابن الأثير، المتوفى سنة (٦٣٠هـ)، دار صادر للطباعة والنشر، بيروت - لبنان، (١٣٨٥هـ - ١٩٦٥م).

٣٠٤. الكامل في اللغة والأدب: تأليف أبي العباس محمد بن يزيد المبرّد، المتوفى سنة (٢٨٦هـ)، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم والسيد شحاتة، الناشر دار النهضة مصر للطبع والنشر، مصر.

٣٠٥. كتاب سليم بن قيس الهلالي: تأليف الصحابي الجليل سليم بن قيس الهلالي، المتوفى سنة (٧٦هـ)، تحقيق الشيخ محمد باقر الانصاري الزنجاني، الناشر دليل ما، الطبعة الأولى سنة (١٤٢٢هـ) ايران.

٣٠٦. الكتاب: تأليف أبي بشر عمرو بن عثمان بن قنبر المعروف بسبيويه، المتوفى سنة (١٨٠هـ)، مصور على طبعة بولاق، الناشر: مكتبة المثنى - بغداد.

٣٠٧. الكشف عن حقائق غوامض التنزيل: تأليف أبي القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي، المتوفى سنة (٥٣٨هـ)، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر، (١٣٨٥هـ - ١٩٦٦م).

٣٠٨. كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون: تأليف حاجي خليفة، الناشر دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان.

٣٠٩. كشف الغطاء: تأليف العلامة شيخ العلماء الشيخ جعفر كاشف الغطاء، المتوفى سنة (١٢٢٨هـ)، تحقيق: مكتب الإعلام الإسلامي - فرع خراسان الرضوي، تحقيق: عدة من الأفاضل، الناشر: بوستان كتاب، قم، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٤٣٠هـ).

٣١٠. كشف الغمة في معرفة الأئمة: تأليف العلامة المحقق أبي الحسن علي بن عيسى بن أبي الفتح الأربلي، المتوفى سنة (٦٩٣هـ)، الناشر: دار الأضواء بيروت - لبنان، الطبعة الثانية سنة الطبع (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م).

٣١١. كشف اللثام: تأليف الشيخ بهاء الدين محمد بن الحسن الأصفهاني المعروف بـ: الفاضل الهندي، المتوفى سنة (١١٣٧هـ)، تحقيق: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة

لجماعة المدرسين بقم المشرفة، الطبعة الأولى سنة الطبع (١٤١٦هـ).

٣١٢. كشف المحجة لثمرة المهجة: تأليف السيد الجليل تأليف العالم العامل العابد الزاهد

رضي الدين أبي القاسم علي بن موسى بن جعفر بن محمد بن طاووس الحسيني الحسيني

المتوفى (٦٦٤هـ)، منشورات المطبعة الحيدرية في النجف، سنة (١٣٧٠هـ - ١٩٥٠م).

٣١٣. كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد: تأليف العلامة الحلي، المتوفى سنة (٧٢٦هـ)،

تصحيح وتعليق الشيخ حسن حسن زاده الآملي، الناشر: مؤسسة النشر الإسلامية للطبعة

الحادية عشرة سنة (١٤٢٧هـ).

٣١٤. كشف اليقين (في فضائل أمير المؤمنين (عليه السلام)): تأليف الحسن بن يوسف بن المطهر

الحلي، المتوفى سنة (٦٤٨هـ - ٧٢٦هـ)، تحقيق: حسين الدراگاہي أبا محمد حسن حسين

آبادي، الطبعة الأولى: (١٤١١هـ - ١٩٩١م).

٣١٥. الكشف والبيان عن تفسير القرآن (تفسير الثعلبي): تأليف أحمد بن إبراهيم الثعلبي،

المتوفى سنة (٤٢٧هـ)، تحقيق: الإمام أبي محمد بن عاشور، مراجعة وتدقيق الأستاذ نظير

الساعدي، الناشر: دار إحياء التراث العربي، الطبعة: الأولى، سنة الطبع: ١٤٢٢ -

٢٠٠٢م.

٣١٦. كفاية الأثر في النص على الأئمة الاثني عشر (عليهم السلام): تأليف أبي القاسم علي بن محمد بن

علي الخزاز القمي الرازي، من علماء القرن الرابع، حققه العلم الحجة السيد عبد اللطيف

الحسيني الكوه كمرئي الخوئي، انتشارات بيدار - قم، (١٤٠١هـ).

٣١٧. كفاية الأصول: تأليف الأستاذ الشيخ المحقق الكبير الآخوند محمد كاظم الخراساني،

المتوفى سنة (١٣٢٩هـ)، تحقيق: ونشر مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لإحياء التراث، الطبعة

السابعة سنة (١٤٣١هـ)، قم - إيران.

٣١٨. كفاية الطالب في مناقب علي بن أبي طالب (عليه السلام): تأليف محمد بن يوسف الكنجي

الشافعي، المتوفى سنة (٦٥٨هـ)، الناشر دار إحياء تراث أهل البيت (عليهم السلام)، سنة الطبع

١٤٠٤هـ، طهران - إيران.

٣١٩. الكليات: تأليف أبي البقاء أيوب بن موسى الحسيني الكوفي، المتوفى سنة (١٠٩٤هـ)،

تحقيق: الدكتور عدنان درويش ومحمد المصري، الناشر: دار الرسالة.

٣٢٠. كمال الدين وتام النعمة: تأليف الشيخ الجليل الأقدم الصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، المتوفى سنة (٣٨١هـ)، صححه وعلق عليه على أكبر الغفاري، الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة - إيران، سنة الطبع (١٤٠٥هـ).

٣٢١. كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال: تأليف العلامة علاء الدين علي المتقي بن حسام الدين الهندي، البرهان فوري، المتوفى سنة (٩٧٥هـ)، ضبطه وفسر غريبه صححه ووضع فهرسه ومفتاحه الشيخ بكرى حياني الشيخ صفوة السفا، الناشر: مؤسسة الرسالة، (١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م).

٣٢٢. لسان العرب: تأليف الإمام العلامة أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم ابن منظور الإفريقي المصري، المتوفى (سنة ٧١١هـ)، الناشر: أدب الحوزة، قم - إيران، (١٤٠٥هـ).
٣٢٣. لسان الميزان: تأليف الامام الحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن حجر العسقلاني المتوفى سنة ٨٥٢ هجرية، منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت - لبنان، الطبعة الثانية، (١٩٧١م - ١٣٩٠هـ).

٣٢٤. اللوامع الإلهية في المباحث الكلامية: تأليف جمال الدين مقداد بن عبد الله الأسدي السيوري الحلي رحمته الله، المتوفى سنة (٨٢٦هـ)، تحقيق وتعليق السيد الشهيد محمد علي القاضي الطباطبائي رحمته الله، الناشر بوستان كتاب، الطبعة الثالثة، سنة (١٤٢٩هـ)، قم - إيران.

٣٢٥. مائة منقبة: من مناقب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب والأئمة من ولده عليه السلام من طريق العامة: تأليف الشيخ الفقيه والخبر النبيه أبي الحسن محمد بن أحمد بن علي بن الحسن القمي المعروف ب: ابن شاذان، المتوفى سنة (٤١٢هـ)، من مفاخر اعلام القرن الرابع والخامس، تحقيق: مدرسة الإمام المهدي عليه السلام إشراف: السيد محمد باقر بن المرتضى الموحد الأبطحي، الطبعة الأولى المحققة المسندة، سنة الطبع (١٤٠٧هـ)، الناشر: مدرسة الإمام المهدي عليه السلام (بالحوزة العلمية - قم المقدسة).

٣٢٦. المبسوط في فقه الإمامية: تأليف شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن بن علي الطوسي، المتوفى سنة (٤٦٠هـ)، صححه وعلق عليه، السيد محمد تقي الكشفي عنيت بنشره - المكتبة المرتضوية لإحياء الآثار الجعفرية، سنة الطبع (١٣٨٧هـ) إيران.

٣٢٧. المبسوط: تأليف شمس الدين السرخسي، المتوفى سنة (٤٨٣هـ)، الناشر دار المعرفة، بيروت - لبنان، سنة الطبع ١٤٠٦هـ - (١٩٨٦م).

٣٢٨. المثالب: تأليف أبي المنذر هشام بن محمد الكلبي المتوفى سنة (٢٠٤هـ - ٨١٩م)، تحقيق أ. الدكتور عبد القادر خريسات والدكتور عصام مصطفى عقلة.

٣٢٩. المجدي أنساب الطالبين: تأليف السيد الشريف الأجل نجم الدين أبي الحسن علي بن محمد بن علي بن محمد العلوي العمري النسابة، من أعلام القرن الخامس تقديم سماحة العلامة الفقيه السيد شهاب الدين المرعشي النجفي رحمته، تحقيق: الدكتور احمد المهدي الدامغاني، الناشر: مكتبة المرعشي النجفي، قم المقدسة، سنة الطبع (١٤٢٢هـ)، إيران.

٣٣٠. مجمع البحرين: تأليف العالم الفقيه الشيخ فخر الدين الطريحي المتوفى سنة (١٠٨٥هـ)، أعاد بناءه على الحرف الأول من الكلمة وما بعده على الطريقة العصرية محمود عادل، تحقيق: السيد أحمد الحسيني، الناشر: مكتب فرهنكي اسلامي، الطبعة الرابعة (١٣٨٥هـ)، إيران.

٣٣١. مجمع البيان في تفسير القرآن: تأليف أمين الإسلام الشيخ أبي علي الفضل بن الحسن الطبرسي، من علماء القرن السادس، الناشر: مجمع العالمي لأهل البيت عليهم السلام، قم - إيران.

٣٣٢. مجمع الزوائد ومنبع الفوائد: تأليف الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي المتوفى سنة (٨٠٧هـ)، بتحرير الحافظين الجليلين: العراقي وابن حجر، سنة الطبع (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، طبع بإذن خاص من ورثة حسام الدين القدسي، مؤسس مكتبة القدسي بالقاهرة، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.

٣٣٣. مجمع الفائدة والبرهان في شرح إرشاد الأذهان: للفقيه المحقق المدقق وحيد عصره وفريد دهره المولى أحمد الأردبيلي +، المتوفى سنة (٩٩٣هـ)، صححه ونمّقه وعلق عليه وأشرف على طبعه: الحاج آقا مجتبی العراقي والحاج شيخ علي پناه الاشتهاردی والحاج

- أقا حسين اليزدي الأصفهاني، منشورات جماعة المدرسين في الحوزة العلمية بقم المقدسة.
 ٣٣٤. مجموعة ورام: تأليف الأمير الزاهد أبي الحسين ورام بن أبي فراس المالكي الأشتري
 المتوفى سنة (٦٠٥هـ)، حسين ورام بن أبي فراس المالكي الأشتري، الطبعة الثانية
 (١٣٦٨ش)، تهران - دار الكتب الإسلامية.
٣٣٥. المحاسن: تأليف المحدث الجليل الثقة أبي جعفر أحمد بن محمد بن خالد البرقي
 المتوفى سنة (٢٧٤ أو ٢٨٠هـ)، تحقيق: السيد مهدي الرجائي، الناشر: المجمع العالمي
 لأهل البيت (عليه السلام)، الطبعة الثالثة، سنة (١٤٣٢هـ - ٢٠١١م) قم - إيران.
٣٣٦. المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز: تأليف ابن عطية الأندلسي، المتوفى سنة
 (٥٤٦هـ)، تحقيق: عبد السلام عبد الشافي محمد، الطبعة: الأولى، سنة الطبع (١٤١٣هـ -
 ١٩٩٣م)، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت لبنان.
٣٣٧. المحسن السبط مولود أم سقط: تأليف السيد محمد مهدي الخرسان، النجف الأشرف
 - مكتبة الروضة الحيدرية، الناشر دليل ما، سنة النشر (١٤٢٧هـ).
٣٣٨. المحلى: تأليف أبي محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم، المتوفى سنة (٤٥٦هـ) طبعة
 مصححة ومقابلة على عدة مخطوطات ونسخ معتمدة، كما قوبلت على النسخة التي
 حققها الأستاذ الشيخ احمد محمد شاكر، الناشر: دار الفكر.
٣٣٩. مختصر بصائر الدرجات: تأليف الشيخ الجليل حسن بن سليمان الحلبي، من علماء
 القرن التاسع، الناشر المكتبة الحيدرية في النجف الأشرف، الطبعة الأولى سنة النشر
 (١٣٧٠هـ - ١٩٥٠م).
٣٤٠. مختصر تاريخ دمشق: تأليف أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور
 المصري، المتوفى سنة (٧١١هـ)، تحقيق عدة من الفضلاء، الطبعة الاولى، الناشر دار
 الفكر، سنة النشر (١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م)، دمشق.
٣٤١. المختصر في أخبار البشر المعروف بـ: «تاريخ أبي الفداء»: تأليف المؤيد عماد الدين
 إسماعيل أبي الفداء، المتوفى سنة (٧٣٢هـ)، الناشر دار المعرفة، بيروت - لبنان.
٣٤٢. مختصر منهاج السنة أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية: أختصره الشيخ عبد

الله بن الغنيان، الناشر دار الأرقم برمنهجنام - بريطانيا، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٤١٢هـ - ١٩٩٢م).

٣٤٣. مدينة معاجز الإثني عشر ودلائل الحجج على البشر: تأليف السيد هاشم بن سليمان البحراني، تحقيق: الشيخ عزة الله المولائي الهمداني، نشر: مؤسسة المعارف الإسلامية، الطبعة الأولى (١٤١٣هـ).

٣٤٤. مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان: تأليف أبي محمد عبد الله بن أسعد بن علي الياضي، المتوفى سنة (٧٦٨هـ)، الطبعة الثانية بيروت - لبنان، الناشر مؤسسة الأعلمي، عن طبعة حيدرآباد الدكن، الهند، سنة (١٣٣٧هـ).

٣٤٥. مرآة العقول: تأليف العلامة فخر الأمة الشيخ محمد باقر المجلسي، المتوفى سنة (١١١١هـ)، قدّم له: العلم الحجّة السيّد مرتضى العسكري، إخراج ومقابلة وتصحيح السيد هاشم الرّسولي، الطبعة الثانية، سنة الطبع: (١٤٠٤هـ)، الناشر: دار الكتب الإسلامية، إيران.

٣٤٦. مرقاة المفاتيح في شرح مشكاة المصابيح: تأليف سلطان محمد القارئ، الناشر المكتبة الإسلامية، مصر - القاهرة.

٣٤٧. مروج الذهب ومعادن الجوهر: تأليف علي بن الحسين المسعودي، المتوفى سنة (٣٤٦هـ)، دققها ووضعها وضبطها الأستاذ يوسف اسعد داغر أمين دار الكتب اللبنانية سابقاً، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م)، الناشر منشورات دار الهجرة إيران - قم.

٣٤٨. المزار: تأليف الإمام الشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان ابن المعلم أبي عبد الله العكبري البغدادي، المتوفى سنة (٤١٣هـ)، تحقيق: السيد محمد باقر الأبطحي، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٤١٤ - ١٩٩٣م)، الناشر: دار المفيد للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان.

٣٤٩. مسار الشيعة: تأليف متكلم الشيعة الشيخ الثقة الجليل أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان الحارثي البغدادي المشتهر بالمفيد وابن المعلم المتوفى سنة (٤١٣هـ)، المطبوع

ضمن كتاب: (مجموعة نفيسة)، الناشر: مكتبة السيد المرعشي النجفي، سنة (١٤٠٦هـ)،
ايران.

٣٥٠. مسالك الأفهام إلى تنقيح شرائع الإسلام: تأليف زين الدين بن علي العاملي ،
الشهيد الثاني، المتوفى سنة (٩٦٥هـ)، تحقيق ونشر: مؤسسة المعارف الإسلامية، الطبعة
الأولى سنة (١٤١٣هـ)، قم - ايران.

٣٥١. المسائل الفقهية: (مسائل ابن طي): تأليف علي بن علي بن محمد بن طي، المتوفى سنة
(٨٥٥هـ)، المطبوع ضمن: سلسلة ينابيع فقهية، جمعها واشرف على طبعها: علي أكبر
مرواريد، الناشر: دار التراث / الدار الإسلامية - بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، سنة
الطبع: (١٤١٠هـ - ١٩٩٠م).

٣٥٢. المستجاد من كتاب الإرشاد: المطبوع ضمن كتاب: (مجموعة نفيسة)، تأليف
العلامة الشيخ جمال الحق والدين الحسن بن يوسف بن علي بن المطهر الحلي، المتوفى سنة
(٧٢٦هـ)، الناشر مكتبة السيد المرعشي النجفي في قم المقدسة سنة النشر: (١٤٠٦هـ)،
ايران.

٣٥٣. المستخرج: تأليف أبي عوانة.

٣٥٤. مستدرك سفينة البحار: تأليف الشيخ علي النمازي الشاهرودي المتوفى سنة
(١٤٠٥هـ)، تحقيق وتصحيح نجل المؤلف الشيخ حسن النمازي، الناشر: مؤسسة النشر
الإسلامي، سنة الطبع: (١٤١٨هـ).

٣٥٥. المستدرك على الصحيحين: تأليف الحافظ الحاكم المتوفى سنة (٤٠٥هـ)، تحقيق
وإشراف: يوسف عبد الرحمن المرعشي، الناشر: دار المعرفة - بيروت لبنان.

٣٥٦. مستدركات علم الرجال: تأليف الشيخ علي النمازي الشاهرودي، الناشر: ابن
المؤلف، الطبعة الأولى سنة (١٤١٥هـ)، ايران.

٣٥٧. المسترشد في إمامة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام): تأليف العلامة الحافظ محمد
بن جرير بن رستم الطبري الامامي المتوفى أوائل القرن الرابع الهجري، تحقيق: الشيخ
أحمد المحمودي، الناشر: مؤسسة الثقافة الإسلامية لكوشانبور، الطبعة الأولى - المحققة،

سنة (١٤١٥هـ).

٣٥٨. المستطرف في كل فن مستظرف: تأليف شهاب الدين محمد بن أبي أحمد أبي الفتح الأبهسي، المتوفى سنة (٨٥٠هـ)، الناشر: دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، سنة (١٤٢٥هـ-٢٠٠٥م) بيروت - لبنان.

٣٥٩. المسلسلات في الإجازات: مجموعة إجازات العلماء في حق السيد المرعشي النجفي جمعها نجله السيد محمود المرعشي، الناشر: مكتبة السيد المرعشي النجفي العامة - قم المقدسة - إيران، سنة الطبع (١٤١٦هـ).

٣٦٠. مسند أبي عوانة: تأليف أبي عولنة يعقوب بن اسحاق الإسفرائني، الناشر: حيدر آباد الدكن، الهند، سنة الطبع (١٣٨٥هـ).

٣٦١. مسند أبي يعلي الموصلي: تأليف أبي يعلي أحمد بن علي بن المثنى التميمي المتوفى سنة (٣٠٧هـ)، تحقيق حسين سليم أسد، الناشر دار المأمون للتراث، الطبعة الثانية سنة الطبع (١٣٨٣هـ-١٩٨٩م)، بيروت - لبنان.

٣٦٢. مسند أحمد بن حنبل: تأليف أحمد بن حنبل، المتوفى سنة (٢٤١هـ)، الناشر: دار صادر بيروت - لبنان.

٣٦٣. مسند الإمام الرضا عليه السلام: تأليف داود بن سليمان بن يوسف الغازي، تحقيق: السيد محمد جواد الحسيني الجلال، الناشر: مركز النشر التابع لمكتب الاعلام الإسلامي، الطبعة الأولى (١٤١٨هـ).

٣٦٤. مسند الصحابة: المعروف بمسند الروياني: جمعه الحافظ أبو بكر محمد بن هارون الروياني الرازي الطبري، خرّج أحاديثه: صلاح بن عويضة، الناشر: دار الكتب العلميّة، سنة الطبع (١٤١٧هـ)، بيروت - لبنان.

٣٦٥. مشكاة الأنوار في غرر الأخبار: تأليف العالم الجليل ثقة الإسلام أبي الفضل علي بن الحسن الطبرسي، المتوفى في أوائل القرن السابع الهجري، تحقيق: مهدي هوشمند، الناشر: مؤسسة دار الحديث، قم، الطبعة الثانية سنة (١٤٣١هـ).

٣٦٦. مشكاة المصابيح: محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي.

٣٦٧. مصابيح السنة: تأليف أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي الشافعي المتوفى سنة (٥١٦هـ)، الناشر: دار العلوم الحديثة، بيروت - لبنان.
٣٦٨. مصباح الفقيه: تأليف الفقيه الأصولي المحقق الشيخ آغار ضا بن محمد هادي الهمداني، المتوفى سنة (١٣٢٢هـ)، تحقيق: عدة من الأفاضل في المؤسسة الجعفرية لإحياء التراث «قم المقدسة»، الناشر: منبع قم الطبعة الأولى سنة (١٤٢٢هـ).
٣٦٩. مصباح التهجد: تأليف الشيخ أبي جعفر محمد بن الحسن بن علي بن الحسن الطوسي، المشتهر بشيخ الطائفة والشيخ الطوسي، المتوفى سنة (٤٦٠هـ)، الناشر: مؤسسة فقه الشيعة، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٤١١هـ - ١٩٩١م)، بيروت - لبنان.
٣٧٠. المصباح المنير في غريب الشرح الكبير: تأليف العالم العلامة أحمد بن محمد بن علي المقرئ الفيومي، المتوفى سنة (٧٧٠هـ)، تصحيح محمد محي الدين عبد الحميد الطبعة الثانية سنة (١٣٤٧هـ - ١٩٢٩م).
٣٧١. المصباح: تأليف الشيخ تقى الدين إبراهيم بن علي الحسن بن محمد بن صالح العاملي الكفعمي، المتوفى سنة (٩٠٥هـ)، الطبعة الثالثة، سنة الطبع (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م)، منشورات مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت - لبنان.
٣٧٢. المصنف: تأليف أبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني المتوفى سنة (٢١١هـ)، تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي، الناشر المجلس العلمي، بيروت - لبنان.
٣٧٣. مطالب السؤل في مناقب آل الرسول: تأليف كمال الدين محمد بن طلحة الشافعي، المتوفى سنة (٢٥٦هـ)، تحقيق ماجد أحمد العطية، الناشر مؤسسة البلاغ بيروت، سنة الطبع (١٤١٩هـ).
٣٧٤. الطالب العالية: تأليف أحمد بن علي العسقلاني، الكويت، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٣٩٣هـ).
٣٧٥. معارج الأصول: تأليف المحقق الحلي، الناشر: مؤسسة آل البيت (عليه السلام) سنة الطبع (١٤٠٣هـ).
٣٧٦. معارج الفهم في شرح النظم: تأليف العلامة جمال الدين أبي منصور الحسن بن

يوسف بن المطهر الحلي، المتوفى سنة (٧٢٦هـ)، تحقيق: عبد الحليم عوض الحلي، الناشر: دليل ما، الطبعة الأولى سنة ١٤٢٨هـ، قم - إيران.

٣٧٧. معارف الرجال (في تراجم العلماء والأدباء): تأليف الشيخ محمد حرز الدين، تعليق محمد حسين حرز الدين، الناشر: مكتبة السيد المرعشي النجفي، قم المقدسة، سنة الطبع (١٤٠٥هـ).

٣٧٨. المعارف: تأليف أبي محمد عبد الله بن مسلم المعروف بابن قتيبة، المتوفى سنة (٢٧٦هـ - ٨٨٩م)، تحقيق: ثروت عكاشة، الناشر: مكتبة الحيدرية، الطبعة الأولى سنة (١٤٢٧هـ)، إيران.

٣٧٩. معالم التنزيل (تفسير البغوي): تأليف أبي محمد الحسين بن مسعود الفراء البغوي الشافعي المتوفى سنة (٥١٦هـ)، تحقيق: عبد الرزاق المهدي، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت لبنان، الطبعة الأولى سنة الطبع (١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م).

٣٨٠. معاني الأخبار: تأليف الشيخ الجليل الأقدم أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بالصدوق، المتوفى سنة (٣٨١هـ)، تصحيح وتعليق الاستاذ علي أكبر غفاري، الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي، الطبعة السادسة سنة الطبع (١٤٣١هـ)، قم - إيران.

٣٨١. معجم الأدباء: تأليف أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي المتوفى سنة (٦٢٦هـ)، الناشر دار الفكر، بيروت لبنان، الطبعة الثالثة سنة النشر (١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م).

٣٨٢. المعجم الأوسط: تأليف الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الطبراني، المتوفى سنة (٣٦٠هـ)، تحقيق: قسم التحقيق بدار الحرمين: أبو معاذ طارق بن عوض الله بن محمد وأبو الفضل عبد الحسن بن إبراهيم الحسيني، الناشر دار الحرمين للطباعة والنشر والتوزيع، سنة الطبع (١٤١٥م - ١٩٩٥م).

٣٨٣. معجم البلدان: تأليف الشيخ الامام شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الحموي الرومي البغدادي، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان، سنة

(١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م).

٣٨٤. المعجم الصغير: تأليف الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الطبراني، المتوفى سنة (٣٦٠هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.

٣٨٥. المعجم الكبير: تأليف الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي الطبراني، المتوفى سنة (٣٦٠هـ)، تحقيق وتخريج: حمدي عبد المجيد السلفي، الطبعة: الثانية، مزينة ومنقحة، الناشر: دار إحياء التراث العربي، بيروت - لبنان.

٣٨٦. معجم رجال الحديث: تأليف السيد أبي القاسم الموسوي الخوي، الناشر: دار الزهراء، بيروت - لبنان، الطبعة الثالثة، سنة (١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م).

٣٨٧. معجم مصطلحات المنطق: إعداد السيد جعفر باقر الحسيني، الناشر: دار الاعتصام للطباعة والنشر، الطبعة الأولى، إيران.

٣٨٨. معجم مقاييس اللغة: تأليف أبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا، المتوفى سنة (٣٩٥هـ)، ترتيب وتنقيح سعيد رضا علي العسكري وحيدر المسجدي، الناشر: مركز دراسات الحوزة والجامعة، الطبعة الثانية، سنة (١٣٩٠ش)، قم - إيران.

٣٨٩. معرفة الصحابة: تأليف أبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني، المتوفى سنة (٤٣٠هـ)، تحقيق: محمد راضي بن حاج عثمان الناشر: مكتبة الدار المدنية المنورة ومكتبة الحرمين الرياض، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م)، المملكة العربية السعودية.

٣٩٠. المعيار والموازنة في الإمامة: تأليف أبي جعفر محمد بن عبد الله الإسكافي، المتوفى سنة (٢٤٠هـ)، وقيل الكتاب لابنه أبي القاسم جعفر بن محمد الإسكافي، الطبعة الأولى سنة (١٤٠٢هـ - ١٩٨١م)، بيروت - لبنان.

٣٩١. المغازي: تأليف محمد بن عمر بن واقد المعروف بالواقدي، المتوفى سنة (٢٠٧هـ)، تحقيق: الدكتور مارسدن جونس، الناشر: مكتب الإعلام الإسلامي سنة الطبع (١٤١٤هـ)، إيران.

٣٩٢. مغني اللبيب: تأليف أبي محمد عبد الله جمال الدين بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن هشام الأنصاري المصري، المتوفى سنة (٧٦١هـ)، تحقيق: محمد محيي الدين عبد

الحميد، الناشر: مكتبة السيد المرعشي النجفي، الطبعة الأولى سنة (١٤٠٦هـ)، قم - إيران. عن طبعة عدن القاهرة.

٣٩٣. مفاتيح الجنان: تأليف المحدث الشيخ عباس القمي تذ، الناشر: دار التعارف للمطبوعات، الطبعة الساسة، سنة (١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م) بيروت - لبنان.

٣٩٤. مفتاح الباب في شرح الباب الحادي عشر: تأليف أبي الفتح بن مخدوم الحسيني، تحقيق: الدكتور مهدي محقق، الناشر: انجمن آثار ومفاخر فرهنگي، طهران، الطبعة الأولى سنة (١٣٨٥ش)، إيران.

٣٩٥. مفتاح الكرامة في شرح قواعد العلامة: تأليف الفقيه المتبع السيد محمد جواد الحسيني العاملي، المتوفى سنة (١٢٢٦هـ)، تحقيق وتعليق: الشيخ محمد باقر الخالصي، الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي، الطبعة الثانية سنة (١٤٣١هـ)، قم - إيران.

٣٩٦. مفتاح الوصول إلى علم الاصول: تأليف الشيخ أحمد كاظم البهادلي، الناشر: دار المؤرخ العربي، الطبعة الثانية سنة الطبع ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م)، بيروت - لبنان.

٣٩٧. مفردات في غريب القرآن: تأليف أبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني، المتوفى سنة ٥٠٢هـ)، الناشر: مكتب نشر الكتاب، الطبعة الثانية، سنة (١٤٠٤هـ).

٣٩٨. مقاتل الطالبين: تأليف أبي الفرج الأصفهاني، المتوفى سنة (٣٥٦هـ)، الناشر دار الكتاب للطباعة والنشر، الطبعة الثانية، قم - إيران، سنة الطبع (١٣٨٥هـ - ١٩٦٥م).

٣٩٩. المقاصد العالية في شرح الرسالة الألفية: تأليف الشهيد الثاني، المتوفى سنة (٩٦٥هـ)، تحقيق: مركز الأبحاث والدراسات الإسلامية، قسم إحياء التراث الإسلامي، مؤسسة النشر الإسلامي، الطبعة الاولى سنة الطبع (١٤٢٠هـ)، قم - إيران.

٤٠٠. المختصر من شرح المختصر: تأليف المحقق الفقيه جمال الدين أبي العباس أحمد بن محمد بن فهد الحلّي، تحقيق: السيد مهدي الرجائي، الناشر: مجمع البحوث الإسلامية - إيران مشهد، الطبعة: الأولى، تاريخ الطبع: (١٤١٠هـ).

٤٠١. مقتضب الأثر: تأليف الشيخ المحدث أحمد بن محمد بن عبيد الله بن عياش الجوهري

- المتوفى سنة (٤٠١هـ)، الناشر مكتبة الطباطبائي - قم.
٤٠٢. مقتل الحسين: تأليف أبي المؤيد الموفق بن أحمد المكي اخطب خوارزم المعروف بالخوارزمي، المتوفى سنة (٥٦٨هـ)، تحقيق وتعليق: الشيخ محمد السماوي، منشورات مكتبة المفيد، قم - ايران، سنة الطبع (١٣٦٧هـ).
٤٠٣. المقصد الاسنى في شرح معاني أسماء الله الحسنى: تأليف الشيخ أبي حامد محمد بن محمد المعروف بالغزالي، تحقيق: بسام عبد الوهاب الجابي، الناشر: الجفان والجابي - قبرص، الطبعة الأولى سنة ١٤٠٧هـ - (١٩٨٧م).
٤٠٤. المقنعة: تأليف فخر الشيعة أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان العكبري البغدادي الملقب بالشيخ المفيد رحمه الله، المتوفى سنة (٤١٣هـ)، الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجامعة المدرسين بقم المشرفة، الطبعة الثانية سنة الطبع (١٤١٠هـ).
٤٠٥. ملاذ الأخيار في فهم تهذيب الأخبار: تأليف العلامة فخر الأمة الشيخ محمد باقر المجلسي رحمته الله، تحقيق: السيد مهدي الرجائي، الناشر: مكتبة السيد المرعشي النجفي، الطبعة الأولى سنة (١٤٠٦هـ)، قم - ايران.
٤٠٦. الملل والنحل: تأليف أبي الفتح محمد بن عبد الكريم بن ابي بكر أحمد الشهرستاني، المتوفى سنة (٥٤٨هـ)، تحقيق: محمد سيد كيلاني، الناشر دار المعرفة، سنة النشر (١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م)، بيروت - لبنان.
٤٠٧. من لا يحضره الفقيه: تأليف رئيس المحدثين أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي المعروف بالصدوق، المتوفى سنة (٣٨١هـ)، تحقيق وتعليق: وإشراف السيد حسن الموسوي الخرسان، الناشر: دار الكتب الإسلامية - الطبعة الرابعة (١٩٧٥م).
٤٠٨. منار الهدى في النص على إمامة الأئمة الاثني عشر عليهم السلام: تأليف العلامة التحرير والمحدث الخبير الشيخ علي البحراني، نقحه وحققه وعلق عليه السيد عبد الزهراء الخطيب، الناشر: دار المنتظر، بيروت - لبنان، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م).
٤٠٩. مناقب الإمام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام: تأليف محمد بن سليمان الكوفي،

من علماء القرن الثالث، تحقيق الشيخ محمد باقر المحمودي، الناشر مجمع إحياء الثقافة الإسلامية - قم.

٤١٠. مناقب الإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام): تأليف الفقيه أبي الحسن علي بن محمد الشافعي الجلالي الشهير بابن المغازلي، المتوفى سنة ٤٨٣هـ)، الناشر: دار الأضواء، بيروت - لبنان.

٤١١. مناقب آل أبي طالب: تأليف الإمام الحافظ ابن شهر آشوب مشير الدين أبي عبد الله محمد بن علي بن شهر آشوب ابن أبي نصر بن أبي حبشي السروي المازندراني، المتوفى سنة ٥٨٨هـ) قام بتصحيحه وشرحه ومقابلته على عدة نسخ خطية لجنة من أساتذة النجف الأشرف، الناشر: المكتبة الحيدرية، سنة الطبع (١٣٧٦هـ - ١٩٥٦م).

٤١٢. مناقب علي بن أبي طالب وما نزل من القرآن في علي: تأليف الشيخ أحمد بن موسى ابن مردويه الاصفهاني، المتوفى سنة (٤١٠هـ)، الناشر: دار الحديث، الطبعة الأولى سنة الطبع (١٤٢٤هـ)، قم - إيران.

٤١٣. المناقب: تأليف أبي المؤيد موفق بن أحمد المكي أخطب خوارزم، المتوفى سنة (٥٦٨هـ)، تحقيق: الشيخ مالك المحمودي، الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي، سنة الطبع (١٤١١هـ)، قم - إيران.

٤١٤. منال الطالب في شرح طوال الغرائب: تأليف مجد الدين أبي السعادات المبارك بن محمد ابن الأثير المتوفى سنة (٦٠٦هـ)، تحقيق: الدكتور محمد محمود الطناشي، الناشر: مكتبة الخابجي، القاهرة - مصر.

٤١٥. مناهج الأحكام: تأليف الاصولي المدقق والفقيه المحقق الميرزا أبو القاسم القمي + المتوفى سنة (١٢٣١هـ)، تحقيق: مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بقم المشرفة، الطبعة الثانية سنة (١٤٢٠هـ).

٤١٦. منبع الحياة وحجية قول المجتهد: السيد نعمة الله الجزائري، المتوفى سنة (١١١٤هـ)، تحقيق: رؤف جمال الدين، الناشر: مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، الطبعة الثانية، سنة الطبع: (١٤٠١هـ)، بيروت - لبنان.

٤١٧. منتخب الأثر في الإمام الثاني عشر (عليه السلام): تأليف السيد لطف الله الصافي الكلبايكاني،

- الناشر مؤسسة السيدة المعصومة (عليها السلام) الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٤٢١هـ)، قم - إيران.
٤١٨. منتخب كنز العمال: المطبوع بهامش مسند أحمد، دار الفكر بيروت - لبنان.
٤١٩. المنتظم في تاريخ الملوك والأمم: تأليف أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد المعروف بابن الجوزي، المتوفى سنة (٥٩٧هـ)، الناشر: دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى سنة (١٤١٢هـ)، بيروت - لبنان.
٤٢٠. منتهى المقال في احوال الرجال: تأليف الرجالي الخبير الشيخ أبي علي الحائري محمد بن إسماعيل المازندراني، المتوفى سنة ١٢١٦هـ، تحقيق ونشر مؤسسة آل البيت (عليهم السلام) لإحياء التراث، الطبعة الأولى، سنة النشر (١٤١٦هـ). إيران.
٤٢١. المنطق: تأليف الشيخ محمد رضا المظفر، تعليق الشيخ غلام رضا الفياضي، الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي، الطبعة التاسعة سنة (١٤٣٣هـ)، قم - إيران.
٤٢٢. منهاج البراعة في شرح نهج البلاغة: تأليف لعلامة المحقق الحاج ميرزا حبيب الله الهاشمي الخوئي +، المتوفى سنة (١٣٢٤هـ)، عنى بتصحيحه وتهذيبه العالم الفاضل: السيد إبراهيم الميانجي، الطبعة الرابعة، الناشر: بنياد فرهنگ امام المهدي (عليه السلام)، منشورات دار الهجرة، إيران - قم.
٤٢٣. منهاج السنّة النبويّة: تأليف أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحراني، تحقيق: الدكتور محمد رشاد سالم، الناشر: مؤسسة قرطبة، الطبعة الأولى سنة الطبع ١٤٠٦هـ).
٤٢٤. منهاج الصالحين: تأليف السيد علي الحسيني السيستاني، الناشر: دار المؤرخ العربي، الطبعة الثامنة، سنة الطبع (١٤٢٣هـ - ٢٠٠٣م)، بيروت - لبنان.
٤٢٥. منهج المقال في تحقيق أحوال الرجال: تأليف الرجالي الكبير ميرزا محمد بن علي الأسترآبادي المتوفى سنة (١٠٢٨هـ)، تحقيق ونشر: مؤسسة آل البيت (عليهم السلام)، الطبعة الأولى سنة (١٤٢٢هـ). قم - إيران.
٤٢٦. المواقف: تأليف: عضد الدين الإيجي، المتوفى سنة (٧٥٦هـ)، الناشر: دارالجيل، تحقيق: عبد الرحمن عميرة، الطبعة: الأولى، سنة الطبع (١٤١٧هـ - ١٩٩٧م)، لبنان - بيروت.

٤٢٧. موسوعة التاريخ الإسلامي: تأليف الشيخ محمد هادي اليوسفي الغروي، الناشر: مجمع الفكر الإسلامي، الطبعة الرابعة سنة (١٤٢٨هـ)، قم - إيران.

٤٢٨. موسوعة الفقه الإسلامي (طبقاً لمذهب أهل البيت عليهم السلام): تأليف وتحقيق: مؤسسة دائرة المعارف الفقه الإسلامي، الناشر: مؤسسة دائرة المعارف الفقه الإسلامي، الطبعة الأولى سنة الطبع (١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م). قم - إيران.

٤٢٩. الموطأ: تأليف الشيخ مالك بن أنس، الناشر دار إحياء التراث العربي، سنة الطبع (١٤٠٦هـ)، بيروت - لبنان.

٤٣٠. مهج الدعوات ومنهج العبادات: تأليف السيد رضي الدين علي بن طاووس الحسيني، المتوفى سنة (٦٦٤هـ)، الناشر: دار الذخائر في قم المقدسة، سنة (١٤١١هـ)، والمستنسخة طبقاً لنسخة سنة (١٣٢٣هـ).

٤٣١. ميزان الاعتدال: تأليف أبي عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان، المتوفى سنة (٧٤٨هـ)، تحقيق: علي محمد البجاوي، الناشر: دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت - لبنان.

٤٣٢. ميزان الحكمة: تأليف محمد الري شهري، التنقيح الثاني: (١٤١٦هـ)، تحقيق ونشر: دار الحديث، الطبعة: الأولى، قم - إيران.

٤٣٣. الميزان في تفسير القرآن: تأليف العلامة السيد محمد حسين الطباطبائي رحمته الله، الناشر: مؤسسة مطبوعاتي إسماعيليان، قم - إيران، الطبعة الثانية، سنة الطبع (١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م).

٤٣٤. النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر: تألف الفقيه الكبير والمتكلم النحرير: جمال الدين مقداد بن عبد الله السيوري الحلي، المتوفى سنة (٨٢٦هـ)، تحقيق: الدكتور مهدي محقق، الناشر: انجمن آثار ومفاخر فرهنگي، الطبعة الأولى سنة (١٣٨٥ش)، إيران.

٤٣٥. نتائج الفكر في شرح الباب الحادي عشر: تأليف الشيخ محمد الكرمي المتوفى سنة (١٤٢٣هـ)، الناشر: مهدي يار، الطبعة الاولى سنة الطبع (٢٠٠٦م)، إيران.

٤٣٦. النجم الثاقب في أحوال الحجة الغائب عليه السلام: تأليف خاتمة المحدثين آية الله الشيخ

حسين الطبرسي النوري تَدُ، المتوفى سنة (١٣٢٠هـ)، تقديم وترجمة وتحقيق وتعليق: السيد ياسين الموسوي، إعداد مركز الأبحاث العقائدية، الناشر: أنوار الهدى، الطبعة الأولى سنة (١٤١٥هـ) إيران.

٤٣٧. النص والإجتهد: تأليف السيد عبد الحسين شرف الدين الموسوي، الناشر: دار النهج، بيروت لبنان.

٤٣٨. نظم درر السمطين: تأليف جمال الدين محمد بن يوسف بن الحسن بن محمد الزرندي الحنفي الشافعي، من أعلام القرن الثامن، تحقيق حسين الحسني البيرجندي، الناشر: المجمع العلمي لأهل البيت (عليه السلام)، الطبعة الثانية، سنة النشر (٢٠١٢م)، بيروت - لبنان.

٤٣٩. نفحات الأزهار: تأليف السيد علي الحسيني الميلاني، الطبعة الأولى سنة الطبع: (١٤١٤هـ)، الناشر: المؤلف، قم - إيران.

٤٤٠. نفحات اللاهوت: تأليف الشيخ المحقق علي بن الحسين الكركي، المتوفى سنة (٩٤٠هـ)، الناشر: مكتبة نينوى.

٤٤١. نقد الرجال: تأليف الرجالي المحقق السيد مصطفى بن الحسين الحسيني التفرشي، من أعلام القرن الحادي عشر، تحقيق ونشر: مؤسسة آل البيت (عليه السلام) لإحياء التراث، الطبعة الأولى سنة (١٤١٨هـ)، قم - إيران.

٤٤٢. نواذر الاصول: تأليف العلامة الحكيم الترمذي، الناشر: دار اكتب العلمية، سنة الطبع (١٤١٣هـ)، بيروت - لبنان.

٤٤٣. نور الأبصار في مناقب آل بيت النبي المختار: تأليف الشيخ مؤمن بن الحسن الشبلنجي الشافعي، من علماء القرن الثالث عشر، الناشر: مكتبة الشريف الرضي، قم - إيران.

٤٤٤. نور الأفهام في علم الكلام: تأليف العلامة الفقيه السيد حسن الحسيني اللواساني، تحقيق: السيد إبراهيم اللواساني، الناشر: مؤسسة النشر الإسلامي، الطبعة الأولى سنة (١٤٢٥هـ)، قم - إيران.

٤٤٥. نهاية التحقيق: فيما جرى في أمر فذك للصديقة والصادق بالنص والتوثيق: تأليف

السيد محمد مهدي السيد حسن الموسوي الخرسان، الناشر: مكتبة العلامة المجلسي، الطبعة الأولى سنة ١٤٣٢ هـ)، قم - إيران.

٤٤٦. نهاية المرام في علم الكلام: تأليف نابغة عصره وفريد دهره العلامة الحلي، المتوفى سنة (٧٢٦ هـ)، تحقيق: فاضل العرفان، إشراف: الشيخ جعفر السبحاني، الطبعة الأولى، سنة الطبع (١٤١٩ هـ)، قم، الناشر: مؤسسة الامام الصادق (عليه السلام)، إيران.

٤٤٧. النهاية في غريب الحديث والأثر: تأليف مجد الدين ابن الأثير المتوفى سنة (٦٠٦ هـ)، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي، محمود محمد الطناحي، الطبعة الرابعة سنة الطبع (١٣٦٤ ش)، الناشر: مؤسسة إسماعيليان للطباعة والنشر والتوزيع - قم - إيران.

٤٤٨. نهج البلاغة: مجموع ما اختاره الشريف ابو الحسن محمد الرضي الموسوي، من كلام الإمام علي (عليه السلام)، ضبط صبحي الصالح، الناشر: دار الأسوة للطباعة والنشر، الطبعة السادسة سنة (١٤٢٩ هـ)، إيران.

٤٤٩. نهج الحق وكشف الصدق: تأليف العلامة الحلي، الناشر: مؤسسة دار الهجرة، سنة الطبع (١٤١١ هـ)، قم - إيران.

٤٥٠. وسائل الشيعة إلى تحصيل مسائل الشريعة: تأليف المحدث التبحر العلامة المحقق الشيخ محمد بن الحسن الحر العاملي المتوفى سنة (١١٠٤ هـ)، الناشر: دار إحياء التراث العربي، الطبعة الرابعة سنة الطبع (١٣٩١ هـ)، بيروت - لبنان.

٤٥١. وصول الأخبار إلى أصول الأخبار: المطبوع ضمن كتاب: (رسائل في دراية الحديث)، تأليف الشيخ عز الدين الحسين بن عبد الصمد الحارثي الهمداني العاملي المتوفى سنة (٩٨٤ هـ)، والد الشيخ البهائي، تحقيق: السيد محمد رضا الحسيني الجلالي، الناشر: مؤسسة دار الحديث للطباعة والنشر، قم - إيران.

٤٥٢. الوفا بأحوال المصطفى: تأليف ابن الجوزي، الناشر: المؤسسة السعيدية، الرياض - السعودية.

٤٥٣. وقعة صفين: تأليف نصر بن مزاحم المنقري المتوفى سنة (٢١٢ هـ)، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، الناشر: مكتبة السيد المرعي النجفي، قم، الطبعة الأولى سنة

الطبع (١٤٠٤هـ)، بالأُوفست عن طبعته الثانية، القاهرة، المؤسسة العربية الحديثة سنة (١٣٨٢هـ).

٤٥٤. الهداية الكبرى: تأليف أبي عبد الله الحسين بن حمدان الخصيبي، المتوفى سنة (٣٣٤هـ)، مؤسسة البلاغ، للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت - لبنان، الطبعة الرابعة، (١٤١١هـ - ١٩٩١م).

٤٥٥. ينابيع المودة لذى القربى: تأليف الشيخ سليمان بن إبراهيم القندوزي الحنفي المتوفى سنة (١٢٩٤هـ)، تحقيق: السيد علي جمال أشرف الكوفي الحسيني، الناشر: دار الاسوة للطباعة والنشر، الطبعة الثالثة سنة (١٤٣٠هـ)، إيران.

فهرست مواضيع الكتاب

الإهداء	٦
مقدمة التحقيق:	٧
(١) ترجمة الشيخ جعفر كاشف الغطاء تَدْرُ:	٩
مشايخه:	١٤
تلاميذه:	١٦
مدرسته الفقهية:	٢٢
آثاره العلمية:	٢٣
سيرته الأخلاقية:	٢٥
أ- التهجد والعبودية:	٢٥
ب- عنايته بالتفقه:	٢٦
ج- على منبر الوعظ والإرشاد:	٢٦
د- حمايته للضعفاء والفقراء والمساكين:	٢٦
مكانته الاجتماعية:	٢٨
تحريضه على الوهابيين:	٣٣
موقفه أمام الأخباريين:	٣٤
حجّه ورحلاته:	٣٦
أدبه ونبذة من إشعاره:	٣٦
مولده ووفاته ومدفنه:	٣٨
(٢) ترجمة السيد حسن الصدر الكاظمي تَدْرُ:	٣٩
مولده ونشأته:	٣٩
رحلته إلى النجف الأشرف:	٤٠
رحلته إلى سامراء:	٤٠
كلمة موجزة في أستاذه:	٤٣

٤٨.....	رجوعه إلى الكاظمية وبعض شؤونه فيها:
٥٠.....	مجالسه حلاً وترحالاً:
٥٠.....	علومه ومكانته فيها:
٥١.....	مناظراته دفاعاً عن الحق:
٥١.....	أدبه:
٥٢.....	مؤلفاته:
٥٢.....	أصول الدين:
٥٣.....	الفقه:
٥٤.....	الحديث:
٥٦.....	الدراية:
٥٦.....	طرق تحمل الحديث:
٥٦.....	علم الرجال:
٥٧.....	علم الفهارس والتأليف والتصنيف:
٥٨.....	الأخلاق:
٥٨.....	المناظرة:
٥٩.....	أصول الفقه:
٥٩.....	النحو:
٥٩.....	التاريخ:
٦٠.....	مكتبته:
٦١.....	مشائخه في الرواية:
٦٢.....	خلقه؛ وبنيته؛ ومنظره:
٦٢.....	غرائزه وملكاته:
٦٣.....	مترجموه:
٦٤.....	مستجيزوه:

وفاته وتشيعه و قدسي رمسه ومآتمه:	٦٥
الصحافة العراقية وتأبينه:	٦٦
كتاب الدرر الموسوية في شرح العقائد الجعفرية:	٧٠
خصائص السيد الصدر الكاظمي <small>عليه السلام</small> في هذا الكتاب:	٧٠
النسخ المعتمدة في تحقيق الكتاب:	٧٢
النسخة الأولى:	٧٢
النسخة الثانية:	٧٢
عملنا في تحقيق الكتاب:	٧٣
مسك الختام:	٧٦

الدرر الموسوية في شرح العقائد الجعفرية

[مقدمة المصنف:]	٨٥
[تحقيق أنّ المعرفة بالبرهان أم يكفي التصديق بأي نحو كان] *	٩٣
[التنبيه] الأول:	٩٧
[التنبيه الثالث:	٩٨
[بيان اجمال كلامهم في ذلك وشقوق المسألة] *	١٠١
المبحث الأول: في التوحيد	١٠٧
المبحث الثاني: في النبوة	١٣٥
وفيه مطالب:	١٣٥
[المطلب] الأول: في معرفة النبي <small>صلى الله عليه وآله</small> وحسن بعثه	١٣٧
ووجوب النبوة في الحكمة وغايتها	١٣٧
المطلب الثاني: في إثبات معجزات خاتم الأنبياء <small>عليه السلام</small>	١٤٠
في صفاته <small>عليه السلام</small> الثبوتية والسلبية	١٦٢
المبحث الثالث: المعاد الجسماني	١٨١
(في المعاد) والحشر	١٨٣

٢٢٩	المبحث الرابع: في العدل
٢٣٧	[في التوبة]
٢٤٥	المبحث الخامس: في الإمامة
٢٤٨	[أقسام الواجبات الشرعية]:
٢٥٠	فصل: في وجوب نصب الإمام عقلاً
٢٨٤	[طرق رواية ابن مسعود حديث: «إثنا عشر خليفة» ومن رواه عنه]*
٢٨٥	[رواية الحميدي حديث الاثنى عشر خليفة]*
٢٨٦	[رواية مسلم حديث الاثنى عشر أميراً بشأن طرق]*
٢٨٨	[رواية الحميدي من خمس طرق]*
٢٨٨	[رواية الثعلبي حديث الاثنى عشر من ثلاث طرق]*
٢٩٠	[رواية رزين من ثلاث طرق]*
٢٩٢	[حديث عبد الرحمن بن سمرة عن النبي ﷺ]*
٢٩٢	[حديث أنس]*
٣٠١	[المراد بالخلفاء في الروايات]:
٣٠٢	[كلام صاحب ينابيع المودة]*
٣٠٧	[أخبار التمسك بالثقلين]*
٣٠٩	[في دلالة خبر الثقلين]*
٣١٣	[حكاية عجيبة]*
٣١٥	[ما يفيد بقائهم إلى يوم القيامة]*
٣٢١	[نهج آخر في الاستدلال بالآيات]*
٣٢٢	[في آية الولاية]*
٣٢٣	[حديث انتهت الدعوة إلى وإلى علي]*
٣٢٤	[آية: ﴿وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ﴾]*
٣٢٥	[نهج آخر في الاستدلال على إمامة الأئمة الأطهار]*

- [المنهج الرابع: في الاستدلال] * ٣٣٣
- [في طرق حديث الغدير وكثرته ما لا يوجد جمعه في غير هذا الكتاب] * ٣٣٤
- [كلام يوسف بن قز علي سبط ابن الجوزي] * ٣٣٥
- [طرق رواية ابن حنبل حديث الغدير في مسنده] * ٣٤٠
- [روايته في الصحاح] * ٣٤٢
- [في عدد من رواه عن النبي، ومن صتّف فيه كتاباً منفرداً] * ٣٤٤
- [في أنّ المراد بالمولى الأولى بالتصرّف] * ٣٤٥
- [شهادة أعظم علماء الجمهور بتنصيب أهل اللّغة على محيي المولى بمعنى الأولى] * ٣٤٦
- [نزول آية السابقون في عليّ عليه السلام] * ٣٥٣
- [في أنّه عليه السلام صديق هذه الأمة] * ٣٥٣
- [في أنّه الذي جاء بالصدق] * ٣٥٥
- [في أمر الله تعالى بالكون معه عليه السلام] * ٣٥٥
- [في أنّه الذي عنده علم الكتاب] * ٣٥٦
- [في آية المناجاة] * ٣٥٦
- [في آية المباهلة] * ٣٥٧
- [في أنّه صالح المؤمنين] * ٣٥٨
- [منهج آخر في الاستدلال على إمامة الأئمة الأطهار] * ٣٥٩
- [تنزيل والنجم إذا هوى] * ٣٦١
- [في حديث المنزلة وطرقه ممّا لا يوجد في غير هذا الكتاب مثله] * ٣٦٣
- [في تفسير الآمدي وتكفيره] * ٣٦٨
- [في الوقائع الأخر التي جاء فيها أيضاً] * ٣٧٠
- [في وجوه دلالة الحديث على المطلوب ودفع الشُّبه] * ٣٧٢
- [نقل كلام ابن الصبّاغ المالكي] * ٣٧٥
- [التنبه على نكتة] * ٣٧٦

- ٣٧٨.....[حديث سؤال النبي ﷺ لعلِّي مثل سؤال موسى لهارون]*
- ٣٧٩.....[حديث ابن عباس]*
- ٣٧٩.....[حديث أبي ذر]*
- ٣٨١.....[في طرق حديث: عليٌّ منِّي وأنا منه]*
- ٣٨٢.....[في طرق: وهو وليّ كلّ مؤمن بعدي]*
- ٣٨٣.....[في طرق حديث: لا يؤدّي عني إلّا أنا أو عليّ]*
- ٣٨٤.....[النهج السادس: في دلائل إمامة أمير المؤمنين وأولاده الطاهرين]
- ٣٨٦.....[طرق حديث المواخاة]*
- ٣٨٧.....[في نقل كلام صاحب توضيح الدلائل]*
- ٣٩٠.....[كلام ابن قتيبة في إخراج عليّ (عليه السلام) للبيعة]*
- ٣٩١.....[حديث خاصف النعل]*
- ٣٩٣.....[في تقريب دلالة الحديثين]*
- ٣٩٤.....[حديث الطائر المشوى]*
- ٣٩٥.....[في بيان مَنْ نصَّ على نسبة كتاب: «الإمامة والسياسة» لابن قتيبة]*
- ٣٩٧.....[في حديث: اللَّهُمَّ أدر الحقَّ مع عليّ]*
- ٣٩٨.....[عبارة ابن العربي في الفتوحات]*
- ٤٠٠.....[في حديث المباهلة وطرقه ودلالته]*
- ٤٠١.....[في حديث خبر خبير]*
- ٤٠٣.....[حديث أخذ براءة من الأوّل وتبليغ أمير المؤمنين ذلك]*
- ٤٠٦.....[حديث ردّ الشمس]*
- ٤٠٦.....[حديث لا سيف إلّا ذو الفقار]*
- ٤٠٨.....[مناظرة ابن عباس مع عمر]*
- ٤١٠.....[كلام لعمر فيه التصريح بعداوة عليّ (عليه السلام)]
- ٤١٠.....[كلام آخر له مثل ذلك]*

- ٤١١.....[اعتراف عمر بغصب حقّ عليّ عليه السلام]*
- ٤١١.....[في كلام ابن عبّاس وأنّ عليّاً كان محروماً عند الناس]*
- ٤١٢.....[حال الثالث]*
- ٤١٣.....[حال معاوية ومعاداته]*
- ٤١٤.....[في كتب معاوية إلى عمّاله في سبّ عليّ عليه السلام]*
- ٤١٩.....[كلام ابن قتيبة]*
- ٤٢١.....[في عدد الأئمة الاثنى عشر عليهم السلام]
- ٤٢١.....[الامام علي بن أبي طالب عليه السلام]*
- ٤٢٢.....[في عدد أزواجه وأولاده عليه السلام]*
- ٤٢٤.....[تاريخ الامام الحسن عليه السلام]
- ٤٢٩.....[في أزواجه وأولاده عليه السلام]*
- ٤٣٥.....[في تاريخ فاطمة الزهراء عليها السلام]*
- ٤٣٦.....[في رواية أنّها سيّدة نساء العالمين في الصحاح]*
- ٤٣٦.....[في رواية أنّها بضعة منّي في الصحاح]*
- ٤٣٧.....[في تولّدها عليها السلام]*
- ٤٤٢.....[في سنة الوفاة]*
- ٤٤٣.....[حديث صحيح البخاري]*
- ٤٤٤.....[مواضع الاحتجاج في هذا الحديث وعدّها]*
- ٤٤٥.....[حديث مسلم]*
- ٤٤٥.....[في خفاء موضع دفنها ومختاراته]*
- ٤٤٧.....[في تاريخ الإمام السجّاد عليه السلام]*
- ٤٤٨.....[في تولّده عليه السلام]*
- ٤٤٨.....[تاريخ وفاته عليه السلام]*
- ٤٤٩.....[في الاختلاف في اسم أمّه عليها السلام]*

٤٥٢	[أولاده <small>عليه السلام</small> الذكور]*
٤٥٣	[بناته <small>عليه السلام</small> السبعة]*
٤٥٤	[تاريخ الإمام الباقر <small>عليه السلام</small>]*
٤٥٦	[مولد الإمام الباقر <small>عليه السلام</small>]*
٤٥٧	[تاريخ وفاة الباقر <small>عليه السلام</small>]*
٤٥٨	[في أم الباقر <small>عليه السلام</small>]*
٤٥٩	[عمره الشريف <small>عليه السلام</small>]*
٤٥٩	[تاريخ الإمام الصادق <small>عليه السلام</small>]*
٤٦١	[في مولد الصادق <small>عليه السلام</small>]*
٤٦٢	[تاريخ وفاة الصادق <small>عليه السلام</small>]*
٤٦٤	[في أزواجه وعدد أولاده <small>عليه السلام</small>]*
٤٦٥	[ذكر الاختلاف في عدد الأولاد وعدّهم]*
٤٦٥	[ذكر البنات وأزواجهم]*
٤٦٦	[تواريخ الإمام الكاظم <small>عليه السلام</small>]*
٤٦٨	[تاريخ وفاة الإمام الكاظم <small>عليه السلام</small>]*
٤٦٩	[في مقابر قريش ومن فيها]*
٤٧١	[في عدّ أولاد الإمام الكاظم <small>عليه السلام</small>]*
٤٧٢	[في عدّ بناته <small>عليه السلام</small>]*
٤٧٢	[في قبور أولاده <small>عليه السلام</small>]
٤٧٣	[تواريخ الإمام الرضا <small>عليه السلام</small>]*
٤٧٤	[في النكتة في جعله <small>عليه السلام</small> وليّ العهد]*
٤٧٥	[حكاية التوهم في عدم مباشرة سمّ المأمون للرّضا <small>عليه السلام</small> وردّه]*
٤٧٦	[تاريخ تولّده <small>عليه السلام</small>]
٤٧٧	[تاريخ وفاة الرّضا <small>عليه السلام</small>]

٤٨٠	[في أزواجه] *
٤٨٠	[في أولاده] *
٤٨٣	[تواريخ الإمام الجواد] *
٤٨٣	[ولادة الإمام الجواد] *
٤٨٦	[في أزواجه وأولاده] *
٤٨٦	[في الإمام الهادي] *
٤٨٧	[في ولادته] *
٤٨٨	[في تاريخ وفاته] *
٤٨٨	[في أمّه وأولاده] *
٤٨٩	[تواريخ الإمام العسكري] *
٤٩٢	[تاريخ وفاته] *
٤٩٣	[في أحوال الحجّة صاحب الزمان] *
٤٩٣	[أسماء الكتب المصنّفة في أحوال صاحب الزمان] *
٤٩٦	[تزييف رواية زائدة (واسم أبيه اسم أبي) من كلام الكنجي] *
٤٩٨	[في أنّ المهدي] من عترتي من ولد فاطمة] *
٥٠٠	[في أنّ المهدي من ولد الحسين] *
٥٠١	[وأما الروايات الدالة على أنّه: الحجّة بن الحسن العسكري] *
٥٠١	[في الحديث الأوّل: برواية الثعلبي] *
٥٠٢	[الحديث الثاني: رواية ابن الصّبّاغ المكي المالكي] *
٥٠٢	[الحديث الثالث: برواية شيخ الإسلام الحموي] *
٥٠٣	[الحديث الرابع: أيضاً للحموي] *
٥٠٥	[الحديث الخامس: برواية الحموي] *
٥٠٩	[الحديث السابع: برواية الكنجي الشافعي] *
٥١٠	[الحديث الثامن: برواية الخوارزمي] *

- [الحديث التاسع: برواية ابن حنبل]* ٥١٠
- [الحديث العاشر: برواية أبي نعيم]* ٥١١
- [الحديث الحادي عشر: برواية أبي نعيم]* ٥١١
- [الحديث الثاني عشر: برواية ابن حجر العسقلاني]* ٥١٢
- [الحديث الثالث عشر: برواية خواجه باشا]* ٥١٢
- [في كلام للخواجه باشا في وجود المهدي]* ٥١٣
- [في ترجمة خواجه باشا من طبقات الحنفية]* ٥١٤
- [في عدد من قال بالحجة عليه السلام وحدوده من علماء العامة]* ٥١٤
- [كلام للمصنف حسن جداً]* ٥١٥
- [في تاريخ تولد الحجة عليه السلام]* ٥١٦
- [في أسماء أمه عليها السلام]* ٥١٧
- [في الغيبة الصغرى ومن كان فيها من الخلفاء العباسيين]* ٥١٩
- [في أحوال النواب الأربعة للصاحب عليه السلام]* ٥١٩
- [في عدّ وكلائه في سائر البلاد]* ٥٢١
- [بيان انقلاب القوم عن أهل البيت كلية]* ٥٢٥
- [روايات ارتداد القوم بعد النبي عليه السلام من طرق الجمهور]* ٥٢٦
- [رواية مسلم]* ٥٢٦
- [رواية البغوي]* ٥٢٧
- [روايات الجمع بين الصحيحين]* ٥٢٧
- [نهج آخر في إثبات إمامة أمير المؤمنين]* ٥٢٨
- [حديث التشبيه بالأنبياء عليهم السلام]* ٥٣٠
- [حديث مدينة العلم]* ٥٣١
- [الأول من فضائله العلم بالمغيبات]* ٥٣٣
- [أحاديث سلوني قبل أن تفقدوني]* ٥٣٣

٥٣٨	[الثانية من فضائله: استجابة الدُّعاء]*
٥٤٠	[الفضيلة الثالثة: النَّسَب]*
٥٤٠	[الرابعة: فضيلة المصاهرة]*
٥٤٠	[فضيلة العلم وهي الخامسة]*
٥٤٢	[الفضيلة السادسة: في وصف شجاعته]*
٥٤٣	[في غزوة بدر]*
٥٤٤	[في غزوة أُحد]*
٥٤٥	[في غزوة الخندق]*
٥٤٦	[مقامه ﷺ في غزوة بني النضير]*
٥٤٧	[مقامه في غزوة بني قريظة]*
٥٤٧	[فضله في غزوة بني المصطلق]*
٥٤٧	[فضله في غزوة الحديبية]*
٥٤٨	[فضله في غزوة خيبر]*
٥٥٠	[فضله في غزوة الفتح]*
٥٥١	[في فضله في غزوة السلسلة]*
٥٥١	[فضله في غزوة بني زبيد]*
٥٥٢	[فضله في حروبه بعد استخلافه]*
٥٥٢	[فضله في صفين]*
٥٥٣	[فضله في وقعة النهروان]*
٥٥٣	[في فضله في الرُّهد]*
٥٥٦	[فضله في العبادة]*
٥٥٨	[فضله في الحلم]*
٥٥٩	[فضله في الفصاحة]*
٥٥٩	[وَأَمَّا حَسَنُ الْأَخْلَاقِ وَطَلَاةُ الْوَجْهِ]

- ٥٦٠ [فضله في الرأي والسياسة] *
- ٥٦٢ [فضله في السخاء والجود] *
- ٥٦٣ [في معنى الزهد وكلام حسن للسيّد ابن طاووس] *
- ٥٦٥ [في مقاماته في الآخرة] *
- ٥٦٦ [في أنّه صاحب لواء الحمد] *
- ٥٦٨ [ومن فضله فضل محبّيه ونكال مبغضيه] *
- ٥٧٠ [حديث مسلسل] *
- ٥٧١ [في حديث أبي بكر عن النبي ﷺ بذلك، وهو غريب]
- ٥٧٢ [فيمن خالف هذه النصوص] *
- ٥٧٤ [في المثالب لأعداء أمير المؤمنين (عليه السلام)] *
- ٥٧٤ [في مثالب الأوّل] *
- ٥٧٥ [في دفع شبه المخالفين في ذلك] *
- ٥٧٧ [في شهادة عمر أنّ بيعة صاحبه كانت فلتة] *
- ٥٨٠ [في استقالة أبي بكر من الخلافة] *
- ٥٨١ [في لوازم استقالة الخلافة] *
- ٥٨١ [في منع فذك] *
- ٥٨٢ [في روايات إعطاء النبي فذكاً لفاطمة] *
- ٥٨٢ [في إثبات ادّعاء فاطمة فذكاً نحلة من رسول الله] *
- ٥٨٥ [كلام للسيّد الشارح في غاية الجودة] *
- ٥٨٧ [دفع دعوى عدم التصرّف] *
- ٥٨٨ [إبطال حجّة رواية أبي بكر] *
- ٥٨٨ [و غضب فاطمة (عليها السلام) عليه]
- ٥٨٩ [استبعادات صحّة الرواية] *
- ٥٨٩ [تحقيق تفرد أبي بكر في الرواية] *

- [إبطال حديث: نحن معاشر الأنبياء لا نورث بأحسن وجه] * ٥٩٠
- [كلام ابن حجر العسقلاني في توجيه المخاصمة] * ٥٩١
- [في الجواب عن التوجيه] * ٥٩١
- [اعتراف ابن أبي الحديد بما زعمه عمر] * ٥٩٢
- [وجوه إبطال حديث أبي بكر غير ما ذكر] * ٥٩٢
- [في إشكال على دعوى تفردّه بالحديث] * ٥٩٧
- [في الجواب عن الإشكال] * ٥٩٧
- [في وجه الجمع بين صدر حديث البخاري وذيله] * ٥٩٨
- [تنبيه على تدليس صاحب التحفة] * ٥٩٩
- [في فقه حديث أبي البخري عن الصادق عليه السلام] * ٥٩٩
- [في تكذيب فاطمة الحديث الذي رواه الأوّل] * ٦٠١
- [في حديث نحلته واستدلالها] * ٦٠١
- [في غضب فاطمة عليها السلام عليه] * ٦٠٢
- [في نقل كلام أنصف فيه بعضهم] * ٦٠٢
- [في نقل كلام ابن قتيبة في إغضاب الشيخين فاطمة عليها السلام] * ٦٠٤
- [في إحراق بيت فاطمة عليها السلام] * ٦٠٥
- [الطعن بقتل مالك بن نويرة وسبي بني حنيفة من تميم] * ٦٠٧
- [فيما صدر من الثاني] * ٦٠٩
- [في نسب ابن الخطّاب] * ٦١٠
- [في أحاديث نسبة السهو إلى النبي صلى الله عليه وآله] * ٦١١
- [طرق روايات البخاري حديث نسبة الهجر إلى النبي صلى الله عليه وآله] * ٦١٣
- [في طرق روايات مسلم حديث الهجر] * ٦١٥
- [في أنّ رواية أهرج كرواية هجر في الدلالة] * ٦١٧
- [في أنّ غلبة الوجع كناية عن الهجر أبلغ من التصريح] * ٦١٨

- ٦١٨.....[في بيان ما يلزم عمر من ذلك القول]*
- ٦٢٤.....[الموارد التي قال فيها عمر: لولا عليّ هلك عمر ونحو ذلك]*
- ٦٢٦.....[في قوله: كلّ الناس أفقّه من عمر]*
- ٦٣٦.....[في غلظة عمر وفضاضته]*
- ٦٣٨.....[في جواب الفخر الرازي عن الإشكال وردّه]*
- ٦٣٨.....[من صرّح بنسبة التحريم على عمر وخطأه فيه]*
- ٦٤٠.....[مخالفات عمر لرسول الله ﷺ]*
- ٦٤١.....[في أحداث الشورى وتناقضات عمر فيها]*
- ٦٤٤.....[في بدعة الجماعة في التراويح]*
- ٦٤٥.....[إحداثيات عثمان]*
- ٦٤٦.....[أمره بقتل مولانا محمّد بن أبي بكر]*
- ٦٤٦.....[ردّه الحَكَم بن أبي العاص طريد رسول الله ﷺ]*
- ٦٤٦.....[في وعظ الصحابة لعثمان ونهيه عن الإحداث]*
- ٦٤٧.....[في انتقاض بيعته بإحداثه]*
- ٦٤٨.....[في إثارة أهل بيته]*
- ٦٤٩.....[في ضربه لأبي ذرّ ونفيه إياه]*
- ٦٤٩.....[في محاجة أبي ذرّ مع عثمان]*
- ٦٥٠.....[حديث نفي أبي ذرّ وقصة أمير المؤمنين مع مروان]*
- ٦٥٢.....[في مكاشرة عمر لعليّ عليه السلام]*
- ٦٥٣.....[حديث ابن عباس مع القوم الذين نالوا من عليّ عليه السلام]*
- ٦٥٤.....[في ضرب عثمان ابن مسعود]*
- ٦٥٥.....[في غضب ابن مسعود على عثمان ووصيته: بأن لا يحضر الصلاة عليه]*
- ٦٥٦.....[في ضرب عثمان عمار حتّى حدث به الفتق]*
- ٦٥٧.....[في شهادة الصحابة بكفر عثمان]*

٦٥٨	[في إحدائه تعطيل الحدّ في عبيد الله]*
٦٥٩	[في بيان أنّه لم يكن عند عليّ (عليه السلام) من المسلمين المحترمين]*
٦٦٠	[في مطاعن معاوية وكفره]*
٦٦٥	[في مطاعن عائشة]*
٦٦٦	[في معاداتها لعلّي وفاطمة (عليها السلام)]*
٦٦٨	[تحذيرات النبيّ لعائشة]*
٦٦٩	[في بغض عائشة لعلّي وأهل البيت (عليهم السلام) بشهادة النبيّ (صلى الله عليه وآله)]*
٦٧٠	[في سوء خاتمتها]*
٦٧١	[في بيان بطلان دفن الشيخين]*
٦٧٢	[في حديث محاجة فضال الكوفي مع أبي حنيفة]*
٦٧٣	[في موعظة وتبصرة]*
٦٧٦	مستدركات من المصنف
٦٨٣	فهرس مصادر المصنف
٧٠٣	فهرس مصادر التحقيق